

UNIVERSAL  
LIBRARY

**OU-232959**

UNIVERSAL  
LIBRARY

















١٣٨

فهرسة الجزء الحادي عشر  
من فتح الباري

\* فهرسة الجزء الحادى عشر من فتح البارى \*

صفحة	صفحة
٤١ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم	٢ * (كتاب الاستئذان)
٤٦ باب المصافحة	٢ باب بدء السلام
٤٧ باب الاخذ باليد	٦ باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم الى قولها وما تكتنون
٤٩ باب المعاينة وقول الرجل كيف أصبحت	١١ باب السلام اسم من أسماء الله تعالى
٥٢ باب من أجاب بلبيك وسعد بك	١٣ باب تسليم القليل على الكثير
٥٢ باب لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه	١٣ باب يسلم الراكب على المشاة
٥٣ باب اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا	١٣ باب يسلم المشاة على القاعد
٥٥ باب من قام من مجلسه او بيته ولم يستأذن أصحابه	١٣ باب يسلم الصغير على الكبير
٥٥ باب الاحتباء باليد	١٥ باب انشاء السلام
٥٦ باب من استكأ بين يدي أصحابه	١٨ باب السلام للمعرفة وغير المعرفة
٥٦ باب من أسرع في شبيه الحاجة أو قصد	١٩ باب آية الحجاب
٥٧ باب السرير	٢٠ باب الاستئذان من أجل البصر
٥٧ باب من ألقى له وسادة	٢١ باب زنا الجوارح دون النرج
٥٨ باب القائل بعد الجمعة	٢٢ باب التسليم والاستئذان ثلاثا
٥٨ باب القائل في المسجد	٢٦ باب اذا دعى الرجل فقام هل يستأذن
٥٩ باب من زار قوما فقال عندهم	٢٧ باب التسليم على الصبيان
٦٧ باب الجلوس كيفما تيسر	٢٨ باب تسليم الرجال على النساء والنساء على الرجال
٦٧ باب من ناجى بين يدي الناس ولم يخبر بصراحته فاذا مات أخبر به	٢٩ باب اذا قال من اذا قال انا
٦٨ باب الاستلقاء	٣٠ باب من رد فقال عليك السلام
٦٨ باب لا يتناجى اثنان دون الثالث	٣٢ باب اذا قال فلان يقرؤك السلام
٦٩ باب حفظ السر	٣٢ باب التسليم في مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشركين
٦٩ باب اذا كانوا أكثر من ثلاثة فلا بأس بالسارقة والمناجاة	٣٣ باب من لم يسلم على من اقترف ذمبا لم يخ
٧١ باب طول التجوى	٣٥ باب كيف الرد على أهل الذمة بالسلام
٧١ باب لا تترك النار في البيت عند النوم	٣٩ باب من نظرفي كتاب من يجذر على المسلمين ليستبين أمره
٧٣ باب غلق الابواب بالليل	٤٠ باب كيف يكتب الى أهل الكتاب
٧٤ باب الختان بعد الكبر	٤٠ باب عن يسأل في الكتاب



صحيحة	صحيحة
باب كل لهو باطل اذا شغله عن طاعة الله	٧٦
باب ما جاء في البناء	٧٧
باب الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رؤسهم	٧٩
باب لكل نبي دعوة مستجابة	٨١
باب أفضل الاستغفار	٨٢
باب استغفار النبي صلى الله عليه وسلم	٨٥
باب التوبة	٨٦
باب الضجيع على الشق الايمن	٩٢
باب اذا بات طاهرا	٩٢
باب ما يقول اذا نام	٩٦
باب وضع اليد تحت الخد البيني	٩٨
باب النوم على الشق الايمن	٩٨
باب الدعاء اذا اتقى من الليل	٩٨
باب التكبير والتسبيح عند المنام	١٠١
باب التعوذ والقراءة عند النوم	١٠٧
باب	١٠٧
باب الدعاء نصف الليل	١١٠
باب الدعاء عند الخلاء	١١١
باب ما يقول اذا أصبح	١١١
باب الدعاء في الصلاة	١١١
باب الدعاء بعد الصلاة	١١٣
باب قول الله تبارك وتعالى وصل عليهم	١١٥
باب ما يكره من الضجيع في الدعاء	١١٧
باب لا يعزم المسلم فانه لا مكره له	١١٨
باب يستجاب للعبد ما لم يعجل	١١٩
باب رفع الايدي في الدعاء	١١٩
باب الدعاء غير مستقبل القبلة	١٢١
باب الدعاء مستقبلا القبلة	١٢١
باب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم	١٢٣
نظامه بطول العمر وبكثرة ماله	
باب الدعاء عند الكرب	١٢٢
باب التعوذ من جهد البلاء	١٢٥
باب	
باب الدعاء بالموت والحياة	١٢٦
باب الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رؤسهم	١٢٦
باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم	١٢٨
باب هل يصلى على غير النبي صلى الله عليه وسلم	١٤٥
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من	١٤٧
آذنيه فاجعل له زكاة ورحمة	
باب التعوذ من القن	١٤٨
باب التعوذ من غلبة الرجال	١٤٨
باب التعوذ من عذاب القبر	١٤٩
باب التعوذ من البخل	١٤٩
باب التعوذ من فتنة الخيول والممات	١٥٠
باب التعوذ من المأثم والمغرم	١٥١
باب الاستعاذة من الجبن والكسل	١٥٢
باب التعوذ من البخل	١٥٢
باب التعوذ من أرذل العمر	١٥٣
باب الدعاء برفع الرباء والوجع	١٥٣
باب الاستعاذة من أرذل العمر ومن فتنة	١٥٤
الديار ومن فتنة النار	
باب الاستعاذة من فتنة الغنى	١٥٤
باب التعوذ من فتنة الفقر	١٥٤
باب الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة	١٥٤
باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة	١٥٥
باب الدعاء عند الاستخارة	١٥٥
باب الدعاء عند الوضوء	١٥٩
باب الدعاء اذا علا عتبة	١٥٩
باب الدعاء اذا هبط واديا	١٥٩
باب الدعاء اذا أراد سفرا أو رجعا	١٥٩
باب الدعاء للمتزوج	١٦١
باب ما يقول اذا أتى أهله	١٦١



صفحة	صفحة
باب ما يتقى من محضرات الذنوب ٢٨٣	باب وكان أمر الله قدرا مقدورا ٤٣٢
باب الأعمال بالخواتيم وما يخاف منها ٢٨٣	باب العمل بالخواتيم ٤٣٦
باب العزلة راحة للروح من خللاط ٢٨٤	باب انشاء العبد التذر الى القدر ٤٣٧
السوء	باب لاحول ولا قوة الا بالله ٤٣٧
باب رفع الامانة ٢٨٥	باب المعصوم من عصم الله ٤٣٨
الرياء والسمعة ٢٨٧	باب وحرم على قرية اهل كتابها ٤٣٩
باب من جاهد نفسه في طاعة الله عز وجل ٢٨٩	باب وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا قسمة للناس ٤٤١
باب التواضع ٢٩٢	باب تحاج آدم وموسى عند الله ٤٤٤
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بعثت انا والساعة كهاتين ٢٩٨	باب لا مانع لما اعطى الله ٤٤٩
باب ٢٠٣	باب من تعود بالله من ذلك الشقاء وسوء القضاء ٤٤٩
باب من احب لقاء الله احب لقاءه ٢٠٨	باب يحول بين المرء وقلبه ٤٤٩
باب سكرات الموت ٢١٢	باب قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا ٤٤٩
باب تفتح الصور ٢١٦	باب وما كنا لنهتدي لولا ان حسدنا الله ٤٥١
باب يقبض الله الارض يوم القيامة ٢٢١	لو ان الله عداني لكانت من المتقين ٤٥١
باب الحشر ٢٢٦	( كتاب الايمان والنذور ) ٤٥١
باب ان زلزلة الساعة شيء عظيم ٢٣٦	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم وايع الله ٤٥٥
باب قول الله تعالى الا يظن اولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين ٢٤٠	باب كيف كانت عين النبي صلى الله عليه وسلم ٤٥٦
باب القصاص يوم القيامة ٢٤٢	باب لا تحلفوا باياكم ٤٦١
باب من نوقش الحساب عذب ٢٤٧	باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت ٤٦٧
باب يدخل الجنة سبعون ألفا بغير حساب ٢٥٢	باب من حلف على الشيء وان لم يحلف ٤٦٧
باب صفة الجنة والنار ٢٦٠	باب من حلف بغيره سوى الاسلام ٤٦٨
باب الصراط جسر جهنم ٢٨٧	باب لا يقول ما شاء الله وشئت وهـل ٤٧٠
باب في الخوض ٤٠٥	يقول انا بالله ثم بك ٤٧٠
باب ( كتاب القدر ) ٤١٦	باب قول الله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم ٤٧١
باب جفف القلم على علم الله وقوله واضله ٤٢٠	باب اذا قال اشهد بالله او شهد بالله ٤٧٣
باب الله على علم ٤٣٢	باب عهد الله عز وجل ٤٧٣

صفحة	صفحة
باب اذا حلف بعزة الله وصفاته وكلامه ٤٧٤	٥٠٥ باب اذا نذر او حلف ان لا يكلم انسانا في
٤٧٥ باب قول الرجل لعمر الله	٥٠٦ باب من لمات وعليه نذر
٤٧٦ باب لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم الآية	٥٠٨ باب النذر فيما لا يملك وفي معصية
٤٧٧ باب اذا حنث ناسيا في الايمان	٥١٢ باب من نذر ان يصوم اياما لم يخ
٤٨٢ باب اليقين العموس	٥١٣ باب هل يدخل في الايمان والنذور
٤٨٤ باب قول الله تعالى ان الذين يشتركون	الارض والغنم والزروع والامتنعة
بعهد الله وايمانهم الآية	٥١٤ (كتاب كفارات الايمان)
٤٩٠ باب اليقين فيما لا يملك وفي المعصية	٥١٦ باب متى يجب الكفارة على الغنى
والغضب	والنذر الخ
٤٩٢ باب اذا قال والله لا اتكلم اليوم فصلى	٥١٧ باب من اعان المعسر في الكفارة
او قرأ الخ	٥١٧ باب يعطى في الكفارة عشرة مساكين
٤٩٣ باب من حلف ان لا يدخل على أهله	الخ
شهر او كان الشهر تسعا وعشرين	٥١٧ باب صاع المدينة ومدة النبي صلى الله
٤٩٣ باب اذا حلف ان لا يشرب نبيذا فشرب	عليه وسلم وبركته
طلاء	٥١٨ باب قول الله عز وجل أو تحرير رقبة
٤٩٥ باب اذا حلف ان لا يأكل فاكل قمر الخبز	٥١٩ باب عتق المدبر وام الولد والمكاتب في
٤٩٦ باب النسوة في الايمان	الكفارة وعتق ولد الزنا
٤٩٦ باب اذا أهدي ماله على وجهه النذر	٥٢٠ باب اذا عتق عبدا بينه وبين آخر
والتوبة	٥٢٠ باب اذا عتق في الكفارة لمن يكون
٤٩٨ باب اذا حرم طعاما	ولاؤه
٤٩٩ باب الوفاء بالنذر	٥٢٠ باب الاستثناء في الايمان
٥٠٤ باب اثم من لا يفي بالنذر	٥٢٦ باب الكفارة قبل الحنث وبعده
٥٠٤ باب النذر في الطاعة	





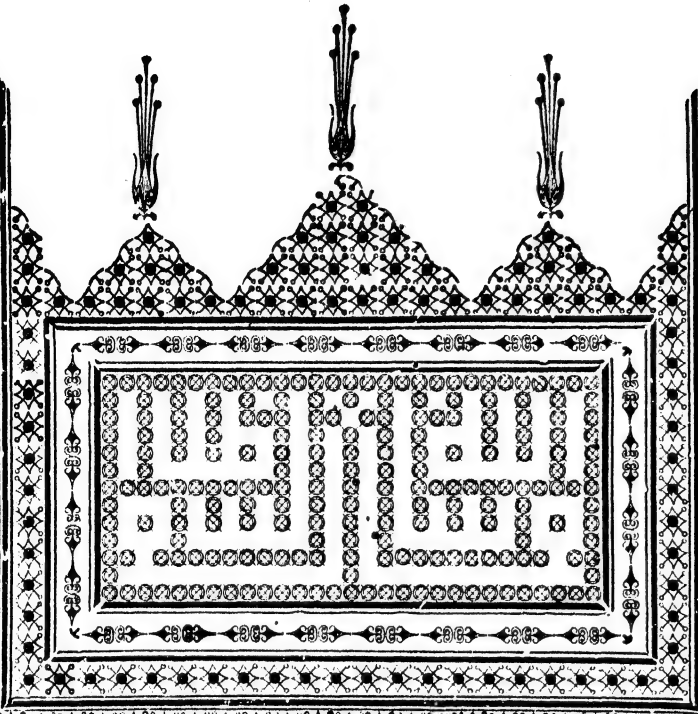
٢٢٨

(الجزء الحادى عشر)  
من فتح البارى بشرح صحيح الامام أبى عبد الله محمد بن اسمعيل  
البخارى لشيخ الاسلام فاضل القضاة الحافظ أبى الفضل  
شهاب الدين أحمد بن على بن محمد بن محمد بن  
عبد العسى قلاىى الشافعى نزىل القاهرة  
المحرسة نفعا الله  
بِعَمَلِهِ  
آمين

(وبهامشه متن الجامع الصحيح للامام البخارى)



\* (الطبعة الاولى) \*  
(بالمطبعة الكبرى الميرية بيولاى مصر الحمية)  
(سنة ١٣٠١ هجرية)



(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قوله كتاب الاستئذان)\*

(باب بدء السلام) الاستئذان طلب الاذن في الدخول لمحل لا يملكه المستأذن وبدء بفتح أوله والهمز بمعنى الابتداء أي أول ما وقع السلام وانما ترجم للسلام مع الاستئذان للإشارة إلى أنه لا يؤذن لمن لم يسلم وقد أخرج أبو داود وابن أبي شيبة بسند جيد عن ربيعة بن حراش حدثني رجل أنه استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيته فقال أأجل فقال لخادمه أخرج لهذا ففعله فقال قل السلام عليكم ثم أدخل الحديث وصححه الدارقطني وأخرج ابن أبي شيبة من طريق زيد بن أسلم يعني أبي إلى ابن عمر فقلت أأجل فقال لا تقل كذا ولكن قل السلام عليكم فإذا رد عليك فادخل ومن طريق ابن أبي بريدة استأذن رجل على رجل من الصحابة ثلاث مرات يقول أأدخل وهو ينظر إليه لا يأذن له فقال السلام عليكم أأدخل قال نعم ثم قال لو أقت إلى الليل ٣ وسأقي مزيد ذلك في الباب الذي يليه (قوله حديث يحيى بن جعفر) هو البيهقي (قوله خلق الله آدم على صورته) تقدم بيانه في بدء الخلق واختلف إلى ما ذا يعود الضمير فقيل إلى آدم أي خلقه على صورته التي استمر عليها إلى أن أهبط وإلى أن مات فدفعنا إليهم من يظن أنه لما كان في الجنة كان على صفة أخرى أو ابتدأ خلقه كما وجد لم ينتقل في النشأة كما ينتقل ولده من حالة إلى حالة وقبل للرد على الدهرية أنه لم يكن إنسانا من نطفة ولا تكون نطفة إنسانا من إنسان ولا أول لذلك فيمن أنه خلق من أول الأمر على هذه الصورة وقبل

(بسم الله الرحمن الرحيم)\*

(كتاب الاستئذان)\*

(باب بدء السلام)\* حدثنا

يحيى بن جعفر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعا

(٣) قوله لو أقت إلى الليل

كذا بالنسخ التي بأيدينا وقد حذف بعدها كلام يتضمن

جواب لو فرر اه معجمه



للمرد على الطبائعين الزاعمين ان الانسان قديم كون من فعل الطبع وقائمه وقيل للردي  
 القدرية الزاعمين ان الانسان يخلق فعل نفسه وقيل ان لهذا الحديث سببا حذف من هذه  
 الرواية وان اوله قصة الذي ضرب بعبد فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقال له ان الله  
 خلق آدم على صورته وقد تقدم بيان ذلك في كتاب العتق وقيل الضمير لله وتسمك قائل ذلك بما  
 ورد في بعض طرقه على صورة الرحمن والمراد بالصورة الصفة والمعنى ان الله خلقه على صفة من  
 العلم والحياة والسمع والبصر وغير ذلك وان كانت صفات الله تعالى لا يشبهها شيء **(قوله اذهب**  
**فسلم على أولئك)** فيه اشعار بانهم كانوا على بعد واستدل به على ايجاب ابتداء السلام لورود الامر  
 به وهو بعيد بل ضعيف لانها واقعة حال لا عموم لها وقد نقل ابن عبد البر الاجماع على ان الابتداء  
 بالسلام سنة ولكن في كلام المازري ما يقتضي اثبات خلاف في ذلك كذا زعم بعض من أذكرناه  
 وقد راجعت كلام المازري وليس فيه ذلك فانه قال ابتداء السلام سنة وردّه واجب هذا هو  
 المشهور عند أصحابنا وهو من عبادات الكفاية فاشار بقوله المشهور الى الخلاف في وجوب الرد  
 هل هو فرض عين أو كفاية وقد صرح بعد ذلك بخلاف أبي يوسف كما سأذكره بعد نعم وقع في  
 كلام القاضي عبد الوهاب فيما نقله عنه عياض قال لا خلاف أن ابتداء السلام سنة أو فرض  
 على الكفاية فان سلم واحد من الجماعة اجر أعظم قال عياض معنى قوله فرض على الكفاية مع  
 نقل الاجماع على انه سنة أن اقامة السنن واحياءها فرض على الكفاية **(قوله نفر من الملائكة)**  
 بالخفض في الرواية ويجوز الرفع والنصب ولم أقف على تعيينهم **(قوله فاستمع)** في رواية  
 الكشميهني فاستمع **(قوله ما يحبونك)** كذا لاكثر بالمهمل من التحية وكذا تقدم في خلق آدم  
 عن عبد الله بن محمد عن عبد الرزاق وكذا عند أحمد ومسلم عن محمد بن رافع كلاهما عن  
 عبد الرزاق وفي رواية أبي ذر هنا بكسر الجيم وسكون التثنية بعدها موحدة من الجواب وكذا  
 هو في الادب المفرد للمصنف عن عبد الله بن محمد بالسند المذكور **(قوله فانها)** أي الكلمات  
 التي يحبون بها أو يحبون **(قوله تحيتك وتحية ذريتك)** أي من جهة الشرع أو المراد بالذرية  
 بعضهم وهن المسلمون وقد أخرج البخاري في الادب المفرد وابن ماجه وصححه ابن خزيمة من  
 طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن عائشة مرفوعا ما حسدكم اليهود على شيء ما حسدوكم  
 على السلام والتأمين وهو يدل على أنه شرع لهذه الامة دونهم وفي حديث أبي ذر الطويل في  
 قصة اسلامه قال وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه فكنت أول من حياه  
 بتحية الاسلام فقال وعليك ورحمة الله أخرجه مسلم وأخرج الطبراني والبيهقي في الشعب من  
 حديث أبي أمامة رفعه جعل الله السلام تحية لامتنا وأمانا لاهل ذمتنا وعند أبي داود من  
 حديث عمران بن حصين كان يقول في الجاهلية أنتم بك عينا وانعم صباحا فلما جاء الاسلام نهيتنا عن  
 ذلك ورجاله ثقات لكنه منقطع وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان قال كانوا في الجاهلية  
 يقولون حيث مسأ حيث صباحا فغير الله ذلك بالسلام **(قوله فقال السلام عليكم)** قال ابن  
 بطال يحتمل أن يكون الله علمه كيفية ذلك تنصيحا ويحتمل أن يكون فهم ذلك من قوله له فسلم  
**(قلت)** ويحتمل ان يكون ألهمه ذلك ويؤيده ما تقدم في باب جد العاطس في الحديث الذي  
 أخرجه ابن حبان من وجه آخر عن أبي هريرة رفعه ان آدم لما خلقه الله عطس فألهمه الله أن

فلما خلقه قال اذهب فسلم  
 على أولئك نفر من الملائكة  
 جلوس فاستمع ما يحبونك  
 فانها تحيتك وتحية ذريتك  
 فقال السلام عليكم

قال الحمد لله الحديث فلعله ألهمه أيضا صفة السلام واستدل به على أن هذه الصيغة هي المشروعة لا بداء السلام لقوله فهي تحيتك وتحيمة ذريتك وهذا فيما أوسلم على جماعة فلو سلم على واحد فسيأتي حكمه بعد أبواب ولو حذف اللام فقال سلام عليكم أجزأ قال الله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وقال تعالى فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة وقال تعالى سلام على نوح في العالمين إلى غير ذلك لكن باللام أولى لأنها للتفخيم والتكثير وثبت في حديث التشهد السلام عليكم أيها النبي قال عياض ويكره أن يقول في الابتداء عليكم السلام وقال النووي في الأذكار إذا قال المبتدئ وعليكم السلام لا يكون سلاما ولا يستحق جوابا لأن هذه الصيغة لا تصلح للابتداء قاله المتولي فلو قاله بغيره وأفهمه سلام قطع بذلك الواحدى وهو ظاهر قال النووي ويحتمل أن لا يجزئ كما قيل به في التحلل من الصلاة ويحتمل أن لا يعتد سلاما ولا يستحق جوابا لما روينا في سنن أبي داود والترمذى وصححه وغيرهما بالاسانيد الصحيحة عن أبي جري بالجيم والراء مصغرا الهجيمي بالجيم مصغرا قال آتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت عليك السلام يا رسول الله قال لا تقل عليك السلام فان عليك السلام تحية الموتى قال ويحتمل أن يكون ورد لبيان الأكل وقد قال الغزالي في الاحياء يكره للمبتدئ أن يقول عليكم السلام قال النووي والمختار لا يكره ويجب الجواب لانه سلام (قلت) وقوله بالاسانيد الصحيحة يوههم أن له طرقا إلى الصحابي المذكور وليس كذلك فانه لم يروه عن النبي صلى الله عليه وسلم غير أبي جري ومع ذلك فداره عند جميع من أخرجه على أبي نعيم الهجيمي راويه عن أبي جري وقد أخرجه أحمد أيضا والنسائي وصححه الحاكم وقد اعترض هو ما دل عليه الحديث بما أخرجه مسلم من حديث عائشة في خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى البقيع الحديث وفيه قلت كيف أقول قال تولى السلام على أهل الديار من المؤمنين (قلت) وكذا أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما أتى البقيع السلام على أهل الديار من المؤمنين الحديث قال الخطابي فيه أن السلام على الاموات والاحياء سواء بخلاف ما كانت عليه الجاهلية من قولهم \* عليك سلام الله قيس بن عاصم \* (قلت) ليس هذا من شعراء الجاهلية فان قيس بن عاصم صحابي مشهور عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم والمرثية المذكورة لمسلم معروف قالها المامات قيس ومثله ما أخرج ابن سعد وغيره أن الجن رثوا عمر بن الخطاب بآيات منها

عليك السلام من أمير وباركت \* يد الله في ذلك الاديم الممزق .

وقال ابن العربي في السلام على أهل البقيع لا يعارض النهى في حديث أبي جري لاحتمال أن يكون الله أحياءهم لنبيه صلى الله عليه وسلم فسلم عليهم سلام الاحياء كذا قال وورده حديث عائشة المذكور قال ويحتمل أن يكون النهى مخصوصا بمن يرى أنها تحية الموتى ومن يتطير بها من الاحياء فانها كانت عادة أهل الجاهلية وجاء الاسلام بخلاف ذلك قال عياض وتبعه ابن القيم في الهدى فنفتح كلامه فقال كان من هدى النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول في الابتداء السلام عليكم ويكره أن يقول عليكم السلام فذكر حديث أبي جري وصححه ثم قال اشكل هذا على طائفة وظنوه معارضا لحديث عائشة وأبي هريرة وليس كذلك وانما معنى قوله عليك

السلام تحية الموتى اخبار عن الواقع لاعن الشرع أى ان الشعراء ونحوهم يحبون الموتى به  
واستشهد بالبيت المتقدم وفيه ما فيه قال فكره النبي صلى الله عليه وسلم أن يحيى تحية الاموات  
وقال عباس أيضاً كانت عادة العرب في تحية الموتى تأخير الاسم كقولهم عليه لعنة الله وغضبه  
عند الذم وكقوله تعالى وان عليكم اللعنة الى يوم الدين وتعقب بان النص في الملاعنة ورد بتقديم  
اللعنة والغضب على الاسم وقال القرطبي يحتمل ان يكون حديث عائشة لمن زار المقبرة فسلم  
على جميع من بها وحديث أبي جري اثباتا ونفيًا في السلام على الشخص الواحد ونقل ابن دقيق  
العميد عن بعض الشافعية أن المبتدئ لو قال عليكم السلام لم يجز لانها صيغة جواب قال  
والاولى الاجزاء لحصول مسمى السلام ولانهم قالوا ان المصلي ينوي بأحد التسليمين الرد على  
من حضر وهى بصيغة الابتداء ثم حكى عن أبي الوليد بن رشد أنه يجوز الابتداء بلفظ الرد وعكسه  
وسأى مزيد ذلك في باب من رد فقال عليكم السلام ان شاء الله تعالى (قوله فقالوا السلام عليكم  
ورحمة الله) كذا الملاك في البخارى هنا وكذا الجميع في بدء الخلق ولا جدومسلم من هذا الوجه  
من رواية عبد الرزاق ووقع هنا للكشيمى فقالوا وعليكم السلام ورحمة الله وعليه اشرح  
الخطابى واستدل برواية الاكثر من يقول يجرى في الرد أن يقع باللفظ الذى يتدأ به كما تقدم قيل  
ويكفي أيضا الرد بلفظ الافراد وسأى البحث في ذلك في باب من رد فقال عليكم السلام (قوله  
فزادوه ورحمة الله) فيه مشروعية الزيادة في الرد على الابتداء وهو مستحب بالاتفاق لوقوع  
التحية في ذلك في قوله تعالى خيرا باحسن منها أو ردوها فلوزاد المبتدئ ورحمة الله استحسب  
أن يزاد وبركاته فلوزاد وبركاته فهل تشرع الزيادة في الرد وكذا لوزاد المبتدئ على وبركاته  
هل يشرع له ذلك أخرج مالك في الموطاعن ابن عباس قال انتهى السلام الى البركة وأخرج  
البيهقي في الشعب من طريق عبد الله بن بابيه ٣ قال جابر رجل الى ابن عمر فقال السلام عليكم  
ورحمة الله وبركاته ومغفرته فقال حسبك الى وبركاته انتهى الى وبركاته ومن طريق زهرة  
ابن معبد قال قال عمر انتهى السلام الى وبركاته ورجاله ثقات وجاء عن ابن عمر الجواز فخرج  
مالك أيضا في الموطاعنه أنه زاد في الجواب والغايات والرائحات وأخرج البخارى في الادب  
المفرد من طريق عمر بن شبيب عن سالم مولى ابن عمر قال كان ابن عمر يزاد اذا رد السلام فاتيته  
مرة فقلت السلام عليكم فقال السلام عليكم ورحمة الله ثم أتيتهم فزدت وبركاته فردوا زادنى  
وطيب صلواته ومن طريق زيد بن ثابت انه كتب الى معاوية السلام عليكم يا امير المؤمنين ورحمة  
الله وبركاته ومغفرته وطيب صلواته ونقل ابن دقيق العميد عن أبي الوليد بن رشد انه يؤخذ من  
قوله تعالى خيرا باحسن منها الجواز في الزيادة على البركة اذا انتهى اليها المبتدئ وأخرج  
أبو داود والترمذى والنسائى بسند قوى عن عمران بن حصين قال جابر رجل الى النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال السلام عليكم فرد عليه وقال عشر ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله  
فرد عليه وقال عشرون ثم جاء آخر فزاد وبركاته فرد وقال ثلاثون وأخرجه البخارى في الادب  
المفرد من حديث أبي هريرة وصححه ابن حبان وقال ثلاثون حسنة وكذا فيما قبلها صرح  
بالمعذور وعند أبي نعيم في عمل يوم وليلة من حديث علي أنه هو الذى وقع له مع النبي صلى الله  
عليه وسلم ذلك وأخرج الطبرانى من حديث سهل بن حنيف بسند ضعيف رفعه من قال

فقالوا السلام عليكم ورحمة  
الله فزادوه ورحمة الله

(٣) قوله ابن بابيه كذا في  
النسخ التى بايدينا ولعله  
محرف عن باباه كما تقدم غير  
مرة فخر اه صححه

السلام عليكم كتب له عشر حسنات ومن زاد ورحمة الله كتبت له عشر من حسناته ومن زاد  
وبركاته كتبت له ثلاثون حسنة وأخرج أبو داود من حديث سهل بن معاذ بن أنس الجهني  
عن أبيه بسند ضعيف نحو حديث عمران وزاد في آخر ثم جاء آخر فزاد ومغفرة فقال أربعة  
وقال هكذا تكون الفضائل وأخرج ابن السني في كتابه بسند واه من حديث أنس قال كان  
رجل يمر فيقول السلام عليك يا رسول الله فيقول له وعليك السلام ورحمة الله وبركاته  
ومغفرته ورضوانه وأخرج البيهقي في الشعب بسند ضعيف أيضا من حديث زيد بن أرقم  
كما إذا سلم علينا النبي صلى الله عليه وسلم قلنا وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ومغفرته  
وهذه الأحاديث الضعيفة إذا انضمت قوى ما اجتمعت عليه من مشروعية الزيادة على وبركاته  
واتفق العلماء على أن الرد واجب على الكفاية وجاء عن أبي يوسف أنه قال يجب الرد على كل  
فرد فرد واحتج له بحديث الباب لأن فيه فقالوا السلام عليك وتعقب بجواز أن يكون نسب  
اليهم والمتكلم به بعضهم واحتج له أيضا بالاتفاق على أن من سلم على جماعة فرد عليه واحد  
من غيرهم لا يجزئ عنهم وتعقب بظهور الفرق واحتج للجمهور بحديث علي رفعه يجزئ  
عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ويجزئ عن الجلوس أن يردهم أخرجه أبو داود  
والبراز وفي سنده ضعف لكن له شاهد من حديث الحسن بن علي عند الطبراني وفي سنده مقال  
وأخر مرسل في الموطأ عن زيد بن أسلم واحتج ابن بطال بالاتفاق على أن المبتدئ لا يشترط في  
حقه تكرير السلام بعد من يسلم عليهم كما في حديث الباب من سلام آدم وفي غيره من الأحاديث  
قال فكذلك لا يجب الرد على كل فرد فردا إذا سلم الواحد عليهم واحتج الماوردي بصحة الصلاة  
الواحدة على العدة من الجنائز وقال الحلبي إنما كان الرد واجبا لأن السلام معناه الأمان  
فاذا ابتدأ به المسلم أخاه فلم يجبه فانه يتوهم منه الشرف فيجب عليه دفع ذلك التوهم عنه انتهى  
كلامه وسأني بيان معاني لفظ السلام في باب السلام اسم من أسماء الله تعالى ويؤخذ من  
كلامه موافقة القاضي حسين حيث قال لا يجب رد السلام على من سلم عند قيامه من المجلس  
إذا كان سلم حين دخل ووافقه المتولى وخالفه المستظهرى فقال السلام سنة عند الانصراف  
فمكون الجواب واجبا قال النووي هذا هو الصواب كذا قال (قوله فكل من يدخل الجنة)  
كذا لا أكثر هنا والجميع في بدء الخلق ووقع هنا لا بد من يدخل يعنى الجنة وكان لفظ  
الجنة سقط من راوية فزاد فيه يعنى (قوله على صورة آدم) تقدم شرح ذلك في بدء الخلق قال  
المهلب في هذا الحديث ان الملائكة يتكلمون بالعربية ويتخيمون بتحية الاسلام (قلت) وفي  
الاول نظر لاحتمال أن يكون في الازل بغير اللسان العربي ثم لما حكى للعرب ترجم بلسانهم ومن  
المعلوم ان من ذكرت قصصهم في القرآن من غير العرب نقل كلامهم بالعربي فلم ينعين أنهم  
تكلموا بما نقل عنهم بالعربي بل الظاهر أن كلامهم ترجم بالعربي وفيه الامر بتعلم العلم من  
أهله والاخذ بنزول مع امكان العلو والاكتفاء في الخبر مع امكان القطع بما دونه وفيه أن المدة  
التي بين آدم والبعثة المحمدية فوق ما نقل عن الاخباريين من أهل الكتاب وغيرهم بكثير وقد  
تقدم بيان ذلك ووجه الاحتجاج به في بدء الخلق (قوله ما سلم قول الله تعالى) في رواية  
أبي ذر قوله تعالى (لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم الى قوله تعالى وما تسكنون) وساق في رواية

فكل من يدخل الجنة  
على صورة آدم فلم يزل  
الخلق ينقص بعد حتى  
الآن (باب قول الله تعالى  
يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا  
بيوتنا غير بيوتكم الى قوله  
وما تسكنون) \*

كرية والاصلي الآيات الثلاث والمراد بالاستئناس في قوله تعالى حتى تستأنسوا الاستئذان  
 بتخيم وهو عند الجمهور وأخرج الطبري من طريق مجاهد حتى تستأنسوا تتخيموا أو  
 تتخيموا من طريق أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود كان عبد الله إذا دخل الدار استأنس يتكلم  
 ويرفع صوته وأخرج ابن أبي حاتم بسند ضعيف من حديث أبي أيوب قال قلت يا رسول الله  
 هذا السلام فالاستئناس قال يتكلم الرجل بتسبيحة أو تكبيرة ويتخيم فيؤذن أهل البيت  
 وأخرج الطبري من طريق قتادة قال الاستئناس هو الاستئذان ثلاثا فالأولى ليسمع والشانية  
 ليتأهبوا والثالثة ان شاؤا وأذناه وان شاؤا ردوا والاستئناس في اللغة طلب الايناس وهو من  
 الانس بالضم ضد الوحشة وقد تقدم في أواخر النكاح في حديث عمر الطويل في قصة اعترال  
 النبي صلى الله عليه وسلم نساءه وفيه فقلت استأنس يا رسول الله قال نعم قال فإس وقال البيهقي  
 معنى تستأنسوا تستبصروا ويكون الدخول على بصيرة فلا يصادف حالة يكره صاحب المنزل أن  
 يطلعوا عليها وأخرج من طريق الفراء قال الاستئناس في كلام العرب معناه انظر وامن في  
 الدار وعن الحلبي معناه حتى تستأنسوا بان تسلموا وحكي الطحاوي ان الاستئناس في لغة الين  
 الاستئذان وجاء عن ابن عباس انك اردد ذلك فاخرج سعيد بن منصور والطبري والبيهقي في  
 الشعب بسند صحيح أن ابن عباس كان يقرأ حتى تستأذنا أو يقول أخطأ الكاتب وكان يقرأ  
 على قراءة أبي بن كعب ومن طريق مغيرة بن مقسم عن ابراهيم النخعي قال في مصحف ابن مسعود  
 حتى تستأذنا وأخرج سعيد بن منصور من طريق مغيرة عن ابراهيم في مصحف عبد الله حتى  
 تسأوا على أهلها وتستأذنا وأخرجه اسمعيل بن اسحق في أحكام القرآن عن ابن عباس  
 واستشكاه وكذا طعن في صحته جماعة ممن بعده وأجيب بان ابن عباس بناها على قراءته التي  
 تلقاها عن أبي بن كعب وأما اتفاق الناس على قراءتها بالسین فلما وافقة خط المصحف الذي وقع  
 الاتفاق على عدم الخروج عما وافقه وكان قراءة أي من الحرف التي تركت القراءة بها كما تقدم  
 تقريره في فضائل القرآن وقال البيهقي يحتمل أن يكون ذلك كان في القراءة الاولى ثم نحت  
 تلاوته يعني ولم يطلع ابن عباس على ذلك (قوله وقال سعيد بن أبي الحسن) هو البصري أخو  
 الحسن (قوله الحسن) أي لآخيه (قوله ان نساء العجم يكشفن صدورهن ورؤسهن قال اصرف  
 بصرك عنهن يقول الله عز وجل قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم قال قتادة  
 عما لا يحل لهم) كذا وقع في رواية الكشمي وفي وقوع في رواية غيره بعد قوله اصرف بصرك وقول الله  
 عز وجل قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم الخ فعلى رواية الكشمي في يكون الحسن استدلل  
 بالآية وأورد المصنف أثر قتادة تفسير الهاو على رواية الاكثر تكون ترجمة مستأنفة والنكته في  
 ذكرها في هذا الباب على الحالين للإشارة الى أن أصل مشروعية الاستئذان للاحتراز من وقوع  
 النظر الى ما لا يريد صاحب المنزل النظر اليه لو دخل بغير إذن وأعظم ذلك النظر الى النساء  
 الاجنبيات وأثر قتادة عند ابن أبي حاتم وصله من طريق يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي عروبة  
 عنه في قوله تعالى ويحفظوا فروجهم قال عما لا يحل لهم (قوله وقل للمؤمنات يغضن من  
 أبصارهن ويحفظن فروجهن) كذا لا أكثر تحتل أثر قتادة بين الآيتين وسقط جميع ذلك من  
 رواية النسفي فقال بعد قوله حتى تستأنسوا الآيتين وقول الله عز وجل قل للمؤمنين يغضوا من

وقال سعيد بن أبي الحسن  
 للحسن ان نساء العجم  
 يكشفن صدورهن ورؤسهن  
 قال اصرف بصرك عنهن  
 يقول الله عز وجل قل  
 للمؤمنين يغضوا من  
 أبصارهم ويحفظوا فروجهم  
 قال قتادة عما لا يحل لهم  
 وقل للمؤمنات يغضن  
 من أبصارهن ويحفظن  
 فروجهن

خاتمة الاعين من النظر الى

مانهى عنه وقال الزهرى  
فى النظر الى التى لم تحض  
من النساء لا يصلح النظر  
الى شئ منهن ممن يشتهى  
النظر اليه وان كانت  
صغيرة \* وكره عطاء النظر  
الى الجوارى التى يعين  
بمكة الا ان يريد ان يشتري  
\* حدثنا ابو ايمان اخبرنا  
شعيب عن الزهرى قال  
اخبرنى سليمان بن يسار  
اخبرنى عبد الله بن عباس  
رضى الله عنهما قال اردف  
النبي صلى الله عليه وسلم  
الفضل بن عباس يوم النحر  
خلفه على عجز راحلته وكان  
الفضل رجلا وضيا فوقف  
النبي صلى الله عليه وسلم  
للناس يفتيهم واقبلت  
امرأة من خثعم وضيفة  
تستفتى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فطفق الفضل  
ينظر اليها واعجبه حسنها  
فالتفت النبي صلى الله عليه  
وسلم والفضل ينظر اليها  
فاخلف بيده فاخذ بذقن  
الفضل فعدل وجهه عن  
النظر اليها فقالت يا رسول  
الله ان فرضة الله فى الحج  
على عباده ادركت اى  
شيئا كبيرا لا يستطيع ان  
يستوى على الراحلة فهل  
يقضى عنه ان اجمع عنه  
قال نعم

ابصارهم الآية وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن (قوله خاتمة الاعين من النظر الى مانهى  
عنه) كذا الملا كثر بضم نون نهى على البناء للمجهول وفى رواية كريمة الى مانهى الله عنه وسقط  
لفظ من من رواية ابي ذر وعند ابن ابي حاتم من طريق ابن عباس فى قوله تعالى يعلم خاتمة الاعين  
قال هو الرجل ينظر الى المرأة الحسناء فتمتبه او يدخل بيتها فى فية فاذا فطن له غص بصره وقد علم  
الله تعالى انه يود لو اطاع على فرجها وان قدر عليه بالوزنى بها ومن طريق مجاهد وقسادة نحوه  
وكا\* منهم ارادوا ان هذا من جملة خاتمة الاعين وقال الكرماني معنى يعلم خاتمة الاعين ان الله يعلم  
النظرة المسترفة الى ما لا يحل واما خاتمة الاعين التى ذكرت فى الخصائص النبوية فهى الاشارة  
بالعين الى امر مباح لكن على خلاف ما يظهر منه بالقول (قلت) وكذا السكوت المشعر  
بالتقرير فانه يقوم مقام القول وبيان ذلك فى حديث مصعب بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه  
قال لما كان يوم فتح مكة آمن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الا اربعة نفر وامر اثنين فذكر  
منهم عبد الله بن سعد بن ابي سرح الى ان قال فاما عبد الله فاختبأ عند عثمان فجاء به حتى اوقفه  
فقال يا رسول الله بايعه فاعرض عنه ثم بايعه بعد ثلاث مرات ثم اقبل على اصحابه فقال اما كان  
فيكم رجل يقوم الى هذا حيث راى كفت يدي عنه فيقتله فقالوا هلا ومات قال انه لا ينبغي  
لنبي ان تكون له خاتمة الاعين آخر جه الحاك من هذا الوجه وخرجه ابن سعد فى الطبقات  
من مرسل سعيد بن المسيب اخبر عنه وزاد فيه وكان رجل من الانصار نذر ان راى ابن ابي  
سرح ان يقتله فذكر بقبية الحديث نحوه حديث ابن عباس وخرجه الدارقطني من طريق  
سعيد بن يربوع وله طرق اخرى يشهد بعضها بعضا (قوله وقال الزهرى فى النظر الى التى لم  
تحض من النساء لا يصلح النظر الى شئ منهن ممن يشتهى النظر اليه وان كانت صغيرة) كذا  
للاكثر وفى رواية الكشميني فى النظر الى ما لا يحل من النساء لا يصلح الخ وقال النظر اليهن  
وسقط هذا الاثر والذي بعده من رواية النسفي (قوله وكره عطاء النظر الى الجوارى التى يعين  
بمكة الا ان يريد ان يشتري) وصله ابن ابي شيبة من طريق الاوزاعي قال سئل عطاء بن ابي رباح  
عن الجوارى التى يعين بمكة فكره النظر اليهن الا لمن يريد ان يشتري ووصله الفا كهى فى كتاب  
مكة من وجهين عن الاوزاعي وزاد اللاتى يطاف بهن حول البيت قال الفا كهى زعموا انهم  
كانوا يلبسون الجارية ويطوفون بها مسفرة حول البيت ليشهروا امرها ويرغبوا الناس فى  
شرائها ثم ذكر فيه حديثين مرفوعين الاول حديث ابن عباس (قوله اردف النبي صلى الله عليه  
وسلم الفضل) هو ابن عباس وقد تقدم شرحه فى كتاب الحج قال ابن بطلان فى الحديث الامر بغض  
المصر خشية الفسنة ومقتضاه انه اذا امت الفسنة لم يسمع قال ويؤيده انه صلى الله عليه وسلم لم  
يحول وجه الفضل حتى ادمن النظر اليها لا عجا به بالخشي الفسنة عليه قال وفيه مغالبة طباع  
البشر لابن ادم وضعفه عمارك فيه من الميل الى النساء والاعجاب بهن وفيه دليل على ان نساء  
المؤمنين ليس عليهن من الحجاب ما يلزم ازواج النبي صلى الله عليه وسلم اذ لو لزم ذلك لجميع النساء  
لامر النبي صلى الله عليه وسلم الخلع جميعه بالاستتار ولما صرف وجه الفضل قال وفيه دليل على  
ان ستر المرأة وجهها ليس فرضا لاجاعتهن على ان للمرأة ان تبدى وجهها فى الصلاة ولوراء  
الغراب وان قوله قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم على الوجوب فى غير الوجه (قلت) وفى

استدلاله بقصة الختمية لما ادعاه نظرا لانها كانت محرمة وقوله عجز راحلته بفتح العين المهملة  
 وضم الجيم بعدها زاي اى مؤخرها وقوله وضيتاى لحسن وجهه ونظافة صورته وقوله فاخلف  
 يده اى ادارها من خلفه وقوله بذق الفضل بفتح الذال المجبة والقاف بعدها نون قال ابن التين  
 اخذ منه بعضهم ان الفضل كان حينئذ امر دوليس بصحيح لان فى الرواية الاخرى وكان الفضل  
 رجلا وضيتا فان قيل سماه رجلا باعتبار ما آل اليه امره قلنا بل الظاهر انه وصف حاله حينئذ  
 ويقويه ان ذلك كان فى حجة الوداع والفضل كان أكبر من أخيه عبد الله وقد كان عبد الله  
 حينئذ راقى الاحتلام (قلت) وثبت فى صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بحجة ان  
 يزوج الفضل لماسأله ان يستعمله على الصدقة ليصيب ما يتزوج به فهذا يدل على بلوغه قبل ذلك  
 الوقت ولكن لا يلزم منه أن يكون بنت لحيتيه كما يلزم من كونه لالحية له أن يكون صيدا  
 \* الحديث الثانى حديث أبى سعيد (قوله حدثنا عبد الله بن محمد) هو الجعفى وأبو عامر هو  
 العقدي وزهير هو ابن محمد التميمي وزيد بن أسلم هو مولى ابن عمر وهكذا أخرجه اسحق بن  
 راهويه فى مسنده عن أبى عامر وكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق أخرى عن أبى عامر كذلك  
 وأخرجه أحمد وعبد بن جيد جميعا عن أبى عامر العقدي عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم  
 فكان لابى عامر فيه شحين وهو عند أحمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن زهير بن وهب وأخرجه  
 الاسماعيلي من وجه آخر عن زهير وقد مضى فى المظالم من طريق حفص بن ميسرة عن زيد بن  
 أسلم (قوله اياكم) هو للتخدير (قوله والجلوس) بالنصب وقوله بالطرق فى رواية الكشميهنى فى  
 الطرق وفى رواية حفص بن ميسرة على الطرق وهى جمع الطرق بضمين وطرق جمع طريق  
 وفى حديث أبى طلحة عند مسلم كاعودا بالافنية جمع فناء بكسر الفاء ونون ومد وهو المكان  
 المتسع امام الدار فخا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالكم ولجئتم الى الصعدات بضم الصاد  
 والعين المهملتين جمع صعيد وهو المكان الواسع وتقدم بيانه فى كتاب المظالم ومثله لابن حبان من  
 حديث أبى هريرة زاد سعيد بن منصور من مرسل يحيى بن يعمر فانها سبيل من سبيل الشيطان  
 أو النار (قوله فقالوا يا رسول الله مالنا من مجالسنا بتحدث فيها) قال عياض فيه دليل على  
 أن أمره لهم لم يكن للوجوب وانما كان على طريق الترغيب والاولى اذ لو فهموا الوجوب لم  
 يراجعوه هذه المراجعة وقد يحتج به من لا يرى الاوامر على الوجوب (قلت) ويحتمل أن يكونوا  
 رجوا وقوع النسخ تخفيفا لما شكوا من الحاجة الى ذلك ويؤيده ان فى مرسل يحيى بن يعمر  
 فظن القوم أنها عزمة ووقع فى حديث أبى طلحة فقالوا انما قعدنا لغير ما بأس قعدنا نتحدث  
 وتذاكر (قوله فاذا أيتم) فى رواية الكشميهنى اذا أيتم بحذف الفاء (قوله الا المجلس) كذا  
 للجميع هنا بلفظ الا بالتشديد وتقدم فى أواخر المظالم بالنظر فاذا أيتم الى المجالس بالمنة بدل  
 الموحدة فى أيتم وتخفيف اللام من الى وذكر عياض انه للجميع هناك كذا وقد بينت هناك انه  
 للكشميهنى هناك كالذى هنا ووقع فى حديث أبى طلحة اما لا بكسر الهمزة ولا نافية وهى بمالة  
 فى الرواية ويجوز ترك الامالة ومعناه الا تركوا ذلك فافعلوا كذا وقال ابن انبارى افعل كذا  
 ان كنت لا تفعل كذا ودخلت ماصلة وفى حديث عائشة عند الطبرانى فى الاوسط فان أيتم الا  
 ان تفعلوا وفى مرسل يحيى بن يعمر فان كنتم لا بدفاعلين (قوله فاعطوا الطريق حقه) فى رواية

\* حدثنا عبد الله بن محمد  
 أخبرنا أبو عامر حدثنا زهير  
 عن زيد بن أسلم عن عطاء بن  
 يسار عن أبى سعيد الخدرى  
 رضى الله عنه أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال اياكم  
 والجلوس بالطرق فقالوا  
 يا رسول الله مالنا من مجالسنا  
 بتحدث فيها فقال فاذا  
 أيتم الا المجلس فاعطوا  
 الطريق حقه



حفص بن ميسرة حقها والطريق يذكرو يؤث وفي حديث أبي شريح عند أحمد في جلس  
منكم على الصعيد فليعطه حقه (قوله قالوا وما حق الطريق) في حديث أبي شريح قلنا  
يا رسول الله وما حقه (قوله غص البصر وكف الأذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي  
عن المنكر) في حديث أبي طلحة الأولى والثانية وزاد وحسن الكلام وفي حديث أبي هريرة  
الأولى والثالثة وزاد وأرشاد ابن السبيل وتسميت العاطس إذا جمد وفي حديث عمر عند أبي داود  
وكذا في مرسل يحيى بن يعمر من الزيادة تغشوا الملهوف وتهذوا الضال وهو عند البرار بلفظ  
وأرشاد الضال وفي حديث البراء عند أحمد والترمذي وأهذوا السبيل وأعينوا المظلوم وافشوا  
السلام وفي حديث ابن عباس عند البرار من الزيادة وأعينوا على الجولة وفي حديث سهل  
ابن حنيف عند الطبراني من الزيادة ذكر الله كثيرا وفي حديث وحشي بن حرب عند الطبراني  
من الزيادة وأهذوا الأغنياء وأعينوا المظلوم ومجموع ما في هذه الأحاديث أربعة عشر أبدا وقد  
تظمتها في ثلاثة أبيات وهي

قالوا وما حق الطريق يا رسول  
الله قال غص البصر وكف  
الأذى ورد السلام والأمر  
بالمعروف والنهي عن المنكر

جعت آداب من رام الجلوس على الطريق من قول خير الخلق إنسانا  
افش السلام وأحسن في الكلام وشمت عاطسا وسلاما رادحسانا  
في الجمل عاون ومظلوما عن واغت \* لهفان أهد سبلا واهد حيرانا  
بالعرف مروانه عن نكر وكف أذى \* وغص طرفا واكثر ذكر مولانا

وقد اشتملت على معنى هذه النهي عن الجلوس في الطرق من التعرض للفتن بمخاطر النساء  
الشواب وخوف ما يلحق من النظر اليهن من ذلك اذ لم ينسج النساء من المرور في الشوارع  
لحوائجهن ومن التعرض لحقوق الله وللمسلمين مما لا يلزم الانسان اذا كان في بيته وحيث  
لا يتفرد أو يشتغل بما يلزمه ومن رؤية المناكير وتعطيل المعارف فيجب على المسلم الأمر والنهي  
عند ذلك فان ترك ذلك فقد تعرض للمعصية وكذا يتعرض لمن يعر عليه ويسلم عليه فانه ربما كثر  
ذلك فيحجز عن الرد على كل ما ورده فرض قيامهم والمرء أمور بان لا يتعرض للفتن والزمان نفسه  
ما لعله لا يقوى عليه فندبهم الشارع الى ترك الجلوس حسم للمادة فلماذا كروا له ضرورتهم الى  
ذلك لما فيه من المصالح من تعاهد بعضهم بعضا ومذاكرتهم في أمور الدين ومصالح الدنيا وترويح  
النفوس بالمحادثة في المباح دلهم على ما يزيل المفسدة من الأمور المذكورة ولكل من الآداب  
المذكورة شواهد في أحاديث أخرى فأما افشاء السلام فسيأتي في باب مفرد وأما احسان  
الكلام فقال عياض فيه ندب الى حسن معاملة المسلمين بعضهم لبعض فان الجلوس على  
الطريق عريه العدد الكثير من الناس فربما سألوه عن بعض شأنهم ووجه طرقتهم فيجب أن  
يتلقاهم بالجميل من الكلام ولا يتلقاهم بالخبر وخشونة اللفظ وهو من جملة كف الأذى (قلت)  
وله شواهد من حديث أبي شريح هاني رفعه من موجبات الجنة اطعام الطعام وافشاء السلام  
وحسن الكلام ومن حديث أبي مالك الأشعري رفعه في الجنة غرف لمن اطاب الكلام  
الحديث وفي الصحيحين من حديث عدي بن حاتم رفعه اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فكلمة  
طيبة وأما تسميت العاطس فمبسوطة في آخر كتاب الادب وأما رد السلام فسيأتي أيضا  
قريبا وأما المعاونة على الجمل فله شاهد في الصحيحين من حديث أبي هريرة رفعه كل سلامي من



الناس عليه صدقة الحديث وفيه ويعين الرجل على دابته فيحمله عليها ويرفع له عليها متاعه  
 صدقة وأما آغاثة المظلوم فتقدم في حديث البراء قريبا وله شاهد آخر تقدم في كتاب المظالم وأما  
 آغاثة الملهوف فله شاهد في الصحيحين من حديث أبي موسى فيه ويعين ذا الحاجة الملهوف  
 وفي حديث أبي ذر عند ابن حبان وتسعى بشدة ساقك مع اللفهان المستغيث وأخرج المروزي في  
 العلم من حديث أنس رفعه في حديث والله يحب آغاثة اللفهان وسنده ضعيف جدا لكن له  
 شاهد من حديث ابن عباس أصح منه والله يحب آغاثة اللفهان وأما ارشاد السبيل فروى  
 الترمذي وصححه ابن حبان من حديث أبي ذر مرفوعا وارشادك الرجل في أرض الضلال صدقة  
 والبخاري في الأدب المفرد والترمذي وصححه من حديث البراء رفعه من منحه منيحة أو هدى زقا  
 كان له عدل عتيق نسمة وهدى بفتح الهاء وتشديد المهملة والزقاق بضم الزاي وتخفيف القاف  
 وآخره قاف معروف والمراد من دل الذي لا يعرفه عليه إذا احتاج إلى دخوله وفي حديث أبي  
 ذر عند ابن حبان ويسمع الأصم ويهدي الأعمى ويدل المستدل على حاجته وأما هداية  
 الخيران فله شاهد في الذي قبله وأما الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ففيه ما أحاديث كثيرة  
 منها في حديث أبي ذر المذكور قريبا وأمر بالمعروف ونهي عن المنكر صدقة وأما كف الأذى  
 فالمراد به كف الأذى عن المارة بأن لا يجلس حيث يضيق عليهم الطريق أو على باب منزل من  
 يتأذى بجلوسه عليه أو حيث يكشف عياله أو ما يريد التستر به من طاله قاله عياض قال ويحتمل  
 أن يكون المراد كف أذى الناس بعضهم عن بعض انتهى وقد وقع في الصحيح من حديث أبي  
 ذر رفعه فكف عن الشرفانك الصدقة وهو يؤيد الأول وأما غرض البصر فهو المقصود من  
 حديث الباب وأما كثرة ذكر الله ففيه عدة أحاديث يأتي بعضها في الدعوات **(قوله)**  
**يا** السلام اسم من أسماء الله تعالى هذه الترجمة لفظ بعض حديث مرفوع له  
 طرق ليس منها شيء على شرط المصنف في الصحيح فاستعمل في الترجمة وأورد ما يؤدى معناه على  
 شرطه وهو حديث التشهد لقوله فيه فان الله هو السلام وكذا ثبت في القرآن في أسماء الله  
 السلام المؤمن المهيمن ومعنى السلام السالم من النقائص وقيل المسلم لعباده وقيل المسلم على  
 أوليائه وأما لفظ الترجمة فأخرج في الأدب المفرد من حديث أنس بسند حسن وزاد وضعه الله  
 في الأرض فأفسوه بينكم وأخرجه البزار والطبراني من حديث ابن مسعود موقوفا مرفوعا  
 وطريق الموقوف أقوى وأخرجه البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة مرفوعا بسند  
 ضعيف وألفاظهم سواء وأخرج البيهقي في الشعب عن ابن عباس موقوفا السلام اسم الله  
 وهو تحية أهل الجنة وشاهده حديث المهاجرين فنقد انه سلم على النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد  
 عليه حتى توضع وقال اني كرهت أن أذكر الله الأعلى طهر أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن  
 خزيمة وغيره ويحتمل أن يكون أراد ما في رد السلام من ذكر اسم الله صريحاً في قوله ورجسة الله  
 وقد اختلف في معنى السلام فنقل عياض أن معناه اسم الله أي كلاءة الله عليك وحفظه كما يقال  
 الله معك ومصاحبك وقيل معناه أن الله مطلع عليك فيما تفعل وقيل معناه أن اسم الله يذكرك  
 على الأعمال توقعا لاجتماع معاني الخيرات فيها وانتفاء عوارض الفساد عنها وقيل معناه السلامة  
 كما قال تعالى فسلام لك من أصحاب اليمين وكما قال الشاعر

\* (باب) \* السلام اسم من  
 أسماء الله تعالى

تحية بالسلامة أم عمرو \* وهل لي بعد قومي من سلام

فكان المسلم أعلم من سلم عليه انه سالم منه وان لا خوف عليه منه وقال ابن دقيق العيد في شرح الامام السلام يطلق بازاء معان منها السلامة ومنها التحية ومنها انه اسم من أسماء الله قال وقد يأتي بمعنى التحية محضاً وقد يأتي بمعنى السلامة محضاً وقد يأتي متردداً بين المعنيين كقوله تعالى ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمناً فانه يحتمل التحية والسلامة وقوله تعالى ولهم ما يدعون سلام قولاً من رب رحيم (قوله) واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها (لم يقع في رواية أبي ذر) أو ردوها ومناسبة ذكر هذه الآية في هذه الترجمة للاشارة الى أن عموم الامر بالتحية مخصوص بلفظ السلام كما دلت عليه الاحاديث المشار اليها في الباب الاول واتفق العلماء على ذلك الا ما حكاه ابن التين عن ابن خزيمة مداد عن مالك ان المراد بالتحية في الآية الهدية لكن حكى القرطبي عن ابن خزيمة مداد انه ذكره احتمالاً ولا يدعي أنه قول الحنفية فانهم احتجوا بذلك بأن السلام لا يمكن رده بعينه بخلاف الهدية فان الذي يهدي له ان أمكنه ان يهدي أحسن منها فعمل والارداه بعينها وتعقب بأن المراد بالرد المثل لارد العين وذلك سائغ كثيراً ونقل القرطبي أيضاً عن ابن القاسم وابن وهب عن مالك ان المراد بالتحية في الآية تشييت العاطس والرد على المشمت قال وليس في السياق دلالة على ذلك ولكن حكى المشمت والرد مأخوذ من حكم السلام والرد عند الجمهور ولعل هذا هو الذي شاع اليه مالك ثم ذكر حديث ابن مسعود في التشهد وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الصلاة والغرض منه قوله فيه ان الله هو السلام وهو مطابق لما ترجم له واتفقوا على ان من سلم لم يجزئ في جوابه الا السلام ولا يجزئ في جوابه صحت بالخير أو بالسعادة ونحو ذلك واختلف فيمن أتى في التحية بغير لفظ السلام هل يجب جوابه أم لا وأقل ما يحصل به وجوب الرد ان يسمع المبندى وحينئذ يستحق الجواب ولا يكفي الرد بالاشارة بل ورد الزجر عنه وذلك فيما أخرجه الترمذى من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه لا تشبهوا باليهود والنصارى فان تسليم اليهود الاشارة بالاصبع وتسليم النصارى بالا كف قال الترمذى غريب (قلت) وفي سنده ضعف لكن أخرجه النسائي بسند جيد عن جابر رفعه لا تسلموا تسليم اليهود فان تسليمهم بالرؤس والا كف والاشارة قال النووي لا يرد على هذا حديث أسماء بنت يزيد مر النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد وعصبة من النساء قعود فألوى يده بالتسليم فانه محمول على انه جمع بين اللفظ والاشارة وقد أخرجه أبو داود من حديثها بلفظ فسلم علينا انتهى والنهي عن السلام بالاشارة مخصوص بمن قدر على اللفظ حساً وشرعاً والافهى مشروعة لمن يكون في شغل يمنعه من التلفظ بجواب السلام كالمصلي والبعيد والاخرس وكذا السلام على الاصم ولو أتى بالسلام بغير اللفظ العربي هل يستحق الجواب فيه ثلاثة أقوال للعلماء ثالثها يجب لمن يحسن بالعربية وقال ابن دقيق العيد الذي يظهر ان التحية بغير لفظ السلام من باب ترك المستحب وليس بمكروه الا ان قصده العبدول عن السلام الى ما هو أظهر في التعظيم من أجل أكبر أهل الدنيا ويجب الرد على الفور فلما أخرجه استدركه فرد لم يرد جواباً قاله القاضي حسين وجماعة وكان محله اذا لم يكن عذراً ويجب رد جواب السلام في الكتاب ومع الرسول ولو سلم الصبي على بالغ وجب عليه الرد ولو سلم على جماعة فيهم صبي فأجاب أجزأ عنهم في وجهه (قوله)

واذا حييتم بتحية فحيوا  
باحسن منها أو ردوها  
\* حدثنا عمر بن حفص  
حدثنا أبي حدثنا الاعمش  
قال حدثني شقيق عن  
عبد الله قال كذا اذا صلينا  
مع النبي صلى الله عليه وسلم  
قلنا السلام على الله قبل  
معباده السلام على جبريل  
السلام على ميكائيل  
السلام على فلان وفلان فلما  
انصرف النبي صلى الله  
عليه وسلم أقبل علينا  
بوجهه فقال ان الله هو  
السلام فاذا جلس أحدكم  
في الصلاة فليقل التحيات  
لله والصلوات والطيبات  
السلام عليكم أيها النبي  
ورحمة الله وبركاته السلام  
علينا وعلى عباد الله الصالحين  
فانه اذا قال ذلك أصاب كل  
عبد صالح في السماء  
والارض أشهد أن لا اله الا  
الله وأشهد أن محمدا عبده  
ورسوله ثم يخبر بعد من  
الكلام ماشاً

**باب تسليم القليل على الكثير** هو أمر نسبي يشمل الواحد بالنسبة للآخرين فصاعدا والآخرين بالنسبة للثلاثة فصاعدا وما فوق ذلك **(قوله عبد الله)** هو ابن المبارك **(قوله يسلم)** كذا للجميع بصيغة الخبر وهو بمعنى الأمر وقد ورد صريحاً في رواية عبد الرزاق عن معمر عند أحمد بلفظ يسلم ويأتي شرحه فيما بعده قال الماوردي لو دخل شخص مجلساً فإن كان الجمع قليلاً يعمهم سلام واحد يسلم كفاه فإن زاد فخص بعضهم فلا بأس ويكفي أن يرد منهم واحد فإن زاد فلا بأس وإن كانوا كثيراً بحيث لا يتشرفهم فيبتدئ أول دخوله إذا شاهدتهم وتنادى سنة السلام في حق جميع من يسمعه ويجب على من سمعه الرد على الكفاية وإذا جلس سقط عنه سنة السلام فمن لم يسمعه من الباقيين وهل يستحب أن يسلم على من جلس عندهم ممن لم يسمعه وجهان أحدهما أن عاد فلا بأس والا فسد سقطت عنه سنة السلام لأنهم جمع واحد وعلى هذا يسقط فرض الرد بفعل بعضهم والثاني أن سنة السلام باقية في حق من لم يسمعهم سلامه المتقدم فلا يسقط فرض الرد من الأوائل عن الآخر **(قوله)** يسلم الراكب على الماشي في رواية الكشي عن تسليم على وفق الترجمة التي قبلها **(قوله)** نخلد هو ابن يزيد **(قوله)** زياد هو ابن سعد الخراساني زيل مكة وقد وقع في رواية الاسماعيلي هنا زياد بن سعد **(قوله)** أنه سمع ثابتاً مولى ابن يزيد في رواية غير أبي ذر عبد الرحمن بن زيد ووقع في رواية روح التي بعدها أن ثابتاً أخبره وهو مولى عبد الرحمن بن زيد وزيد المذكور هو ابن الخطاب أخو عمر بن الخطاب ولذلك نسبوا ثابتاً عدوياً وحكى أبو علي الجبائي أن في رواية الأصيلي عن الجرجاني عبد الرحمن بن يزيد بن زياد ع في أوله وهو وهم وثابت هو ابن الأحنف وقيل ابن عياض بن الأحنف وقيل إن الأحنف لقب عياض وليس لثابت في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في المصراة من كتاب البيوع **(قوله)** يسلم الراكب على الماشي كذا ثبت في هذه الرواية ولم يذ كر ذلك في رواية همام كذا كفي رواية همام الصغير على الكبير ولم يذ كر في هذه فكان كلامهم ما حفظ ما لم يحفظ الآخر وقد وافقهما ما عطاء بن يسار كما سيأتي بعده واجتمع من ذلك أربعة أشياء وقد اجتمعت في رواية الحسن عن أبي هريرة عند الترمذي وقال روى من غير وجه عن أبي هريرة ثم حكى قول أيوب وغيره أن الحسن لم يسمع من أبي هريرة **(قوله)** يسلم الماشي على القاعد ذكر فيه الحديث الذي قبله من وجه آخر عن ابن جريج وله شاهد من حديث عبد الرحمن بن شبل بكسر المعجمة وسكون الموحدة بعده لا م زيادة أخرجه عبد الرزاق وأحمد بسند صحيح بلفظ يسلم الراكب على الراجل والراجل على الجالس والاقبل على الاكتر فمن أجاب كان له ومن لم يحب فلا شيء له **(قوله)** يسلم الصغير على الكبير وقال إبراهيم هو ابن طهمان وثبت كذلك في رواية أبي ذر وقد وصله البخاري في الأدب المفرد قال حدثنا أحمد بن أبي عمرو حدثني أبي حدثني إبراهيم بن طهمان به سواء وأبو عمرو هو حفص بن عبد الله بن راشد السلي قاضي نيسابور ووصله أيضاً أبو نعيم من طريق عبد الله بن العباس والبيهقي من طريق أي حاتم بن الشرفي كلاهما عن أحمد ابن حفص به وأما قول الكرماني عبر البخاري بقوله وقال إبراهيم لأنه سمع منه في مقام المذاكرة فغلط عجيب فإن البخاري لم يدرك إبراهيم بن طهمان فضلاً عن أن يسمع منه فإنه مات قبل مولد

\* **باب تسليم القليل على الكثير** \* حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يسلم الصغير على الكبير والمبار على القاعد والقليل على الكثير \* **باب يسلم الراكب على الماشي** \* حدثني محمد بن سلام أخبرنا محمد بن جريح قال أخبرني زياد أنه سماع ثابتاً مولى ابن يزيد أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم الراكب على الماشي والماشى على القاعد والقليل على الكثير \* **باب يسلم الماشي على القاعد** \* حدثنا اسحق بن إبراهيم أخبرنا روح بن عبادة حدثنا ابن جريج قال أخبرني زياد أن ثابتاً أخبره وهو مولى عبد الرحمن بن زيد عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يسلم الراكب على الماشي والماشى على القاعد والقليل على الكثير \* **باب يسلم الصغير على الكبير** \* وقال إبراهيم عن موسى ابن عقبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم الصغير على الكبير

البخاري بستة وعشرين سنة وقد ظهر بروايته في الادب أن بينهما في هذا الحديث **مجلين**  
**(قوله والمارة على القاعد)** هو كذا في رواية همام وهو أشمل من رواية ثابت التي قبلها بلفظ  
 الماشي لانه أعم من ان يكون المارة ماشياً أو راكباً وقد اجتمع في حديث فضالة بن عبيد عند  
 البخاري في الادب المفرد والترمذي وصححه والنسائي وصححه ابن حبان بلفظ يسلم الفارس على  
 الماشي والماشى على القائم وإذا أجل القائم على المستقر كان أعم من ان يكون جالساً واقفاً أو  
 متكئاً أو مضطجعا وإذا أضيفت هذه الصورة الى الراكب تعددت الصور وتبقى صورة لم تقع  
 منصوصة وهي ما اذا تلاقى ماران راكبين أو ماشيين وقد تكلم عليها المازري فقال  
 يبدأ الأدنى منهما الأعلى قدرا في الدين اجلا لا لفضله لان فضيلة الدين مرغب فيها في الشرع  
 وعلى هذا التلقي راكبان ومر كواب أحدهما أعلى في الحسن من مر كواب الآخر كالجل والفارس  
 فيبدأ راكب الفرس أو يكتفي بالنظر الى أعلاه ما قدر في الدين فيستدوه الذي دونه هذا الثاني  
 أظهر كمالا نظرا الى من يكون أعلاه ما قدر من جهة الدنيا الأنا يكون سلطانا يخشى منه وإذا  
 تساوى المتلاقيان من كل جهة فكل منهما ما مورب بالابتداء وخبرهما الذي يبدأ بالسلام كما تقدم  
 في حديث المتهاجرين في أبواب الادب وأخرج البخاري في الادب المفرد بسند صحيح من حديث  
 جابر قال الماشيان اذا اجتمعوا فليبدأ بالسلام فهو أفضل ذكره عقب رواية ابن جريج عن زياد  
 ابن سعد عن ثابت عن أبي هريرة بسنده المذكور عن ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر وصرح  
 فيه بالسماع وأخرج أبو عوانة وابن حبان في صحيحهما والبراز من وجه آخر عن ابن جريج  
 الحديث بتمامه مرفوعا بالزيادة وأخرج الطبراني بسند صحيح عن الاغر المزني قال لي أبو بكر  
 لا يسبق أحد الى السلام والترمذي من حديث أبي امامة رفعه ان أولى الناس بالله من بدأ  
 بالسلام وقال حسن وأخرج الطبراني من حديث أبي الدرداء قلنا يا رسول الله اننا نلتقي فأيما  
 يبدأ بالسلام قال أطوعمكم الله **(قوله والقليل على الكثير)** تقدم تقريره لكن لو عكس الامر  
 فراجع كثير على جمع قليل وكذا الوهم الصغير على الكبير لم أرفه ما نصا واعتبر النووى المروى  
 فقال الوارد يبدأ أسوأ كان صغيرا أم كبيرا قليلا أم كثيرا ويوافقه قول المهلب ان المار في حكم  
 الداخل وذكر الماوردي أن من مشى في الشوارع المطروقة كالسوق أنه لا يسلم الأعلى  
 البعض لانه لو سلم على كل من لقي لتشاغل به عن المهم الذي خرج لاجله ولخرج به عن العرف  
**(قلت)** ولا يعكز على هذا ما أخرجه البخاري في الادب المفرد عن الطفيل بن أبي بن كعب قال  
 كنت أغدو مع ابن عمر الى السوق فلا يمر على يباع ولا أحد الا سلم عليه فقلت ما تصنع بالسوق  
 وأنت لاتقف على البيع ولا تسأل عن السلع قال انما نغدو من أجل السلام على من لقينا لان  
 مراد الماوردي من خرج في حاجة له فتشاغل عنه بما ذكره الاثر المذكور ظاهري في انه خرج  
 لتقصده تحصيل ثواب السلام وقد تكلم العلماء على الحكمة فبين شرع لهم الابتداء فقال ابن  
 بطال عن المهلب تسليم الصغير لاجل حق الكبير لانه أمر بتوقيره والتواضع له وتسليم القليل  
 لاجل حق الكثير لان حقهم أعظم وتسليم المار لشبهه بالداخل على أهل المنزل وتسليم الراكب  
 لثلاثي كبير بر كوابه فيرجع الى التواضع وقال ابن العربي حاصل ما في هذا الحديث ان المفضل  
 بنوع ما يبدأ الفاضل وقال المازري أما امر الراكب فلا نله منية على الماشي فعوض الماشي

والمارة على القاعد والقليل  
 على الكثير

بان يبعده الركب بالسلام احتياط على الركاب من الزهو أن لو حاز الفضيلتين وأما الماشي فلما توقع القاعد منه من الشر ولا سيما إذا كان راكبا فإذا ابتدأ بالسلام أمن منه ذلك وأنس إليه أولاً في التصرف في الحاجات أمتهانها فصار للقاعد مزية فاهم بالابتداء أولاً لأن القاعد يشق عليه مراعاة الميارين مع كثرتهم فسقطت البداءة عنه للمشقة بخلاف المار فلامشقة عليه وأما القليل فله فضيلة الجماعة أولاً لجماعة لو ابتدأ الخفيف على الواحد الزهو فاحتيط له ولم يقع تسليم الصغير على الكبير في صحيح مسلم وكان له مراعاة السن فانه معتبر في أمور كثيرة في الشرع فلو تعارض الصغير المعنوي والحسي كأن يكون الأصغر أعلم مثلاً فيسه نظر ولم أرفيه نقله والذي يظهر اعتبار السن لانه الظاهر كما تقدم الحقيقة على الجواز ونقل ابن دقيق العيد عن ابن رشد أن محل الأمر في تسليم الصغير على الكبير إذا التقيا فإن كان أحدهما راكباً والآخر ماشياً بدأ الركاب وان كانا راكبين أو ماشين بدأ الصغير وقال المازري وغيره هذه المناسبات لا يعترض عليها يجوزيات تحالفها لانها لم تنصب نصب العلل الواجبة الاعتبار حتى لا يجوز أن يعدل عنها حتى لو ابتدأ الماشي فسلم على الركاب لم يمتنع لانه يمثل للأمر باظهار السلام وافشاءه غير أن مراعاة ما ثبت في الحديث أولى وهو خبر يعنى الأمر على سبيل الاحتياط ولا يلزم من ترك المستحب الكراهة بل يكون خلاف الأولى فلو ترك المأمور بالابتداء فبدأ الآخر كان المأمور تاركاً للمستحب والآخر فاعلاً للسنة إلا ان يادري فيكون تاركاً للمستحب أيضاً وقال المتولي لو خالف الركاب أو الماشي ما دل عليه الخبر كرهه قال والوارد يبدأ بكل حال وقال الكرماني لو جاء من الكبير يبدأ الصغير والكثير يبدأ القليل لكان مناسبا لان الغالب ان الصغير يخاف من الكبير والقليل من الكثير فإذا بدأ الكبير والكثير أمن منه الصغير والقليل لكن لما كان من شأن المسلمين أن يأمن بعضهم بعضاً اعتبر جانب التواضع كما تقدم وحيث لا يظهر رجحان أحد الطرفين باستحقاقه التواضع له اعتبر الاعلام بالسلامة والدعاء له رجوعاً الى ما هو الاصل فلو كان المشاة كثيراً والعمود قليلاً تعارضوا ويكون الحكم حكم اثنين تلاقيا معا فابداً فهو أفضل ويحتمل ترجيح جانب الماشي كما تقدم والله أعلم ﴿قوله﴾ باب افشاء السلام كذا النسفي وأبى الوقت وسقط لفظ باب الباقيين والافشاء الاظهار والمراد نشر السلام بين الناس ليحيوا سنته وأخرج البخاري في الادب المفرد بسند صحيح عن ابن عمر إذا سمعت فاسمع فانها تحية من عند الله قال النووي أقله أن يرفع صوته بحيث يسمع المسلم عليه فان لم يسمعه لم يكن آتياً بالسنة ويستحب أن يرفع صوته بقدر ما يتحقق أنه سمعه فان شك استظهر ويستثنى من رفع الصوت بالسلام ما إذا دخل على مكان فيه ايقاظ ويام بالسنة فيه ما ثبت في صحيح مسلم عن المقداد قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يحكي من الليل فيسلم تسليماً لا يوقظ نائماً أو يسمع اليقظان ونقل النووي عن المتولي أنه قال يكره إذا التقي جماعة أن يخص بعضهم بالسلام لان القصد بدعش وعية السلام تحصيل اللفة وفي التخصيص ايحاش لغير من خص بالسلام (قوله جرير) هو ابن عبد الحميد والشيباني هو أبو اسحق وأشعث هو ابن أبي الشعثاء عجمية ثم مهملة ثم مثله فيه وفي أبيه واسم أبيه سليم بن أسود (قوله ٣ عن معاوية بن قرة) كذا لا كثر وخالفهم جعفر بن عوف فقال عن الشيباني عن أشعث عن سويد بن غفلة عن البراء هو رواية شاذة أخرجهما الاسماعيل

\* (باب افشاء السلام) \*  
 \* حدثنا قتيبة حدثنا جرير  
 عن الشيباني عن أشعث  
 ابن أبي الشعثاء عن معاوية  
 ابن سويد بن مقرن عن البراء  
 ابن عازب رضي الله عنهم

٣ قوله عن معاوية بن قرة  
 فيه مخالفة لما في الصحيح كما  
 ترى بالهامش حرر اه  
 معجزة

(قوله أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع بعبادة المريض الحديث) تقدم في اللباس أنه ذكر في عدة مواضع لم يسبقه بتمامه في أكثرها وهذا الموضوع مما ذكر فيه سبعاً مأمورات وسبعاً منهيات والمراد منه هنا إفشاء السلام وتقدم شرح عبادة المريض في الطب واتباع الجنائز فيه وعون المظلوم في كتاب المظالم وتسميت العاطس في أواخر الأدب وسبق في إيراد القسم في كتاب الإيمان والنذور وسبق شرح المشاهي في الاثربة وفي اللباس وأما نصر الضعيف المذكور هنا فسبق حكمه في كتاب المظالم ولم يقع في أكثر الروايات في حديث البراء هذا وانما وقع بدله اجابة الداعي وقد تقدم شرحه في كتاب الولية من كتاب النكاح قال الكرماني نصر الضعيف من جملة اجابة الداعي لانه قد يكون ضعيفاً واجابته نصره أو ان لا مفهوم للعدد المذكور وهو السبع فتكون المأمورات ثمانية كذا قال والذي يظهر لي أن اجابة الداعي سقطت من هذه الرواية وان نصر الضعيف المراد به عون المظلوم الذي ذكر في غير هذه الطريق ويؤيده هذا الاحتمال أن البخاري حذف بعض المأمورات من غالب المواضع التي أورد الحديث فيها اختصاراً (قوله وإفشاء السلام) تقدم في الجنائز بلفظ ورد السلام ولا غير في المعنى لان ابتداء السلام ورده متلازمان وإفشاء السلام ابتداء يستلزم إفشاء جواباً وقد جاء إفشاء السلام من حديث البراء بلفظ آخر وهو عند المصنف في الأدب المفرد وصححه ابن حبان من طريق عبد الرحمن بن عوسجة عنه رفعه أفشوا السلام تسلموا وله شاهد من حديث أبي الدرداء مثله عند الطبراني ومسلم من حديث أبي هريرة مرفوعاً الأدلحكم على ما تحبون به أفشوا السلام بينكم قال ابن العربي فيه ان من فوائد إفشاء السلام حصول المحبة بين المتسلمين وكان ذلك لما فيه من اتلاف الكلمة لثم المصلحة بوقوع المعاونة على إقامة شرائع الدين وإخراة الكافرين وهي كلمة اذا سمعت أخلصت القلب الواعي لها عن النفور الى الاقبال على قائلها وعن عبد الله بن سلام رفعه أفعموا الطعام وأفشوا السلام الحديث وفيه تدخلوا الجنة بسلام أخرجه البخاري في الأدب المفرد وصححه الترمذي والحاكم وللأولين وصححه ابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو رفعه اعبدوا الرحمن وأفشوا السلام الحديث وفيه تدخلوا الجنان والاحاديث في إفشاء السلام كثيرة منها عند البزار من حديث الزبير وعند أحمد من حديث عبد الله بن الزبير وعند الطبراني من حديث ابن مسعود وأبي موسى وغيرهم ومن الاحاديث في إفشاء السلام ما أخرجه النسائي عن أبي هريرة رفعه اذا قعد أحدكم فليسلم واذا قام فليسلم فليست الاولى أحق من الآخرة وأخرج ابن أبي شيبة من طريق مجاهد عن ابن عمر قال ان كنت لا تخرج الى السوق ومالي حاجة الا أن أسلم ويسلم علي وأخرج البخاري في الأدب المفرد من طريق الطفيل بن أبي بن كعب عن ابن عمر نحوه لكن ليس فيها شيء على شرط البخاري فاكتفي بما ذكره من حديث البراء واستدل بالاهم بإفشاء السلام على انه لا يكفي السلام سرّاً بل يشترط الجهر واقداً ان يسمع في الانتهاء وفي الجواب ولا تسكني الاشارة باليد ونحوه وقد أخرج النسائي بسند جيد عن جابر رفعه لا تسلموا تسليماً اليهود فان تسليهم بالرؤس والأفكف ويستثنى من ذلك حالة الصلاة فقد وردت أحاديث جيدة انه صلى الله عليه وسلم رد السلام وهو يصلي اشارة منها حديث أبي سعيد أن رجلاً سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فرد عليه اشارة ومن حديث ابن مسعود نحوه وكذا من كان يعبد الجحيت

قال أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع بعبادة المريض واتباع الجنائز وتسميت العاطس ونصر الضعيف وعون المظلوم وإفشاء السلام وإبرار المقسم ونهي عن الشرب في النضفة ونهي عن تحتم الذهب وعن ركوب الميائز وعن لبس الحرير والديباج والقسي والاستبرق

لا يسمع التسليم يجوز السلام عليه إشارة ويتلفظ مع ذلك بالسلام وأخرج ابن أبي شيبة عن عطاء  
قال يكره السلام باليد ولا يكره بالرأس وقال ابن دقيق العيد استدل بالآمر بإفشاء السلام من قال  
بوجوب الابتداء بالسلام وفيه نظر إلا ليهيئ إلى القول بأنه فرض عين على التعميم من الجانبين  
وهو أن يجب على كل أحد أن يسلم على كل من لقيه ما في ذلك من الخرج والمشقة فإذا سقط من  
جانب العمومين سقط من جانب الخصوصين إذا قائل يجب على واحد دون الباقي ولا يجب  
السلام على واحد دون الباقي قال وإذا سقط على هذه الصورة لم يسقط الاستحباب لأن العموم  
بالنسبة إلى كلا الفريقين تمكن انتهى وهذا البحث ظاهر في حق من قال إن ابتداء السلام فرض  
عين وأما من قال فرض كفاية فلا يرد عليه إذا قلنا إن فرض الكفاية ليس واجبا على واحد  
بعينه قال ويستثنى من الاستحباب من ورد الأمر بترك ابتداءه بالسلام كالكافر (قلت) ويدل  
عليه قوله في الحديث المذكور قبل إذا فعلته وتحاببتم والمسلم مأثور بعبادة الكافر فلا يشرع  
له فعل ما يستدعي محبته وموادته وسيأتي البحث في ذلك في باب التسليم على مجلس فيه اخلاط  
من المسلمين والمشركين وقد اختلف أيضا في مشروعية السلام على الفاسق وعلى الصبي وفي  
سلام الرجل على المرأة وعكسه وإذا جاع المجلس كافر أو مسلما هل يشرع السلام مراعاة لحق  
المسلم أو يسقط من أجل الكافر وقد ترجم المصنف لذلك كله وقال النووي يستثنى من العموم  
ابتداء السلام من كان مشغولاً بآكل أو شرب أو جماع أو كان في الخلاه أو الحمام أو نائماً أو ناعساً  
أو مصلياً أو مؤذناً مادام متلبساً بشئ مما ذكر فلو لم تكن اللقمة في فم الآكل مثلاً شرع السلام  
عليه ويشرع في حق المتباعدين وسائر المعاملات واحتج له ابن دقيق العيد بأن الناس غالباً  
يكونون في أشغالهم فلوروى ذلك لم يحصل امتثال الإفشاء وقال ابن دقيق احتج من منع السلام  
على من في الحمام بأنه بيت الشيطان وليس موضع التحية لاشتغال من فيه بالتطيف قال وليس  
هذا المعنى بالقوى في الكراهة بل يدل على عدم الاستحباب (قلت) وقد تقدم في كتاب الطهارة  
من البخاري أن كان عليهم أزار فيسلم والأفلا وتقدم البحث فيه هناك وقد ثبت في صحيح مسلم عن  
أم هانئ أنها أتت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يغتسل وفاطمة تستره فسلمت عليه الحديث قال  
النووي وأما السلام حال الخطبة في الجمعة فيكره للأمر بالانصات فلوسلم لم يجب الرد عند من قال  
الانصات واجب ويجب عند من قال أنه سنة وعلى الوجهين لا ينبغي أن يرد أكثر من واحد وأما  
المشتغل بقراءة القرآن فقال الواحدى الأولى ترك السلام عليه فإن سلم عليه كفاه الرد بالإشارة  
وإن رد لفظاً استأنف الاستعاذة وقرأ قال النووي وفيه نظر والظاهر أنه يشرع السلام عليه  
ويجب عليه الرد ثم قال وأما من كان مشغولاً بالدعاء مستغرقاً فيه مستجمع القلب فيحتمل أن  
يقال هو كلقارئ والظاهر عندى أنه يكره السلام عليه لأنه يتنكبده ويشق عليه أكثر من  
مشقة الأكل وأما الملبى في الأحرام فيكره أن يسلم عليه لأن قطعه التلبية مكروه ويجب عليه الرد  
مع ذلك لفظاً أن لو سلم عليه قال ولو تبرع واحد من هؤلاء بردد السلام أن كان مشغولاً بالبول  
ونحوه فيكره وإن كان آكلاً ونحوه فيستحب في الموضع الذي لا يجب وإن كان مصلياً لم يجز أن  
يقول بلفظ المخاطبة كعليك السلام أو عليك فقط فلو فعل بطلت إن علم التحريم لأن جهل  
في الأصح فلو أتى بضمير الغيبة لم تبطل ويستحب أن يرد بالإشارة وإن رد بعد فراغ الصلاة لفظاً



فهو أحب وإن كان مؤذناً ومليماً بكرهه الرد لفظاً لأنه قدر بسيراً لا يطل الموالاة وقد تعقب  
والدى رحمه الله في نكته على الأذكار ما قاله الشيخ في القارئ لكونه يأتي في حقه نظير ما أبداه  
هو في الداعي لأن القارئ قد يستغرق فكره في تدبر معاني ما يقرؤه ثم اعتذر عنه بأن الداعي يكون  
مهما يطلب حاجته فيغلب عليه التوجه طبعاً والقارئ إنما يطلب منه التوجه شرعاً فالواسوس  
مسلطة عليه ولو فرض أنه يوفق للحالة العلية فهو على ندور انتهى ولا يخفى أن التعليل الذي ذكره  
الشيخ من تشدد الداعي يأتي نظيره في القارئ وما ذكره الشيخ في بطلان الصلاة إذا رد السلام  
بالخطاب ليس متفقاً عليه فمن الشافعي نص في أنه لا تبطل لأنه لا يريد حقيقة الخطاب بل الدعاء  
وإذا عذرنا الداعي والقارئ بعدم الرد فرد بعد الفراغ كان مستحباً وذكر بعض الحنفية أن من  
جلس في المسجد للقراءة أو التسبيح أو انتظار الصلاة لا يشترع السلام عليهم وإن سلم عليهم لم  
يجب الجواب قال وكذا الخصم إذا سلم على القاضى لا يجب عليه الرد وكذلك الاستمالة إذا سلم  
عليه تليذه لا يجب عليه الرد كما قال وهذا الأخير لا يوافق عليه ويدخل في عموم إفشاء السلام  
السلام على النفس لمن دخل مكاناً ليس فيه أحد لقوله تعالى فإذا دخلتم بيوتاً فسلموا على  
أنفسكم الآية وأخرج البخاري في الأدب المفرد وابن أبي شيبة بسند حسن عن ابن عمر فيستحب  
إذا لم يكن أحد في البيت أن يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وأخرج الطبري  
عن ابن عباس ومن طريق كل من علقمة وعطاء ومجاهد نحوه ويدخل فيه من مر على من ظن أنه  
إذا سلم عليه لا يرد عليه فإنه يشترع له السلام ولا يترك لهذا الظن لأنه قد يخطئ قال النووي وأما  
قول من لا تحقيق عنده أن ذلك يكون سبباً لتأنيب الآخر فهو غباوة لأن المأمورات الشرعية  
لا تترك بمثل هذا ولو أعلمنا هذا البطلانكار كثير من المنكرات قال وينبغي لمن وقع له ذلك أن  
يقول له بعبارة لطيفة رد السلام واجب فينبغي أن ترد لسلطتك عنك القرض وينبغي إذا نادى على  
الترك أن يخلمه من ذلك لأنه حق آدمي ورجح ابن دقيق العيد في شرح الإمام المقالة التي زيفها  
النووي بأن مقسدة توريط المسلم في المعصية أشد من ترك مصلحة السلام عليه ولا سيما وامتثال  
الإفشاء قد حصل مع غيره ﴿قوله﴾ السلام للمعرفة وغير المعرفة (أي من يعرفه  
المسلم ومن لا يعرفه أي لا يخص بالسلام من يعرفه دون من لا يعرفه وصدر الترجمة لفظ حديث  
أخرجه البخاري في الأدب المفرد بسند صحيح عن ابن مسعود أنه مر برجل فقال السلام عليك  
يا أبا عبد الرحمن فرد عليه ثم قال أنه سيأتي على الناس زمان يكون السلام فيه للمعرفة وأخرجه  
الطحاوي والطبراني والبيهقي في الشعب من وجه آخر عن ابن مسعود مر فوعا ولفظه أن من  
أشراط الساعة أن يمر الرجل بالمسجد لا يصلي فيه وأن لا يسلم الأعلى من يعرفه ولفظ الطحاوي  
أن من أشراط الساعة السلام للمعرفة ثم ذكر فيه حديثين \* أحدهما حديث عبد الله بن عمر  
(قوله) حدثني يزيد) هو ابن أبي حبيب كاذب كوفي رواية قتيبة عن الليث في كتاب الإيمان (قوله) عن  
أبي الخير) هو مرثد بن الحارث الميم والمثناة بينهما راء ساكنة وآخره دال مهملة والاستاد كله بصريون  
وقد تقدم شرح الحديث في أوائل كتاب الإيمان قال النووي معنى قوله على من عرفت ومن لم  
تعرف تسلم على من لقيته ولا تخص ذلك بمن تعرف وفي ذلك إخلاص العمل لله وأبى أعمال  
التواضع وإفشاء السلام الذي هو شعار هذه الأمة (قلت) وفيه من القوائد أنه لو ترك السلام على

\* (باب السلام للمعرفة وغير  
المعرفة) \* حدثنا عبد الله  
ابن يوسف حدثنا الليث  
حدثني يزيد عن أبي الخير  
عن عبد الله بن عمر وأن  
رجلاً سأل النبي صلى الله  
عليه وسلم أي السلام  
خير قال نظم الطعام وتقرأ  
السلام على من عرفت وعلى  
من لم تعرف \* حدثنا علي  
ابن عبد الله حدثنا سفيان  
عن الزهري عن عطاء بن يزيد  
الليثي عن أبي أيوب رضي  
الله عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لا يحل لمسلم  
أن يهجر أخاه فوق ثلاث  
يلتقيان فصد هذا ويصد  
هذا وخيرهما الذي يبدأ  
بالسلام وقد كرسفان أنه  
منعه منه ثلاث مرات



عن ابن شهاب قال أخبرني أنس  
ابن مالك أنه قال كان ابن  
عشر سنين مقدم النبي  
صلى الله عليه وسلم  
المدينة فخدمت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عشرة  
حياته وكنت أعلم الناس  
بشأن الحجاب حين أنزل وقد  
كان أبي بن كعب يسألني  
عنه وكان أول ما نزل في  
مبتنى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بن زيب بنت جحش  
أصبح النبي صلى الله عليه  
وسلم بهاء عروسا فدعا القوم  
فأصابوا من الطعام ثم  
خرجوا وبقي منهم رهط  
عند رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فاطلوا المكث  
فتام رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فخرج وخرجت  
معه كي يخرجوا فاشى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
ومشيت معه حتى جاء عتبة  
هجرة عائشة ثم ظن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أنهم  
خرجوا فرجع ورجعت  
معه حتى دخل على زينب  
فاذا هم جلوس لم يتفرقوا  
فرجع النبي صلى الله  
عليه وسلم ورجعت معه  
حتى بلغ عتبة هجرة عائشة  
فظن أن قد خرجوا فرجع  
ورجعت فاذا هم قد خرجوا  
فانزل آية الحجاب فضرب  
بيتي وبينه سترًا حدثنا أبو  
النعمان حدثنا معمر قال أبي حدثنا أبو مجاز عن أنس رضي الله عنه قال لما نزل آية الحجاب في سورة النور نزل في القوم

من لم يعرف احتمال أن يظهر أنه من معارفه فقد توقعه في الاستيحاش منه قال وهذا العموم  
مخصوص بالمسلم فلا يتدعى السلام على كافر (قلت) قد عسك به من اجاز ابتداء الكافر بالسلام  
ولا حجة فيه لان الاصل مشرعية السلام للمسلم فيحمل قوله من عرفت عليه وأما من لم تعرف  
فلا دلالة فيه بل ان عرف أنه مسلم فذلك والا فلو سلم احتياطاً لم يتبع حتى يعرف أنه كافر وقال ابن  
بطال في مشروعية السلام على غير المعرفة استفتاح للمخاطبة للتأنيس ليكون المؤمنون كلهم  
أخوة فلا يستوحش أحد من أحد وفي التخصيص ما قد توقع في الاستيحاش ويشبهه صدود  
المتهاجرين المنهسي عنه وأورد الطحاوي في المشكك حديث أبي ذر في قصة اسلامه وفيه  
قائمت الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد صلى هو وصاحبه فكنت أول من حياه بتحية الاسلام  
قال الطحاوي وهذا لا ينافي حديث ابن مسعود في ذم السلام للمعرفة لاحتمال أن يكون أبو ذر  
سلم على أبي بكر قبل ذلك وألان حاجته كانت عند النبي صلى الله عليه وسلم دون أبي بكر (قلت)  
والاحتمال الثاني لا يكفي في تخصيص السلام وأقرب منه أن يكون ذلك قبل تقرير الشرع  
بتعميم السلام وقد ساق مسلم قصة اسلام أبي ذر بطولها ولنظرة وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حتى استلم الحجر وطاف بالبيت هو وصاحبه ثم صلى فلما قضى صلاته قال أبو ذر فكنت أول من  
حياه بتحية السلام فقال وعليك ورحمة الله الحديث وفي لفظ قال وصلى ركعتين خلف المقام  
فأتيته فاني لأول الناس حياه بتحية الاسلام فقال وعليك السلام من أنت وعلى هذا فيحتمل أن  
يكون أبو بكر توجه بعد الطواف الى منزله ودخل النبي صلى الله عليه وسلم منزله فدخل عليه أبو  
ذر وهو وحده يؤيده ما أخرجه مسلم وقد تقدم للبخاري أيضاً في المبعث من وجه آخر عن أبي ذر  
في قصة اسلامه أنه قام يلتمس النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعرفه ويكره أن يسأل عنه فراه على  
فعرفه أنه غريب فاستنبعه حتى دخل به على النبي صلى الله عليه وسلم فأسلم الحديث الثاني  
حديث أبي أيوب لا يحمل مسلم أن يجرأه الحديث تقدم شرحه في كتاب الادب مستوفي وهو  
متعلق بالركن الاول من الترجمة **(قوله باب آية الحجاب)** اي الآية التي نزلت في امر  
نساء النبي صلى الله عليه وسلم بالا حجاب من الرجال وقد ذكر فيه حديث أنس من وجهين عنه  
وقد قدم شرحه مستوفي في سورة الاحزاب وقوله في آخره فأمر الله تعالى بأيتها الذين آمنوا  
لا تدخلوا بيوت النبي الآية كذا اتفق عليه الرواة عن معمر بن سليمان وخالفهم عمرو بن علي  
الفلاس عن معمر فقال فأنزلت لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا أخرجه الاسماعيلي  
وأشار الى شدوده فقال جاء آية غير الآية التي ذكرها الجماعة **(قوله في أول الطريق الاول عن**  
**ابن شهاب أخبرني أنس بن مالك أنه قال كان)** قال السكراني فيه التفات أو تجريد وقوله خدمت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة احياته أي دقية حياته الى ان مات وقوله وكنت أعلم الناس  
بشأن الحجاب أي بسبب نزوله واطلاق مثل ذلك جائز للاعلام لا للاعجاب وقوله وقد كان أبي بن  
كعب يسألني عنه فيه إشارة الى اختصاصه بعرفته لان أبي بن كعب أكبر منه علماً وسناً وقدرًا  
وقوله في الطريق الاخرى معمر هو ابن سليمان التيمي وقوله قال أبي بفتح الهمزة وكسر الموحدة  
مخففاً والقائل هو معمر ووقع في الرواية المتقدمة في سورة الاحزاب سمعت أبي **(قوله حدثنا أبو**  
**مجاز عن أنس)** قد تقدم في باب الحمد للعاطس لسليمان التيمي حديث عن أنس بلا واسطة وقد سمع

النعمان حدثنا معمر قال أبي حدثنا أبو مجاز عن أنس رضي الله عنه قال لما نزل آية الحجاب في سورة النور نزل في القوم

قطعه موافقهم جلسوا ويتحدون فاخذ كآته (٢٠) يتبها للقيام فلم يقوموا فلما رأى ذلك قام فلما قام قام من القوم وقعد

بقية القوم وأن النبي صلى الله عليه وسلم جاء ليدخل فاذا القوم جلوس ثم انهم قاموا فانطلقوا فاخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فجاء حتى دخل فذهبت أدخل فأتى الحجاب بيني وبينه وأزول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الآية \* قال أبو عبد الله فيه من الفقه انه لم يستأذنها حين قام وخرج وفيه أنه تها للقيام وهو يريد أن يقوموا \* حدثني اسحق أخبرنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير ان عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان عمر بن الخطاب يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم احجب نساءك قالت فلم يفعل وكان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم يخرجن ليلا الى ايل قبل المناسخ فخرجت سودة بنت زمعة وكانت امرأة طويلة قرأها عمر بن الخطاب وهو في المجلس فقال عرفناك يا سودة حرصا على ان ينزل الحجاب قالت فانزل الله عز وجل آية الحجاب \* (باب الاستئذان من أجل البصر) \* حدثنا علي بن عبد الله

من أنس عدة أحاديث وروى عن أصحابه عنه عدة أحاديث وفيه دلالة على انه لم يدلس (قوله قال أبو عبد الله) هو البخاري (قوله فيه) أي في حديث أنس هذا (قوله من الفقه انه لم يستأذنها حين قام وخرج وفيه أنه تها للقيام وهو يريد ان يقوموا) ثبت هذا كله للمستلي وحده هنا وسقط للباقيين وهو أولى فانه افر ذلك ترجمة كما سيأتي بعد اثنين وعشرين بابا (قوله حدثني اسحق) هو ابن راهويه كما جزم به أبو نعيم في المستخرج (قوله أخبرنا يعقوب بن ابراهيم) أي ابن سعد الزهري (قوله عن صالح) هو ابن كيسان وقدم مع ابراهيم بن سعد الكثير من ابن شهاب وربما أدخل بينه وبينه واسطة كهذا (قوله كان عمر بن الخطاب يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم احجب نساءك) تقدم شرحه مستوفى في كتاب الطهارة وقوله في آخره قد عرفناك يا سودة حرصا على ان ينزل الحجاب فانزل الله عز وجل الحجاب ويجمع بينه وبين حديث أنس في نزول الحجاب بسبب قصة زينب ان عمر حرص على ذلك حتى قال لسودة ما قال فانفتحت القصة للذين قعدوا في البيت في زواج زينب فنزلات الآية فكان كل من الامرين سببا لنزولها وقد تقدم تقرير ذلك بزيادة فيه في تفسير سورة الاحزاب وقد سبق الى الجمع بذلك القرطبي فقال يحمل على أن عمر تكرم منه هذا القول قبل الحجاب وبعده ويحتمل أن بعض الرواة ضم قصة الى أخرى قال والاول أولى فان عمر قامت عنده أنفة من أن يطلع أحد على حرم النبي صلى الله عليه وسلم فسأله أن يحجبهن فلما نزل الحجاب كان قصده أن لا يخرجن أصلا فكان في ذلك مشقة فاذن لهن أن يخرجن لحاجتهن التي لا بد منها قال عياض خص أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بستر الوجه والكفين واختلف في نده في حق غيرهن قالوا فلا يجوز لهن كشف ذلك لشهادتهن ولا غيرها قال ولا يجوز لهن أن يخرجن لأشخاصهن وان كن مستترات الا فيمادعت الضرورة اليه من الخروج الى البراز وقد كن اذا حدثن جلسن للناس من وراء الحجاب واذا خرجن لحاجة حجبن وسترن انتهى وفي دعوى وجوب حجب أشخاصهن مطلقا الا في حاجة البراز نظر فقد كان يسافرن للجمع وغيره ومن ضرورة ذلك الطواف والسعي وفيه بروز أشخاصهن بل وفي حالة الركوب والنزول لا بد من ذلك وكذا في خروجهن الى المسجد النبوي وغيره \* (تنبيه) \* حكى ابن التين عن الداودي ان قصة سودة هذه لا تدخل في باب الحجاب وانما هي في لباس الجلابيب وقعب بأن اراء الجلابيب هو الستر عن نظر الغير لهن وهو من جملة الحجاب (قوله ما) الاستئذان من أجل البصر) أي شرع من أجله لان المستأذن لو دخل بغير اذن لرأى بعض ما يكره من يدخل اليه أن يطلع عليه وقد ورد التصريح بذلك فيما أخرجه البخاري في الادب المفرد وأبو داود والترمذي وحسنه من حديث ثوبان رفعه لا يحل لامرئ مسلم أن ينظر الى جوف بيت حتى يستأذن فان فعل فقد دخل أي صار في حكم الداخل وللاولين من حديث أبي هريرة بسند حسن رفعه اذا دخل البصر فلا اذن وأخرج البخاري أيضا عن عمر من قوله من ملأ عينه من قاع بيت قبل أن يؤذنه فقد فسق (قوله سفيان) قال الزهري كانت عادة سفيان كثيرا حذف الصيغة فيقول فلان عن فلان لا يقول حدثنا ولا أخبرنا ولا عن وقوله حفظته كما أنك ههنا هو قول سفيان وليس في ذلك تصريح بأنه سمعه من الزهري لكن قد أخرج مسلم والترمذي الحديث المذكور من طرق عن سفيان فقالوا عن الزهري ورواه الحميدي وابن أبي عمير في مسندهما عن سفيان فقالا حدثنا

الزهرى أخرجه أبو نعيم من طريق الحميدى والاسماعيلى من طريق ابن أبى عمير وقوله كما أنك  
ههنا أى حفظته حفظاً بالحمس لاشك فيه (قوله عن سهل) فى رواية الحميدى سمعت سهل بن  
سعد ويأتى فى الدييات من رواية الليث عن الزهرى أن سهلاً أخبره وقد تقدم بعض هذا فى كتاب  
اللباس ووعدت بشرحه فى الدييات وقوله فى هذه الرواية من حجر فى حجر الأول بضم الجيم وسكون  
المهملة وهو كل ثقب مستدير فى أرض أو حائط أو أصلها مكان الوحش والثانى بضم المهملة وفتح  
الجيم جمع حجرة وهى ناحية البيت ووقع فى رواية الكشميهنى حجرة بالافراد وقوله مدرى يحل به فى  
رواية الكشميهنى بها والمدرى تذكر وتوثق وقوله لو أعلم أنك تنتظر كذا لآلت كثيراً من فتنة  
وللكشميهنى تنظر وقوله من أجل البصر وقع فيه عند أبى داود بسبب آخر من حديث سعد كذا  
عنده مبهم وهو عند الطبرانى عن سعد بن عباد جاء رجل فقام على باب النبى صلى الله عليه وسلم  
يستأذن مستقبل الباب فقال له هكذا عندك فأنما الاستئذان من أجل النظر وأخرج أبو داود  
بسند قوى من حديث ابن عباس كان الناس ليس لبيوتهم ستور فامرهم الله بالاستئذان ثم جاء  
الله بالخير فلم أر أحداً يعمل بذلك قال ابن عبد البر أنظروا كيف أقرع الباب وله من حديث  
عبد الله بن بسر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء  
وجهه ولكن من ركنه اليمين أو اليسر وذلك أن الدور لم يكن عليها ستور وقوله فى حديث أنس  
بمشقص أو مشاقص بشين معجمة وفاف وصاد مهملة وهوشك من الراوى هل قاله شيخه بالافراد  
أو بالجمع والمشقص بكسر أوله وسكون ثانيه وفتح ثالثه فصل السهم إذا كان طويلاً غير عرض  
وقوله يحتل بفتح أوله وسكون المعجمة وكسر المنناة أى يطعمه وهو غافل وسأى حكيم من أصيبت  
عينه أو غيرها بسبب ذلك فى كتاب الدييات وهو مخصوص بمن تعمد النظر وأما من وقع ذلك منه  
عن غير قصد فلا حرج عليه فى صحيح مسلم أن النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن نظرة النجاة فقال  
أصرف بصرى وقال لعل لا تتبع النظرة النظرة فإن لك الأولى وليست لك الثانية واستدل  
بقوله من أجل البصر على مشروعية القياس والعلل فإنه دل على أن التحريم والتحليل يتعلق  
بأشياء متى وجدت فى شئ وجب الحكم عليه فمن أوجب الاستئذان بهذا الحديث وأعرض عن  
المعنى الذى لاجله شرع لم يعمل بمقتضى الحديث واستدل به على أن المرء لا يحتاج فى دخول منزله  
إلى الاستئذان لفقد العلة التى شرع لاجلها الاستئذان نعم لو احتمل أن يتجدد فيه ما يحتاج  
معه إليه شرع له ويؤخذ منه أنه يشرع الاستئذان على كل أحد حتى المحارم لئلا تكون منكسفة  
العورة وقد أخرج البخارى فى الأدب المفرد عن نافع كان ابن عمر إذا بلغ بعض ولده الحلم لم يدخل  
عليه إلا باذن ومن طريق علقمة جاء رجل إلى ابن مسعود فقال أستاذن على أمى فقال ما على كل  
أحيانها تريد أن تراها ومن طريق مسلم بن نذير بالنون مصغر سأل رجل حذيفة أستاذن على أمى  
قال إن لم تستأذن عليها رأيت ما تكره ومن طريق موسى بن طلحة دخلت مع أبى على أمى فدخل  
واتبعته فدفعت فى صدرى وقال تدخل بغير إذن ومن طريق عطاء سأل ابن عباس أستاذن على  
أختى قال نعم قلت إنها فى حجرى قال أتعجب أن تراها غير أنه وأسأيد هذه الآثار كلها صحيحة وذكر  
الاصوليون هذا الحديث مثلاً للتخصيص على العلة التى هى أحد أركان القياس (قوله)  
**باب زنا الجوارح دون الفرج** أى أن الزنا لا يختص إطلاقه بالفرج بل يطلق على

عن سهل بن سعد قال اطلع  
رجل من حجر فى حجر النبى  
صلى الله عليه وسلم ومع النبى  
صلى الله عليه وسلم مدرى  
يحك به رأسه فقال لو أعلم  
أنك تنتظر لاطعنبت به فى عينك  
أنما جعل الاستئذان من  
أجل البصر \* حدثنا مسدد  
حدثنا جاد بن زيد عن  
عبيد الله بن أبى بكر عن  
أنس بن مالك أن رجلاً  
اطلع من بعض حجر النبى  
صلى الله عليه وسلم فقام  
إليه النبى صلى الله عليه  
وسلم بمشقص أو بمشاقص  
فكأنى أنظر إليه يحتل  
الرجل ليطعمه \* (باب زنا  
الجوارح دون الفرج) \*  
حدثنا الحميدى حدثنا  
سفيان

مادون الفرج من نظرو غيره وفيه اشارة الى حكمة النهي عن رؤية ما في البيت بغير استئذان  
لتظهر مناسبه للذي قبله **(قوله عن ابن طاوس)** هو عبد الله وفي مسند الحمدي عن سفيان  
حدثنا عبد الله بن طاوس وأخرجه أبو نعيم من طريقه **(قوله)** لم أر شيئاً أشبه باللمم من قول أبي  
هريرة) هكذا اقتصر البخاري على هذا القدر من طريق سفيان ثم عطف عليه رواية معمر عن ابن  
طاوس فساقه مرفوعاً بتمامه وكذا صنع الاسماعيلي فأخرجه من طريق ابن أبي عمر عن سفيان ثم  
عطف عليه رواية معمر وهذا أبوهم ان ساقهم اسواء وليس كذلك فقد أخرجه أبو نعيم من رواية  
بشر بن موسى عن الحمدي ولفظه سئل ابن عباس عن اللمم فقال لم أر شيئاً أشبه به من قول أبي  
هريرة كتب علي ابن آدم خطه من الزنا وساق الحديث موقوفاً فعرف من هذا ان رواية سفيان  
موقوفة ورواية معمر مرفوعة ومحمود شيخه فيه هو ابن غيلان وقد أفرده عنه في كتاب القدر  
وعلقه فيه لورقاء عن ابن طاوس فلم يدرك فيه ابن عباس بين طاوس وأبي هريرة فكان طاوس سماعه  
من أبي هريرة بعد ذكر ابن عباس لذلك وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب القدر ان شاء الله تعالى  
قال ابن بطلال سمي النظر والنطق زناً لانه يدعوا الى الزنا الحقيقي ولذلك قال والفرج يصدق ذلك  
ويكذبه قال ابن بطلال استدل أثم بقبوله والفرج يصدق ذلك أو يكذبه على ان القاذف اذا قال  
زنى يدك لا يحد بخالفه ابن القاسم فقال يحد وهو قول للسافعي وخالفه بعض أصحابه واحتج  
للسافعي فيما ذكر الخطابي بان الافعال تضاف للايدي لقوله تعالى فيها كسبت أيديكم وقوله بما  
قدمت يدك وليس المراد في الآيتين جنابة الايدي فقط بل جميع الجنابات اتفاقاً فكانه اذا قال  
زنت يدك وصف ذاته بالزنا لان الزنا لا يتبع بعض انتمى وفي التعليل الاخير نظر والمشهور عند  
السافعية أنه ليس صريحاً **(قوله باب)** التسليم والاستئذان ثلاثاً أي سواء اجتمعوا أو  
انفردوا حديث أنس شاهد للاول وحديث أبي موسى شاهد للثاني وقد ورد في بعض طرقه الجمع  
بينهما واختلف هل السلام شرط في الاستئذان أو لا فقال المازري صورة الاستئذان أن يقول  
السلام عليكم ثم يدخل ثم هو بالخيار أن يسمى نفسه أو يقتصر على التسليم كذا قال وسيأتي  
ما يكره عليه في باب اذا قال من ذا فقال أنا **(قوله)** حدثنا اسحق هو ابن منصور وعبد الصمد هو  
ابن عبد الوارث وعبد الله بن المنثي أي ابن عبد الله بن أنس تقدم القول فيه في باب من أعاد  
الحديث ثلاثاً في كتاب العلم وقدم هنا السلام على الكلام وهناك بالعكس وتقدم شرحه وقول  
الاسماعيلي ان السلام انما يشرع تكراره اذا اقترن بالاستئذان والتعقب عليه وان السلام  
وحده قد يشرع تكراره اذا كان الجمع كثيراً ولم يسمع بعضهم وقصد الاستيعاب وبهذا جزم  
النووي في معنى حديث أنس وكذا الواسطي لم يسمع فستن الاعادة فيعيد مرة ثانية وثالثة  
ولا يزيد على الثالثة وقال ابن بطلال هذه الصيغة تقتضي العموم ولكن المراد لخصوص وهو  
غالب أحواله كذا قال وقد تقدم من كلام الكرماني مثله وفيه نظر وكان مجرداً لا تقتضي  
مداومة ولا تكرار لكن ذكر الفعل المضارع بعدها يشعر بالتكرار واختلف فيمن سلم ثلاثاً  
فطن انه لم يسمع فعن مالك انه ان يزيد حتى يتحقق وذهب الجمهور وبعض المالكية الى انه لا يزيد  
اتباعاً لظاهر الخبر وقال المازري اختلفوا فيما اذا ظن انه لم يسمع هل يزيد على الثلاث فقل لا  
وقيل نعم وقيل اذا كان الاستئذان بلفظ السلام لم يزد وان كان بغير لفظ السلام زاد الحديث

عن ابن طاوس عن أبيه  
عن ابن عباس رضي الله  
عنه ما لم أر شيئاً أشبه  
باللمم من قول أبي هريرة  
وحدثني محمود أخبرنا  
عبد الرزاق أخبرنا معمر  
عن ابن طاوس عن أبيه عن  
ابن عباس قال ما رأيت شيئاً  
أشبه باللمم مما قال أبو هريرة  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم ان الله كذب على ابن  
آدم خطه من الزنا أدركه  
ذلك لا محالة فزنا العين  
النظر وزنا اللسان المنطق  
والنفس تمتى ونشتمى  
والفرج يصدق ذلك كله  
ويكذبه \* **(باب التسليم  
والاستئذان ثلاثاً)** \* حدثنا  
اسحق أخبرنا عبد الصمد  
حدثنا عبد الله بن المنثي  
حدثنا ثمامة بن عبد الله  
عن أنس رضي الله عنه أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان اذا سلم ثلاثاً واذا  
تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً  
\* حدثنا علي بن عبد الله

الثاني (قوله) حدثنا يزيد بن خصفة (بجاء معجمة وصاد مهمل) وفاة مصغر ووقع لمسلم عن عمرو الناقد حدثنا سفيان حدثني والله يزيد بن خصفة وشيخه بسر بضم الموحدة وسكون المهمل وقد صرح بسماعه من أبي سعيد في الرواية الثانية المتعلقة (قوله) كنت في مجلس من مجالس الانصار) في رواية مسلم عن عمرو الناقد عن سفيان بسنده هذا الى أبي سعيد قال كنت جالسا بالمدينة وفي رواية الحميدي عن سفيان اني في حلقة فيها أبي بن كعب أخرجه الاسماء على (قوله) اذ جاء ابو موسى كانه مذعور) في رواية عمرو الناقد فانا ابو موسى فزعا ومذعورا وزاد قلنا ما شانك فقال ان عمرا رسل الى ان آتية فأتيت بابه (قوله) فقال استأذنت على عمر ثلاثا فلم يؤذن لي فرجعت) في رواية مسلم فسلمت على بابه ثلاثا فلم يردوا علي فرجعت وتقدم في السبوع من طريق عبيد بن غيران اباموسى الاشعري استأذن على عمر بن الخطاب فلم يؤذن له وكأنته كان مشغولا فرجع ابو موسى ففرع عمر فقال ألم اسمع صوت عبد الله بن قيس انذواله قيل انه رجع وفي رواية بكير بن الاشجع عن بسر عند مسلم استأذنت على عمر أمس ثلاث مرات فلم يؤذن لي فرجعت ثم جئت اليوم فدخلت عليه فاخبرته اني جئت أمس فسلمت ثلاثا ثم انصرف قال قد سمعناك ونحن حينئذ على شغل فلوما استأذنت حتى يؤذن لك قال استأذنت كما سمعت وله من طريق أبي نضرة عن أبي سعيد ان اباموسى اتى باب عمر فاستأذن فقال عمر واحدة ثم استأذن فقال عمر ثنتان ثم استأذن فقال عمر ثلاث ثم انصرف فاتبعه فردة وله من طريق طلحة بن يحيى عن أبي بردة جاء ابو موسى الى عمر فقال السلام عليكم هذا عبد الله بن قيس فلم ياذن له فقال السلام عليكم هذا ابو موسى السلام عليكم هذا الاشعري ثم انصرف فقال ردوه على وظاهر هذين السياقين التغاير فان الاول يقتضى انه لم يرجع الى عمر الا في اليوم الثاني وفي الثاني انه ارسل اليه في الحال وقد وقع في رواية لمالك في الموطا فارس في اثره ويجمع بينهما بان عمر لما فرغ من الشغل الذي كان فيه تذكره فسأل عنه فاخبر برجوعه فارس اليه فلم يجده الرسول في ذلك الوقت وجاء هو الى عمر في اليوم الثاني (قوله) فقال ما منعك قلت استأذنت ثلاثا فلم يؤذن لي في رواية عبيد بن حنين عن أبي موسى عند البخاري في الادب المفرد فقال يا عبد الله اشتد عليكم ان تحتبس على بابي اعلم ان الناس كذلك يشتد عليهم ان يحتبسوا على بابك فقلت بل استأذنت الى آخره وفي هذه الزيادة دلالة على أن عمر أراد تاديبه لما بلغه انه قد يحتبس على الناس في حال امرته وقد كان عمر استخلفه على الكوفة مع ما كان عمر فيه من الشغل (قوله) اذا استأذن احدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع) وقع في رواية عبيد بن عمر كان مؤمر بذلك وفي رواية عبيد بن حنين عن أبي موسى فقال عمر عن سمعت هذا قلت سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية ابى نضرة ان هذا شيء حفظته من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله) فقال والله لتقين عليه بيعة) زاد مسلم والا اوجعتك وفي رواية بكير بن الاشجع فوالله لا وجعن ظهرك وبطنك أولتا تبني عن يشهد لك على هذا وفي رواية عبيد بن عمر لتأتبني على ذلك بالبيعة وفي رواية ابى نضرة والاجعلتك عظة (قوله) أنكم احذروا منهم من النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية عبيد بن عمر فانطلق الى مجلس الانصار فسألهم وفي رواية ابى نضرة فقال ألم تعلموا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاستئذان ثلاث قال فجعلوا يصحكون فقلت أنا كم أخوكم وقد أفرغ قضيحتكم (قوله) فقال

حدثنا سفيان حدثنا يزيد  
ابن خصفة عن بسر بن  
سعيد عن أبي سعيد الخدري  
قال كنت في مجلس من  
مجالس الانصار اذ جاء ابو  
موسى كانه مذعور فقال  
استأذنت على عمر ثلاثا فلم  
يؤذن لي فرجعت قال  
ما منعك قلت استأذنت  
ثلاثا فلم يؤذن لي فرجعت  
وقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا استأذن احدكم  
ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع  
فقال والله لتقين عليه بيعة  
أنكم احذروا منهم من النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال

أي هو ابن كعب وهو في رواية مسلم كذلك (قوله لا يقوم معي الا صغرا القوم) في رواية بكير  
 ابن الاشج فوالله لا يقوم معك الا أحدنا ساقم يا أبا سعيد (قوله فاخبرت عمران النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال ذلك) في رواية مسلم فقامت معه فذهبت الى عرفش هدت وفي رواية أبي نضرة فقال  
 أبو سعيد انطلق وأنا شريكك في هذه العقوبة وفي رواية بكير بن الاشج فقامت حتى أتيت عرفقت  
 قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا واتفق الرواة على أن الذي شهد لابي موسى  
 عند عمر أبو سعيد الاما عند البخاري في الادب المفرد من طريق عبيد بن حنبل فان فيه فقام  
 معي أبو سعيد الخدري أو أبو مسعود الى عمر هكذا بالشك وفي رواية لمسلم من طريق طلحة بن يحيى  
 عن أبي بردة في هذه القصة فقال عمران وجدينة تجذوه عند المنبر عشيية وان لم يجد بينة فلن  
 تجذوه فلما أن جاء بالعشي وجدته قال يا أبا موسى ما تقول أقدم وجدت قال نعم أي بن كعب قال  
 عدل قال يا أبا الطنيل وفي لفظ له يا أبا المنذر ما يقول هذا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول ذلك يا ابن الخطاب فلا تكون عذبا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبحان  
 الله انما سمعت شيئا فاحببت أن أثبت هكذا وقع في هذه الطريق وطلحة بن يحيى فيه ضعف  
 ورواية الاكثر أولى أن تكون مخفوفة ويمكن الجمع بأن أي بن كعب جاء بعد ان شهد أبو سعيد  
 وفي رواية عبيد بن حنبل التي أشرت اليها في الادب المفرد زيادة مفيدة وهي ان أبا سعيد أو أبا  
 مسعود قال لعمر بن الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم يوما وهو يريد سعد بن عباد حتى أتاه فسلم  
 فلم يؤذن له ثم سلم الثانية فلم يؤذن له ثم سلم الثالثة فلم يؤذن له فقال قضينا ما علينا ثم رجع فاذن له  
 سعد الحديث فثبت ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم ومن فعله وقصة سعد بن عباد هذه أخرجها  
 أبو داود من حديث قيس بن سعد بن عباد مطولة بمعناه وأخرج الطبراني من حديث أم طارق مولاة سعد  
 كذا فيه وأخرج البزار عن أنس بغير تردد وأخرجه الطبراني من حديث أم طارق مولاة سعد  
 واتفق الرواة على ان أبا سعيد حدث بهذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وحكي قصة أبي  
 موسى عنه الاما أخرجه مالك في الموطأ عن الثقة عن بكير بن الاشج عن بسر عن أبي سعيد عن  
 أبي موسى بالحديث مختصر ادون القصة وقد أخرجه مسلم من طريق عمرو بن الحارث عن بكير  
 بطوله وصرح في روايته بسماع أبي سعيد له من النبي صلى الله عليه وسلم وكذا وقع في رواية  
 أخرى عنده فقال أبو موسى ان كان سمع ذلك منكم أحد فليقم معي فقالوا لا يا سعيد قم معه  
 وأعرب الداودي فقال روى أبو سعيد حديث الاستئذان عن أبي موسى وهو يشهد له عند عمر  
 فادى الى عمر ما قال أهل المجلس وكأنه نسي أسماءهم بعد ذلك فحدث به عن أبي موسى وحده  
 لكونه صاحب القصة وتعبه ابن التين بأنه مخالف لما في رواية الصحيح لانه قال فاخبرت عمران  
 النبي صلى الله عليه وسلم قاله (قلت) وليس ذلك صريحا في رد ما قال الداودي وانما المعتمد في  
 التصريح بذلك رواية عمرو بن الحارث وهي من الوجه الذي أخرجه منه مالك والتحقيق ان أبا  
 سعيد حكى قصة أبي موسى عنه بعد وقوعها بطول لان الذين رووها عنه لم يدركوها ومن  
 جملة قصة أبي موسى الحديث المذكور فكان الراوي لما اختصرها واقصر على المرفوع خرج  
 منها ان أبا سعيد ذكر الحديث المذكور عن أبي موسى وغفل عما في آخرها من رواية أبي سعيد  
 المرفوع عن النبي صلى الله عليه وسلم بغير واسطة وهذا من آفات الاختصار فينبغي لمن اقتصر على

بنى والله لا يقوم معك  
 لا أصغر القوم فكنت  
 صغرا القوم فقامت معه  
 فاخبرت عمران النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال ذلك

بعض الحديث ان يتقدم مثل هذا والواقع في الخطا وهو كحذف ما للمتن به تعلق ويختلف الدلالة  
 بجذفه وقد اشد انكار ابن عبد البر على من زعم أن هذا الحديث اتمارواه ابو سعيد عن أبي  
 موسى وقال ان الذي وقع في الموطا له ما هو من النقلة لاختلاط الحديث عليهم وقال في موضع  
 آخر ليس المراد أن أباسعيد روى هذا الحديث عن أبي موسى وانما المراد عن أبي سعيد عن قصة  
 أبي موسى والله أعلم ومن وافق أباموسى على رواية الحديث المرفوع جندب بن عبد الله أخرجه  
 الطبراني عنه بلفظ اذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع (قوله وقال ابن المبارك) هو  
 عبد الله وابن عيينة هو سفيان المذكور في الاسناد الاول وأراد بهذا التعليق بيان سماع بسره  
 من أبي سعيد وقد وصله أبو نعيم في المستخرج من طريق الحسن بن سفيان حدثنا جحان بن موسى  
 حدثنا عبد الله بن المبارك وكذا وقع التصريح به عند مسلم عن عمر والناقد وأخرجه الحميدى عن  
 سفيان حدثنا يزيد بن خصيفة سمعت بسره بن سعيد يقول حدثني أبو سعيد وقد استشكل ابن  
 العربي انكار عمر على أبي موسى حديثه المذكور مع كونه وقع له مثل ذلك مع النبي صلى الله  
 عليه وسلم وذلك في حديث ابن عباس الطويل في هجر النبي صلى الله عليه وسلم نساء في المشربة  
 فان فيه ان عمر استأذن مرة بعد مرة فلم يؤذن له في الثالثة رجع حتى جاءه الاذن وذلك بين في  
 سياق البخارى قال والجواب عن ذلك أنه لم يقض فيه بعلمه أو لعله نسي ما كان وقع له ويؤيده  
 قوله شغلنى الصفق بالاسواق (قلت) والصورة التي وقعت لعمر ليست مطابقة لما رواه أبو موسى  
 بل استأذن في كل مرة فلم يؤذن له فرجع فلما رجع في الثالثة استمدعى فاذن له ولفظ البخارى  
 الذى أحال عليه ظاهر فيما قلته وقد استوفيت طرقه عند شرح الحديث في أواخر التكميل وليس  
 فيه ما ادعاه وتعلق بقصة عمر من زعم أنه كان لا يقبل خبر الواحد ولا حجة فيه لانه قبل خبر أبي  
 سعيد المطابق لحديث أبي موسى ولا يخرج بذلك عن كونه خبر واحد واستدل به من ادعى أن  
 خبر العدل بمفرده لا يقبل حتى ينضم اليه غيره كما في الشهادة قال ابن بطلان وهو خطأ من قائله  
 وجهل بذهب عمر فقد جاء في بعض طرقه أن عمر قال لا بى موسى أما انى لم أتهمك ولكنى أردت  
 أن لا يتجرأ الناس على الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (قلت) وهذه الزيادة في الموطا  
 عن ربيعة عن غير واحد من علمائهم أن أباموسى فذكر القصة وفي آخره فقال عمر لا بى موسى  
 أما انى لم أتهمك ولكنى خشيت أن تقول الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية  
 عبيد بن حنن التي أشرت اليها آنفا فقال عمر لا بى موسى والله ان كنت لأميناً على حديث  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن أحببت أن أستثبت ونحوه في رواية أبي بردة حين قال أبي بن  
 كعب لعمر لا تكن عذاباً على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سبحان الله انما سمعت  
 شيئاً أحببت أن أثبت قال ابن بطلان فيؤخذ منه التثبت في خبر الواحد لما يجوز عليه من السهو  
 وغيره وقد قبل عمر خبر العدل الواحد بمفرده في توريث المرأة من دية زوجها وأخذ الجزية من  
 الجحوس الى غير ذلك لكنه كان يستثبت اذا وقع له ما يقتضى ذلك وقال ابن عبد البر يحتمل أن  
 يكون حضر عنده من قرب عهده بالاسلام فخشى ان أحدهم يحتلق الحديث عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عند الرغبة والرغبة طلباً للخروج مما يدخل فيه فاراد أن يعلمهم أن من فعل  
 شيئاً من ذلك ينكر عليه حتى يأتى بالخروج وادعى بعضهم أن عمر لم يعرف أباموسى قال ابن عبد البر

وقال ابن المبارك أخبرني  
 ابن عيينة حدثني يزيد بن  
 خصيفة عن بسره سمعت أباسعيد بهذا



وهو قول خرج بغير روية من قائله ولا تدبر فان منزلة ابي موسى عند عمر مشهورة وقال ابن العربي  
اختلف في طلب عمر من ابي موسى البينة على عشرة أقوال فذكرها وغالبها متداخلة ولا تزيد  
على ما قدمته واستدل بالخبر المرفوع على انه لا تجوز الزيادة في الاستئذان على الثلاث قال ابن  
عبد البر فذهب أكثر أهل العلم الى ذلك وقال بعضهم اذا لم يسمع فلا بأس أن يزيد وروى سحنون  
عن ابن وهب عن مالك لأحب أن يزيد على الثلاث الا من علم أنه لم يسمع (قلت) وهذا هو الاصح  
عند الشافعية قال ابن عبد البر وقيل تجوز الزيادة مطلقا بناء على أن الامر بالرجوع بعد الثلاث  
للاباحة والتخفيف عن المستأذن فمن استأذن أكثر فلا حرج عليه قال والاستئذان أن يقول  
السلام عليكم أَدْخَلَ كَذَا قَالَ وَلَا يَتَعَيَّن هَذَا اللَّفْظُ وَحَكَى ابْنُ الْعَرَبِيِّ أَنَّ كَانَ بَلْفُظُ الْاِسْتِذْنَانِ  
لَا يَعْبُدُ وَأَنَّ كَانَ بَلْفُظُ آخَرَ أَعَادَ قَالَ وَالْاَصَحُّ لَا يَعْبُدُ وَقَدْ تَقَدَّمَ مَا حَكَاهُ الْمَازَرِيُّ فِي ذَلِكَ وَأَخْرَجَ  
الْبُخَارِيُّ فِي الْاَدَبِ الْمُرْسَدِ عَنْ أَبِي الْعَلَانِيَةِ قَالَ أَتَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ فَسَلَّمْتُ فَلَمْ يُؤْذَنْ لِي ثُمَّ سَلَّمْتُ فَلَمْ يُؤْذَنْ  
لِي فَتَحَيْتُ نَاحِيَةَ فَخَرَجَ عَلَيَّ غُلَامٌ فَقَالَ ادْخُلْ فَدَخَلْتُ فَقَالَ لِي أَبُو سَعِيدٍ مَا أَنْتَ لَوْ زِدْتَ يَعْنِي  
عَلَى الثَّلَاثِ لَمْ يُؤْذَنْ لَكَ وَاخْتَلَفَ فِي حِكْمَةِ الثَّلَاثِ فَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ قَوْلِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ  
الْأَوَّلَى اَعْلَامُ وَالثَّانِيَةُ مَوَاطِنُ وَالثَّلَاثَةُ عَزْمَةٌ أَمَا أَنْ يُؤْذَنْ لَهُ وَأَمَا أَنْ يَرُدَّ (قَالَ) وَيُؤْخَذُ مِنْ  
صَنِيعِ أَبِي مُوسَى حَيْثُ ذَكَرَ اسْمَهُ أَوَّلًا وَكُنْيَتَهُ ثَانِيًا وَنِسْبَتَهُ ثَالِثًا أَنْ الْأَوَّلَى هِيَ الْأَصْلُ وَالثَّانِيَةُ  
إِذَا جُوزَ أَنْ يَكُونَ التَّبَسُّعُ عَلَى مَنْ اسْتَأْذَنَ عَلَيْهِ وَالثَّلَاثَةُ إِذَا غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ أَنَّهُ عَرَفَهُ قَالَ ابْنُ  
عَبْدِ الْبَرِّ وَذَهَبَ بَعْضُهُمْ إِلَى أَنَّ أَصْلَ الثَّلَاثِ فِي الْاِسْتِذْنَانِ قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
لَيْسْتَ أَذْنُكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا الْحِلْمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَ وَهَذَا غَيْرُ  
مَعْرُوفٍ فِي تَفْسِيرِهَا وَأَمَّا أَطْبَقَ الْجَهْلُورُ عَلَى أَنَّ الْمَرَادَ بِالْمَرَّاتِ الثَّلَاثِ الْاَوَاقَاتِ (قَالَ) وَأَخْرَجَ  
ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ مِقَاتِلِ بْنِ حَبِيبٍ قَالَ بَلَّغْنَا أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ وَاهَرَأَنَّهُ أَهْمَاءُ بَنَتْ مَرْتِدٌ  
صَنِيعًا طَعَامًا فَجَعَلَ النَّاسُ يَدْخُلُونَ بِغَيْرِ إِذْنٍ فَقَالَتْ أَهْمَاءُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَقْبَحَ هَذَا إِنَّهُ لَيَدْخُلُ عَلَى  
الْمَرْأَةِ وَزَوْجِهَا غُلَامُهُمَا وَهَمَا قُتِبَ وَاحِدٌ بِغَيْرِ إِذْنٍ فَتَزَلَّتْ وَأَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بِسَنَدٍ  
قَوِيٍّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ سَأَلَ عَنِ الْاِسْتِذْنَانِ فِي الْعَوْرَاتِ الثَّلَاثِ فَقَالَ إِنْ اللَّهَ سَتَرِي يَحِبُّ  
السَّتَرَ وَكَانَ النَّاسُ لَيْسَ لَهُمْ سِتْرٌ عَلَى أَبْوَابِهِمْ فَرَجَعَا فَاجْلَسَ الرَّجُلُ خَادِمُهُ أَوْ وَلَدُهُ وَهُوَ عَلَى أَهْلِهِ  
فَأَمْرُوَانِ يَسْتَأْذِنُونَ فِي الْعَوْرَاتِ الثَّلَاثِ ثُمَّ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ فَاتَّخَذُوا السِّتْرَ وَالْجُلَّالَ فَرَأَى  
النَّاسُ أَنَّ ذَلِكَ قَدْ كَفَاهُمْ اللَّهُ مِمَّا أَمْرُوهُ وَمِنْ وَجْهِ آخَرَ صَحِيحٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ لَمْ يَعْمَلْ بِهَا أَكْثَرُ  
النَّاسِ وَإِنِّي لَا مَرَجَ لِي أَنِّي تَسْتَأْذِنُ عَلَىَّ وَفِي الْحَدِيثِ أَيْضًا أَنَّ لَصَاحِبَ الْمَنْزِلِ إِذَا سَمِعَ  
الْاِسْتِذْنَانَ أَنَّهُ لَا يَأْذَنُ سِوَا سَلَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ ثَلَاثًا إِذَا كَانَ فِي شُغْلٍ لَهُ دِينِي أَوْ دُنْيَوِي يَتَعَذَّرُ بِتَرْكِ  
الْإِذْنِ مَعَهُ لِمُسْتَأْذِنٍ وَفِيهِ أَنَّ الْعَالَمَ الْمُتَجَرِّقَ دِيخُنِي عَلَيْهِ مِنَ الْعِلْمِ مَا يَعْلَمُهُ مِنْ هُودُونِهِ وَلَا يَقْدَحُ  
ذَلِكَ فِي وَصْفِهِ بِالْعِلْمِ وَالتَّجَرُّبِ قَالَ ابْنُ بَطَالٍ وَإِذَا جَازَ ذَلِكَ عَلَى عِرْفَانِ ظَنِّكَ بِمَنْ هُودُونُهُ وَفِيهِ أَنَّ  
لِمَنْ تَحْقُقُ بَرَاءَةَ الشَّخْصِ مِمَّا يَخْشَى مِنْهُ وَأَنَّهُ لَا يَنَالُهُ نَسَبٌ ذَلِكَ مَكْرُوهٌ أَنَّهُ يَمَازُحُهُ وَلَوْ كَانَ قَبْلَ  
اَعْلَامِهِ مِمَّا يَنْطُمِّنُ بِهِ خَاطِرُهُ مِمَّا هُوَ فِيهِ لَكِنْ بَشَرٌ طَأْنُ لَا يَطُولُ الْفَصْلُ لَثَلَا يَكُونُ سَبَابًا إِدَامَةً  
تَأْذِي الْمُسْلِمِينَ بِالْهَمِّ الَّذِي وَقَعَ لَهُ كَمَا وَقَعَ لِلْأَنْصَارِ مَعَ أَبِي مُوسَى وَأَمَا أَنْتَ كَارَأَيْ سَعِيدٍ عَلَيْهِمْ فَانْهَ  
اخْتَارَ الْأَوَّلَى وَهُوَ الْمُبَادَرَةُ إِلَى إِزَالَةِ مَا وَقَعَ فِيهِ قَبْلَ التَّشَاغُلِ بِالْمِزَاحَةِ ((قَوْلُهُ بَابُ



اذا دعى الرجل رجاءه هل يستأذن (يعنى أو يكتب بقرينة الطلب) قوله وقال سعيد عن قتادة عن  
 أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هو اذنه) كذا لا كثرة وقع للكشمية  
 وقال شعبة والاول هو المحفوظ وقد أخرجه المصنف في الادب المفرد وأبو داود من طريق عبد  
 الاعلى ابن عبد الاعلى عن سعيد بن أبي عروبة وأخرجه البيهقي من طريق عبد الوهاب بن عطاء  
 عن ابن أبي عروبة ولفظ البخاري اذا دعى أحدكم جامع الرسول فهو اذنه ولفظ أبي داود مثله  
 وزاد الى طعام قال أبو داود لم يسمع قتادة من أبي رافع كذا في رواية اللؤلؤى عن أبي داود ولفظه  
 في رواية أبي الحسن بن العبدى قال لم يسمع قتادة من أبي رافع شيئا كذا قال وقد ثبت سماعه منه في  
 الحديث الذى سياتى في البخارى في كتاب التوحيد من رواية سليمان التيمي عن قتادة أن أبا رافع  
 حدثه وللحديث مع ذلك متابع أخرجه البخارى في الادب المفرد من طريق محمد بن سيرين عن  
 أبي هريرة بلفظ رسول الرجل الى الرجل اذنه وأخرجه شاهد موثق على ابن مسعود قال اذا  
 دعى الرجل فهو اذنه وأخرجه ابن أبي شبة مرفوعا واعمده المندري على كلام أبي داود فقال  
 أخرجه البخارى تعليقا لاجل الانقطاع كذا قال ولو كان عنده منقطع العلقه بصيغة التمرىض  
 كما هو الاغلب من صنعه وهو غالبا يجوز اذا صح السند الى من علق عنه كما قال في الزكاة وقال  
 طاوس قال معاذ فذكرنا وطاوس لم يدرك معاذ وكذا اذا كان فوق من علق عنه من ليس على  
 شرطه كما قال في الطهارة وقال بهز بن حكيم عن أبيه عن جده وحيث وقع فيما طواه من ليس على  
 شرطه مرضه كما قال في النكاح ويذكر عن معاوية بن حيدة فذكر حديثا ومعاوية هو جده بهز  
 ابن حكيم وقد أوضحت ذلك في المقدمة ثم أورد المصنف طرفا من حديث مجاهد عن أبي هريرة  
 قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدنا في قدح فقال أباهر الحق أهل الصفة  
 قاعدتهم الى قال فأنيتهم فدعوتهم فأقبلوا فاستأذنوا فاذن لهم فدخلوا اقتصر منه على هذا  
 القدر لانه الذى احتاج اليه هنا وساقه في الرقاق بتمامه كما سياتى وظاهره يعارض الحديث  
 الاول ومن ثم لم يجوز بالحكم وجع المهلب وغيره بتزويل ذلك على اختلاف طائفتين ان طال  
 العهد بين الطلب والنجى احتاج الى استئذان الاستئذان وكذا ان لم يطل لكن كان  
 المستدعى في مكان يحتاج معه الى الاذن في العادة والاليم يحتج الى استئذان اذن وقال ابن التين  
 لعل الاول فيمن علم أنه ليس عنده من يستأذن لاجله والثاني بخلافه قال والاستئذان على كل  
 حال أحوط وقال غيره ان حضر صحبة الرسول أغناه استئذان الرسول ويكفيه سلام الملاقاة  
 وان تأخر عن الرسول احتاج الى الاستئذان وبهذا جاع الطحاوى واحتج بقوله في الحديث  
 الثاني فأقبلوا فاستأذنوا فاذن على أن أباهريرة لم يكن معهم والالقال فأقبلنا كذا قال (قوله  
 باب التسليم على الصبيان) سقط لفظ باب لابي ذر وكأنه ترجم بذلك للرد على من قال  
 لا يشرع لان الرد فرض وليس الصبي من أهل الفرض وأخرج ابن أبي شبة من طريق أشعث  
 قال كان الحسن لا يرى التسليم على الصبيان وعن ابن سيرين أنه كان يسلم على الصبيان ولا يسلم معهم  
 (قوله عن سيار) بفتح المهملة وتشديد التيمانية هو أبو الحكم مشهور باسمه وكنيته معافيجي  
 غالبا هكذا عن سيار أبي الحكم وهو عزيز بفتح المهملة والنون بعد هازى واسطى من طبقة  
 الاعمش وتقدمت وفاته على وفاة شيخه ثابت البناني بسنة وقيل أكثر وليس له في الصحيحين عن  
 ثابت الا هذا الحديث وقال البزار لم يسند سيار عن ثابت غيره (قلت) ورواية شعبة عنه من رواية

\* (باب اذا دعى الرجل رجاءه هل يستأذن) \* وقال سعيد  
 عن قتادة عن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال هو اذنه  
 \* حدثنا أبو نعيم حدثنا عمر بن  
 ذر وحدثني محمد بن مقاتل  
 اخبرنا عبد الله اخبرنا عمر بن  
 ذر اخبرنا مجاهد عن أبي هريرة  
 رضى الله عنه قال دخلت مع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فوجدنا في قدح فقال أباهر  
 الحق أهل الصفة قاعدتهم  
 الى قال فأنيتهم فدعوتهم  
 فأقبلوا فاستأذنوا فاذن لهم  
 فدخلوا \* (باب التسليم على  
 الصبيان) \* حدثنا علي بن  
 الجعد اخبرنا شعبة عن سيار  
 عن ثابت البناني عن أنس  
 ابن مالك رضى الله عنه أنه  
 مر على صبيان فسلم عليهم  
 وقال كان النبي صلى الله  
 عليه وسلم يفعل

الاقران وقد حدثت شعبة عن ثابت بن نفعلة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال دخل بينهما  
واسطة وقد روى شعبة أيضاً عن آخر اسمه سيار وهو ابن سلامة أبو المنهال وليس هو المراد هنا ولم  
تقف له على رواية عن ثابت وأخرج النسائي حديث الباب من طريق جعفر بن سليمان عن  
ثابت بن نفعلة عن سيار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يزور الانصار فيسلم على صبيانهم  
ويعمسح على رؤسهم ويدعو لهم وهو مشعر بوقوع ذلك منه غير مرة بخلاف سياق الباب حيث قال  
مر على صبيان فسلم عليهم فانها تدل على انها واقعة حال ولم أقف على أسماء الصبيان المذكورين  
وأخرجه مسلم والنسائي وأبو داود من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت بن نفعلة عن سليمان بن عبد الله بن  
ووقع لابن السني وأبي نعيم في عمل يوم وليته من طريق عثمان بن مطر عن ثابت بن نفعلة فقال  
السلام عليكم يا صبيان عثمان واه ولا بني داود من طريق جعفر بن عثمان عن أنس بن مالك عن النبي صلى  
الله عليه وسلم وأنا غلام في العلمان فسلم علينا فارساني برسالة الحديث وسياقي في باب حفظ  
انسر وللبخاري في الادب المفرد نحوه من هذا الوجه ولقظه ونحن صبيان فسلم علينا وأرسلني  
في حاجة وجلس في الطريق ينتظرنى حتى رجعت قال ابن بطال في السلام على الصبيان تدريهم  
على آداب الشريعة وفيه طرح الاكابر رداء الكبر وسلكوا التواضع ولين الجانب قال أبو سعيد  
المتولي في التمه من سلم على صبي لم يجب عليه الرد لان الصبي ليس من أهل الفرض وينبغي لوليه  
أن يأمره بالرد ليقرب على ذلك ولو سلم على جمع فيهم صبي فرد الصبي دونهم لم يسقط عنهم الفرض  
وكذا قال شيخه القاضي حسين ورده المستظهرى وقال النووي الاصح لا يجزئ ولو ابتدأ الصبي  
بالسلام وجب على البالغ الرد على الصحيح (قلت) ويستثنى من السلام على الصبي ما لو كان  
وضيماً وخشى من السلام عليه الافتتان فلا يشرع ولا سيما ان كان مرافقاً منفرداً ﴿قوله﴾  
باب تسليم الرجال على النساء والنساء على الرجال أشار بهذه الترجمة الى رد ما أخرجه  
عبد الرزاق عن معمر بن يحيى بن أي كثير بلغني أنه يكره أن يسلم الرجال على النساء والنساء على  
الرجال وهو مقطوع أو معضل والمراد بجوازه أن يكون عندئذ من الفتنة وذلك في الباب حديثين  
يؤخذ الجواز منهما وما ورد فيه حديث ليس على شرطه وهو حديث أسماء بنت يزيد مر علينا النبي  
صلى الله عليه وسلم في نسوة فسلم علينا حسنه الترمذي وليس على شرط البخاري فاكتفى بما هو على  
شرطه وله شاهد من حديث جابر عند أحمد وقال الحلبي كان النبي صلى الله عليه وسلم للعصمة  
مأموناً من الفتنة وثق من نفسه بالسلامة فليسلم والا فالصمت أسلم وأخرج أبو نعيم في عمل  
يوم وليته من حديث واثله مرغوعا يسلم الرجال على النساء ولا يسلم النساء على الرجال وسنده واه  
ومن حديث عمرو بن حريث مثله موقوفاً عليه وسنده جيد وثبت في مسلم حديث أم هانئ أنها أتت  
النبي صلى الله عليه وسلم وهو يغتسل فسلمت عليه الحديث الاول (قوله ابن أبي حازم) هو  
عبد العزيز واسم أبي حازم سلمة بن دينار (قوله) كأنفراح يوم الجمعة (في رواية الكشميني بيوم بزيادة  
موحدة في أوله وتقدم في الجمعة من وجه آخر عن أبي حازم بلفظ كأنفراحتي يوم الجمعة وذ كر سب  
الحديث ثم قال في آخره كأنفراح بذلك (قوله) قلت لسهل ولم بكسر اللام للاستفهام والقائل  
هو أبو حازم راوى الحديث والحبيب هو سهل (قوله) كانت لنا عجوز (في الجمعة) أمرأة ولم أقف على  
اسمها (قوله) ترسل الى بضاعة) بضم الموحدة على المشهور وحكى كسرهما وتخفيف المعجمة

\* (باب تسليم الرجال على  
النساء والنساء على الرجال) \*  
حدثنا عبد الله بن مسلمة  
حدثنا ابن أبي حازم عن أبيه  
عن سهل قال كأنفراح يوم  
الجمعة قلت لسهل ولم قال  
كانت لنا عجوز ترسل الى  
بضاعة

وبالعين المهمة وذكره بعضهم بالصاد المهمة (قوله قال ابن مسleme نخل بالمدينة) القائل هو  
عبد الله بن مسleme شيخ البخاري فيه وهو القعني وفسر بضاعة بانها نخل بالمدينة والمراد بالنخل  
البستان ولذلك كان يؤتى منها بالسلق وقد تقدم في كتاب الجمعة أنها كانت مزرعة للمرأة  
المدكورة وفسرها غيره بانها دور بني ساعدة وبها بئر مشهورة وبها مال من أموال المدينة كذا  
قال عياض ومراده بالمال البستان وقال الاسماعيلي في هذا الحديث بيان أن بئر بضاعة بئر  
بستان فيدل على أن قول أبي سعيد في حديثه يعني الذي أخرجه أصحاب السنن أنها كانت  
تطرح فيها خرقة الخيض وغيرها أنها كانت تطرح في البستان فيجربها المطر ونحوه إلى البئر  
(قلت) وذكر أبو داود في السنن أنه رأى بئر بضاعة وزرعها ورأى ماءها وبسط ذلك في كتاب  
الطهارة من سننه وادعى الطحاوي أنها كانت سحبا وروى ذلك عن الواقدي وليس هذا موضع  
استيعاب ذلك (قوله في قدر) في رواية الكشميني في القدر وتكرر رأي تطنن كما تقدم في الجمعة  
قال الخطابي الكركرة الطحن والجش وأصله الكرو وضوء عفلة رار عود الرجي في الطحن  
مرة أخرى وقد تكون الكركرة بمعنى الصوت كالجرجرة والكركرة أيضا سدة الصوت للضحك  
حتى ينفعش وهو فوق القرقرة (قوله حبات من شعير) بين في الرواية التي في الجمعة أنها قبضة  
وقد تقدمت بقية شرحه هناك (قوله الحديث الثاني) (قوله ابن مقاتل) هو محمد وعبد الله هو ابن  
المبارك (قوله) يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك السلام) تقدم شرحه في المناقب وحكي ابن النين  
أن الداودي اعترض فقال لا يقال للملائكة رجال ولكن الله ذكرهم بالتدكير والجواب أن  
جبريل كان ياتي النبي صلى الله عليه وسلم على صورة الرجل كما تقدم في بدء الوحي وقال ابن بطال  
عن المهلب سلام الرجال على النساء والنساء على الرجال جائزا إذا أمنت الفتنة وفرق المالكية  
بين الشابة والعجوز سدة الذريعة ومنع منه ربيعة مطلقا وقال الكوفيون لا يشرع للنساء  
ابتداء السلام على الرجال لأنهن ممنعن من الأذان والاقامة والجهر بالقراءة فالواو يستثنى المحرم  
فيجوز لها السلام على محرمها قال المهلب وحجة مالك حديث سهل في الباب فان الرجال الذين  
كانوا يزورونها وتطعمهم لم يكونوا من محارمها انتهى وقال المتولي أن كان للرجل زوجة  
أو محرم أو أمة فكالرجل مع الرجل وإن كانت أجنبية نظران كانت جيلة يخاف الافتتان بهما  
يشرع السلام لا ابتداء ولا جوابا فلوا ابتداء أحدهما ذكره الآخر الرد وإن كانت عجوزا لا يفتتن بها  
جاز وحاصل الفرق بين هذا وبين المالكية التفصيل في الشابة بين الجمال وعدمه فان الجمال  
مظنة الافتتان بخلاف مطلق الشابة فلوا اجتمع في المجلس رجال ونساء جاز السلام من الجانبين  
عند أمن الفتنة (قوله) تابعه شعيب وقال يونس والنعمان عن الزهري وبركانه) أمانة تابعة  
شعيب فوصلها المؤلف في الرقاق واما زيادة يونس وهو ابن يزيد فقد قدم في الحديث بقامه  
موصولا في كتاب المناقب واما متابعة النعمان وهو ابن راشد فوصلها الطبراني في الكبير  
ووقعت لنا بعلا في جزء هلال الحنار قال الاسماعيلي قد أخرجنافيه من حديث ابن المبارك  
وبركانه وكان ساقه من طريق أبي ابراهيم البنانى ومن طريق حبان بن موسى كلاهما عن ابن  
المبارك وكذا قال عقيل وعبيد الله بن أبي زياد عن الزهري (قوله) يا — اذا قال  
من ذاق قال أنا) سقط لفظ باب من رواية أبي ذر وكان له لم يجزم بالحكم لأن الخبر ليس صريحا في

قال ابن مسleme نخل بالمدينة  
فتأخذ من اصول السلق  
تطرحه في قدر وتكرر حبات  
من شعير فاذا صلبنا الجمعة  
انصرفنا ونسلم عليها فتقدمه  
اليانفخ من اجله وما كنا  
نقبل ولا نتعدى الا بعد  
الجمعة \* حدثنا ابن مقاتل  
أخبرنا عبد الله أخبرنا  
معمر عن الزهري  
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن  
عن عائشة رضي الله عنها  
قالت قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يا عائشة هذا  
جبريل يقرأ عليك السلام  
قالت قلت وعليه السلام  
ورحمة الله ترى ما لا ترى تريد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
\* تابعه شعيب وقال يونس  
والنعمان عن الزهري  
وبركانه \* (باب اذا قال من  
ذا فقال أنا) \* حدثنا ابو  
الوليد هشام بن عبد الملك

الكرهية (قوله عن محمد بن المنكدر) في رواية الاسماعيلي عن احمد بن محمد بن منصور وغيره  
عن علي بن الجعد شيخ البخاري فيه عن شعبة أخبرني محمد بن المنكدر عن جابر (قوله أثبت النبي  
صلى الله عليه وسلم في دين كان علي أبي) تقدم بيانه في كتاب البيوع من وجه آخر مطولا (قوله  
فدقق) بقاين للاكثر والمستقلى والسرخسي فدفع بقاء وعين مهملة وفي رواية الاسماعيلي  
فضربت الباب وهي تؤيد رواية قد دقت بالقافين وله من وجه آخر وهي عند مسلم استأذنت علي  
النبي صلى الله عليه وسلم ولمسلم في أخرى دعوت النبي صلى الله عليه وسلم (قوله فقلت أنا فقال أنا  
أنا كائنه كرها) وفي رواية لمسلم يخرج وهو يقول أنا أنا وفي أخرى كانه كره ذلك ولا يبي داود  
الطيالسي في مسنده عن شعبة كره ذلك بالجرم قال المهلب انما كره قول أنا لانه ليس فيه بيان  
الا ان كان المستاذن ممن يعرف المستاذن عليه صوته ولا يلتبس بغيره والغالب الاتيان وقيل  
انما كره ذلك لان جابر لم يستأذن بلفظ السلام وفيه نظرا لانه ليس في سياق حديث جابر أنه طلب  
الدخول وانما جاء في حاجته فدق الباب ليعلم النبي صلى الله عليه وسلم بعجته فلذلك خرج له وقال  
الداودي انما كرهه لانه أجابه بغير ما سأله عنه لانه لما ضرب الباب عرف أن ثم ضاربا فلما قال أنا كانه  
اعلم ان ثم ضاربا فلم يردده على ما عرف من ضرب الباب قال وكان هذا قبل نزول آية الاستئذان  
(قلت) وفيه نظرا لانه لا تنافي بين القصة وبين ما دلت عليه الآية ولعله رأى أن الاستئذان ينوب  
عن ضرب الباب وفيه نظرا لان الداخل قد يكون لا يسمع الصوت بمجرد فتحه فيحتاج الى ضرب الباب  
ليبلغه صوت الدق فيقرب أو يخرج فيستأذن عليه حينئذ وكلامه الاول سبقة اليه الخطأ  
فقال قوله أنا لا يتضمن الجواب ولا يفيد العلم بما استعلمه وكان حق الجواب أن يقول أنا جابر ليقع  
تعريف الاسم الذي وقعت المسئلة عنه وقد أخرج المصنف في الادب المفرد وصححه الحاكم من  
حديث بريدة أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى المسجد وأبو موسى يقرأ قال فجئت فقال من هذا  
قلت أنا بريدة وتقدم حديث أم هانئ جئت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت أنا أم هانئ  
الحديث في صلاة الخبي قال النووي اذا لم يقع التعريف الابان يكفي المرئ نفسه لم يكره ذلك  
وكذا لا بأس أن يقول أنا الشيخ فلان أو القارئ فلان أو القاضي فلان اذا لم يحصل التمييز الا  
بذلك وذكر ابن الجوزي ان السبب في كراهة قول أنا أن فيها نوعا من الكبر كان قائمها يقول أنا  
الذي لا احتياج إذ كراهي ولا نسبي وتعقبه مغلطاي بأن هذا لا يأتي في حق جابر في مثل هذا  
المقام وأجيب بانه ولو كان كذلك فلا يمنع من تعليمه ذلك لئلا يستتر عليه ويعتاده والله أعلم قال  
ابن العربي في حديث جابر بشرعية دق الباب ولم يقع في الحديث بيان هل كان بآلة أو بغير آلة  
(قلت) وقد أخرج البخاري في الادب المفرد من حديث أنس أن ابواب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كانت تفرع بالاطافير واخرجه الحاكم في علوم الحديث من حديث المغيرة بن شعبة وهذا  
محمول منهم على المبالغة في الادب وهو حسن لمن قرب محله من بابة أمان بعد عن الباب بحيث  
لا يبلغه صوت القرع بالظفر فيستحب ان يقرع بما فوق ذلك بحسبه وذكر السهيلي أن السبب في  
قرعهم بابة بالاطافير أن بابهم لم يكن فيه حلق فلاجل ذلك فعلوه والذي يظهر انهم انما كانوا يفعلون  
ذلك توقيرا واجلالا وأدبا (قوله باب) من رد فقال عليك السلام) يحتمل ان يكون  
اشار الى من قال لا يقدم على لفظ السلام شيء بل يقول في الابتداء والرد السلام عليك أو من

حدثنا شعبة عن محمد بن  
المنكدر قال سمعت جابرا  
رضي الله عنه يقول أثبت  
النبي صلى الله عليه وسلم في  
دين كان علي أبي فدقق  
الباب فقال من ذاق قلت أنا  
فقال أنا أنا كائنه كرها  
\*(باب من رد فقال عليك  
السلام)\*

\* وقالت عائشة وعليه السلام ورجة الله وبركاته  
 \* وقال النبي صلى الله عليه وسلم رد الملائكة على آدم السلام عليكم ورجة الله  
 \* حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا عبد الله بن عمر حدثنا عبيد الله عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رجلا دخل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في ناحية المسجد فصلى ثم جاء فسلم عليه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك السلام ارجع فصل فانك لم تصل فرجع فصلى ثم جاء فسلم فقال عليك السلام فارجع فصل فانك لم تصل فقال في الثانية أوفى التي بعدها عاني يا رسول الله فقال اذا قمت الى الصلاة فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تستوى قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم افعلك ذلك في صلاتك كلها \* وقال أبو أسامة في الاخير حتى تستوى قائما

قال لا يقتصر على الافراد بل يأتي بصيغة الجمع أو من قال لا يحذف الواو بل يجب بواو العطف فيقول وعليك أو من قال يكفي في الجواب ان يقتصر على عليك بغير لفظ السلام أو من قال لا يقتصر على عليك السلام بل يزيد ورجة الله وهذه خمسة مواضع جاءت فيها آثار تدل عليها فاما الاول فيؤخذ من الحديث الماضي ان السلام اسم الله فينبغي أن لا يقدم على اسم الله شيء تبه عليه ابن دقيق العيد ونقل عن بعض الشافعية ان المبتدئ لو قال عليك السلام لم يجزئ وذكر النووي عن المتولي أن من قال في الابتداء وعليكم السلام لا يكون سلاما ولا يستحق جوابا وتعقبه بالردفانه بشرع بتقديم لفظ عليكم قال النووي فلو أسقط الواو فقال عليكم السلام قال الواحدى فهو سلام ويستحق الجواب وان كان قلب اللفظ المعتاد هكذا جعل النووي الخلاف في اسقاط الواو اثباتها والمتبادر ان الخلاف في تقديم عليكم على السلام كما يشعر به كلام الواحدى قال النووي ويحتمل وجهين كالوجهين في التحمل بلفظ عليكم السلام والاصح الحصول ثم ذكر حديث أبي جري وقد تقدم الكلام عليه في الباب الاول واما الثاني فاخرج البخارى في الادب المفرد من طريق معاوية بن قرة قال قال لى أبي قرة بن اياس المزني الصحابي اذا مر بك الرجل فقال السلام عليكم فلا تقل وعليك السلام فتخصه وحده فانه ليس وحده وسنده صحيح ومن فروع هذه المسئلة لو وقع الابتداء بصيغة الجمع فانه لا يكفي الرد بصيغة الافراد لان صيغة الجمع تقتضى التعظيم فلا يكون امثله الرد بالمثل فضلا عن الاحسن نبه عليه ابن دقيق العيد واما الثالث فقال النووي اتفق اصحابنا ان الجيب لو قال عليك بغير واو لم يجزئ وان قال بالواو فوجهان واما الرابع فاخرج البخارى في الادب المفرد بسند صحيح عن ابن عباس انه كان اذا سلم عليه يقول وعليك ورجة الله وقد ورد مثل ذلك في أحاديث مرفوعة ساذكرها في باب كيف الرد على اهل الذمة واما الخامس فتقدم الكلام عليه في الباب الاول (قوله) وقالت عائشة وعليه السلام ورجة الله وبركاته هذا طرف من حديث تقدم ذكره قريبا في باب تسليم الرجال والنساء وفيه بيان من زاد فيه وبركاته (قوله) وقال النبي صلى الله عليه وسلم رد الملائكة على آدم السلام عليكم ورجة الله هذا طرف من الحديث الآخر الذى تقدم في اول كتاب الاستئذان وجزم المصنف بهذا اللفظ بما يقوى رواية الاكثر بخلاف رواية الكشي هي (قوله) عبيد الله هو ابن عمر بن حفص العمرى (قوله) عن ابي هريرة قد قال فيه بعض الرواة عن ابيه عن ابي هريرة وهو رواية يحيى القطان المذكورة في آخر الباب وبينت في كتاب الصلاة اى الروايتين أريج (قوله) ان رجلا دخل المسجد الحديث في قصة المسىء وصلاته والغرض منه قوله فيه ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له وعليك السلام ارجع وتقدم في الصلاة بلفظ فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية اخرى فقال وعليك وسقط ذلك اصله من الرواية الاتية في الايمان والندور وقد تقدم ما فيه مع بقية شرحه مستوفى في باب امر الذى لا يتم ركوعه بالاعادة من كتاب الصلاة (قوله) وقال أبو أسامة في الاخير حتى تستوى قائما وصل المصنف رواية ابي أسامة هذه في كتاب الايمان والندور كما سيأتى وقد بينت في صفة الصلاة النكتة في اقتصار البخارى على هذه اللفظة من هذا الحديث وحاصله أنه وقع هناء في الاخير ثم ارفع حتى تطمئن جالسا فاراد البخارى أن يبين ان راويها خولف فذكر رواية ابي أسامة مشيرة الى ترجيحها واجاب

\* حدثنا ابن بشار حدثني يحيى عن (٢٢) عبيد الله حدثني سعيد عن أبيه عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم

ثم ارفع حتى تطمئن جالسا  
\* (باب اذا قال فلان يقرئك السلام) \* حدثنا أبو نعيم  
حدثنا زكريا قال سمعت  
عامرا يقول حدثني أبو  
سليمة بن عبد الرحمن ان  
عائشة رضيت الله عنها حدثته  
أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال لها ان جبريل يقرأ عليك  
السلام قالت وعليه السلام  
ورحمة الله \* (باب التسليم  
في مجلس فيه أختلاط من  
المسلمين والمشركون) \*  
حدثنا ابراهيم بن موسى  
أخبرنا هشام عن معمر عن  
الزهري عن عروة بن الزبير  
قال أخبرني أسامة بن زيد  
أن النبي صلى الله عليه وسلم  
ركب حمارا عليه أكاف  
تحتة قطيفة فدكية وأردف  
وراءه أسامة بن زيد وهو  
يعود سعد بن عباد في بني  
الحارث بن الخزرج وذلك  
قبل وقعة بدر حتى مرت  
مجلس فيه أختلاط من  
المسلمين والمشركون عبدة  
الأوثان واليهود وفيهم  
عبد الله بن أبي بن سلول

الداودي عن اصل الاشكال بان الجالس قد يسمى قائما لقوله تعالى مادمت عليه قائما وتعقبه  
ابن التين بان التعليم انما وقع لبيان ركعة واحدة والذي يليها هو القيام بمعنى فيكون قوله حتى  
تستوي قائما هو المعتمد وفيه نظر لان الداودي عرف ذلك وجعل القيام محمولا على الجلوس  
واستدل بالآية والاشكال انما وقع في قوله في الرواية الاخرى حتى تطمئن جالسا وجلسة  
الاستراحة على تقدير أن تكون مرادة لا تشرع الطمأنينة فيها فلذلك احتاج الداودي الى  
تأويله لكن الشاهد الذي أتى به عكس المراد والحجاج اليه هنا ان يأتي بشاهد يدل على ان القيام  
قد يسمى جلوسا وفي الجملة المعتمد الترجيح كما اشار اليه البخاري وصرح به البيهقي وجوز بعضهم  
أن يكون المراد به التشهد والله أعلم (قوله في الطريق الاخرة قال النبي صلى الله عليه وسلم ثم  
ارفع حتى تطمئن جالسا) هكذا اقتصر على هذا القدر من الحديث وساقه في كتاب الصلاة بتمامه  
﴿قوله باب اذا قال فلان يقرئك السلام﴾ في رواية الكشمي يقرأ عليك السلام  
وهو لفظ حديث الباب وقد تقدم شرحه في مناقب عائشة وقد تقدم شرح هذه اللفظة وهي اقرأ  
السلام في كتاب الايمان قال النووي في هذا الحديث مشروعية ارسال السلام ويجب على الرسول  
تبلغه لانه امانة وتعقب بانه بالودعية أشبه والتحقيق ان الرسول ان التزمه أشبه الامانة والا  
فودعية والودائع اذا لم تقبل لم يلزمه شيء قال وفيه اذا أتاه شخص بسلام من شخص أو في ورقة  
وجب الرد على الفور ويستحب أن يرد على المبلغ كما أخرج النسائي عن رجل من بني نعيم أنه بلغ  
النبي صلى الله عليه وسلم سلام أبيه فقال له وعليك وعلى أهلك السلام وقد تقدم في المناقب ان  
خديجة لما بلغها النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل سلام الله عليها قالت ان الله هو السلام ومنه  
السلام وعليك وعلى جبريل السلام ولم أرفى شيء من طرق حديث عائشة انها ردت على النبي صلى  
الله عليه وسلم فدل على انه غير واجب وقد ورد بلفظ الترجة حديث من قول النبي صلى الله  
عليه وسلم أخرجه مسلم من حديث أنس ان فتى من أسلم قال يا رسول الله اني أريد الجهاد فقال  
انت فلانا فقل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرئك السلام ويقول ادفع الى ما تبجرت به  
﴿قوله باب التسليم في مجلس فيه أختلاط من المسلمين والمشركون﴾ أو رده حديث  
أسامة بن زيد في قصة عبد الله بن أبي قال ابن التين قوله ابن سلول هي قبيلة من هوازن وهو اسم  
امه يعني عبد الله فعلى هذا لا ينصرف (قلت) ومراده ان اسم عبد الله بن أبي وافق اسم  
القبيلة المذكورة لأنهم المسمى واحد وفيه حتى مر في مجلس فيه أختلاط من المسلمين  
والمشركون وفيه فسلم عليهم النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت الإشارة اليه قريبا في باب كنية  
المشرک من كتاب الادب قال النووي السنة اذا مر بمجلس فيه مسلم وكافر أن يسلم بلفظ التعميم

ويقصد

وفي المجلس عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس عجااجة الدابة خبر عبد الله بن أبي أنفه بردائه

ثم قال لا تغبروا علينا فسلم عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ثم وقف فتزل فدعاهم الى الله وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن أبي بن  
سلول أيها المرء لا احسن من هذا ان كان ما تقول حقا فلا تؤذنا في مجالسنا وارجع الى رحلك فن جاءك منا فاقصص عليه قال ابن  
رواحه اغشينا في مجالسنا فانحجب ذلك فاستب المسلمون والمشركون واليهود حتى هموا أن يتواثبوا فلم يزل النبي صلى الله عليه  
وسلم يخفضهم ثم ركب دابته حتى دخل على سعد بن عباد فقال أي سعد ألم تسمع ما قال ابو حباب يريد عبد الله بن أبي قال  
كذا وكذا قال اعف عنه يا رسول الله واصفح فوالله لقد اعطاك الله الذي اعطاك واقد اصطلح اهل هذه البصرة على ان يتوجه  
في عصمونه بالعصاة فلما رد الله ذلك بالحق الذي اعطاك شرب بذلك فذلك فعل به ما رأيت ففعاف عنه النبي صلى الله عليه وسلم

ويقصده المسلم قال ابن العربي ومثله اذا امر بمجلس يجمع أهل السنة والبدعة ومجلس فيه  
 عدول وظلمة ومجلس فيه محب ومبغض واستدل النووي على ذلك بحديث الباب وهو مفرع  
 على منع ابتداء الكافر بالسلام وقد ورد النهي عنه صريحاً فيما أخرجه مسلم والبخاري في الأدب  
 المفرد من طريق سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رفعه لا تبدؤا اليهود والنصارى بالسلام  
 واضطررهم إلى الضيق الطريق وللبخاري في الأدب المفرد والنسائي من حديث أبي بصرة وهو  
 بفتح الموحدة وسكون المهملة الغناري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اني راكب غدا إلى  
 اليهود فلا تبدؤهم بالسلام وقالت طائفة يجوز ابتداءهم بالسلام فاخرج الطبري من طريق  
 ابن عيينة قال يجوز ابتداء الكافر بالسلام لقوله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين  
 وقول ابراهيم لآبيه سلام عليك وأخرج ابن أبي شيبة من طريق عون بن عبد الله عن محمد بن  
 كعب أنه سأل عمر بن عبد العزيز عن ابتداء أهل الذمة بالسلام فقال رد عليهم ولا تبدؤهم قال  
 عون فقلت له فكيف تقول أنت قال ما أرى بأساً أن تبدؤهم قلت لم قال لقوله تعالى فاصنع عنهم  
 وقل سلام وقال البيهقي بعد أن ساق حديث أبي امامة أنه كان يسلم على كل من لقيه فسئل عن  
 ذلك فقال ان الله جعل السلام تحية لامتنا واما لاهل ذمتنا هذا رأي أبي امامة وحديث أبي  
 هريرة في النهي عن ابتداءهم أولى وأجاب عياض عن الآية وكذا عن قول ابراهيم عليه السلام  
 لآبيه بان القصد بذلك المتاركة والمباعدة وليس القصد فيهما التحية وقد صرح بعض السلف بان  
 قوله تعالى وقل سلام فسوف يعلمون نسخت بآية القتال وقال الطبري لا مخالفة بين حديث  
 امامة في سلام النبي صلى الله عليه وسلم على الكفار حيث كانوا مع المسلمين وبين حديث أبي  
 هريرة في النهي عن السلام على الكفار لان حديث أبي هريرة عام وحديث امامة خاص  
 فيخص من حديث أبي هريرة ما اذا كان الابتداء لغير سبب ولا حاجة من حق صحبة أو مشاورة أو  
 مكافأة أو نحو ذلك والمراد منع ابتداءهم بالسلام المشروع فاما لو سلم عليهم بلفظ يقتضي  
 خروجهم عنه كأن يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فهو جائز كما كتب النبي صلى الله  
 عليه وسلم إلى هرقل وغيره سلام على من اتبع الهدى وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة  
 قال السلام على أهل الكتاب اذا دخلت عليهم بيوتهم السلام على من اتبع الهدى وأخرج ابن  
 أبي شيبة عن محمد بن سيرين مثله ومن طريق أبي مالك اذا سلمت على المشركين فقل السلام علينا  
 وعلى عباد الله الصالحين فيحسبون أنك سلمت عليهم وقد سرفت السلام عنهم قال القرطبي في  
 قوله واذا قيمتوهم في طريق فاضطروهم إلى الضيق فاضطروهم إلى الضيق فاضطروهم إلى الضيق  
 اكرامهم واحترامهم على هذا فتكون هذه الجملة مناسبة للجملة الأولى في المعنى وليس المعنى  
 اذا قيمتوهم في طريق واسع فالجواب هو الى حرفه حتى يضيق عليهم لان ذلك أدى لهم وقد نهينا  
 عن اذا هم بغير سبب **بقوله** باب من لم يسلم على من اقترف ذنبا ومن لم يرده سلامه حتى  
 تتبين توبته والى متى تتبين توبته العاصي أما الحكم الأول فاشار الى الخلاف فيه وقد ذهب  
 الجمهور الى أنه لا يسلم على الفاسق ولا المبتدع قال النووي فان اضطرا الى السلام بان خاف ترتب  
 منسدة في دين أو دنياه لم يسلم وكذا قال ابن العربي وزادوينوي أن السلام اسم من أسماء  
 الله تعالى فكأنه قال الله قريب عليكم وقال المهلب ترك السلام على أهل المعاصي سنة ماضية

\* (باب من لم يسلم على من  
 اقترف ذنبا ومن لم يرده سلامه  
 حتى تتبين توبته والى متى  
 تتبين توبته العاصي) \*



وبه قال كثير من أهل العلم في أهل البدع وخالف في ذلك جماعة كما تقدم في الباب قبله وقال ابن وهب يجوز أشداء السلام على كل أحد ولو كان كافرا واحتج بقوله تعالى وقولوا للناس حسنا وتعقب بأن الدليل أعم من الدعوى وألحق بعض الحنفية بأهل المعاصي من يتعاطى خوارم المرواة ككثرة المزاح والهوى وحش القول والجلبوس في الأسواق لرؤية من يترمن النساء ونحو ذلك وحكى ابن رشد قال قال مالك لا يسلم على أهل الأهواء قال ابن دقيق العيد ويكون ذلك على سبيل التأديب لهم والتبrier منهم وأما الحكم الثاني فاختلف فيه أيضا ف قيل يستبرأ حاله سنة وقيل ستة أشهر وقيل خمسين يوما كما في قصة كعب وقيل ليس لذلك حد محدود بل المدار على وجود القرائن الدالة على صدق مدعاه في توبته ولكن لا يكفي ذلك في ساعة ولا يوم ويختلف ذلك باختلاف الجناية والجاني وقد اعترض الداودي على من حده بخمسين ليلة أخذا من قصة كعب فقال لم يحده النبي صلى الله عليه وسلم بخمسين وإنما أخر كلامهم إلى أن أذن الله فيه يعني فتكون واقعة حال لا عموم فيها وقال النووي وأما المبتدع ومن اقترف ذنبا عظيما ولم يتب منه فلا يسلم عليهم ولا يرد عليهم السلام كما قال جماعة من أهل العلم واحتج البخاري لذلك بقصة كعب بن مالك انتهى والقيمين لم يتب جيد لكن في الاستدلال لذلك بقصة كعب نظر فإنه ندم على ما صدر منه وتاب ولكن أخر الكلام معه حتى قبل الله توبته وقضيته أن لا يكلم حتى تقبل توبته ويكن الجواب بأن الإطلاع على القبول في قصة كعب كان ممكنا وأما بعده فيكني ظهور علامة الندم والإقلاع وأما صدق ذلك (قوله اقترف) أي اكتسب وهو تفسير لا أكثر وقال أبو عبيدة لا اقترف التهمة (قوله) وقال عبد الله بن عمرو لا تسأوا على شربة الخمر) بفتح الشين المنجمة والراء بعد حاء واحدة جمع شارب قال ابن التين لم يجمعه اللغويون كذلك وإنما قالوا شارب وشرب مثل صاحب وصحب انتهى وقد قالوا فاسقة وكذبة في جمع فاسق وكاذب وهذا الأثر وصله البخاري في الأدب المفرد من طريق حبان بن أبي جبله بفتح الجيم والموحدة عن عبد الله بن عمرو بن العاص بالنظ لا تسأوا على شراب الخمر وبه اليقينة قال لا تعودوا شراب الخمر إذا مرضوا وأخرج الطبري عن علي موقوفا نحوه وفي بعض النسخ من الصحيح وقال عبد الله بن عمر بضم العين وكذا ذكره الاسماعيلي وأخرج سعيد بن منصور بسند ضعيف عن ابن عمر لا تسأوا على من شرب الخمر ولا تعودوهم إذا مرضوا ولا تسأوا عليهم إذا ماتوا وأخرجه ابن عدى بسند أضعف منه عن ابن عمر مرفوعا (قوله) حديثنا ابن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير وذو كقطع ايسيرة من حديث كعب بن مالك في قصة توبته في غزوة تبوك وقد ساقه في المغازي بطوله عن يحيى بن بكير بهذا الإسناد وقوله وأتى هو بعد الهمزة فعل مضارع من الاتيان وبين قوله عن كلامنا وبين هذه الجملة كلام كثير آخره فكنت أخرجه فاشهد الصلاة مع المسلمين واطوف في الأسواق ولا يكافئني أحد وفي الحديث أيضا قصته مع أبي قتادة وتسوره عليه الحائط وامتناع أبي قتادة من رد السلام عليه ومن جوابه له عما ساله عنه واقتصر البخاري على القدر الذي ذكره حاجته اليه هنا وفيه ما ترجم به من ترك السلام ناديا وترك الرد أيضا وهو مما يخص به عموم الأمر بإفشاء السلام عند الجمهور وعكس ذلك أبو امامة فأخرج الطبري بسند جيد عنه أنه كان لا يعرسل ولا نصراني ولا صغير ولا كبير الا سلم عليه ف قيل له فقال أنا امرئ بإفشاء السلام وكأنه لم يطلع على دليل

وقال عبد الله بن عمرو لا تسأوا على شربة الخمر \* حديثنا ابن بكير حديثنا الحديث عن عقيل بن عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب أن عبد الله ابن كعب قال سمعت كعب ابن مالك يحدث حين تخلف عن تبوك ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه فاقول في نفسي هل حرك شفتيه برد السلام أم لا حتى كملت خمسون ليلة وأذن النبي صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى الفجر



الخصوص واستثنى ابن مسعود ما إذا احتاج لذلك المسلم لضرورة دينية أو دينوية كقضاء حق  
 المرافقة فأخرج الطبري بسند صحيح عن علقمة قال كنت ردفا لابن مسعود فصحبنا دهقان  
 فلما انشعبت له الطريق اخذ فيها فاتبعه عبد الله بصره فقال السلام عليكم فقات ألسنت تكره أن  
 يبدوا بالسلام قال نعم ولكن حق للصحة وبه قال الطبري وحمل عليه سلام النبي صلى الله عليه  
 وسلم على أهل مجلس فيه أخلاط من المسلمين والكفار وقد تقدم الجواب عنه في الباب الذي قبله  
 ﴿قوله باب﴾ كيف الرد على أهل الذمة بالسلام في هذه الترجمة إشارة إلى أنه لا يمنع من  
 رد السلام على أهل الذمة فلذلك ترجم بالكيفية ويؤيد قوله تعالى خيوا بأحسن منها أو ردوها  
 فإنه يدل على أن الرد يكون وفق الابتداء لم يكن أحسن منه كما تقدم تقريره ودل الحديث على  
 التفرقة في الرد على المسلم والكافر قال ابن بطلال قال قوم رد السلام على أهل الذمة فرض لعموم  
 الآية وثبت عن ابن عباس أنه قال من سلم عليك فرد عليه ولو كان مجوسيا وبه قال الشعبي وقتادة  
 ومنع من ذلك مالك والجمهور وقال عطاء الآية مخصوصة بالمسلمين فلا يرد السلام على الكافر  
 مطلقا فإن أراد منع الرد بالسلام والافا حديث الباب ترد عليه الحديث الأول (قوله) أن  
 عائشة قالت كذا قال صالح بن كيسان مثله كما تقدم في الأدب وقال سفيان عن الزهري عن عروة  
 عن عائشة قالت وسألتني في استنابة المرتدين (قوله) دخل رهط من اليهود لم أعرف اسماءهم  
 لكن أخرج الطبراني بسند ضعيف عن زيد بن أرقم قال بينما أنا عند النبي صلى الله عليه وسلم  
 إذا قبل رجل من اليهود يقال له ثعلبة بن الحرث فقال السام عليك يا محمد فقال وعليكم فإن كان  
 محفوظا احتمل أن يكون أحد الرهط المذكورين وكان هو الذي باشر الكلام عنهم كما جرت  
 العادة من نسبة القول إلى جماعة والمباشر له واحد منهم لأن اجتماعهم ورضاهم به في قوة من  
 شاركه في النطق (قوله) فقالوا السام عليك كذا في الأصول بالنسبة وسيقى في الكلام على  
 الحديث الثاني أنه جاء بالهمز وقد تقدم تفسير السوم بالموت في كتاب الطب وقيل هو الموت  
 العاجل (قوله) ففهمتها فقلت عليكم السام واللغة في رواية ابن أبي مليكة عن عائشة كما تقدم  
 في أوائل الأدب فقالت عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم ولمسلم من طريق أخرى عنها بل عليكم  
 السام والذام بالذال المججمة وهو لغة في الذم ضد المدح يقال ذم بالشد يدو ذام بالتخفيف وذيم  
 بتحتانية ساكنة وقال عياض لم يختلف الرواة أن الذام في هذا الحديث بالمججمة ولوروى بالمهمل  
 من الدوام لكان له وجه ولكن كان يحتاج لحذف الواو ليصير صفة للسام وقد حكى ابن الأعرابي  
 الذام لغة في الذام قال ابن بطلال فسر أبو عبيد السام بالموت وذكر الخطابي أن قتادة تأوله على  
 خلاف ذلك في رواية عبد الوارث بن سعيد عن سعيد بن أبي عروبة قال كان قتادة يقول تفسير  
 السام عليكم تسامون دينكم وهو يعني السام مصدر سامة سامة وسامة مثل رضعه رضاعة  
 ورضاعا قال ابن بطلال وجدت هذا الذي فسره قتادة مرويا عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 أخرجه بقي بن محمد في تفسيره من طريق سعيد عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 بينما هو جالس مع أصحابه إذا أتى يهودي فسلم عليه فردوا عليه فقال هل تدرون ما قال قالوا سلم  
 يا رسول الله قال قال سام عليكم أي تسامون دينكم (قلت) يحتمل أن يكون قوله أي تسامون  
 دينكم تفسير قتادة كما بينته رواية عبد الوارث التي ذكرها الخطابي وقد أخرج البزار وابن

\* (باب) كيف الرد على أهل  
 الذمة بالسلام \* حدثنا أبو  
 اليمان أخبرنا شعيب عن  
 الزهري أخبرني عروة أن  
 عائشة رضي الله عنها قالت  
 دخل رهط من اليهود على  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فسالوا السام عليكم  
 ففهمتها فقلت عليكم السام  
 واللغة

حبان في صحبه من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس مريهوى بالنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فسلم عليهم فرد عليه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل تدررون ما قال قالوا نعم سلم علينا قال فإنه قال السام عليكم أي تسلمون دينكم ردوه على فردوه فقال كيف قلت قال قلت السام عليكم فقال إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا عليكم ما قلتم لفظ البزار وفي رواية ابن حبان أن يهوديا سلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنت درون والباقي نحووه ولم يذ كر قوله ردوه الخ وقال في آخره فإذا سلم عليكم رجل من أهل الكتاب فقولوا عليكم **(قوله واللعنة)** يحتمل أن تكون عائشة فهمت كلامهم بفظنهم فافكرت عليهم وطلبت أن النبي صلى الله عليه وسلم ظن أنهم تنفطوا بلفظ السلام فبالغت في الإنكار عليهم ويحتمل أن يكون سبق لها سماع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم كافي حديثي ابن عمر وأنس في الباب وإنما أطلقت عليهم اللعنة إما لأنها كانت ترى جواز لعن الكفار المعين باعتبار الحالة الراهنة لا سيما إذا صدر منه ما يقتضي التأديب وإما لأنها تقدم لها علم بأن المذكورين يوتون على الكفر فاطلقت اللعن ولم تقيده بالموت والذي يظهر أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن لا يتعودوا سائرهم بالفحش أو أنكر عليها الإفراط في السب وقد تقدم في أوائل الأدب في باب الرفق ما يتعلق بذلك وسيأتي الكلام على جواز لعن المشرك المعين الخ في باب الدعاء على المشركين من كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى **(قوله مهلا يا عائشة)** تقدم بشرحه في باب الرفق من كتاب الأدب **(قوله فقد قلت عليكم)** وكذا في رواية معمر وشعيب عن الزهري عند مسلم بخلاف الواو وعنده في رواية سفيان وعند النسائي من رواية أخرى عن الزهري بإثبات الواو قال المهلب في هذا الحديث جواز أن يخدع الكبير للمكابد ومعارضته من حيث لا يشعر إذا رجع رجوعه **(قلت)** في تقييده بذلك نظر لأن اليهود حينئذ كانوا أهل عهد فالذي يظهر أن ذلك كان لمصلحة التألف \* الحديث الثاني **(قوله)** عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر **(قوله)** إذا سلم عليكم اليهود فأنما يقول أحدهم السام عليكم فقل وعليك \* حدثنا عثمان ابن أبي شيبة حدثنا هشيم أخبرنا عبيد الله بن أبي بكر ابن أنس حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلا يا عائشة فإن الله يحب الرفق في الأمر كله فقلت يا رسول الله أولم تسمع ما قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد قلت عليكم \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا سلم عليكم اليهود فأنما يقول أحدهم السام عليكم فقل وعليك \* حدثنا عثمان ابن أبي شيبة حدثنا هشيم أخبرنا عبيد الله بن أبي بكر ابن أنس حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم

صحيحة من مسلم بآثار الواو وأخرجه النسائي من طريق ابن عيينة عن ابن دينار بلفظ اذا سلم  
 عليكم اليهودي والنصراني فلما يقول السام عليكم فقل عليكم بغير واو وبصيغة الجمع وأخرجه  
 أبو داود من رواية عبد العزيز بن مسلم عن عبد الله بن دينار مثل ابن مهدي عن الثوري وقال  
 بعده وكذا رواه مالك والثوري عن عبد الله بن دينار قال فيه وعليكم قال المنذري في الحاشية  
 حديث مالك أخرجه البخاري وخديث الثوري أخرجه البخاري ومسلم وهذا يدل على أن  
 رواية مالك عندهما بالواو فأما أبو داود فله جمل رواية مالك على رواية الثوري أو اعتماد رواية  
 روح بن عباد عن مالك وأما المنذري فتجوز في عزوه للبخاري لانه عنده بصيغة الافراد لحديث  
 ابن عمر هذا سبب ذكره في الذي بعده \* الحديث الثالث أورده من طريق عبيد الله بن أبي بكر بن  
 أنس حدثنا أنس بن مالك يعني جده بلفظ اذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم كذا رواه  
 مختصرا ورواه قتادة عن أنس أتم منه أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي من طريق شعبة عنه  
 بلفظ ان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا ان أهل الكتاب يسلون علينا فكيف نرد عليهم  
 قال قولوا وعليكم وأخرجه البخاري في الادب المفرد من طريق همام عن قتادة بلفظ مر  
 يهودي فقال السام عليكم فردا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام فقال قال السام  
 عليكم فأخذ اليهودي فاعترف فقال ردوا عليه وأخرجه أبو عوانة في صحيحه من طريق شيبان  
 نحو رواية همام وقال في آخره ردود فردوه فقال أقلت السام عليكم قال نعم فقال عند ذلك اذا سلم  
 عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم وتقدم في الكلام على حديث عائشة من وجه آخر عن قتادة  
 بزيادة فيه وسيأتي في استنباط المرتدين من طريق هشام بن زيد بن أنس سمعت أنس بن مالك يقول  
 مرت يهودي بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال السام عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليكم  
 ثم قال أتدرون ماذا يقول قال السام عليكم قالوا يا رسول الله ألا نقتله قال اذا سلم عليكم أهل  
 الكتاب فقولوا وعليكم وفي رواية الطيالسي ان القائل ألا نقتله عمر والجمع بين هذه الروايات أن  
 بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر وأتمها سيبا قاروا به هشام بن زيد هذه وكان بعض الصحابة لما  
 أخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان اليهود تقول ذلك سالوا حينئذ عن كيفية الرد عليهم كما رواه  
 شعبة عن قتادة ولم يقع هذا السؤال في رواية هشام بن زيد ولم تختلف الرواة عن أنس في لفظ  
 الجواب وهو وعليكم بالواو وبصيغة الجمع قال أبو داود في السنن وكذا رواية عائشة وأبي  
 عبد الرحمن الجهني وأبي بصرة قال المنذري اما حديث عائشة فتفق عليه (قلت) هو أول  
 أحاديث الباب قال واما حديث أبي عبد الرحمن فاخرجه ابن ماجه واما حديث أبي بصرة  
 فاخرجه النسائي (قلت) هما حديث واحد اختلف فيه على يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير فقال  
 عبد الحميد بن جعفر عن أبي بصرة أخرجه النسائي والطحاوي وقال ابن اسحق عن أبي عبد الرحمن  
 أخرجه احمد وابن ماجه والطحاوي ايضا وقد قال بعض أصحاب ابن اسحق عنه مثل ما قال  
 عبد الحميد أخرجه الطحاوي والمحفوظ قول الجماعة ولفظ النسائي فان سلموا عليكم فقولوا  
 وعليكم وقد اختلف العلماء في اثبات الواو واسقاطها في الرد على أهل الكتاب لا خلافا فهم في أي  
 الروايتين ارجح فذكر ابن عبد البر عن ابن حبيب لا يقولها بالواو لان فيها تشريكا وبسط ذلك أن  
 الواو في مثل هذا التركيب يقتضي تعريرا الجملة الاولى وزيادة الثانية عليها كمن قال زيد كاتب

فقلت وشاعرفانه يقتضى ثبوت الوصفين لزيد قال وخالفه جمهور المالكية وقال بعض  
شيوخهم يقول عليكم السلام بكسر السين يعنى الخجارة ووهاه ابن عبد البر انه لم يشرع لنسب  
أهل الذمة ويؤيده أنكار النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة لما سبتهم وذكر ابن عبد البر عن ابن  
طاووس قال يقول علام السلام بالالف أى ارتفع وتعقبه وذهب جماعة من السلف الى انه  
يجوز ان يقال فى الرد عليهم عليكم السلام كما يرد على المسلم واحتج بعضهم بقوله تعالى فاصفح  
عنهم وقل سلام وحكاى الماوردى وجهها عن بعض الشافعية لكن لا يقول ورجة الله وقيل  
يجوز مطلقا وعن ابن عباس وعلقمة يجوز ذلك عند الضرورة وعن الاوزاعى ان سلت فقد سلم  
الصالحون وان تركت فتدتر كواو عن طائفة من العلماء لا يرد عليهم السلام أصلا وعن بعضهم  
التفرقة بين أهل الذمة وأهل الحرب والراجح من هذه الأقوال كلها ما دل عليه الحديث ولكنه  
مختص بأهل الكتاب وقد أخرج أحمد بسند جيد عن حميد بن زادويه وهو غير جيد الطويل فى  
الاصح عن أنس أمرنا أن لا نزيد على أهل الكتاب على وعليكم ونقل ابن بطال عن الخطابى نحو  
ما قال ابن حبيب فتسال رواية من روى عليكم بغير واو أحسن من الرواية بالواو لان معناه رددت  
ما قلتمو عليكم وبالواو يصير المعنى على وعليكم لأن الواو حرف التشريك انتهى وكأنه نقله من  
معالم السنن للخطابى فانه قال فيه هكذا يرويه عامة المحدثين وعليكم بالواو وكان ابن عيينة يرويه  
بحذف الواو وهو الصواب وذلك أنه حذفها يصير قولهم بعينه مردودا عليهم وبالواو يقع  
الاشتراك والدخول فيما قالوه انتهى وقد رجع الخطابى عن ذلك فقال فى الاعلام من شرح  
البخارى لما تكلم على حديث عائشة المذكور فى كتاب الادب من طريق ابن أبى مليكة عنها نحو  
حديث الباب وزاد فى آخره أو لم تسمعى ما قلت رددت عليهم فيستجاب لى فيهم ولا يستجاب لهم فى  
قال الخطابى ما ملخصه أن الداعى اذا دعا بشئ ظلما فان الله لا يستجيب له ولا يجدد دعاءه بخلاف  
المدعو عليه انتهى وله شاهد من حديث جابر قال سلم ناس من اليهود على النبي صلى الله عليه وسلم  
فقالوا السلام عليكم قال وعليكم قالت عائشة وغضبت ألم تسمع ما قالوا قال بلى فقد رددت عليهم  
فنجاب عليهم ولا يجابون فينا أخرجه مسلم والبخارى فى الادب المفرد من طريق ابن جرير  
أخبرنى أنه سمع جابرا وقد غفل عن هذه المراجعة من عائشة وجواب النبي صلى الله عليه وسلم  
لهام أنكر الرواية بالواو وقد تجاسر بعض من أدركناه فقال فى الكلام على حديث أنس فى هذا  
الباب الرواية الصحيحة عن مالك بغير واو وكذا رواه ابن عيينة وهى أصوب من التى بالواو لانه  
بحذفها يرجع الكلام عليهم وبإثباتها يقع الاشتراك انتهى وما أفهمه من تضعيف الرواية بالواو  
وتخطئتها من حيث المعنى مردود عليه بما تقدم وقال النووى الصواب ان حذف الواو  
وإثباتها ثباتان جائزان وإثباتها أجود ولا مفسدة فيه وعليه أكثر الروايات وفى معناها وجهان  
أحدهما أنهم قالوا عليكم الموت فقال وعليكم أيضا أى نحن وأنتم فيه سواء كلنا غوت والثانى  
ان الواو للاستئناف لا للعطف والتشريك والتقدير وعليكم ما تستحقونه من الذم وقال  
البيضاوى فى العطف شئ مقدروا التقدير وأقول عليكم ما تريدون بنا أو ما تستحقون وليس هو  
عطف على عليكم فى كلامهم وقال القرطبى قيل الواو للاستئناف وقيل زائدة وأولى الاجوبة أنا  
فنجاب عليهم ولا يجابون علينا وحكى ابن دقيق العيد عن ابن رشد تنصيصا لجمع الروايتين اثبات

\* (باب من نظري كتاب من يحذر على المسلمين ليستين أمره) \* حديثنا يوسف (٣٩) بن بهلول حديثنا ابن ادريس حديثي

حصين بن عبد الرحمن عن  
سعد بن عبيدة عن أبي  
عبد الرحمن السلمي عن علي  
رضي الله عنه قال بعثني  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والزبير بن العوام وأبا  
مرثد الغنوي وكنانة فارس  
فقال انطلقوا حتى تأتوا  
روضة خاخ فان بها امرأة  
من المشركين معها صحيفة  
من حاطب بن أبي بلتعجة الى  
المشركين قال فأدرى كذا  
تسير على جمل لها حيث قال  
لنارسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال قلنا أين الكتاب  
الذي معك قالت ماعى كتاب  
فأختارها فابتغينا في رحلتها  
فأوجدناها قال صاحبها  
ما نرى كتابا قال قلت لقد  
علمت ما كذب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم والذي  
يخلف به لتخرجن الكتاب  
أولاً جردنك قال فلما رأيت  
الجدى أهرت بيدها الى  
خزنها وهي محتجزة بكساء  
فأخرجت الكتاب قال  
فانطلقنا به الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال  
ما جئت يا حاطب على  
ما صنعت قال ما لي إلا أن  
أكون مؤمناً بالله ورسوله

الواو وحذفها فقال من تحقق أنه قال السام أو السلام بكسر السين فليرد عليه بحذف الواو ومن  
لم يتحقق منه فليرد بانيات الواو فيجتمع من مجموع كلام العلماء في ذلك ستة أقوال وقال النووي  
تبع العياض من فسر السام بالموت فلا يعيد ثبوت الواو ومن فسرهاب السامة فاسقاطها هو  
الوجه (قلت) بل الرواية بانيات الواو ثابتة وهي ترجح التفسير بالموت وهو أولى من تغليب الثقة  
واستدل بقوله اذا سلم عليكم أهل الكتاب بأنه لا يشرع للمسلم ابتداء الكافر بالسلام حكاه الباجي  
عن عبد الوهاب قال الباجي لأنه بين حكم الرد ولم يذ كر حكم الابتداء كذا قال ونقل ابن العربي  
عن مالك لو ابتداء شخص بالسلام وهو يظنه مسلماً فبان كافراً كان ابن عمر يسترد منه سلامه  
وقال مالك لا قال ابن العربي لأن الاسترداد حينئذ لا فائدة له لأنه لم يحصل له منه شيء لكونه قصد  
السلام على المسلم وقال غيره فائدة وهو اعلام الكافر بأنه ليس أهلاً للابتداء بالسلام (قلت)  
ويتأكد اذا كان هناك من يخشى انكاره لذلك أو اقامته أو يبه إذا كان الذي سلم ممن يقتدى به  
واستدل به على أن هذا الرد خاص بالكفار فلا يجوز في الرد على المسلم وقيل إن أجاب بالواو أجراً  
والافلا وقال ابن دقيق العبد التحقيق أنه كاف في حصول معنى السلام لا في امتثال الامر  
في قوله خيرا بأحسن منها أو ردوها وكأنه أراد الذي يغيروا وأما الذي بالواو فقد ورد في عدة  
أحاديث منها في الطبراني عن ابن عباس جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال سلام عليكم  
فقال وعليك ورحمة الله وله في الاوسط عن سلمان أتى رجل فقال السلام عليك يا رسول الله  
فقال وعليك (قلت) لكن لما اشتهرت هذه الصيغة للرد على غير المسلم ينبغي ترك جواب المسلم بها  
وان كانت تجزئة في أصل الرد والله أعلم (قوله باب من نظري كتاب من يحذر على  
المسلمين ليستين أمره) كأنه يشير الى أن الاثر الوارد في النهي عن النظر في كتاب الغير يخص منه  
ما يتعين طريقا الى دفع مفسدة هي أكثر من مفسدة النظر والاثم المذكور أخرجه أبو داود من  
حديث ابن عباس بن النظم في نظري كتاب أخيه بغير اذنه فكأنما ينظر في النار وسنده ضعيف ثم  
ذكر في الباب حديث علي في قصة حاطب بن أبي بلتعجة وقد تقدم شرحه في تفسير سورة الممتحنة  
ويوسف بن بهلول شيخه فيه بضم الموحدة وسكون الهاء شيخ كوفي أصله من الأنبار ولم يرو عنه  
من الستة الا البخاري وماله في الصحيح الا هذا الحديث وقد أوردته من طرق أخرى في المغازي  
والتفسير منها في المغازي عن اسحق بن ابراهيم عن عبد الله بن ادريس بالسند المذكور هنا  
وبقية رجال الاسناد كلهم كوفيون أيضا قال ابن التين معنى بهلول الخيال وسمى بهولا يفتح أوله  
لأنه ليس في الكلام فعلول بالفتح وقال المهلب في حديث علي هتك ستر الذنب وكشف المرأة  
العاصية وما روى أنه لا يجوز النظر في كتاب أحد الا باذنه انما هو في حق من لم يكن متهما على  
المسلمين وأما من كان متهما فلا حرمه له وفيه انه يجوز النظر الى عورة المرأة للضرورة التي لا يجحد  
بها من النظر اليها وقال ابن التين قول عمر دعني اضرب عنقه مع قول النبي صلى الله عليه وسلم  
لا تقولوا له الا خيرا يحمل على أنه لم يسمع ذلك أو كان قوله قبل قول النبي صلى الله عليه وسلم انتهى

وما غيرت ولا بدلت أردت أن تكون لي عند القوم يدي دفع الله بها عن أهلي ومالي وليس من أصحابك هناك الا وله من يدفع الله  
به عن أهله وماله قال صدق فلا تقولوا له الا خيرا قال فقال عمر بن الخطاب انه قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني فأضرب  
عنقه قال فقال يا عمر وما يدريك لعل الله قد اطاع على أهل بدر فقال اعلموا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة قال فدمعت  
عينا عمر وقال الله ورسوله أعلم

\* (باب كيف يكتب الى أهل الكتاب) \* حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن عبد الله بن غثبة أن ابن عباس أخبره أن أبا سفيان بن حرب أخبره أن هرقل أرسل اليه في نفر من قريش وكانوا تجار بالشام فأتوه فذكر الحديث قال ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ فإذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم الروم السلام على من اتبع الهدى أما بعد \* (باب عن يبدأ في الكتاب) \* وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ذكر رجلا من بني اسرائيل أخذ خشبة فقهرها فأدخل فيها ألف دينار وصحيفة منه الى صاحبه وقال عمر بن أبي سلمة عن أبيه

ويحتمل أن يكون عمر لشدته في أمر الله جل النبي على ظاهره من منع القول السلي له ولم ير ذلك مانعا من إقامة ما وجب عليه من العقوبة للذنب الذي ارتكبه فيمن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صادق في اعتذاره وان الله عفا عنه \* (قوله باب كيف يكتب الى أهل الكتاب) ذكر فيه طرفا من حديث أبي سفيان في قصة هرقل وهو واضح فيما ترجم له قال ابن بطال فيه جواز كتابة بسم الله الرحمن الرحيم الى أهل الكتاب وتقديم اسم الكتاب على المكتوب اليه قال وفيه حجة لمن أجاز مكتابة أهل الكتاب بالسلام عند الحاجة (قلت) في جواز السلام على الاطلاق نظروا الذي يدل عليه الحديث السلام المقيد بمثل ما في الخبر السلام على من اتبع الهدى أو السلام على من تمسك بالحق أو نحو ذلك وقد تقدم نقل الخلاف في ذلك في أوائل كتاب الاستئذان \* (قوله باب عن يبدأ في الكتاب) أي بنفسه أو بالمكتوب اليه ذكر فيه طرفا من حديث الرجل من بني اسرائيل الذي اقترض ألف دينار وكان له لم يجد فيه حديثا على شرطه مرفوعا اقتصر على هذا وهو على قاعدته في الاحتجاج بشرع من قبلنا اذا وردت حكايته في شرعنا ولم ينكر ولا سيما اذا سبق مساق المدح لفاعله والحجة فيه كون الذي عليه الدين كتب في الصحيفة من فلان الى فلان وكان يمكنه أن يحتج بكتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل المشار اليه قريبا لئلا يكون تركه لان بداءة الكبير بنفسه الى الصغير والعظيم الى الصغير هو الاصل وانما يقع التردد فيما هو بالعكس أو المساوي وقد أورد في الادب المفرد من طريق خارجة ابن زيد بن ثابت عن كبراء آل زيد بن ثابت هذه الرسالة لعبد الله معاوية أمير المؤمنين لزيد بن ثابت سلام عليك وأورد عن ابن عمر نحو ذلك وعند أبي داود من طريق ابن سيرين عن أبي العلام الحضرمي عن العلاء أنه كتب الى النبي صلى الله عليه وسلم فبدأ بنفسه وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن أيوب قرأت كتابا من العلام الحضرمي الى محمد رسول الله وعن نافع كان ابن عمر يأمر غلامه اذا كتبوا اليه أن يبدأ بنفسهم وعن نافع كان عمال عمر اذا كتبوا اليه بدوا بأنفسهم قال المهلب السهني أن يبدأ الكاتب بنفسه وعن معمر عن أيوب أنه كان رجلا بدأ باسم الرجل قبله اذا كتب اليه وسئل مالك عنه فقال لا بأس به وقال هو كلوا وسع له في المجلس فقيل له ان أهل العراق يقولون لا تبدأ بأحد قبلك ولو كان أباك أو أمك أو أباك كبر منك فعاب ذلك عليهم (قلت) والمنقول عن ابن عمر كان في أغلب أحواله والأفقد أخرج البخاري في الادب المفرد بسند صحيح عن نافع كانت لابن عمر حاجة الى معاوية فآراد أن يبدأ بنفسه فلم ير الواجب حتى كتب بسم الله الرحمن الرحيم الى معاوية وفي رواية زيادة أما بعد بعد البسملة وأخرج فيه أيضا من رواية عبد الله بن دينار أن عبد الله بن عمر كتب الى عبد الملك يبايعه بسم الله الرحمن الرحيم لعبد الملك أمير المؤمنين من عبد الله بن عمر سلام عليك الخ وقد ذكر في كتاب الاعتصام طرفا منه ويأتي التنبيه عليه هناك ان شاء الله تعالى (قوله وقال الليث) تقدم في الكفالة بيان من وصله (قوله أنه ذكر رجلا من بني اسرائيل أخذ خشبة) كذا أورده مختصرا وأورده في الكفالة وغيره مطولا (قوله وقال عمر بن أبي سلمة) أي ابن عبد الرحمن بن عوف وعمر هذا من قدم واسط وهو صدوق فيه ضعف وليس له عند البخاري سوى هذا الموضع المعلق وقد وصله البخاري في الادب المفرد قال حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا أبو عوانة

حدثنا عمر فذ كر مثل اللفظ المعلق هنا وقد روي بناه في الجزء الثالث من حديث أبي طاهر المخلص  
 طولا فقال حدثنا البغوي حدثنا أحمد بن منصور حدثنا موسى وقد ذكرنا فوائده عند شرحه  
 من كتاب الكفالة (قوله عن أبي هريرة) في رواية الكشيميني مع أبي هريرة وكذا النسفي  
 والاصيلي وكرية (قوله بنجر) كذا لاكثر بالجيم والكشيميني بالقاف قال ابن التين قبل في قصة  
 صاحب الخشبة اثبات كرامات الأولياء ووجهه والاشعرية على اثباتها وأنكرها الامام أبو اسحق  
 الشيرازي من الشافعية والشيخان أبو محمد بن أبي زيد وأبو الحسن القاسبي من المالكية  
 (قلت) أما الشيرازي فلا يحفظ عنه ذلك وإنما نقل ذلك عن أبي اسحق الاسفرايني وأما الآخران  
 فانما أنكرهما وقع معجزة مستقلة لنبي من الانبياء كاجداد ولد عن غيره والدوا الاسراء الى السموات  
 السميع بالجسد في اللحظة وقد صرح امام الصوفية أبو القاسم القشيري في رسالته بذلك وبسط  
 هذا يليق بموضع آخر وعسى أن ييسر ذلك في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى ﴿قوله﴾  
**باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم (قوموا الى سيدكم) هذه الترجمة معقودة لحكم قيام  
 القاعد للدخول ولم يحزم فيه بالحكم للاختلاف بل اقتصر على لفظ الخبر كعادته (قوله عن سعد  
 ابن ابراهيم عن أبي أمامة بن سهل) تقدم بيان الاختلاف في ذلك في غزوة بني قريظة من كتاب  
 المغازي مع شرح الحديث ومما يذكرونه أن الدارقطني حكى في العلل أن أبا معاوية رواه عن  
 عياض بن عبد الرحمن عن سعد بن ابراهيم عن أبيه عن جده والحفوظ عن سعد عن أبي أمامة  
 عن أبي سعيد (قوله على حكم سعد) هو ابن معاذ كما وقع التصريح به فيما تقدم (قوله في آخره  
 قال أبو عبد الله) هو البخاري (أفهمني بعض أصحابي عن أبي الوليد) يعني شيخه في هذا الحديث  
 بسنده هذا (من قول أبي سعيد الى حكمك) يعني من أول الحديث الى قوله فيه على حكمك  
 وصاحب البخاري في هذا الحديث يحتمل أن يكون محمد بن سعد كاتب الواقدي فانه أخرجه في  
 الطبقات عن أبي الوليد بهذا السند وأبو الضريس فقد أخرجه البيهقي في الشعب من طريق  
 محمد بن أيوب الرازي عن أبي الوليد وشرحه الكرماني على وجه آخر فقال قوله الى حكمك أي  
 قال البخاري سمعت أبا ناسم أبي الوليد بلفظ على حكمك وبعض أصحابي يقولون عنه بلفظ الى  
 بصيغة الانهاء بدل حرف الاستعلاء كذا قال قال ابن بطلان في هذا الحديث أمر الامام الاعظم  
 باكرام الكبار من المسلمين ومشروعية اكرام أهل الفضل في مجلس الامام الاعظم والقيام فيه  
 لغيره من أصحابه والزام الناس كافة بالقيام الى الكبار منهم وقد منع من ذلك قوموا واحتجوا بتحديث  
 أبي أمامة قال خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم متوكئا على عصا فقمنا له فقال لا تقوموا كما  
 تقوم الاعاجم بعضهم لبعض وأجاب عنه الطبري بأنه حديث ضعيف مضطرب السند فيه من  
 لا يعرف واحتجوا أيضا بحديث عبد الله بن بريدة أن أبا عبد الله دخل على معاوية فآخبره أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال من أحب أن يتمثل له الرجال قياما وجبت له النار وأجاب عنه الطبري  
 بأن هذا الخبر انما فيه نهى من يقام له عن السرور بذلك لانهى من يقوم له اكرامه وأجاب  
 عنه ابن قتيبة بأن معناه من أراد أن يقوم الرجال على رأسه كما يقام بين يدي ملوك الاعاجم  
 وليس المراد به نهى الرجل عن القيام لآخيه اذا سلم عليه واحتج ابن بطلان الجواز بما أخرجه  
 النسائي من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأى فاطمة

عن أبي هريرة قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 نجر خشبة فجعل المال في  
 جوفها وكتب اليه صحيفة  
 من فلان الى فلان \* (باب  
 قول النبي صلى الله عليه  
 وسلم قوموا الى سيدكم) \*  
 حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة  
 عن سعد بن ابراهيم عن أبي  
 أمامة بن سهل بن حنيف عن  
 أبي سعيد أن أهل قريظة  
 نزوا على حكم سعد فارسل  
 النبي صلى الله عليه وسلم اليه  
 فجاء فقال قوموا الى سيدكم  
 أو قال خيركم فقعده عند النبي  
 صلى الله عليه وسلم فقال  
 هؤلاء نزوا على حكمك قال  
 فاني أحكم أن تقتل مقاتلتهم  
 وتبني ذراريهم فقال لقد  
 حكمت بما حكم به الملك  
 قال أبو عبد الله أفهمني  
 بعض أصحابي عن أبي الوليد  
 من قول أبي سعيد الى حكمك



بنيه قد أقبلت رجبها ثم قام فقبلها ثم أخذ بيدها حتى يجلسها في مكانه (قلت) وحديث عائشة هذا أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه وصححه ابن حبان والحاكم وأصله في الصحيح كما مضى في المناقب وفي الوفاة النبوية لكن ليس فيه ذكر القيام وترجم له أبو داود باب القيام وأورد معه فيه حديث أبي سعيد وكذا صنع البخاري في الادب المفرد وزاد معهما حديث كعب بن مالك في قصة توبته وفيه فقام إلى طلحة بن عبيد الله يهرول وقد أشار إليه في الباب الذي يليه وحديث أبي أمامة المديني أخرجه أبو داود وابن ماجه وحديث ابن بريده أخرجه الحاكم من رواية حسين المعلم عن عبد الله بن بريده عن معاوية فذكره وفيه ما من رجل يكون على الناس فيقوم على رأسه الرجال يحب أن يكثر عنده الخصوم فيدخل الجنة وله طريق أخرى عن معاوية أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه والمصنف في الادب المفرد من طريق أبي مجلز قال خرج معاوية على ابن الزبير وابن عامر فقام ابن عامر وجلس ابن الزبير فقال معاوية لابن عامر اجلس فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أحب أن يتمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار هذا لفظ أبي داود وأخرجه أحمد من رواية حماد بن سلمة عن حبيب بن الشهيد عن أبي مجلز وأحمد عن اسمعيل بن علي عن حبيب بن مسلمة وقال العباد بن الربيع ومن رواية شعبة عن حبيب بن مسلمة وزاد فيه ولم يقم ابن الزبير وكان أرزهم ما قال فقال له فذكر الحديث وقال فيه من أحب أن يتمثل له عباد الله قياما وأخرجه أيضا عن مروان بن معاوية عن حبيب بن لفظ خرج معاوية فقاموا له وباقية كلفظ حماد وأما الترمذي فإنه أخرجه من رواية سفيان الثوري عن حبيب بن لفظ خرج معاوية فقام عبد الله بن الزبير وابن صفوان حين رأوه فقال اجلسا فذكر مثل لفظ حماد وسفيان وإن كان من جبال الحنفية الآن العدد الكثير وفيهم مثل شعبة أولى بأن تكون روايتهم محفوظة من الواحد وقد اتفقوا على أن ابن الزبير لم يقم وأما عبد الله بن عامر وابن صفوان فسهل لاحتمال الجمع بأن يكونا معا وقع لهما ذلك ويؤيده الاتيان فيه بصيغة الجمع وفي رواية مروان بن معاوية المذكرة وقد أشار البخاري في الادب المفرد إلى الجمع المنقول عن ابن قتيبة فترجم أول باب قيام الرجل لآخيه وأورد الاحاديث الثلاثة التي أشرت إليها ثم ترجم باب قيام الرجل للرجل القاعد وباب من كره أن يقعد ويقوم له الناس وأورد فيه ما حديث جابر اشترك النبي صلى الله عليه وسلم فصاينا وراه وهو قاعد فالتفت اليها فأتاها فأشار اليها فقعدت فلما سلم قال إن كدت لتفعلوا ففعل فارس والروم يقومون على ملوكهم وهم قعود فلا تفعلوا وهو حديث صحيح أخرجه مسلم وترجم البخاري أيضا قيام الرجل للرجل تعظيما وأورد فيه حديث معاوية من طريق أبي مجلز ومحصل المنقول عن مالك أنكار القيام مادام الذي يقام لأجله لم يجلس ولو كان في شغل نفسه فإنه سئل عن المرأة تبلغ في أكرام زوجها فاستلقاه وتزعم ثيابه وتقف حتى يجلس فقال أما التلقي فلا بأس به وأما القيام حتى يجلس فلا فإن هذا فعل الجارية وقد أنكره عمر بن عبد العزيز وقال الخطابي في حديث الباب جواز إطلاق السيد على الخير الفاضل وفيه أن قيام المرؤس للرئيس الفاضل والامام العادل والمتعلم للعالم مستحب وانما يكره لمن كان بغير هذه الصفات ومعنى حديث من أحب أن يقام له أي بأن يلزمهم بالقيام له صفوف على طريق الكبر والنخوة ورجح المنذرى ما تقدم من الجمع عن ابن قتيبة والبخاري وأن



القيام المنهي عنه أن يقام عليه وهو جالس وقد رد ابن القيم في حاشية السنن على هذا القول  
 بأن سياق حديث معاوية يدل على خلاف ذلك وانما يدل على أنه كره القيام له لما خرج تعظيماً  
 ولأن هذا لا يقال له القيام للرجل وانما هو القيام على رأس الرجل أو عند الرجل قال والقيام  
 ينقسم الى ثلاث مراتب قيام على رأس الرجل وهو فعل الجبارة وقيام اليه عند قدومه ولا  
 بأس به وقيام له عند رؤيته وهو المتنازع فيه (قلت) وورد في خصوص القيام على رأس الكبير  
 الجالس ما أخرجه الطبراني في الاوسط عن أنس قال انما هلك من كان قبلكم بانهم عظموا  
 ملوكهم بان قاموا وهم قعود ثم حكى المنذرى قول الطبري وأنه قصر النهي على من سره القيام  
 له لما في ذلك من محبة التعظيم ورؤية منزلة نفسه وسيأتي ترجيح النووي لهذا القول ثم نقل  
 المنذرى عن بعض من منع ذلك مطلقاً أنه رد الحجة بقصة سعد بن عبادته صلى الله عليه وسلم انما أمرهم  
 بالقيام لسعد لينزلوه عن الجمار لكونه كان مريضاً قال وفي ذلك نظر (قلت) كأنه لم يقف على  
 مستند هذا القائل وقد وقع في مسند عائشة عند أحمد من طريق علقمة بن وقاص عنها في قصة  
 غزوة بني قريظة وقصة سعد بن معاذ ومجيئته مطوياً وفيه قال أبو سعيد فلما طلع قال النبي صلى  
 الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم فانزلوه وسنده حسن وهذه الزيادة تحذف في الاستدلال بقصة  
 سعد على مشروعية القيام المتنازع فيه وقد احتج به النووي في كتاب القيام ونقل عن البخاري  
 ومسلم وأبي داود أنهم احتجوا به ولفظ مسلم لا أعلم في قيام الرجل للرجل حديثاً أصح من هذا وقد  
 اعترض عليه الشيخ أبو عبد الله بن الحجاج فقال ما ملخصه لو كان القيام المأمور به لسعد هو المتنازع  
 فيه لما خص به الانصار فإن الأصل في أفعال القرب التعميم ولو كان القيام لسعد على سبيل البر  
 والاكرام لكان هو صلى الله عليه وسلم أول من فعله وأمر به من حضر من أكابر الصحابة فلما لم  
 يأمر به ولا فعله ولا فعلوه دل ذلك على أن الأمر بالقيام لغیر ما وقع فيه النزاع وانما هو لينزلوه عن  
 دابته لما كان فيه من المرض كما جافى بعض الروايات ولأن عادة العرب أن القبيلة تتقدم كبيرها  
 فلذلك خص الانصار بذلك دون المهاجرين مع أن المراد ببعض الانصار لا كلهم وهم الأوس  
 منهم لأن سعد بن معاذ كان سيدهم دون الخزرج وعلى تقدير تسليم أن القيام المأمور به  
 حينئذ لم يكن للأعانة فليس هو المتنازع فيه بل لأنه غائب قدم والقيام للغائب اذا قدم مشروع  
 قال ويحتمل أن يكون القيام المذكور انما هو لتهنئته بما حصل له من تلك المنزلة الرفيعة من  
 تحكيمه والرضا بما يحكم به والقيام لأجل التهنئة مشروع أيضاً ثم نقل عن أبي الوليد بن رشد أن  
 القيام يقع على أربعة أوجه الاول محذور وهو أن يقع لمن يريد أن يقام اليه تكبراً وتعظيماً  
 على القائمين اليه والثاني مكروه وهو أن يقع لمن لا يتكبر ولا يتعظم على القائمين ولكن يخشى  
 أن يدخل نفسه بسبب ذلك ما يحذر ولما فيه من التشبه بالجبارة والثالث جائز وهو أن يقع  
 على سبيل البر والاكرام لمن لا يريد ذلك ويؤمن معه التشبه بالجبارة والرابع مندوب وهو أن  
 يقوم لمن قدم من سفر فرحاً بقدومه ليسم عليه أو الى من تجددت له نعمة فينتبه بحصولها أو  
 مصيبة فيعزيه بسببها وقال التوربشتي في شرح المصابيح معنى قوله قوموا الى سيدكم أي الى اعانتهم  
 وانزالهم من دابته ولو كان المراد التعظيم لقال قوموا السيدكم وتعبه الطيبي بأنه لا يلزم من كونه  
 ليس للتعظيم أن لا يكون للأكرام وما اعتل به من الفرق بين الى واللام ضعيف لأن الى في هذا

المقام أنفهم من اللام كأنه قيل قوموا وامشوا اليه فاقبلوا كراما وهذا مأخوذ من ترتب الحكم على الوصف المناسب المشعر بالعلوية فان قوله سيدكم علة للقيام له وذلك لكونه شريفا على القدر وقال البيهقي القيام على وجه البر والا كرام جائز كقيام الانصار لسعد وطلحة لكعب ولا ينبغي لمن يقام له أن يعتقد استحقة ذلك حتى ان ترك القيام له حنق عليه أو عاتبه أو شكاه قال أبو عبد الله وضابط ذلك أن كل أمر نذب الشرع المكلف بالمشي اليه فتأخر حتى قدم المأمور لا تجله فالقيام اليه يكون عوضا عن المشي الذي فات واحتج النووي أيضا بقيام طلحة لكعب بن مالك وأجاب ابن الحاج بان طلحة انما قام لتهنئته ومصافحته ولذلك لم يحتج به البخاري للقيام وانما أوردته في المصافحة ولو كان قيامه محل النزاع لما انفرد به فلم ينقل أن النبي صلى الله عليه وسلم قام له ولا أمر به ولا فعله أحد ممن حضروا انما انفرد طلحة لقوة المودة بينهم ما على ما جرت به العادة ان التهنئة والبشارة ونحو ذلك تكون على قدر المودة والخلطة بخلاف السلام فانه مشروع على من عرفت ومن لم تعرف والتمناوت في المودة يقع بسبب التناوت في الحقوق وهو أمر معهود (قلت) ويحتمل أن يكون من كان لكعب عنده من المودة مثل ما عند طلحة لم يطلع على وقوع الرضا عن كعب واطلع عليه طلحة لان ذلك عقب منع الناس من كلامه مطلقا وفي قول كعب لم يقيم الى من المهاجرين غيره اشارة الى أنه قام اليه غير من الانصار ثم قال ابن الحاج واذا جمل فعسل طلحة على محل النزاع لم أن يكون من حضر من المهاجرين قد ترك المندوب ولا يظن بهم - ثم ذلك واحتج النووي بحديث عائشة المتقدم في حق فاطمة وأجاب عنه ابن الحاج باحتمال أن يكون القيام لها الاجل اجلاسها في مكانه اكراما لها لا على وجه القيام المنازع فيه ولا سيما ما عرف من ضيق بيوتهم وقلة الفرش فيها فكانت ارادة اجلاسها في موضعه مستلزمة لقيامه وأمعن في بسط ذلك واحتج النووي أيضا بما أخرجه أبو داود أن النبي صلى الله عليه وسلم كان جالسا يوما فقبل ابود من الرضا فوضع له بعض ثوبه فجلس عليه ثم أقبلت أمه فوضع لها شق ثوبه من الجانب الآخر ثم أقبل أخوه من الرضا فقام فجلس بين يديه. واعترضه ابن الحاج بأن هذا القيام لو كان محل النزاع لكان الوالدان أولى به من الاخ وانما قام للاخ اما لان يوسع له في الرداء أو في المجلس واحتج النووي أيضا بما أخرجه مالك في قصة عكرمة بن أبي جهل أنه لما فرأى النبي صلى الله عليه وسلم فرحا ما عليه رداء وقيام النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم جعفر من الحبشة فقال ما أدري بأيهما أنا أسر بقدم جعفر أو بفتح خيبر ويحدث عائشة قدم زيد بن حارثة المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم في بيتي فقرع الباب فقام اليه فاعتنقه وقبله وأجاب ابن الحاج بانها ليست من محل النزاع كما تقدم واحتج أيضا بما أخرجه أبو داود عن أبي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يحدثنا فاذا قام قنأ قنأ ما حتى نراه قد دخل وأجاب ابن الحاج بان قيامهم كان لضرورة الفراغ ليتوجهوا الى أشغالهم ولا أن يبيتهم كان بابهم في المسجد والمسجد لم يكن واسعا اذ ذلك فلا يتأتى أن يستووا قنأ ما الا وهو قد دخل كذا قال والذي يظهر لي في الجواب أن يقال لعل سبب تأخيرهم حتى يدخل لما يحتمل عندهم من أمر يحدث له حتى لا يحتاج اذا تفرقوا أن يكلف استدعاهم ثم راجعت سنن أبي داود فوجدت في آخر الحديث ما يؤيد

ماقلته وهو قصة الاعرابي الذي جبر داءه صلى الله عليه وسلم فدعا رجلا فامرته أن يحمل له على  
بعيره تراوشه عيرا وفي آخره ثم التقت السيفان انصرفوا رجعكم الله تعالى ثم احتج النووي  
بعمومات تنزيل الناس منازلهم واكرام ذي الشبهة وتوقير الكبير واعترضه ابن الحاج بما  
حاصله أن القيام على سبيل الاكرام داخل في العمومات المذكورة لكن محل النزاع قد ثبت  
المنهي عنه فيخص من العمومات واستدل النووي أيضا بقيام المغيرة بن شعبة على رأس النبي  
صلى الله عليه وسلم بالسيف واعترضه ابن الحاج بأنه كان بسبب الذب عنه في تلك الحالة من  
أذى من يقرب منه من المشركين فليس هو من محل النزاع ثم ذكر النووي حديث معاوية  
وحديث أبي أمامة المتقدمين وقد قدم قبل ذلك ما أخرجه الترمذي عن أنس قال لم يكن شخص  
أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهيته  
لذلك قال الترمذي حسن صحيح غريب وترجم له باب كراهية قيام الرجل للرجل وترجم لحديث  
معاوية باب كراهية القيام للناس قال النووي وحديث أنس أقرب ما يحتج به والجواب عنه  
من وجهين أحدهما أنه خاف عليهم من الفتنة إذا فرطوا في تعظيمه فذكره قيامهم له لهذا المعنى  
كما قال لا تطروني ولم يكره قيام بعضهم لبعض فانه قد قام لبعضهم ثم وقاموا لغيره بحضرة فلم ينكر  
عليهم بل أقره وأمر به ثانيهما أنه كان بينه وبين أصحابه من الانس وكال الود والصفاء ما لا يحتمل  
زيادة بالاكرام بالقيام فلم يكن في القيام مقصود وان فرض للانسان صاحب به هذه الحالة لم يحتج  
الى القيام واعترض ابن الحاج بأنه لا يتم الجواب الاول الا لو سلم أن الصحابة لم يكونوا يقومون  
لاحد أصلا فاذا خصوه بالقيام له دخل في الاطراء لكنه قرأ أنهم يفعلون ذلك لغيره فكيف  
يسوغ لهم أن يفعلوا مع غيره ما لا يؤمن معه الاطراء ويتركوه في حقه فان كان فعلهم ذلك  
للاكرام فهو أولى بالاكرام لان المنصوص على الامر بتوقيره فوق غيره فالظاهر أن قيامهم لغيره  
انما كان لضرورة قدوم أو تمثنته ونحو ذلك من الاسباب المتقدمة لا على صورة محل النزاع وأن  
كراهته لذلك انما هي في صورة محل النزاع وللمعنى المذموم في حديث معاوية قال والجواب  
عن الثاني أنه لو عكس فقال ان كان صاحب لم تتأكد صحبته له ولا عرف قدره فهو معذور  
بترك القيام بخلاف من تأكدت صحبته له وعظمت منزلته منه وعرف مقداره لكان متجهافا  
بما كد في حقه مزيد البر والاكرام والتوقير أكثر من غيره قال ويلزم على قوله ان من كان أحق  
به وأقرب منه منزلة كان أقل توقيرا له من بعد لا جمل الانس وكال الود والواقع في صحيح الاخبار  
خلاف ذلك كما وقع في قصة السهوي والقوم أبو بكر وعمر فها بان يكلماه وقد كلفه ذوالسدين  
مع بعد منزلته منه بالنسبة الى أبي بكر وعمر قال ويلزم على هذا أن خواص العالم والكبير والرئيس  
لا يعظمونه ولا يوقرونه لا بالقيام ولا بغيره بخلاف من بعد منه وهذا خلاف ما عليه عمل السلف  
والخلف انتهى كلامه وقال النووي في الجواب عن حديث معاوية ان الاسح والاولى بل الذي  
لا حاجة الى ما سواه أن معناه زجر المكلف أن يحب قيام الناس له قال وليس فيه تعرض للقيام  
بمنهي ولا غيره وهذا متفق عليه قال والمنهي عنه محبة القيام فلم يخطر بباله فقاموا له ولم  
يقوموا فلا لوم عليه فان أحب ارتكب التحريم سواء قاموا أو لم يقوموا قال فلا يصح الاحتجاج  
بترك القيام فان قيل فالقيام سبب للوقوع في المنهي عنه قلنا هذا فاسد لا ناقد متأن للوقوع

في النهي عنه يتعلق بالمحبة خاصة انتهى ملخصا ولا يخفى ما فيه واعترضه ابن الحاج بان الصحابي الذي تلقى ذلك من صاحب الشرع قد فهم منه النهي عن القيام الموقوع الذي يقام له في المحذور فصول فعل من امتنع من القيام دون من قام وأقر به على ذلك وكذا قال ابن القيم في حواشي السنن في سياق حديث معاوية رد على من زعم أن النهي إنما هو في حق من يقوم الرجال بحضوره لأن معاوية إنما روى الحديث حين خرج فقاموا له ثم ذكر ابن الحاج من المفاسد التي تترتب على استعمال القيام أن الشخص صار لا يتمكن فيه من التفصيل بين من يستحب أكرامه ورتبه كأهل الدين والخير والعلم أو يجوز كالسنة تورين وبين من لا يجوز كالظالم المعلن بالظلم أو يكره من لا يتصف بالعدالة وله جاه فلولا اعتبار القيام ما احتاج أحد أن يقوم لمن يحرم أكرامه أو يكره بل جرد ذلك إلى ارتكاب النهي لما صار يترتب على الترك من الشر وفي الجملة متى صار ترك القيام بشعر بالاستهانة أو يترتب عليه منسدة امتنع والى ذلك أشار ابن عبد السلام ونقل ابن كثير في تفسيره عن بعض المحققين التفصيل فيه فقال المحذور أن يتخذ ديننا كعادة الأعاجم كما دل عليه حديث أنس وأما أن كان لقادم من سفر أو لحاكم في محل ولايته فلا بأس به (قلت) ويلحق بذلك ما تقدم في أجوبة ابن الحاج كالثمن من حدث له نعمة أو لآعانة العاجز أو لتوسع المجلس أو غير ذلك والله أعلم وقد قال الغزالي القيام على سبيل الاعظام مكره وعلى سبيل الأكرام لا يكره وهذا تفصيل حسن قال ابن التين قوله في هذه الرواية حكمت فيهم بحكم الملك ضبطناه في رواية القابسي بفتح اللام أي جبريل فيما أخبر به عن الله وفي رواية الاصيلي بكسر اللام أي بحكم الله أي صادفت حكم الله **(قوله بـ المصاحفة)** هي مفاعلة من الصفحة والمراد بها الإقضاء بصفحة اليد إلى صفحة اليد وقد أخرج الترمذي بسند ضعيف من حديث أبي أمامة رفعه تمام تحتكم بينكم المصاحفة وأخرج المصنف في الأدب المفرد وأبو داود بسند صحيح من طريق جيد عن أنس رفعه قد أقبل أهل اليمن وهم أول من حيا بنا بالمصاحفة وفي جامع ابن وهب من هذا الوجه وكانوا أول من أظهر المصاحفة **(قوله وقال ابن مسعود علمي النبي صلى الله عليه وسلم التشهد وكفي بين كفيه)** سقط هذا التعليق من رواية أبي ذر وحده وثبت للباقين وسيأتي موصولا في الباب الذي بعده **(قولنا وقال كعب بن مالك دخلت المسجد فاذا برسول الله صلى الله عليه وسلم فقام إلى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صالفتني وهناني)** هو طرف من قصة كعب بن مالك الطويل في غزوة تبوك في قصة توبته وقد تقدمت الإشارة إليه في الباب الذي قبله وجاء ذلك من فعل النبي صلى الله عليه وسلم كما أخرجه أحمد وأبو داود من حديث أبي ذر كما سيأتي في أثناء باب المعانقة **(قوله عن قتادة قلت لأنس بن مالك (٢) أكانت المصاحفة في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم)** زاد الاسماعيل في روايته عن همام قال قتادة وكان الحسن يعني البصري يصافح وجاه من وجه آخر عن أنس قبل بارسل الله الرجل يلقى أخاه فينحني له قال لا قال فيأخذ يده ويصافحه قال نعم أخرجه الترمذي وقال حسن قال ابن بطلال المصاحفة حسنة عند عامة العلماء وقد استحباها مالك بعد كراهته وقال النووي المصاحفة سنة مجمع عليها عند التلاقي وقد أخرج أحمد وأبو داود والترمذي عن البراء رفعه ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا وزاد فيه ابن السفي ونكاشرا أبو ذر ونجدة وفي رواية لأبي داود وجدا

\* (باب المصاحفة) \* وقال ابن مسعود علمي النبي صلى الله عليه وسلم التشهد وكفي بين كفيه وقال كعب بن مالك دخلت المسجد فاذا برسول الله صلى الله عليه وسلم فقام إلى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صالفتني وهناني \* حدثنا عمرو بن عاصم حدثنا همام عن قتادة قلت لأنس أكانت المصاحفة في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم \* حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب

(٢) قوله أنس بن مالك هكذا بنسخ الشرح بإيدنا والذي في المتن لا ينادي بنا حذف ابن مالك فعل ما في الشرح رواية له اه

الله واستغفراه وأخرجه أبو بكر الروياني في مسنده من وجه آخر عن البراء لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاحني فقلت يا رسول الله كنت أحسب أن هذا من زى العجم فقال نحن أحق بالمصاحفة نذكر نحو سباق الخبر الأول وفي مرسل عطاء الخراساني في الموطأ تصاخروا يذهب الغل ولم نقف عليه موصولا واقصر ابن عبد البر على شواهد من حديث البراء وغيره قال النورى وأما تخصيص المصاحفة بما بعد صلاتي الصبح والعصر فقد مثل ابن عبد السلام في القواعد البدعة المباحة بها قال النورى وأصل المصاحفة سنة وكونها محفوظة وأصلها في بعض الأحوال لا يخرج ذلك عن أصل السنة (قلت) وللتظرف فيه مجال فإن أصل صلاة النافلة سنة مرغ فيها ومع ذلك فقد ذكره المحققون تخصيص وقت بها دون وقت ومنهم من أطلق تحريم مثل ذلك كصلاة الرغائب التي لا أصل لها ويستثنى من عموم الأمر بالمصاحفة المرأة الأجنبية والأمر بالحسن (قوله أخبرني حيوة) بفتح المهملة والواو بينهما تخمانية ساكنة وآخرها هاء تأنيث هو ابن شريح المصري (قوله سمع جده عبد الله بن هشام) أي ابن زهرة بن عثمان من بني تميم بن مرة (قوله كأمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب) كذا اختصره وكذا أورده في مناقب عمر بن الخطاب وساقه بتمامه في الإيمان والنذور وسيأتي البحث فيه هناك وأعفل المزي ذكره هنا ولم يقع في رواية النسفي أيضا وذكره الاسماعيل هنا من رواية رشدين بن سعد وابن لهيعة جميعا عن زهرة بن معبد بتمامه وأسقطه من كتاب الإيمان والنذور وابن لهيعة ورشد بن يسلم من شرط الصحيح ولم يقع لأبي نعيم أيضا من طريق ابن وهب عن حيوة فأخرجه في الإيمان والنذور بتمامه من طريق البخاري وأخرج القدر المختصر هنا من رواية أبي زرعة وهب الله بن راشد عن زهرة بن معبد وهب الله هذا مختلف فيه وليس من رجال الصحيح ووجه ادخال هذا الحديث في المصاحفة أن الأخذ باليد يستلزم التماسق بصفحة اليد بصفحة اليد غالباً ومن ثم أفرد بها بترجمة كل هذه لجواز وقوع الأخذ باليد من غير حصول المصاحفة قال ابن عبد البر روى ابن وهب عن مالك أنه كره المصاحفة والمعانقة وذهب إلى هذا أصحابه وجماعة وقد جاء عن مالك جواز المصاحفة وهو الذي يدل عليه صنيعه في الموطأ وعلى جوازه جماعة العلماء سلفاً وخلفاً والله أعلم (قوله باب الأخذ باليد) كذا في رواية أبي ذر عن الجوى والمستمل والباقين باليد وفي نسخة باليمين وهو غلط وسقطت هذه الترجمة وأثرها وحديثها من رواية النسفي (قوله وصافح حماد بن زيد ابن المبارك بيده) وصله غنجا في تاريخ بخاري من طريق إسحق بن أحمد بن خلف قال سمعت محمد بن اسمعيل البخاري يقول سمع أبي من مالك ورأى حماد بن زيد يصفح ابن المبارك بكتابه بيده وذكر البخاري في التاريخ في ترجمة أبيه نحوه وقال في ترجمة عبد الله بن سلمة المرادي حدثني أصحابنا يحيى وغيره عن أبي اسمعيل بن إبراهيم قال رأيت حماد بن زيد وجاءه ابن المبارك بمكة فصاحه بكتابه بيده ويحيى المذكور هو ابن جعفر البسكندي وقد أخرج الترمذي من حديث ابن مسعود رفعه من تمام تحية الأخذ باليد وفي سنده ضعف وحكى الترمذي عن البخاري أنه ربح أنه موقوف على عبد الرحمن بن يزيد الخنعي أحد التابعين وأخرج ابن المبارك في كتاب البر والصلة من حديث أنس كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتى الرجل لا يزع يده حتى يكون هو الذي يزع يده ولا يصرف وجهه عن وجهه حتى

قال أخبرني حيوة قال حدثني أبو عقيل زهرة بن معبد سمع جده عبد الله بن هشام قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب \* (باب الأخذ باليد) \* وصافح حماد بن زيد ابن المبارك بيده \* حدثنا ابن نعيم حدثنا سيف قال سمعت مجاهد يقول حدثني عبد الله بن مخبرة أبو معمر قال سمعت ابن مسعود

يكون هو الذي يصرفه (قوله علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفى بين كفيه التشهد) كذا  
عنده بتأخير المفعول عن الجملة الخالية وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبة الآتي التنبه عليها بتقديم  
المفعول وهو لفظ التشهد (قوله في آخره وهو بين ظهرانيها) بفتح النون وسكون التختانية  
ثم نون أصله ظهرنا والتثنية باعتبار المتقدم عنده والمتأخر أي كأن بيننا والالف والنون زيادة  
للتأكيد ولا يجوز كسر النون الأولى قاله الجوهري وغيره (قوله فلما قبض قلنا السلام يعني  
على النبي صلى الله عليه وسلم) هكذا جاء في هذه الرواية وقد تقدم الكلام على حديث التشهد  
هذا في أوخر صفة الصلاة قبيل كتاب الجمعة من رواية شقيق بن سلمة عن ابن مسعود وليست  
فيه هذه الزيادة وتقدم شرحه مستوفى وأما هذه الزيادة فظاهرها أنهم كانوا يقولون السلام  
عليك أيها النبي بكاف الخطاب في حياة النبي صلى الله عليه وسلم فلما مات النبي صلى الله عليه  
وسلم تركوا الخطاب وذكره بلفظ الغيبة فصاروا يقولون السلام على النبي وأما قوله في آخره  
يعني على النبي فالقائل يعني هو البخاري والافتدأ خرج به أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده ومسنده  
عن أبي نعيم شيخ البخاري فيه فقال في آخره فلما قبض صلى الله عليه وسلم قلنا السلام على النبي  
وهكذا أخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم من طريق أبي بكر وقد أشبعت القول في هذا عند شرح  
الحديث المذكور قال ابن بطال الاختلاف هو بمبالغة المصاحفة وذلك مستحب عند العلماء  
وانما اختلفوا في قبيل اليد فان ذكره مالك وأنكره ما روى فيه وأجازه آخرون واحتجوا بما روى  
عن عمر أنهم لما رجعوا من الغز حثفوا وقالوا نحن الفرارون فقال بل أنتم العسكران أنا  
فئة المؤمنين قال فقبلنا يده قال وقبل أبو لبابة وكعب بن مالك وصاحبا يد النبي صلى الله عليه  
وسلم حين تاب الله عليهم ذكره الأبهري وقبل أبو عبيدة يد عمر حين قدم وقبل زيد بن ثابت يدا بن  
عباس حين أخذ ابن عباس بركابه قال الأبهري وانما كرهها مالك إذا كانت على وجه التكبر  
والتعظم وأما إذا كانت على وجه القربة إلى الله ليدنيه أو لعلفه أو لشرفه فان ذلك جائز قال ابن  
بطال وذكر الترمذي من حديث صفوان بن عسال أن يهوديين أتيا النبي صلى الله عليه وسلم  
فسألاه عن تسع آيات الحديث وفي آخره فقبل يده ورجله قال الترمذي حسن صحيح (قلت)  
حديث ابن عمر أخرجه البخاري في الادب المفرد وأبو داود وحديث أبي لبابة أخرجه البيهقي في  
الدلائل وابن المقرئ وحديث كعب وصاحبيه أخرجه ابن المقرئ وحديث أبي عبيدة أخرجه  
سفيان في جامعه وحديث ابن عباس أخرجه الطبري وابن المقرئ وحديث صفوان أخرجه  
أيضا النسائي وابن ماجه وصححه الحاكم وقد جمع الحفاظ أبو بكر بن المقرئ جزأ في قبيل اليد  
سمعه أو رده فيه أحاديث كثيرة وآثارا فمن جيدها حديث الزارع العبدي وكان في وفد عبد  
القيس قال فجعلنا تنبأد من رواحنا فنقبل يد النبي صلى الله عليه وسلم ورجله أخرجه أبو داود  
ومن حديث مزينة العصري مثله ومن حديث أسامة بن شريك قال قلنا إلى النبي صلى الله عليه  
وسلم فقبل يده وسنده قوى ومن حديث جابر أن عمر قام إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقبل يده  
ومن حديث بريدة في قصة الاعرابي والشجرة فقال يا رسول الله ائذن لي أن أقبل رأسك ورجلك  
فأذن له وأخرج البخاري في الادب المفرد من رواية عبد الرحمن بن رزين قال أخرج لنا سلمة بن  
الأكوع كفا له ضففة كأنها كف بعير فقمنا إليها فقبلناها وعن ثابت أنه قبل يد أنس وأخرج

يقول علمني رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وكفى بين كفيه  
التشهد كما علمني السورة من  
القرآن التحيات لله والصلوات  
والطيبات السلام عليك  
أيها النبي ورجة الله وبركاته  
السلام علينا وعلى عباد الله  
الصالحين أشهد أن لا إله إلا  
الله وأشهد أن محمدا عبده  
ورسوله وهو بين ظهرانيها  
فلما قبض قلنا السلام يعني  
على النبي صلى الله عليه وسلم

## \* (باب المعانقة وقول

الرجل كيف أصبحت) \*

\* حدثنا اسحق أخبرنا بشر بن  
ابن شعيب حدثني أبي عن  
الزهرى أخبرني عبد الله بن  
كعب أن عبد الله بن عباس  
أخبره أن عليا بن أبي  
طالب خرج من عند النبي  
صلى الله عليه وسلم ح  
وحدثنا أحمد بن صالح حدثنا  
عنبسة حدثنا يونس عن ابن  
شهاب قال أخبرني عبد الله  
ابن كعب بن مالك أن  
عبد الله بن عباس أخبره أن  
علي بن أبي طالب رضى الله  
عنه خرج من عند النبي صلى  
الله عليه وسلم في وجهه الذي  
توفي فيه فقال الناس يا أبا  
حسن كيف أصبح رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال  
أصبح بحمد الله بارئاً فأخذ  
يده العباس فقال ألا تراه  
أنت والله بعد ثلاث عبد  
العصا والله انى لا ترى  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم سيتوفى في وجهه وانى  
لا تعرف في وجوه بني عبد  
المطلب الموت فذهب بنا  
الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فنسأله فممن يكون  
الامر فان كان فينا علمنا  
ذلك وان كان في غيرنا أمرناه  
فاوصى بنا قال على والله لن  
سالنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فنعنا لا يعطيناها

الناس أبداً وانى لأسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم أبداً

أيضا أن عليا قبل يد العباس ورجله وأخرجه ابن المقرئ وأخرج من طريق أبي مالك الأشجعي  
قال قلت لابن أبي أوفى ناوئى يدك التي بايعت بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فناولنيها فقبلتها  
قال النورى تقبل يد الرجل زهده وصلاحه أو شرفه أو صيافته أو نحو ذلك من الأمور  
الدينية لا يكره بل يستحب فان كان لغنا أو شوكته أو جأهه عند أهل الديانة ~~كروه~~ شديد  
الكراهة وقال أبو سعيد المتولى لا يجوز **(قوله ما)** المعانقة وقول الرجل كيف  
أصبحت كذا لا أكثر وسقط لفظ المعانقة ورواها العطف من رواية النسفي ومن رواية أبي ذر عن  
المستقلى والسرخسى وضرب عليها الدمياطى في أصله **(قوله)** حدثنا اسحق هو ابن راهويه كما  
ينشئ في الوفاة النبوية وقال الكرمانى لعبد الله بن منصور لانه روى عن بشر بن شعيب في باب  
مرض النبي صلى الله عليه وسلم (قلت) وهو استدلال على الشيء بنفسه لان الحديث المذكور  
هناك وهذا واحد والصيغة في الموضعين واحدة فكيف حقه ان قام الدليل عنده على ان المراد  
باسحق هناك ابن منصور ان يقول هنا كما تقدم بيانه في الوفاة النبوية **(قوله)** حدثنا أحمد  
ابن صالح هو اسناد آخر الى الزهرى يرد على من ظن انفراد شعيب به وقد بينت هناك ان  
الاسماعيلي أخرجه أيضا من رواية صالح بن كيسان ولم أستحضر حينئذ رواة يونس هذه فهم على  
هذا ثلاثة من حفاظ أصحاب الزهرى روى عنه وسياق المصنف على انظر أحمد بن صالح هذا  
وسياقه هناك على لفظ شعيب والمعنى متقارب وقد ذكرت شرحه هناك قال ابن بطال عن المهلب  
ترجم للمعانقة ولم يذكرها في الباب وانما أراد ان يدخل فيه معانقة النبي صلى الله عليه وسلم  
للحسن الحديث الذى تقدم ذكره في باب ما ذكر من الاسواق في كتاب البيوع فلم يجد له سندا غير  
السند الاول فبات قبل أن يكتب فيه شيئا في الباب فارغاً من ذكر المعانقة وكان بعد باب قول  
الرجل كيف أصبحت وفيه حديث على فلما وجدنا نسخ الكتاب الترجنتين متواليتين ظنهما  
واحدة اذ لم يجد بينهما حديثا وفي الكتاب مواضع من الابواب فارغة لم يدرك أن يتمها بالاحاديث  
منها في كتاب الجهاد انتهى وفي جزمه بذلك نظر والذي يظهر أنه أراد ما أخرجه في الادب المفرد  
فانه ترجم فيه باب المعانقة وأورد فيه حديث جابر أنه بلغه حديث عن رجل من الصحابة قال  
فأبعت بعيرا فشدت اليه رحلى شهر حتى قدمت الشام فاذا عبد الله بن انيس فبعنت اليه  
فخرج فاعتقني واعتقته الحديث فهذا اولى برأيه وقد ذكر طر فامنه في كتاب العلم معلنا فقال  
ورحل جابر بن عبد الله مسيرة شهر في حديث واحد وتقدم الكلام على سنده هناك واما جزمه  
بأنه لم يجد الحديث ابى هريرة سندا آخر فسيه نظر لانه أورد في كتاب اللباس بسندا آخر وعلقه  
في مناقب الحسن فقال وقال نافع بن جبير عن أبى هريرة فذكر طر فامنه فلو كان أراد ذكره لعلق  
منه موضع حاجته أيضا بخلاف أكثر السند أو بعضه كما يقول وقال ابو هريرة اوقال عبيد الله  
ابن ابى يزيد عن نافع بن جبير عن ابى هريرة وأما قوله انهما ترجمتا خلت الاولى عن الحديث  
ففيه هما التامخ فانه محتمل ولكن في الجزم به نظر وقد ذكرت في المقدمة عن ابى ذر راوى الكتاب  
ما يؤيد ما ذكره من ان بعض من سمع الكتاب كان يضم بعض التراجم الى بعض ويستد البياض  
وهي قاعدة ينزع اليها عند العجز عن تطبيق الحديث على الترجمة ويؤيده اسقاط لفظ المعانقة  
من رواية من ذكرنا وقد ترجم في الادب باب كيف أصبحت وأورد فيه حديث ابن عباس



المذكور وأورد باب المعانقة عن هذا الباب وأورد فيه حديث جابر كاذرت وقوى ابن التين  
ما قال ابن بطال بأنه وقع عنده في رواية باب المعانقة قول الرجل كيف أصبحت بغير واو فدل على  
انهم مترجمون وقد أخذ ابن جماعة كلام ابن بطال جازما به واختصره وزاد عليه فقال ترجم  
بالمعانقة ولم يذكرها وانما ذكرها في كتاب السيوخ وكانت ترجم ولم يتفق له حديث يوافقه في المعنى  
ولا طريق آخر لسند معانقة الحسن ولم ير أن يرويه بذلك السند لأنه ليس من عادته إعادة السند  
الواحد أوله أخذ المعانقة من عادتهم عند قولهم كيف أصبحت فكتفي بكيف أصبحت لاقترا  
المعانقة به عادة (قلت) وقد قدمت الجواب عن الاحتمالين الأولين وأما الاحتمال الأخير  
فدعوى العادة تحتاج إلى دليل وقد أورد البخاري في الادب المفرد في باب كيف أصبحت حديث  
محمود بن أبيدأ عن سعد بن معاذ لما أصيب أكله كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أمر به يقول  
كيف أصبحت الحديث وليس فيه للمعانقة ذكر وكذلك أخرج النسائي من طريق عمر بن أبي  
سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال دخل أبو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف أصبحت  
فقال صالح من رجل لم يصبح صائما وأخرج ابن أبي شيبة من طريق سالم بن أبي الجعد عن ابن أبي  
عمرة نحوه وأخرج البخاري أيضا في الادب المفرد من حديث جابر قال قيل للنبي صلى الله عليه  
وسلم كيف أصبحت قال بخير الحديث ومن حديث مهاجر الصائغ كنت اجلس إلى رجل من  
اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فكان إذا قيل له كيف أصبحت قال لا أشرك بالله ومن طريق  
أبي الطفيل قال قال رجل لحذيفة كيف أصبحت أو كيف أمسيت يا أبا عبد الله قال أجد الله  
ومن طريق أنس أنه سمع عمر سلم عليه رجل فرد ثم قال له كيف أنت قال أجد الله قال هذا الذي  
أردت منك وأخرج الطبراني في الاوسط نحوه هذا من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعا فهذه  
عدة أخبار لم تقتصر فيها المعانقة بقول كيف أصبحت ونحوها بل ولم يقع في حديث الباب ان  
اثنين تلاقيا فقال احدهما للآخر كيف أصبحت حتى يستقيم المجلس على العادة في المعانقة حينئذ  
وانما فيه ان من حضر باب النبي صلى الله عليه وسلم لما رآه أخرج على من عند النبي صلى الله  
عليه وسلم سأله عن حاله في مرضه فاخبرهم قال راجع ان ترجمة المعانقة كانت خالية من الحديث كما  
تقدم وقد ورد في المعانقة ايضا حديث أبي ذر أخرجه احمد وأبو داود من طريق رجل من غزوة  
لم يسم قال قالت لابي ذر هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصاخبكم اذا قيموه قال ما قيمته  
قط الا صاخبني وبعث الى ذات يوم فلم أكن في اهلي فلما جئت أخبرته انه ارسل الى فأتيته وهو  
على سريره فالتزمني فكانت اجود واجود ورجاله ثقات الا هذا الرجل المبهمة وأخرج الطبراني  
في الاوسط من حديث أنس كانوا اذا تلاقوا تصاخبوا واذا قدموا من سفر تعانقوا وفي الكبير  
كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا التقى أصحابه لم يصاخبهم حتى يسلم عليهم قال ابن بطال اختلاف  
الناس في المعانقة فذكرها مالك وأجازها ابن عيينة ثم ساق قصتهما في ذلك من طريق سعيد بن  
الحق وهو صحيح عن علي بن يونس النيشي المدني وهو كذلك وأخرجها ابن عساكر في ترجمة  
جعفر من تاريخه من وجه آخر عن علي بن يونس قال استأذن سفيان بن عيينة على مالك فأذن له  
فقال السلام عليكم فردوا عليه ثم قال السلام خاص وعام السلام عليك يا أبا عبد الله ورجة الله  
وبركاته فقال وعليك السلام يا أبا محمد ورجة الله وبركاته ثم قال لولا أنها بدعة لعانقتك قال قد



عائق من هو خير منك قال جعفر قال نعم قال ذلك خاص قال ماعه يعمنان ساق سفيان الحديث  
عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس قال لما قدم جعفر من الحبشة اعتنقه النبي صلى الله عليه  
وسلم الحديث قال الذهبي في الميزان هذه الحكاية باطلة واسنادها مظم (قلت) والمحفوظ عن ابن  
عينة بغير هذا الاسناد فاخرج سفيان بن عيينة في جامعه عن الاجلج عن الشعبي ان جعفر لما  
قدم تلقاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل جعفر ابن عيينة وأخرج اليغوي في معجم الصحابة  
من حديث عائشة لما قدم جعفر استقبله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل ما بين عيينة وسنده  
موصول لكن في سنده محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمرو وهو ضعيف وأخرج الترمذي عن عائشة  
قالت قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي ففرع الباب فقام اليه  
النبي صلى الله عليه وسلم عريانا يجتر ثوبه فاعتنقه وقبله قال الترمذي حديث حسن وأخرج قاسم  
ابن أصبغ عن أبي الهيثم بن التيهان أن النبي صلى الله عليه وسلم لقيه فاعتنقه وقبله وسنده ضعيف  
قال المهلب في أخذ العباس بيد علي جواز المصافحة والسؤال عن حال العليل كيف أصبح وفيه  
جواز اليمين على غلبة الظن وفيه أن الخلافة لم تذكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم لعل أصل الان  
العباس خلف أنه يصير مأمورا لا أمرا لما كان يعرف من توجيه النبي صلى الله عليه وسلم بها الى  
غيره وفي سكوت علي دليل على علم علي بما قال العباس قال وأما قول علي لو صرح النبي صلى الله  
عليه وسلم بصرفها عن بني عبد المطلب لم يمكنهم أحد بعده منها فليس كما ظن لأنه صلى الله عليه وسلم  
قال مروا أبابكر فلبصل بالناس وقيل له لو أمرت عمر فامتنع ثم لم يمنع ذلك عمر من ولايتها بعد ذلك  
(قلت) وهو كلام من لم يفهم مراد علي وقد قدمت في شرح الحديث في الوفاة النبوية بيان  
مراده وحاصله أنه إنما خشي أن يكون منع النبي صلى الله عليه وسلم لهم من الخلافة حجة قاطعة  
بمنعهم منها على الاستمرار تسكبا لمنع الأول لورده بمنع الخلافة نصا وأما منع الصلاة فليس  
فيه نص على منع الخلافة وإن كان في التنصيص على امامة أبي بكر في مرضه إشارة  
إلى أنه أحق بالخلافة فهو بطريق الاستنباط لا النص ولولا قرينة كونه في مرض الموت  
ما قوى ولا فقد استنباط في الصلاة قبل ذلك غيره في أسفاره والله أعلم وأما ما استنبطه أولا  
ففيه نظر لأن مستند العباس في ذلك الفراسة وقرائن الاحوال ولم ينحصر ذلك في أن معه  
من النبي صلى الله عليه وسلم النص على منع علي من الخلافة وهذا بين من سياق القصة وقد  
قدمت هناك ان في بعض طرق هذا الحديث ان العباس قال لعلي بعد أن مات النبي صلى الله  
عليه وسلم أبسط يدك أبايعك فيبايعك الناس فلم يفعل فهذا دل على أن العباس لم يكن عنده في  
ذلك نص والله أعلم وقول العباس في هذه الرواية لعلي ألا تزأ أنت والله بعد ثلاث إلى آخره قال  
ابن التين الضمير في تراه النبي صلى الله عليه وسلم وتعقب بأن الاظهر أنه ضمير الشأن وليست  
الرؤية هنا الرؤية البصرية وقد وقع في سائر الروايات ألا ترى بغير ضمير وقوله لم تكن الخلافة  
فينا أمرناه قال ابن التين فهو بعد الهمة أي شاورناه قال وقرأناه بالقصر من الأمر (قلت) وهو  
المشهور والمراد سألناه لأن صبغة الطلب كصبغة الأمر ولعله أراد أنه يؤكده عليه في السؤال  
حتى يصير كأنه أمر له بذلك وقال الصكر ما في فيه دلالة على أن الأمر لا يشترط فيه العلوق ولا  
الاستعلاء وحكي ابن التين عن الداودي ان أول ما استعمل الناس كيف أصبحت في زمن طاعون

أنا رديف النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ قلت لبنيك وسعديك ثم قال مثله ثلاثا هل تدري ما حق الله على العباد قلت لا قال حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ثم سار ساعة فقال يا معاذ قلت لبنيك وسعديك قال هل تدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك أن لا يعذبهم \* حدثنا هبة حدثناهما عن قتادة عن انس عن معاذ بهذا \* حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الاعمش حدثنا زيد بن وهب حدثنا والله أبو ذر بالبدعة قال كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرة المدينة عشاء استقبلنا أحد فقال يا أبا ذر ما أحب أن أحد إلى ذهبا تأتي على ليله أو ثلاث عندي منه دينار إلا أرضده لدين الآن أقول به في عباد الله هكذا وهكذا وأرا نبيده ثم قال يا أبا ذر قلت لبنيك وسعديك يا رسول الله قال لا كثرون هم

عمواس وتعقبه بأن العرب كانت تقول قبل الاسلام وبأن المسلمين قالوه في هذا الحديث (قلت) والجواب حمل الأولية على ما وقع في الاسلام لان الاسلام جاء بعشر وعية السلام للمعتقلين ثم حدث السؤال عن الحال وقل من صار يجمع بينهما السنة البداءة بالسلام وكان السبب فيه ما وقع من الطاعون فكانت الداعية متوفرة على سؤال الشخص من صديقه عن حاله فيه ثم كذلك حتى اكتفوا به عن السلام ويمكن الفرق بين سؤال الشخص عما عن عنده عن عرف أنه متوجع وبين سؤال من حاله يحتمل الحدوث **قوله** **باب** من أجاب بليك وسعديك ذكر فيه حديث أنس عن معاذ قال أنا رديف النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ قلت لبنيك وسعديك وقد تقدم شرح هاتين الكلمتين في كتاب الحليم وتقدم شرح بعض حديث معاذ في كتاب العلم وفي الجهاد ويأتي مستوفى في كتاب الرقاق وكذلك حديث أبي ذر المذكور في الباب بعده وقوله فيه قلت لزيد بن وهب والقائل هو الاعمش وهو موصول بالاسناد المذكور وقد بين في الرواية التي تليها أن الاعمش رواه عن أبي صالح عن أبي الدرداء وقوله وقال أبو شهاب عن الاعمش يعني عن زيد بن وهب عن أبي ذر كما تقدم موصولاً في كتاب الاستقراض والمراد أنه أتى بقوله يمكث عندي فوق ثلاث بدل قوله في رواية هذا الباب تأتي على ليله أو ثلاث عندي منه دينار وبقي سباق الحديث سواء إلا الكلام الأخير في سؤال الاعمش زيد بن وهب إلى آخره وقوله أرضده بضم أوله وقوله فقامت أي أقمت في موضعي وهو كقوله تعالى وإذا أظلم عليهم قاموا وقد ورد ذلك من قول النبي صلى الله عليه وسلم فخرج النسائي وصححه ابن حبان من حديث محمد بن حاطب قال انطلقت بي أمي إلى رجل جالس فقالت له يا رسول الله قال لبنيك وسعديك (قلت) وأمه هي أم جيل بالحليم بنت الحليل هجمله ولا مينا الأولى ثقيلة **قوله** **باب** لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه هكذا ترجم بلفظ الخبر وهو خبر معناه النهي وقد رواه ابن وهب بلفظ النهي لا يقيم وكذا رواه ابن الحسن ورواه القاسم بن يزيد وطاهر بن مدار بلفظ لا يقيم وكذا وقع في رواية الليث عند مسلم بلفظ النهي المؤكد وكذا عنده من رواية سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه **قوله** حدثنا اسمعيل بن عبد الله (هو ابن أبي أويس وهذا الحديث ليس في الموطأ إلا عند ابن وهب ومحمد بن الحسن وقد أخرجه الدارقطني من رواية اسمعيل وابن وهب وابن الحسن والوليد بن مسلم والقاسم بن يزيد وطاهر بن مدار كلهم عن مالك وأخرجه الاسماعيلي من رواية القاسم بن يزيد الجرمي وعبد الله بن وهب جميعاً عن مالك وضاق على أبي نعيم فأخرجه من طريق البخاري نفسه وقد تقدم في كتاب الجمعة من رواية ابن جريح عن نافع ويأتي في الباب الذي يليه من رواية عبد الله بن عمر العمري عن نافع وسياقه أتم ويأتي شرحه

الاقولون الامن قال هكذا وهكذا ثم قال لي مكانك لا تبرح يا أبا ذر حتى أرجع فانطلق حتى غاب عني فسمعت صوتاً فيه فتخوفت ان يكون عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم فارتدت ان اذهب ثم ذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبرح فمكنت قلت يا رسول الله سمعت صوتاً حسبت ان يكون عرض لك ثم ذكرت قولك فقامت فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذاك جبريل أتاني فأخبرني انه من مات من أمي لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت يا رسول الله وان زني وان سرق قال وان زني وان سرق قلت لزيدانه بلغني أنه أبو الدرداء فقال أشهد لحديثه أبو ذر بالبدعة قال الاعمش وحدثني أبو صالح عن أبي الدرداء نحوه \* وقال أبو شهاب عن الاعمش يمكث عندي فوق ثلاث \* (باب لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه) \* حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه

فيه **(قوله باب)** اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا) كذا لا يذروا غيره  
 واذا قيل انشروا فانشروا الآية اختلف في معنى الآية فقيل ان ذلك خاص بمجلس النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال ابن بطلان قال بعضهم هو مجلس النبي صلى الله عليه وسلم خاصة عن مجاهد  
 وقادة (قلت) لفظ الطبري عن قتادة كانوا يتنافسون في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم اذ اراه  
 مقبلا ضيقوا مجلسهم فامرهم الله تعالى أن يوسع بعضهم لبعض (قلت) ولا يلزم من كون  
 الآية نزلت في ذلك الاختصاص وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان بفتح المهملة  
 والتحتانية الثقيلة قال نزلت يوم الجمعة أقبل جماعة من المهاجرين والانصار من أعمال بدر فلم  
 يجدها مكانا فقام النبي صلى الله عليه وسلم ناسا من تأخر اسلامه فاجلسهم في أماكنهم فشق  
 ذلك عليهم وتكلم المنافقون في ذلك فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا  
 في المجلس فافسحوا وعن الحسن البصري المراد بذلك مجلس القتال قال ومعنى قوله انشروا  
 انهم ضيقوا القتال وذهب الجمهور الى أنها عامة في كل مجلس من مجالس الخير وقوله افسحوا يفسح  
 الله أي وسعوا وسع الله عليكم في الدنيا والآخرة **(قوله سفیان)** هو الثوري **(قوله)** انه منى  
 أن يقيم الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر) كذا في رواية سفیان وأخرجه مسلم من وجه آخر  
 عن عبيد الله بن عمر بلفظ لا يقيم الرجل الرجل من مقعده ثم يجلس فيه **(قوله)** ولكن تفسحوا  
 وتوسعوا) هو عطف تفسيرى ووقع في رواية قبيصة عن سفیان عند ابن مردويه ولكن ليقول  
 افسحوا وتوسعوا وقد أخرجه الاسماعيل من رواية قبيصة وليس عنده ليقول وهذه الزيادة  
 أشار مسلم الى أن عبيد الله بن عمر تفردها عن نافع وأن مالك والديث وأيوب وابن جريح يرووه  
 عن نافع بدونها وأن ابن جريح زاد قلت لنافع في الجمعة قال وفي غيرها وقد تقدمت زيادة ابن  
 جريح هذه في كتاب الجمعة ووقع في حديث جابر عند مسلم لا يقيمن أحدكم أخاه يوم الجمعة ثم يخالف  
 الى المقعده فيقعده فيه ولكن يقول افسحوا فجمع بين الزيادتين ورفعهما وكان ذلك سبب  
 سؤال ابن جريح لنافع قال ابن أبي جرة هذا اللفظ عام في المجالس ولكنه مخصوص بالمجالس  
 المباحة اما على العموم كالساجد ومجالس الحكم والعلم واما على الخصوص ~~كما~~ من يدعو  
 قومًا بأعيانهم الى منزله لولية ونحوها واما المجالس التي ليس للشخص فيها ملك ولا اذن له فيها فانه  
 يقيم ويخرج منها ثم هو في المجالس العامة وليس عامًا في الناس بل هو خاص بغير المجانين ومن  
 يحصل منه الاذى كآكل الثوم التي اذا دخل المسجد والسفينة اذا دخل مجلس العلم  
 أو الحكم قال والحكمة في هذا النهي منع استنفاص حق المسلم المقتضى للضغائن والحث  
 على التواضع المقتضى للمواددة وأيضا فالناس في المباح كلهم سواء فمن سبق الى شيء استحققه  
 ومن استحق شيئا فآخذ منه بغير حق فهو غضب والغضب حرام فعلى هذا قد يكون بعض ذلك على  
 سبيل الكراهة وبعضه على سبيل التحريم قال فاما قوله تفسحوا وتوسعوا فمعنى الاول أن  
 يتوسعوا فيما بينهم ومعنى الثاني أن ينضم بعضهم الى بعض حتى يفضل من الجمع مجلس للداخل  
 انتهى ملخصا **(قوله)** وكان ابن عمر) هو موصول بالسند المذكور **(قوله)** يكره أن يقوم  
 الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه) أخرجه البخاري في الادب المفرد عن قبيصة عن سفیان وهو  
 الثوري باللفظ وكان ابن عمر اذا قام له رجل من مجلسه لم يجلس فيه وكذا أخرجه مسلم من رواية

\* (باب اذا قيل لكم تفسحوا

في المجلس فافسحوا) \*

\* حدثنا خلاد بن يحيى

حدثنا سفیان عن عبيد الله

عن نافع عن ابن عمر عن

النبي صلى الله عليه وسلم أنه

نهى أن يقيم الرجل من

مجلسه ويجلس فيه آخر

ولكن تفسحوا وتوسعوا

\* وكان ابن عمر يكره أن يقوم

الرجل من مجلسه ثم يجلس

مكانه

سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه وقوله يجلس في روايته بفتح أوله وضبطه أبو جعفر الغزنائي في  
 نسخته بضم أوله على وزن يقام وقد ورد ذلك عن ابن عمر مر فوعا أخرجه أبو داود من طريق  
 أبي الخصب بفتح المجهمة وكسر المهملة آخره موحدة بوزن عظيم واسمه زياد بن عبد الرحمن  
 عن ابن عمر جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام له رجل من مجلسه فذهب ليجلس  
 فنهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وله أيضاً من طريق سعيد بن أبي الحسن جاءنا أبو بكر فقام  
 له رجل من مجلسه فإني أن يجلس فيه وقال إن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ذا وأخرجه  
 الحاكم وصححه من هذا الوجه لكن لفظه مثل لفظ ابن عمر الذي في الصحيح فكان أبابكر رجل  
 النهي على المعنى الأعم وقد قال البرازانه لا يعرف له طريق الأهذه وفي مسنده أبو عبد الله مولى  
 أبي بردة بن أبي موسى وقيل مولى قريش وهو بصري لا يعرف قال ابن بطال اختلف في النهي  
 فقيل للأدب والأفلاذ يجب للعالم أن يليه أهل النهي وقيل هو على ظاهره ولا يجوز أن  
 سبق إلى المجلس مباح أن يقام منه واجتنبوا الحديث يعني الذي أخرجه مسلم عن أبي هريرة  
 رفعه إذا قام أحدكم من مجلسه ثم رجع إليه فهو أحق به قالوا فلما كان أحق به بعد رجوعه ثبت  
 أنه حقه قبل أن يقوم ويتأيد ذلك بفعل ابن عمر المذكور فانه راوى الحديث وهو أعلم بالمراد منه  
 وأجاب من جملة على الأدب أن الموضع في الأصل ليس ملكه قبل الجلوس ولا بعد المقارعة فدل  
 على أن المراد بالحقبة في حالة الجلوس الأولى فيكون من قام تاركه قد سقط حقه جملة ومن  
 قام ليرجع يكون أولى وقد سئل مالك عن حديث أبي هريرة فقال ما سمعت به وأنه لحسن إذا  
 كانت أوبته قريبة وإن بعد فلا أرى ذلك له ولكنه من محاسن الأخلاق وقال القرطبي  
 في المفهم هذا الحديث يدل على صحة القول بوجوب اختصاص الجالس بموضعه إلى أن يقوم  
 منه وما احتج به من جملة على الأدب لكونه ليس ملكاً له لا قبل ولا بعد ليس بحجة لأننا سلم أنه غير  
 ملك له لكن يختص به إلى أن يفرغ غرضه فصارك أنه ملك منفعة فلا يراجه غيره عليه قال  
 النووي قال أصحابنا هذا في حق من جلس في موضع من المسجد وغيره لصلاة مثلاً ثم فارقه  
 ليعود إليه كإرادة الوضوء مثلاً أو لشغل يسير ثم يعود لا يبطل اختصاصه به وله أن يقيم من خالفه  
 وقعد فيه وعلى القاعد أن يطعمه واختلف هل يجب عليه على وجهين أحدهما الوجوب وقيل  
 يستحب وهو مذهب مالك قال أصحابنا وإنما يكون أحق به في تلك الصلاة دون غيرها قال  
 ولا فرق بين أن يقوم منه ويترك له فيه سجادة وتحتها أم لا والله أعلم وقال عياض اختلف العلماء  
 فيمن اعتاد بموضع من المسجد للتدريس والفتوى فحكى عن مالك أنه أحق به إذا عرف به قال  
 والذي عليه الجمهور أن هذا استحسان وليس بحق واجب وأعله مراد مالك وكذلك قالوا  
 في مقاعد الباعة من الأتنية والطرق التي هي غير متماكة قالوا من اعتاد بالجلوس في شيء منها فهو  
 أحق به حتى يتم غرضه قال وحكاها الماوردي عن مالك قطعاً للتنازع وقال القرطبي الذي عليه  
 الجمهور أنه ليس بواجب وقال النووي استثنى أصحابنا من عموم قوله لا يقيم أحدكم الرجل من  
 مجلسه ثم يجلس فيه من ألف من المسجد موضع ما يفتي فيه أو يقرئ فيه قرآنًا أو علمًا له أن  
 يقيم من سبقه إلى القعود فيه وفي معناه من سبق إلى موضع من الشوارع ومقاعد الأسواق  
 لمعامله قال النووي وأما ما نسب إلى ابن عمر فهو ورع منه وليس قعوده فيه حراماً إذ كان ذلك

برضا الذي قام ولكنه تو ر ع منه لاحتمال أن يكون الذي قام لاجله استحي منه فقام عن  
غير طيب قلبه فسد الباب ليسلم من هذا أو رأى ان الاثار بالقرب مكروه وأخلاف الاولى  
فكان يتنوع لاجل ذلك ثلاثا تركب ذلك أحد بسببه قال علماء أصحابنا وانما يحمد الاثار  
بمخطوط النفس وأمور الدنيا ﴿قوله﴾ **باب** من قام من مجلسه أو بيته ولم يستأذن  
أصحابه أو تهيأ للقيام ليقوم الناس ذكر فيه حديث أنس في قصة زواج زينب بنت جحش ونزول  
آية الحجاب وفيه فاخذ كأنه يتهيأ للقيام فلم يقوموا فلما رأى ذلك قام فلما قام قام من قام معه  
من الناس وبقي ثلاثة الحديث وقد تقدم شرحه مستوفى في تفسير سورة الاحزاب قال ابن  
بطل فيه انه لا ينبغي لاحد أن يدخل بيت غيره الا باذنه وان الماذون له لا يطيل الجلوس بعد تمام  
ما أذن له فيه ثلاثا يؤذي أصحاب المنزل ويمنعهم من التصرف في حوائجهم وفيه أن من فعل ذلك  
حتى تضرب به صاحب المنزل أن لصاحب المنزل ان يظهر التناقل به أن يقوم بغير اذن حتى  
يتفطن له وان صاحب المنزل اذا خرج من منزله لم يكن للمأذون له في الدخول أن يقسم الا باذن  
جديده والله أعلم ﴿قوله﴾ **باب** الاحتباء باليد وهو وقع في رواية الكشمي نى وهى  
(القرفصاء) بضم القاف والفاء بينهما مارا ساكنة ثم صاد مهملة ومد وقال القراء ان ضمت  
القاف والفاء مددت وان كسرت قصرت والذي فسر به البخارى الاحتباء أخذه من كلام أبى  
عبيدة فانه قال القرفصاء جلسة المحتجب ويدير ذراعيه ويديه على ساقيه وقال عياض قيل هى  
الاحتباء وقيل جلسة الرجل المستوفى وقيل جلسة الرجل على أليته قال وحديث قيل يدل  
عليه لان فيه ويديه عسيب شله فدل على أنه لم يحتب بيديه (قلت) ولادلالة فيه على نفي  
الاحتباء فانه تارة يكون باليد وتارة بشوب فلعله في الوقت الذي رآه قيله كان محتبيا بشوبه  
وقد قال ابن فارس وغيره الاحتباء ان يجمع ثوبه ظهره وركبتيه (قلت) وحديث قيله وهى بفتح  
القاف وسكون التختانية بعدها لام أخرجه أبو داود والترمذى فى الشمائل والطبرانى وطوله  
بسنه لا بأس به انها قالت فذكر الحديث وفيه قالت فجاء رجل فقال السلام عليك يا رسول الله  
فقال عليك السلام ورحمة الله وعليه اسمال ميتين قد كانتا بر عنان فنفضت يديه عسيب  
فخله مقشرة قاعدا القرفصاء قالت فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم المتخشف في الجلسة  
أرعدت من الفرق فقال له جليسه يا رسول الله أرعدت المسكينة فقال ولم ينظر الى يلمسكينة  
عليك المسكينة فذهب عني ما أجدم انزع الحديث وقوله فيه وعليه اسمال بهملة جمع سمل  
بفتحين وهو النوب البالى وميتين بالتصغير ثنية ملاء وهى الرداء وقيل القرفصاء الاعتماد على  
عقبه ومس أليته بالارض والذي يتكرر من هذا كله ان الاحتباء قد يكون بصورة القرفصاء  
لان كل احتباء قرفصاء والله أعلم (قوله حديثي محمد بن أبى غالب) هو القومسى بضم القاف  
وسكون الواو وبالسین المهملة نزل بغداد وهو من صغار شيوخ البخارى ومات قبله بست سنين  
وليس له عنده سوى هذا الحديث وحديث آخر في كتاب التوحيد ولهم شيخ آخر يقال له محمد بن  
أبى غالب الواسطى نزل بغداد قال أبو نصر الكلاباذى سمع من هشيم ومات قبل القومسى  
بست وعشرين سنة (قوله محمد بن فليح عن أبيه) هو فليح بن سليمان المدنى وقد نزل البخارى  
في حديثه هذا درجتين لانه سمع الكثير من أصحاب فليح مثل يحيى بن صالح ونزل في حديث

\* (باب من قام من مجلسه  
أو بيته ولم يستأذن أصحابه  
أو تهيأ للقيام ليقوم الناس) \*  
\* حدثنا الحسن بن عمر حدثنا  
معتمر سمعت أبى يذكر عن أبى  
محضر عن أنس بن مالك رضى  
الله عنه قال لما تزوج رسول  
الله صلى الله عليه وسلم زينب  
بنت جحش دعا الناس طمعا  
ثم جلسوا يتحدثون قال  
فاخذ كأنه يتهيأ للقيام فلم  
يقوموا فلما رأى ذلك قام  
فلما قام قام من قام معه من  
الناس وبقي ثلاثة وان النبى  
صلى الله عليه وسلم جاء ليدخل  
فاذا القوم جلوس ثم انهم  
قاموا فانطلقوا قال فحدث  
فاخبرت النبى صلى الله عليه  
وسلم انهم قد انطلقوا فجاء  
حتى دخل فذهبت أدخل  
فارخى الحجاب بينى وبينه  
وأرسل الله تعالى يا ايها الذين  
آمنوا لا تدخلوا بيوت النبى  
الا أن يؤذن لكم الى قوله  
ان ذلكم كان عند الله عظيما  
(باب الاحتباء باليد وهو  
القرفصاء) \* حدثنى محمد  
ابن أبى غالب اخبرنا ابراهيم  
ابن المنذر الخزازى حدثنا  
محمد بن فليح عن أبيه عن نافع  
عن ابن عمر رضى الله عنهما

ابراهيم بن المنذر درجة لانه سمع منه الكثير وأخرج عنه بغير واسطة **(قوله بفناء الكعبة)** بكسر  
 الفاء ثم نون ثم مدأى جانبها من قبل الباب **(قوله محتبياً بيده هكذا)** كذا وقع عنده مختصراً  
 ورويناه في الجزء السادس من فوائد أبي محمد بن طهاعد بن محمود بن خالده عن أبي غزيرة وهو  
 بفتح المعجمة وكسر الزاي وتشديد التحتانية وهو محمد بن موسى الانصاري القاسبي عن فليح فحوه  
 وزاد فارنا فليح موضع عينه على يساره موضع الرسغ وقد أخرجه الاسماعيلي من روايه أبي  
 موسى محمد بن المثني عن أبي غزيرة بسند آخر قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن عمر بن محمد بن زيد  
 عن نافع فذ كر نحو حديث الباب دون كلام فليح وأخرجه أبو نعيم من وجه آخر عن أبي غزيرة  
 عن فليح ولم يذ كر كلام فليح أيضاً والذي يظهر أن لابي غزيرة فيه شيخين وأبو غزيرة ضعيف ابن معين  
 وغيره ووقع عند أبي داود من حديث أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا جلس  
 أحبت بيده زاد البزار ونصب ركبتيه وأخرج البزار أيضاً من حديث أبي هريرة بلفظ جلس عند  
 الكعبة فضم رجليه فقامهما واحتبى بيده ويستثنى من الاحتباء باليدين ما إذا كان في  
 المسجد ينتظر الصلاة فاحتبى بيده فينبغي أن يمسك أحدهما بالأخرى كما وقعت الإشارة إليه في  
 هذا الحديث من وضع أحدهما على رسغ الأخرى ولا يشك بين أصابعه في هذه الحالة فقد ورد  
 النهي عن ذلك عند أحمد من حديث أبي سعيد بسند لا بأس به والله أعلم وقد قدمت مباحث  
 التشبث في المسجد في أبواب المساجد من كتاب الصلاة وقال ابن بطال لا يجوز للعبثي أن يصنع  
 بيده شيئا يتحرك للصلاة أو غيرها لأن عورته تبدو وإذا كان عليه ثوب يستعرونه فيجوز  
 وهذا بناء على أن الاحتباء قد يكون باليدين فقط وهو المعتمد وفرق الداودي فيما حكاه عنه ابن  
 التين بين الاحتباء والقرصاء فقال الاحتباء أن يقيم رجليه ويخرج بين ركبتيه ويدير عليه ثوبا  
 ويعتقده فإن كان عليه قص أو غيره فلا ينهي عنه وإن لم يكن عليه شيء فهو القرصاء كذا قال  
 والمعتمد ما تقدم **(قوله ما من اتكأ بين يدي أصحابه)** قيل الاتكأ الاضطجاع  
 وقد مضى في حديث عمر في كتاب الطلاق وهو متكئ على سرير أي مضطجع بدليل قوله قد أثر  
 السرير في جنبه كذا قال عياض وفيه نظر لانه يصح مع عدم تمام الاضطجاع وقد قال الخطابي كل  
 معتد على شيء متمكن منه فهو متكئ وأراد البخاري حديث خباب المعلق يشيره إلى أن  
 الاضطجاع اتكأ وزيادة وأخرج الدارمي والترمذي وصححه هو وأبو عوانة وابن حبان عن جابر  
 ابن سمرة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم متكئاً على وسادة ونقل ابن العربي عن بعض الأطباء أنه  
 كره الاتكأ وتعلقه بأن فيه راحة كالاستناد والاحتباء **(قوله وقال خباب)** بفتح المعجمة  
 وتشديد الموحدة وآخره موحدة أيضاً هو ابن الارت الصحابي وهذا القدر المعلق طرف من  
 حديث له تقدم موصولاً في إلامات النبوة ثم ذكر حديث أبي بكر في كبر الكأرو وأورده من  
 طريقين بقوله فيه وكان متكئاً فجلس وقد تقدمت الإشارة إليه في أوائل كتاب الادب وورد في  
 مثير حديث أنس في قصة ضمام بن نعلبة لما قال ايكم ابن عبد المطلب فقالوا ذلك الايض  
 المتكئ قال المهاج يجرى للعالم والمفتي والامام الاتكأ في مجلسه بهضرة الناس لا لم يجده في  
 بعض اعضائه أو لراحته تفيق بذلك ولا يكون ذلك في عامة جلوسه **(قوله ما من)**  
 أسرع في مشيه حاجة) أي لسبب من الأسباب وقوله أو قصد أي لأجل قصد شيء معروف

قال رأيت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم بفناء الكعبة  
 محتبياً بيده هكذا \* (باب من  
 اتكأ بين يدي أصحابه) \*  
 وقال خباب أتيت النبي  
 صلى الله عليه وسلم وهو  
 متوسد ببرد فقلت ألا تدعو  
 الله فعد \* حدثنا علي بن  
 عبد الله حدثنا بشر بن المفضل  
 حدثنا الجريري عن عبد  
 الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه  
 قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ألا أخبركم بأكبر  
 الكبائر قالوا بلى يا رسول الله  
 قال الاثر بالله وعقوق  
 الوالدين \* حدثنا مسدد حدثنا  
 بشر مثله وكان متكئاً فجلس  
 فقال ألا و قول الزور فزال  
 يكررها حتى قلنا ليته سكت  
 \* (باب من أسرع في مشيه  
 حاجة أو قصد) \* حدثنا أبو  
 عاصم عن عمر بن سعيد عن  
 ابن أبي مليكة أن عقبه بن  
 الحارث حدثه قال صلى النبي  
 صلى الله عليه وسلم العصر  
 فأسرع ثم دخل البيت

\* (باب السري) \* \* حدثنا قتيبة حدثنا جري عن الاعش عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وسط السري وأنا مضطجعة بينه وبين القبلة تكون لي الحاجة فأكره أن أقوم فاستقبله فأنسل أنسلًا \* (باب من ألقى له وسادة) \* \* حدثنا اسحق حدثنا خالد ح وحدثني عبد الله بن محمد حدثنا عمرو بن عون حدثنا خالد عن خالد عن أبي قلابة قال أخبرني أبو المليح قال دخلت مع أيك زيد على عبد الله بن عمرو فحدثنا أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر له صوم فدخل على فالتقت له وسادة من أدم حشوها ليف فجلس على الأرض وصارت الوسادة بيني وبينه فقال لي أما يكفين من كل شهر ثلاثة أيام قلت يا رسول الله قال خساقت يا رسول الله قال سبعة عاقت يا رسول الله قال تسعة عاقت يا رسول الله قال إحدى عشرة قلت يا رسول الله قال لا صوم فوق صوم داود شطر الدهر صيام يوم وافتار يوم

والقصد هنا يعني المقصود أي أسرع لاهرم مقصود ذكر فيه طرف من حديث عقبة بن الحرث قال ابن بطلان فيه جواز اسراع الامام في حاجته وقد جاء أن اسرعه عليه الصلاة والسلام في دخوله انما كان لأجل صدقة أحب أن يفرقها في وقتها (قلت) وهذا الذي أشار اليه متصل في حديث عقبة بن الحرث المذكور كما تقدم واضح في كتاب الزكاة فإنه أخرجه هناك بالاسناد الذي ذكره هنا تاما وتقدم أيضا في صلاة الجماعة وقال في الترجمة لحاجة أو قصد لان الظاهر من السياق انه كان لتلك الحاجة الخاصة فيسهر بان مشبه لغير الحاجة كان على هيئته ومن ثم تعجبوا من اسرعه فدل على أنه وقع على غير عادته فحاصل الترجمة ان الاسراع في المشي ان كان لحاجة لم يكن به باس وان كان عمد لغير حاجة فلا وقد أخرج ابن المبارك في كتاب الاستئذان بسند مرسلا ان مشية النبي صلى الله عليه وسلم كانت مشية السوق لا العاجز ولا الكسلان وأخرج أيضا كان ابن عريسرع في المشي ويقول هو أبعد من الزهو وأيسر في الحاجة قال غيره وفيه اشتغال عن النظر الى ما لا ينبغي التشاغل به وقال ابن العربي المشي على قدر الحاجة هو السنة اسرعا وبطأ لا التصنع فيه ولا التهور \* (قوله باب السري) \* مهملات وزن عظيم معروف ذكر الراغب أنه مأخوذ من السرو لانه في الغالب لا ولي النعمة قال وسري الميت لشبهه به في الصورة وللتفاؤل بالسرو وقد يعبر بالسري عن الملك وجمعه اسرة وسرر بضمين ومنهم من ينتج الرأ استنقا لا للضمين ذكر فيه حديث عائشة وهو ظاهر فيما ترجم له قال ابن بطلان فيه جواز اتخاذ السري والنوم عليه ونوم المرأة بحضرة زوجها وقال ابن التين وقوله فيه وسط السري قرأناه بسكون السين والذي في اللغة المشهورة بفتحها وقال الراغب وسط الشيء يقال بالفتح للكمية المتصلة كالجسم الواحد نحو وسطه صلب ويقال بالسكون للكمية المنفصلة بين جسمين نحو وسط القوم (قلت) وهذا مما يرجح الرواية بالتحريك ولا ينعى السكون ووجهه ايراد هذه الترجمة وما قبلها وما بعدها في كتاب الاستئذان ان الاستئذان يستدعي دخول المنزل فذكر متعلقات المنزل استطرادا \* (قوله باب من ألقى له وسادة) \* ألقى بضم أوله على البناء للمجهول وذكره لان التأنيث ليس حقيقيا ويقال وسادة وسادوهي بكسر الواو وتقولها هزيل بالهمز بدل الواو ما يوضع عليه الرأس وقد يتكأ عليه وهو المراد هنا \* (قوله حدثنا اسحق) \* هو ابن شاهين الواسطي وخالد شيخه هو ابن عبد الله الطحان وقوله وحدثني عبد الله ابن محمد هو الجعفي وعمرو بن عون من شيوخ البخاري وقد أخرج عنه في الصلاة وغيره ما غير واسطة وشيخه هو الطحان المذكور وشيخه خالد هو ابن مهران الخداء وقد نزل البخاري في هذا الاسناد الثاني درجة وقد تقدم هذا الحديث عن اسحق بن شاهين بهذا الاسناد في كتاب الصلاة وتقدمت مباحث المتن في الصيام وساقه المصنف هنا على لفظ عمرو بن عون وهذا هو السري ايراده من هذا الوجه النازل حتى لا تتمحض اعادته بسند واحد على صفة واحدة وقد اطرده له هذا الصنيع الا في مواضع يسيرة ما ذكروا وما اضيق المخرج \* (قوله أخبرني أبو المليح) \* وزن عظيم اسمه عامر وقيل زيد بن أسامة الهذلي \* (قوله دخلت مع أيك زيد) \* هذا الخطاب لابي قلابة واسمه عبد الله بن زيد ولم أر لزيد ذكر الا في هذا الخبر وهو ابن عمرو وقيل ابن عامر بن نائل بنون ومثناة ابن مالك بن عبيد الجرمي \* (قوله فالتقت له وسادة) \* قال المهلب فيه اكرام الكبير وجواز



حدثنا يحيى بن جعفر حدثنا (٥٨) يزيد عن شعبة عن مغيرة عن ابراهيم عن علقمة انه قدم الشام ح وحدثنا أبو الوليد

حدثنا شعبة عن مغيرة عن ابراهيم قال ذهب علقمة الى الشام فاقى المسجد فصلى ركعتين فقال اللهم ارزقني جليسا افقه الى أبي الدرداء فقال ممن أنت قال من أهل الكوفة قال أليس فيكم صاحب السر الذي كان لا يعلم غره يعني حذيفة أليس فيكم أو كان فيكم الذي أجاره الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم من الشيطان يعني عمارا وليس فيكم صاحب السوال والوساد يعني ابن مسعود كيف كان عبد الله يقرأ الليل اذا غشي قال والذكر والانشى فقال ما زال هو لا حتى كادوا يشككوني وقد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم

(باب القائلة بعد الجمعة) \*  
 \* حدثنا محمد بن كثير حدثنا سفيان عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال كنا نقبل وتتغذى بعد الجمعة (باب القائلة في المسجد) \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال ما كان لعلي اسم أحب اليه من أبي تراب وان كان ليفرح به اذا دعى بها جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت فاطمة عليها السلام فلم يجد

زيارة الكعبة فليذه وتعلمه في منزله ما يحتاج اليه في دينه وابنا التواضع وحل النفس عليه وجواز رد الكرامة حيث لا يتأذى بذلك من ترد عليه (قوله) حدثنا يحيى بن جعفر البيهقي ويزيد هو ابن هرون ومغيرة هو ابن مقسم وابراهيم هو الخفي وقد تقدم الحديث في مناقب عمار مشروحا وقوله فيه ارزقني جليسا في رواية سليمان بن حرب عن شعبة في مناقب عمار جليسا صالحا وكذا في معظم الروايات وقوله أليس فيكم صاحب السوال والوساد في رواية الكشميهني الوسادة يعني أن ابن مسعود كان يتولى أمر رسوله صلى الله عليه وسلم ووساده ويتعاهد خدمته في ذلك بالاصلاح وغيره وقد تقدم في المناقب بزيادة والمطهرة وتقدم الرد على الداودي في زعمه أن المراد أن ابن مسعود لم يكن في ملكه في عهد النبي صلى الله عليه وسلم سوى هذه الاشياء الثلاثة وقد قال ابن التين هنا المراد أنه لم يكن له سواهما جهازا وزوان النبي صلى الله عليه وسلم أعطاهما وليس ذلك مراد أبي الدرداء بل السياق يرشد الى أنه أراد وصف كل واحد من الصحابة بما كان اختص به من الفضل دون غيره من الصحابة وقضية ما قاله الداودي هناك وابن التين هنا أن يكون وصفه بالتقل وتلك صفة كانت لغالب من كان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضلاء الصحابة والله أعلم وقوله فيه أليس فيكم أو كان فيكم هو شك من شعبة وقد رواه اسرائيل عن مغيرة بلفظ وفيكم وهي في مناقب عمار ورواه أبو عوانة عن مغيرة بلفظ أولم يكن فيكم وهي في مناقب ابن مسعود (قوله) الذي أجاره الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم من الشيطان يعني عمارا في رواية اسرائيل الذي أجاره الله من الشيطان يعني على لسان رسوله وفي رواية أبي عوانة لم يكن فيكم الذي أجبر من الشيطان وقد تقدم بيان المراد بذلك في المناقب ويحتمل أن يكون أشير بذلك الى ما جاء عن عمار أن كان ثابثا فان الطبراني أخرجه من طريق الحسن البصري قال كان عمار يقول فانت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الجن والانس أرسلني الى أبي بردة فلقبت الشيطان في صورة انسى فصارعني فصرعته الحديث وفي سنده الحكم بن عطية مختلف فيه والحسن لم يسمع من عمار (قوله) القائلة بعد الجمعة) أي بعد صلاة الجمعة وهي النوم في وسط النهار عند الزوال وما تأخر به من قبل أو بعد قيل لها قائلة لانها يحصل فيها ذلك وهي فاعلة بمعنى مفعولة مثل عيشة راضية ويقال لها أيضا القيلولة وأخرج ابن ماجه وابن خزيمة من حديث ابن عباس رفعه استعنيوا على صيام النهار بالسجور وعلى قيام الليل بالقيلولة وفي سنده زمعة بن صالح وفيه ضعف وقد تقدم شرح حديث سهل المذكور في الباب في أخر كتاب الجمعة وفيه إشارة الى أنهم كانت عاداتهم ذلك في كل يوم وورد الامر بها في الحديث الذي أخرجه الطبراني في الاوسط من حديث أنس رفعه قال قيلوا فان الشياطين لا تقبل وفي سنده كثير بن مروان وهو متروك وأخرج سفيان بن عيينة في جامعه من حديث خوات بن جبير رضي الله عنه موقوفا قال نوم أول النهار حرق وأوسطه خلق وآخره حق وسنده صحيح (قوله) القائلة في المسجد ذكر فيه حديث علي في سبب تكميته أبا تراب وقد تقدم في أخر كتاب الادب والغرض منه قول فاطمة عليها السلام فغاضني فخرج فلم يقل عندي وهو يفتح أوله وكسر القاف (قوله) هو في المسجد راقد قال المهلب فيه

علياني البيت فقال أين ابن عمك فقالت كان بيني وبينه شيء فغاضني فخرج فلم يقل عندي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تظن أني هو فافق فقال يا رسول الله هو في المسجد راقد فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع



جواز النوم في المسجد من غير ضرورة الى ذلك وعكسه غيره وهو الذي يظهر من سياق القصة  
**(قوله باب من زار قوما فقال عندهم) أي رقد وقت التيملة والفعل الماضي منه**  
 ومن القول مشترك بخلاف المضارع فقال يقيم من القائلة وقال يقول من القول وقد تطف

النصير المناوي حيث قال في لغز

قال قال النبي قولاً صحيحاً \* قلت قال النبي قولاً صحيحاً

وفسره السراج الوراق في جوابه حيث قال

فإن منه مضارعاً يظهر الخا \* في ويبدو الذي كنيته صريحاً

قد سقط ردؤه عن شقه  
 فأصابه تراب فجعل رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يسحه  
 عنه وهو يقول قم بأتراب  
 قم بأتراب \* (باب من زار  
 قوماً فقال عندهم) \* حدثنا  
 قتبية بن سعيد حدثنا الانصاري  
 قال حدثني أبي عن ثمامة عن  
 أنس أن أم سليم كانت تبسط  
 للنبي صلى الله عليه وسلم نطعا  
 فيقبل عندها على ذلك النطع  
 قال فإذا نام النبي صلى الله  
 عليه وسلم أخذت من عرقه  
 وشعره فجعلته في فارورة ثم  
 جمعته في سكر وهو نائم قال  
 فلما حضر أنس بن مالك  
 الوفاة أوصى إلى أن يجعل في  
 خنوطه من ذلك السكر  
 قال فجعل في خنوطه

ثم ذكر فيه حديثين \* أحدهما قصة أم سليم في العرق **(قوله)** حدثنا قتبية بن سعيد حدثنا  
 الانصاري) هو محمد بن عبد الله بن المثنى بن عبد الله بن أنس بن مالك قاضي البصرة وقد أكثر  
 البخاري الرواية عنه بلا واسطة كالذي هنا وثمامة هو عم عبد الله بن المثنى الراوي عنه **(قوله)**  
 أن أم سليم) هذا ظاهره أن الاسناد مرسل لأن ثمامة لم يلحق جده أبيه أم سليم والدته أنس لكن  
 دل قوله في أواخره فلما حضر أنس بن مالك الوفاة أوصى إلى أن ثمامة جمعه عن أنس فليس هو  
 مرسل ولا من مسند أم سليم بل هو من مسند أنس وقد أخرجه الاسماعيل من رواية محمد بن  
 المثنى عن محمد بن عبد الله الانصاري فقال في روايته عن ثمامة عن أنس أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم كان يدخل على أم سليم وذكر الحديث وقد أخرج مسلم معنى الحديث من رواية ثابت ومن  
 رواية اسحق بن أبي طلحة ومن رواية أبي قلابة كلهم عن أنس ووقع عنده في رواية أبي قلابة عن  
 أنس عن أم سليم وهذا يشعربان أنسا انما جمعه عن أمه **(قوله)** فيقبل) بفتح أوله وكسر القاف  
 (عندها) في رواية اسحق بن أبي طلحة عن أنس عند مسلم كان النبي صلى الله عليه وسلم يدخل بيت  
 أم سليم فينام على فراشها وليست فيه خاء ذات يوم فقبل لها الخاء وقد عرق فاستمتع عرقه وفي  
 رواية أبي قلابة المذكورة كان ياتيا فيقبل عندها فتبسط له نطعا فيقبل عليه وكان كثير العرق  
**(قوله)** أخذت من عرقه وشعره ٢ فجعلته في فارورة) في رواية مسلم في قوارير ولم يذكر الشعر وفي  
 ذكر الشعر غرابية في هذه القصة وقد جمعه بعضهم على ما ينتم من شعره عند التبرجل ثم رأيت في رواية  
 محمد بن سعد ما ينزل اللبس فانه أخرج بسند صحيح عن ثابت عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 لما حلق شعره يعني أخذ أبو طلحة شعره فأتى به أم سليم فجعلته في سكرها قالت أم ساهم وكان يجي  
 فيقبل عندي على نطع فجعلت أسلت العرق الحديث فيستفاد من هذه الرواية أنها لما أخذت  
 العرق وقت قبل ولته اضافته إلى الشعر الذي عندها لأنها أخذت من شعره لما نام ويستفاد منها  
 أيضا أن القصة المذكورة كانت بعد حجة الوداع لانه صلى الله عليه وسلم انما حلق رأسه يعني فيها  
**(قوله)** في سكر) بضم المهملة وتشديد الكاف هو طيب مراكب وفي النهاية طيب معروف يضاف  
 إلى غيره من الطيب ويستعمل وفي رواية الحسن بن سفيان المذكورة ثم جعله في سكرها وفي  
 رواية ثابت المذكورة عند مسلم دخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم فقال عندنا عرق وجاءت  
 أمي بفارورة فجعلت تسلت العرق فيها فاستيقظ فقال يا أم سليم ما هذا الذي تصنعين قالت هذا  
 عرقك فجعلته في طيبنا وهو من أطيب الطيب وفي رواية اسحق بن أبي طلحة المذكورة عرق  
 فاستنقع عرقه على قطعة أديم ففتحت عتيدها فجعلت تشف ذلك العرق فتعصره في قواريرها

٢ قوله فجعلته في فارورة هكذا  
 بنسخ الشرح بايدينا والذي  
 في المتن بايدينا فجعلته في  
 فارورة كما تراه بالهامش فلعل  
 ما في الشارح رواية له ٥١

فأفاق فقال ما تصنعين قالت نرجو بركنه لصبياننا فقال أصبت والعسيدة بجملة ثم مشاة وزن  
عظيمة السلة أو الحق وهي ما خوذت من العتاد وهو الشئ المعدل للمهم وفي رواية أبي قلابة  
المذكورة فكانت تجمع عرقه فتجعله في الطيب والقرارير فقال ما هذا قالت عرقك أذوف  
به طيب وأذوف بجملة مضمومة ثم فاء أي أخلط ويستفاد من هذه الروايات اطلاع النبي صلى  
الله عليه وسلم على فعل أم سليم وتصويبه ولا معارضة بين قولها أنها كانت تجمع له لاجل طيبه  
وبين قولها البركة بل يحمل على أنها كانت تفعل ذلك للامرئ معا قال المهلب في هذا الحديث  
مشروعية القائلة للكبير في بيوت معارفه لما في ذلك من ثبوت المودة وتأكيد المحبة قال وفيه  
طهارة شعر الأذى وعرقه وقال غيره لا دلالة فيه لانه من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم  
ودليل ذلك تتمكن في القوة ولا سيما أن ثبت الدليل على عدم طهارة كل منها الحديث الثاني  
قصة أم حرام بنت ملحان أخت أم سليم (قوله حديثنا اسمعيل) هو ابن أبي أويس (قوله إذا  
ذهب إلى قباء) لم يذكر أحد من رواة الموطأ هذه الزيادة إلا ابن وهب قال الدارقطني قال وتابع  
اسمعيل عليها عتيق بن يعقوب عن مالك (قوله أم حرام) بفتح المهملة وهي خالة أنس وكان  
يقال لها الرميضاء وأم سليم الغميضاء بالعين المعجمة والباقي مثله قال عياض وقيل بالعكس وقال  
ابن عبد البر الغميضاء أو الرميضاء هي أم سليم ويرد ما أخرجه أبو داود وسند صحيح عن عطاء بن  
يسار عن الرميضاء أخت أم سليم فذكر نحو حديث الباب ولا يبي عوانة من طريق الدراوردي عن  
أبي طوالة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم وضع رأسه في بيت بنت ملحان إحدى خالات أنس  
ومعنى الرمص والغمص متقارب وهو اجتماع القدي في مؤخر العين وفي هديها وقيل استرخاؤها  
وانكسار الجفن وقد سبق حديث الباب في أول الجهاد في عدة مواضع منه واختلف فيه عن  
أنس فنهى من جعله من مسنده ومنهم من جعله من مسند أم حرام والتحقيق أن أوله من مسند  
أنس وقصة المنام من مسند أم حرام فان أنسا لما جمل قصة المنام عنها وقد وقع في أثناء هذه  
الرواية قالت فقلت يا رسول الله ما يضحكك وتقدم بيان من قال فيه عن أنس عن أم حرام في باب  
الدعاء بالجهاد لكنه حذف ما في أول الحديث وأبدأه بقوله استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من نومه إلى آخره وتقدم في باب ركوب البحر من طريق محمد بن يحيى بن حبان بفتح المهملة وتشديد  
الموحدة عن أنس حديثي أم حرام بنت ملحان أخت أم سليم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوما  
في بيتها فاستيقظ الحديث (قوله وكانت تحت عبادة بن الصامت) هذا ظاهره أنها كانت حينئذ  
زوج عبادة وتقدم في باب غز المرأة في البحر من رواية أبي طوالة عن أنس قال دخل النبي صلى  
الله عليه وسلم على ابنة ملحان فذكر الحديث إلى أن قال فتزوجت عبادة بن الصامت وتقدم أيضا  
في باب ركوب البحر من طريق محمد بن يحيى بن حبان عن أنس فتزوج بها عبادة فخرج بها إلى الغزو  
وفي رواية مسلم من هذا الوجه فتزوج بها عبادة بعد وقد تقدم بيان الجمع في باب غز المرأة في البحر  
وأن المراد بقوله هنا وكانت تحت عبادة الأخبار عما آل إليه الحال بعد ذلك وهو الذي اعتمده  
الزور وغيره تعالى عياض لكن وقع في ترجمة أم حرام من طبقات ابن سعد أنها كانت تحت  
عبادة فولدت له محمدا ثم خلف عليها عمرو بن قيس بن زيد الانصاري البخاري فولدت له قيسا  
وعبد الله وعمرو بن قيس هذا اتفق أهل المغازي أنه استشهد بأحد وكذا ذكر ابن اسحق أن ابنه

وحدثنا اسمعيل قال حدثني  
مالك عن اسحق بن عبد الله  
بن أبي طلحة عن أنس بن مالك  
رضي الله عنه أنه سمعه يقول  
كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إذا ذهب إلى قباء دخل  
على أم حرام بنت ملحان  
فقطعه عنه وكانت تحت  
عبادة بن الصامت

قيس بن عمرو بن قيس استشهد باحد فلو كان الامر كما وقع عند ابن سعد لكان محمد صلياً الكونه  
ولد لعبادة قبل أن يفارق أم حرام ثم اتصلت بمن ولدت له قيساً فاستشهد باحد فيكون محمد أكبر  
من قيس بن عمرو الآن يقال ان عبادة سمى ابنه محمد في الجاهلية كما سمى بهذا الاسم غير واحد  
ومات محمد قبل اسلام الانصار فلماذا لم يذكره في الصحابة ويعكر عليه أنهم لم يعدوا محمد بن عبادة  
فمن سمى بهذا الاسم قبل الاسلام ويمكن الجواب وعلى هذا فيكون عبادة تزوجها أولاً ثم  
فارقها فترجعت عمرو بن قيس ثم استشهد فرجعت الى عبادة والذي يظهر لي أن الامر بعكس  
ما وقع في الطبقات وان عمرو بن قيس تزوجها أولاً فولدت له ثم استشهد وهو وولده قيس منها  
وترجعت بعده بعبادة وقد تقدم في باب ما قبل في قتال الروم بيان المكان الذي نزلت به أم حرام  
مع عبادة في الغزو ولفظه من طريق عمير بن الاسود انه أتى عبادة بن الصامت وهو نازل بساحل  
محض ومعه أم حرام قال عمير فحدثنا أم حرام فذكر المنيام (قوله فدخل يوماً) زاد القعبي  
عن مالك عليها أخرجه أبو داود (قوله فاطمة) لم أقف على تعيين ما طعمته يومئذ في باب  
الدعاء الى الجهاد وجعلت تفل رأسه وتغلي بفتح المثناة وسكون الفاء وكسر اللام أى تفتش  
ما فيه وتقدم بيانه في الادب (قوله فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية الليث عن  
يحيى بن سعيد في الجهاد فنام قريمانى وفي رواية أخرى طوالة في الجهاد فانكأ ولم يقع في روايته  
ولا في رواية مالك بيان وقت النوم المذكور وقد زاد غيره أنه كان وقت القائلة في رواية حماد بن  
زيد عن يحيى بن سعيد في الجهاد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوماً ما في بيتها ولمسلم من هذا الوجه  
أنا النبي صلى الله عليه وسلم فقال عندنا ولا جدوا بن سعد من طريق حماد بن سلمة عن يحيى  
بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم قائلاً في بيتي ولا جد من رواية عبد الوارث بن سعيد عن يحيى  
فنام عندها وقال بالشك وقد أشار البخاري في الترجمة الى رواية يحيى بن سعيد (قوله ثم  
استيقظ يضحك) تقدم في الجهاد من هذا الوجه بلفظ وهو يضحك وكذا هو في معظم الروايات  
التي ذكرتها (قوله فقلت ما يضحك) في رواية حماد بن زيد عن مسلم باي أنت وأمي وفي رواية  
أبي طوالة لم تضحك ولا جد من طريقهم تضحك وفي رواية عطاء بن يسار عن الرميضاء ثم  
استيقظ وهو يضحك وكانت تغسل رأسها فقالت يا رسول الله أتضحك من رأسي قال لا أخرجه  
أبو داود ولم يسق المتن بل أحال به على رواية حماد بن زيد وقال يزيد بن نقص وقد أخرجه عبد الرزاق  
من الوجه الذي أخرجه منه أبو داود فقال عن عطاء بن يسار ان امرأة حدثته وساق المتن ولفظه  
يدل على أنه في قصة أخرى غير قصة أم حرام قاله أعلم (قوله فقال ناس من أمي عرضوا عليّ  
غزاة) في رواية حماد بن زيد فقال عجب من قوم من أمي ولمسلم من هذا الوجه أريت قوماً من  
أمي وهذا يشعر بأن ضحكهم كان إعجابهم وفرحهم لما رأى لهم من المنزلة الرفيعة (قوله يركبون  
ثبج هذا البحر) في رواية الليث يركبون هذا البحر الأخضر وفي رواية حماد بن زيد يركبون البحر  
ولمسلم من طريقهم يركبون ظهر البحر وفي رواية أبي طوالة يركبون البحر الأخضر في سبيل الله  
والثبج بفتح المثناة والموحدة ثم جيم ظهر الشئ هكذا فسر جماعة وقال الخطابي متن البحر وظهره  
وقال الأصمعي ثبج كل شئ وسطه وقال أبو علي في أماليه قيل ظهره وقيل معظمه وقيل هو له  
وقال أبو زيد في نوادره ضرب ثبج الرجل بالسيف أى وسطه وقيل ما بين كتفيه والراجح أن

فدخل يوماً فاطمة  
فنام رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ثم استيقظ  
يضحك قالت فقلت ما  
يضحك يا رسول الله فقال  
ناس من أمي عرضوا عليّ  
غزاة في سبيل الله يركبون  
ثبج هذا البحر

المراد هنا ظهره كما وقع التصريح به في الطريق التي أشرت إليها والمراد أنهم يركبون السفن التي تجري على ظهره ولما كان يجرى السفن غالباً انما يكون في وسطه قبل المراد وسطه والافلا اختصاص لوسطه بالركوب وأما قوله الاخضر فقال الكرماني هي صفة لازمة للبحر لا مخصصة انتهى ويحتمل أن تكون مخصصة لان البحر يطلق على الملح والعذب فجاء لفظ الاخضر لتخصيص الملح بالمراد قال والماء في الاصل لالونه وانما تنعكس الخضرة من انعكاس الهواء وسائر مقابلاته اليه وقال غيره ان الذي يقابله السماء وقد أطلقوا عليها الخضرة الحديث ما أطلقت الخضراء ولا قلت الغبراء والعرب تطلق الاخضر على كل لون ليس بابيض ولا احمر قال الشاعر  
وأنا الاخضر من يعرفني \* أخضر الجملدة من نسل العرب

يعني أنه ليس باحمر كالعجم والاحمر يطلقونه على كل من ليس بعربي ومنه بعثت الى الاسود والاحمر (قوله ملوك على الاسرة) كذا البلا كثر ولا يجرى ملوك بالرفع (قوله أو قال مثل الملوك على الاسرة يشك اسحق) يعني راويه عن أنس ووقع في رواية الليث وحاد المشار اليها ما قبل كالمملوك على الاسرة من غير شك وفي رواية أبي طوالة مثل الملوك على الاسرة بغير شك أيضاً ولا حاد من طريقه مثلهم كمثل الملوك على الاسرة وهذا الشك من اسحق وهو ابن عبد الله بن أبي طلحة يشعر بأنه كان يحافظ على تادية الحديث بلنظمه ولا يتوسع في تأديته بما يعني كما توسع غيره كما وقع لهم في هذا الحديث في عدة مواضع تظهر مما سقته وأسوقه قال ابن عبد البر أرادوا الله أعلم أنه رأى الغزاة في البحر من أمته ملوك على الاسرة في الجنة ورؤيا وحى وقد قال الله تعالى في صفة أهل الجنة على سرر متقابلين وقال في الارائك متكتون والارائك السرر في الحجال وقال عياض هذا شغل ويحتمل أيضاً أن يكون خبرا عن حالهم في الغزو من سعة أحوالهم وقوام أمرهم وكثرة عددهم وجودة عددهم فكأنهم الملوك على الاسرة (قلت) وفي هذا الاحتمال بعدوا لول أظهر لكن الاتيان بالتمثيل في معظم طرقه يدل على أنه رأى ما يؤول اليه أمرهم لأنهم نالوا ذلك في تلك الحالة أو موقع التشبيه أنهم فيما هم من النعيم الذي أتى به عليه على جهادهم مثل ملوك الدنيا على أسرتهم والتشبيه بالحسوسات أبلغ في نفس السامع (قوله فقلت ادع الله أن يجعلني منهم فدعا) تقدم في أوائل الجهاد بلقظ فدعاهم ومثله في رواية الليث وفي رواية أبي طوالة فقال اللهم اجعلهم منهم ووقع في رواية حماد بن زيد فقال أنت منهم ولمسلم من هذا الوجه فانك منهم وفي رواية عمير بن الاسود فقلت يا رسول الله أأنت منهم قال أنت منهم ويجمع بأنه دعاهم فاجيب فاجبرها جاز ما بذلك (قوله ثم وضع رأسه فنام) في رواية الليث ثم قام ثانية ففعل مثلهما ففعل مثل قولها فاجبرها مثلها وفي رواية حماد بن زيد فقال ذلك مرتين أو ثلاثة وكذا في رواية أبي طوالة عند أبي عوانة من طريق الدراوردي عنه وله من طريق اسمعيل بن جعفر عنه ففعل مثل ذلك مرتين آخر بين وكل ذلك شاذ والمحفوظ من طريق أنس ما اتفقت عليه روايات الجمهور أن ذلك كان مرتين مرة بعد مرة وأنه قال لها في الاولى أنت منهم وفي الثانية لست منهم ويؤيده ما في رواية عمير بن الاسود حيث قال في الاولى يغزون هذا البحر وفي الثانية يغزون مدينة قيصر (قوله أنت من الاولين) زاد في رواية الدراوردي عن أبي طوالة ولست من الآخرين وفي رواية عمير بن الاسود في الثانية فقلت يا رسول الله أأنت منهم قال لا

ملوكا على الاسرة أو قال  
مثل الملوك على الاسرة  
يشك اسحق فقلت ادع الله  
أن يجعلني منهم فدعا ثم وضع  
رأسه فنام ثم استيقظ بضحك  
فقلت ما يضحك يا رسول الله  
قال ناس من أمتي عرضوا  
على غزاة في سبيل الله  
يركبون فيج هذا البحر  
ملوكا على الاسرة أو مثل  
الملوك على الاسرة فقلت  
ادع الله أن يجعلني منهم  
قال أنت من الاولين

(قلت) وظاهر قوله فقال مثلها ان الفرقة الثانية يركبون البحر أيضاً ولكن رواية عمير بن الاسود تدل على أن الثانية انما غزت في البر لقوله يغزون مدينة قيصر وقد حكى ابن التين أن الثانية وردت في غزاة البر وأقره وعلى هذا يحتاج الى حمل المثلية في الخبر على معظم ما اشتركت فيه الطائفتان لا خصوص ركوب البحر ويستعمل أن يكون بعض العسكر الذين غزوا مدينة قيصر ركبوا البحر اليها وعلى تقدير أن يكون المراد ما حكى ابن التين فيكون الاولى مع كونها في البر مقيدة بقصد مدينة قيصر والا فقد غزوا قبل ذلك في البر مراراً وقال القرطبي الاول في أول من غزا البحر من الصحابة والثانية في أول من غزا البحر من التابعين (قلت) بل كان في كل منهما من الفريقين لكن معظم الاولى من الصحابة والثانية بالعكس وقال عياض والقرطبي في السبائك دليل على ان رؤياه الثانية غير رؤياه الاولى وان في كل نومة عرضت طائفة من الغزاة وأما قول أم حرام انع الله أن يجعلني منهم في الثانية فلظنهم أن الثانية تساوي الاولى في المرتبة فسالت ثانياً ليتضاعف لهما الاجر لأنهما اشكت في اجابة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لهما في المرة الاولى وفي جزمه بذلك (قلت) لا تنافي بين اجابة دعائه وجزمه بأنهما من الاولين وبين سؤالهما أن تكون من الاخيرين لانه لم يقع التصريح لهما أنها ماتت قبل زمان الغزوة الثانية فجوزت أنها تدر كها فتغزو ومعهم ويحصل لهما أجر الفريقين فاعلمها أنها لا تدر ك زمان الغزوة الثانية فكان كما قال صلى الله عليه وسلم (قوله فركبت البحر في زمان معاوية) في رواية الليث فخرجت مع زوجها عبادة ابن الصامت غازياً أول ما ركب المسلمون البحر مع معاوية وفي رواية حماد بن قزح جاء عبادة فخرج بها الى الغزو وفي رواية أبي طوبة فخرجت مع عبادة فركبت البحر مع بنت قرظة وقد تقدم اسمها في باب غزوة المرأة في البحر وقد تقدم في باب فضل من يسرع في سبيل الله بيان الوقت الذي ركب فيه المسلمون البحر للغزو وأولاه كان في سنة ثمان وعشرين وكان ذلك في خلافة عثمان ومعاوية يومئذ أمير الشام وظاهر سياق الخبر يوهم أن ذلك كان في خلافته وليس كذلك وقد اغتر بظاهره بعض الناس فوهم ان القصة انما وردت في حق أول من يغزو في البحر وكان عمر ينهى عن ركوب البحر فلما ولي عثمان استأذنه معاوية في الغزو في البحر فأذن له وقتله أبو جعفر الطبري عن عبد الرحمن بن يزيد بن أسلم ويكفي في الرد عليه التصريح في الصحيح بان ذلك كان أول ما غزا المسلمون في البحر ونقل أيضاً من طريق خالد بن معدان قال أول من غزا البحر معاوية في زمن عثمان وكان استأذن عمر فلم يأذن له فلم يزل بعثمان حتى أذن له وقال لا تنتخب احداً بل من اختار الغزو فيه طائفاً فاعنه ففعل وقال خليفة بن خياط في تاريخه في حوادث سنة ثمان وعشرين وفيها غزا معاوية البحر ومعه امرأته فاختة بنت قرظة ومع عبادة بن الصامت امرأته أم حرام وأرخها في سنة ثمان وعشرين غير واحد وبه جزم ابن أبي حاتم وأرخها يعقوب بن سفيان في المحرم سنة سبع وعشرين قال كانت فيه غزاة قبرس الاولى وأخرج الطبري من طريق الواقدي أن معاوية غزا الروم في خلافة عثمان فصالح أهل قبرس وسمى امرأته كبرة بفتح الكاف وسكون الموحدة وقيل فاختة بنت قرظة وهما أختان كان معاوية تزوجهما واحدة بعد أخرى ومن طريق ابن وهب عن ابن لهيعة ان معاوية غزا بامرأته الى قبرس في خلافة عثمان فصالحهم ومن طريق أبي معشر المدني ان ذلك كان في سنة ثلاث وثلاثين فتحصلنا على ثلاثة

فركبت البحر في زمان معاوية

فصرعت عن دابتها حين  
خرجت من البحر فهلكت

أقوال والاول أصح وكلها في خلافة عثمان أيضا لانه قتل في آخر سنة خمس وثلاثين (قوله)  
فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر فهلكت) في رواية الليث فلما انصرفوا من غزوهم  
قافلين الى الشام قربت اليها دابة لتركبها فصرعت فماتت وفي رواية جاد بن زيد عند أحد  
فوقتها بغلة لها شهابا فوقعت فماتت وفي رواية عنه مضت في باب ركوب البحر فوقعت فاندقت  
عنقها وقد جمع بينهما في باب فضل من يصرع في سبيل الله والحاصل أن البغلة الشهابا قربت  
اليها لتركبها فصرعت لتركب فسقطت فاندقت عنقها فماتت وظاهر رواية الليث أن وقعها  
كانت بساحل الشام لما خرجت من البحر بعد رجوعهم من غزاة قبرس لكن أنخرج ابن أبي  
عاصم في كتاب الجهاد عن هشام بن عمار عن يحيى بن حمزة بالسند الماضي لقصة أم حرام في باب  
ما قيل في قتال الروم وفيه وعبادة نازل بساحل حص قال هشام بن عمار رأيت قبرها بساحل  
حص وجزم جماعة بأن قبرها بجزيرة قبرس فقال ابن حبان بعد أن أخرج الحديث من طريق  
الليث بن سعد بسنده قبر أم حرام بجزيرة في بحر الروم يقال لها قبرس بين بلاد المسلمين وبينها  
ثلاثة أيام وجزم ابن عبد البر بأنها حين خرجت من البحر الى جزيرة قبرس قربت اليها دابتها  
فصرعتها وأخرج الطبري من طريق الواقدي أن معاوية صالحهم بعد فتحها على سبعة آلاف  
دينار في كل سنة فلما أرادوا الخروج منها قربت لأم حرام دابة لتركبها فسقطت فماتت فقبرها  
هناك يستسقون به ويقولون قبر المرأة الصالحة فعلى هذا فعمل مراد هشام بن عمار بقوله رأيت  
قبرها بالساحل أي ساحل جزيرة قبرس فكانت توجه الى قبرس لما غزاها الرشيد في خلافته  
ويجمع بانهم لما وصلوا الى الجزيرة بادرت المقاتلة وتاخرت الضعفاء كالنساء فلما غلب المسلمون  
ووصلحهم طلعت أم حرام من السفينة قاصدة البلد لترها وتعود راجعة للشام فوقعت حينئذ  
ويحمل قول جاد بن زيد في روايته فلما رجعت وقول أبي طوالة فلما قفلت أي أرادت الرجوع  
وكذا قول الليث في روايته فلما انصرفوا من غزوهم قافلين أي أرادوا الانصراف ثم  
وقفت على شيء يزول به الاشكال من أصله وهو ما أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن زيد بن أسلم  
عن عطاء بن يسار أن امرأة حدثته قالت نام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استيقظ وهو  
يضحك فقلت تفحك مني يا رسول الله قال لا ولكن من قوم من أمتي يخرجون غزاة في البحر مثلهم  
كمثل الملولك على الاسرة ثم نام ثم استيقظ فقال مثل ذلك سواء لكن قال فيرجعون قلبلة  
غنائمهم مغفور لهم قالت فادع الله أن يجعلني منهم فدعاهم فقال عطاء فرائتها في غزاة غزاها  
المندرجين الزبير الى أرض الروم فماتت بارض الروم وهذا السناد على شرط الصحيح وقد أخرج  
أبو داود ومن طريق هشام بن يوسف عن معمر فقال في روايته عن عطاء بن يسار عن الرميضاء  
أخت أم سليم وأخرجه ابن وهب عن حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم فقال في روايته عن أم  
حرام وكذا قال زهير بن عباد عن زيد بن أسلم والذي يظهر لي أن قول من قال في حديث عطاء بن  
يسار هذا عن أم حرام وهم وانما هي الرميضاء وليست أم سليم وإن كانت يقال لها أيضا  
الرميضاء كما تقدم في المناقب من حديث جابر لأن أم سليم لم تمت بارض الروم ولعلها أخت أم  
عبد الله بن ملحان فقد ذكرها ابن سعد في الصحايات وقال انها أسلمت وبايعت ولم أقف على شيء من  
خبرها الا ما ذكر ابن سعد فيحتمل أن تكون هي صاحبة القصة التي ذكرها ابن عطاء بن يسار

وقد تكون تأخرت حتى أدركها عطاء وقصتها بما غايرة لقصة أم حرام من أوجه الأول أن في حديث  
 أم حرام أنه صلى الله عليه وسلم لما نام كانت تفلى رأسه وفي حديث الأخرى أنها كانت تغسل  
 رأسها كما قدمت ذكره من رواية أبي داود الثاني ظاهر رواية أم حرام أن الفرقة الثانية تغزو  
 في البر وظاهر رواية الأخرى أنها تغزو في البحر الثالث أن في رواية أم حرام أنها من أهل  
 الفرقة الأولى وفي رواية الأخرى أنها من أهل الفرقة الثانية الرابع أن في حديث أم حرام أن أمير  
 الغزوة كان معاوية وفي رواية الأخرى أن أميرها كان المنذر بن الزبير الخامس أن عطاء بن يسار  
 ذكر أنها حدثته وهو يصغر عن ادراك أم حرام وعن أن يغزو في سنة ثمان وعشرين بل وفي  
 سنة ثلاث وثلاثين لأن مولده على ما جزم به عمرو بن علي وغيره كان في سنة تسع عشرة وعلى هذا  
 فقد تعددت القصة لأم حرام ولا ختم أم عبد الله فاعل أحدها ما دفت بساحل قبر من  
 والأخرى بساحل حص ولم أر من حر ذلك والله الحمد على جزييل نعمه وفي الحديث من النوائد  
 غير ما تقدم اترغب في الجهاد والحض عليه وبيان فضيلة المجاهد وفيه جواز ركوب البحر الممل  
 للغزو وقد تقدم بيان الاختلاف فيه وأن عمر كان يمنع منهم ثم أذن فيه عثمان قال أبو بكر بن العربي  
 ثم منع منه عمر بن عبد العزيز ثم أذن فيه من بعده واستقر الأمر عليه ونقل عن عمر أنه انما منع  
 ركوبه لغير الحج والعمرة ونحو ذلك ونقل ابن عبد البر أنه يحرم ركوبه عند ارتجائه اتفاقا  
 وكره مالك ركوب النساء مطلقا البحر لما يخشى من اطلاعهن على عورات الرجال فيه أذيتهم  
 الاحتراز من ذلك وخص أصحابه بذلك بالسفن الصغار وأما الكبار التي يمكن فيها الاستتار  
 بما كن تحصن فلا حرج فيه وفي الحديث جواز تقي الشهادة وأن من يوت غازيا يلحقه عن  
 يقتل في الغزو وكذا قال ابن عبد البر وهو ظاهر القصة لكن لا يلزم من الاستواء في أصل الفضل  
 الاستواء في الدرجات وقد ذكرت في باب الشهداء من كتاب الجهاد كثيرا ممن يطلق عليه شهيد  
 وإن لم يقتل وفيه مشروعية القاتلة لما فيه من الاعانة على قيام الليل وجواز إخراج ما يؤذى  
 البدن من قل ونحوه عنه ومشروعية الجهاد مع كل امام لتضمنه الشاء على من غزا مدينة قيصر  
 وكان أمير تلك الغزوة يزيد بن معاوية ويزيد بن زبوت فضل الغازي إذا صلحت نيته وقال بعض  
 الشراح فيه فضل المجاهدين إلى يوم القيامة لقوله فيه واست من الآخرين ولانهاية للآخرين  
 إلى يوم القيامة والذي يظهر أن المراد بالآخرين في الحديث الفرقة الثانية نعم يؤخذ منه فضل  
 المجاهدين في الجمل لا خصوص الفضل الوارد في حق المذكورين وفيه ضرب من اخبار النبي  
 صلى الله عليه وسلم بما سبقه فوقع كما قال وذلك معدود من علامات نبوته منها اعلامه ببقاء أمته  
 بعده وأن فيهم أصحاب قوة وشوكة ونكاية في العدو وأنهم يتمكنون من البلاد حتى يغزو البحر  
 وإن أم حرام تعيش إلى ذلك الزمان وانها تكون مع من يغزو البحر وأنها لا تدرك زمان الغزوة  
 الثانية وفيه جواز الفرح بما يحدث من النعم والفعل عند حصول السرور والفعل صلى الله  
 عليه وسلم أعجابا بما رأى من امتثال أمته أمره لهم بجهاد العدو وما أباهم الله تعالى على ذلك  
 وما ورد في بعض طرقه بالنظر في التعجب محمول على ذلك وفيه جواز قاتلة الضيف في غير بيته بشرطه  
 كالإذن وأمن النفس وجواز خدمة المرأة الأجنبية للضيف باطعامه والتمهيد له ونحو ذلك  
 وإباحة ما قدمته المرأة للضيف من مال زوجها لأن الأغلب أن الذي في بيت المرأة هو من مال

الرجل كذا قال ابن بطال قال وفيه أن الوكيل والمؤمن إذا علم أنه يسر صاحبه ما ينعله من ذلك جازله فعلة ولا شك أن عبادة كان يسره كل رسول الله صلى الله عليه وسلم مما قدمته له امرأته ولو كان بغير إذن خاص منه وتعبه القرطبي بأن عبادة حينئذ لم يكن زوجها كما تقدم (قلت) لكن ليس في الحديث ما ينفي أنها كانت حينئذ ذات زوج الآن في كلام ابن سعد ما يقتضي أنها كانت حينئذ عزبا وفيه خدمة المرأة الضيف بتفلية رأسه وقد أشكل هذا على جماعة فقال ابن عبد البر أن أم حرام أرضعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأختها أم سليم فصارت كل منهما أمة أو خالته من الرضاعة فلذلك كان ينام عندها وتناول منه ما يجوز للمحرم أن يناله من محارمه ثم ساق بسنده إلى يحيى بن إبراهيم بن مزين قال إنما استجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تنفلي أم حرام رأسه لأنها كانت منه ذات محرم من قبل خالاته لأن أم عبد المطلب جده كانت من بني النجار ومن طريق يونس بن عبد الأعلى قال قال لنا ابن وهب أم حرام إحدى خالات النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاعة فلذلك كان يقبل عندها وينام في حجرها وتنفلي رأسه قال ابن عبد البر وأيهما كان فهي محرم له وحرم أبو القاسم بن الجوهري والد اودى والمهلب فيما حكاه ابن بطال عنه بما قال ابن وهب قال وقال غيره إنما كانت خالة لآبيه أرحمه عبد المطلب وقال ابن الجوزي سمعت بعض الحفاظ يقول كانت أم سليم أخت آمنة بنت وهب أم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرضاعة وحكي ابن العربي ما قال ابن وهب ثم قال وقال غيره بل كان النبي صلى الله عليه وسلم معصوما يملك أربه عن زوجته فكيف عن غيرها عما هو المنة عنه وهو المبرأ عن كل فعل قبيح وقول رفته فيكون ذلك من خصائصه ثم قال ويحتمل أن يكون ذلك قبل الحجاب ورد بان ذلك كان بعد الحجاب جزما وقد قدمت في أول الكلام على شرحه أن ذلك كان بعد حجة الوداع ورد عياض الأول بان الخصائص لا تثبت بالاحتمال وثبوت العصمة مسلم لكن الأصل عدم الخصوصية وجواز الاقتداء به في أفعاله حتى يقوم على الخصوصية دليل وبالغ الدمياطي في الرد على من ادعى المحرمية فقال ذهل كل من زعم أن أم حرام إحدى خالات النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاعة أو من النسب وكل من أثبت لها خولة تقتضي محرمية لأن أمهاته من النسب واللاقي أرضعته معلوما ليس فيهن أحد من الانصار البتة سوى أم عبد المطلب وهي سلمى بنت عمرو بن زيد بن بسيد بن خراش بن عامر بن غنم بن عدى بن النجار وأم حرام هي بنت لمعان بن خالد بن زيد بن حرام بن جندب بن عامر المذكور فلا يجتمع أم حرام وسلمى إلا في عامر بن غنم جدهما الأعلى وهذه خولة لا تثبت بها محرمية لأنها خولة تجازية وهي كقوله صلى الله عليه وسلم لسعد بن أبي وقاص هذا خالي لكونه من بني زهرة وهم أقرب أمه آمنة وليس سعد أخا لآمنة لآمن النسب ولا من الرضاعة ثم قال وإذا تقرر هذا فقد ثبت في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يدخل على أحد من النساء الأعلى أزواجه الأعلى أم سليم فقيل له فقال أرحها قتل أخوها معي يعني حرام بن لمعان وكان قد قتل يوم بئر معونة (قلت) وقد تقدمت قصته في الجهاد في باب فضل من جهز غازيا أو وضعت هناك وجهه الجمع بين ما أفهمه هذا الحفسر وبين ما دل عليه حديث الباب في أم حرام بما حصله أنهم أختان كانا في دار واحدة كل واحدة منهما في بيت من تلك الدار وحرام بن لمعان أخوها ما عاها فالعلة مشتركة فيهما وإن ثبت قصة أم عبد الله بنت لمعان التي



## \* (باب الجلوس كيفما تيسر) \*

حدثنا علي بن عبد الله حدثنا  
سفيان عن الزهري عن  
عطاء بن يزيد الليثي عن أبي  
سعيد الخدري رضي الله عنه  
قال نهى النبي صلى الله عليه  
وسلم عن لبستين وعن بيعتين  
اشتمال الصماء والاحتباء  
في ثوب واحد ليس على فرج  
الإنسان منه شيء والاماسة  
والمازبة \* تابعه معمر ومحمد  
ابن أبي حفص وعبد الله بن  
بديل عن الزهري \* (باب  
من ناجى بين يدي الناس  
ولم يخبر بسر صاحبه فإذا  
مات أخبر به) \* حدثنا  
موسى عن أبي عوانة حدثنا  
فراس عن عامر عن مسروق  
حدثني عائشة أم المؤمنين  
قالت أنا كذا زواج النبي  
صلى الله عليه وسلم عنده  
جميعا لم تغادرنا واحدة  
فأقبلت فاطمة عليها السلام  
تمشي ولا والله ما تخفي مشيتها  
من مشية رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فلما رآها  
رحب وقال مرحبا باني ثم  
اجلسها عن يمينه أو عن  
شماله ثم سارها فبكاء  
شديد أقبلارأى حزنها سارها  
الثانية فإذا هي تضحك  
فقلت لها أنا من بين نسائه  
خصلت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بالسر من بيتنا  
ثم أتت تبكين فلما قام رسول  
الله صلى الله عليه وسلم

أشرت إليها قريبا فالقول فيها كالقول في أم حرام وقد انضاف إلى العلة المذكورة كون أنس  
خادم النبي صلى الله عليه وسلم وقد جرت العادة بمخالطة الخدم وأهل خادمه ورفع الحشمة  
التي تقع بين الأجانب عنهم ثم قال الدميل طي على أنه ليس في الحديث ما يدل على الخلوة بأم حرام  
ولعل ذلك كان مع ولد أو خادم أو زوج أو تابع (قلت) وهو احتمال قوي لكنه لا يدفع الإشكال  
من أصله لبقاء الملامسة في تغطية الرأس وكذا النوم في الخمر وأحسن الأجوبة دعوى الخصوصية  
ولا يردّها كونها لا تثبت الإبدل لان الدليل على ذلك واضح والله أعلم ﴿قوله﴾ **باب**  
**الجلوس كيفما تيسر** سقط لفظ باب من رواية أبي ذر فيه حديث أبي سعيد في النهي عن  
لبستين وبيعتين وقد تقدم شرحه في ستر العورة من كتاب الصلاة وفي كتاب البيوع قال المهلب  
هذه الترجمة فائقة من دليل الحديث وذلك أنه نهى عن حالتين ففهم منه أباحة غيرهما بما تيسر  
من الهيئات والملابس إذا ستر العورة (قلت) والذي يظهر لي أن المناسبة تؤخذ من جهة العدول  
عن النهي عن هيئة الجلوس إلى النهي عن لبستين يستلزم كل منهما ما ذكره كشف العورة فلو  
كانت الجلسة مكرهة لذاتها لم يتعرض لذلك على أن النهي عن جلسة تفضي إلى  
كشف العورة وما لا يفضي إلى كشف العورة يباح في كل صورة ثم ادعى المهلب أن النهي عن  
هاتين اللبستين خاص بمجالاة الصلاة لكونهما لا يستران العورة في الخنصر والرفع وأما الجلوس  
في غير الصلاة فإنه لا يمنع شيئا ولا يتصرف بيديه فلا تنكشف عورته فلا حرج عليه قال وقد  
سبق في باب الاحتباء أنه صلى الله عليه وسلم احتبى (قلت) وغفل رحمه الله عما وقع من التقييد  
في نفس الخبر فإن فيه والاحتباء في ثوب واحد ليس على فرجه منه شيء وتقدم في باب اشتمال  
الصماء من كتاب اللباس وفيه والصماء أن يجعل ثوبه على أحد عاتقيه فيمدو أحد شقيه وستر  
العورة مطلوب في كل حالة وإن تأكد في حالة الصلاة لكونها قد تبطل بتركه ونقل ابن بطال عن  
ابن طاووس أنه كان يكره التربع ويقول هي جلسة مملكة وتعتب بما أخرجهم مسلم والثلاثة  
من حديث جابر بن سمرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى الفجر ترربع في مجلسه حتى  
تطلع الشمس ويمكن الجمع (قوله) تابعه معمر ومحمد بن أبي حفص وعبد الله بن بديل عن الزهري  
أما ما رواه معمر فوصلها الموفى في البيوع وأما متابعة محمد بن أبي حفص فهي عند أبي أحمد  
ابن عدي في نسخة أحمد بن حفص النيسابوري عن أبيه عن إبراهيم بن طهمان عن محمد بن أبي  
حفص وأما متابعة عبد الله بن بديل فإظنها في الزهريات جمع الذهلي والله أعلم ﴿قوله﴾ **باب**  
**من ناجى بين يدي الناس ولم يخبر بسر صاحبه فإذا مات أخبر به** ذكر فيه حديث  
عائشة في قصة فاطمة رضي الله عنهما أذ بك لما سارها النبي صلى الله عليه وسلم ثم ضحك لما  
سارها ثانيا فإفسادها عن ذلك فقالت ما كنت لأفشي وفيه أنها أخبرت بذلك بعد موته وقد تقدم  
شرحها في المناقب وفي الوفاة النبوية قال ابن بطال مساررة الواحد مع الواحد بحضرة الجماعة  
جائز لان المعنى الذي يخاف من ترك الواحد لا يخاف من ترك الجماعة (قلت) وسيأتي إيضاح  
هذا بعد باب قال وفيه أنه لا ينبغي إفساء السر إذا كانت فيه مضرة على المسر لان فاطمة لو  
أخبرت عن حزن ذلك حزننا شديد وكذا لو أخبرت عن أنها سيدة نساء المؤمنين لعظم ذلك عليهن  
واشتد حزنهن فلما أمنت من ذلك بعد موتهن أخبر به (قلت) أما الشق الأول فحق العبارة أن

سالتهم سارك قالت ما كنت لا فشي (٦٨) على رسول الله صلى الله عليه وسلم سره فلما توفي قلت لها عزمت عليك بما لي

عليك من الحق لما أخبرني  
قالت أما الآن فنع فإخبرني  
قالت أما حين سارتني في  
الامر الأول فإنه أخبرني  
أن جبريل كان يعارضه  
بالقرآن كل سنة مرة وأنه  
قد عارضني به العام مرتين  
ولا أرى الأجل الا قد اقترب  
فأنق الله واصبري فأنق  
السلف أنالك قالت فكنت  
بكائي الذي رأيت فلما رأي  
جبري سارتني الثانية قال  
يا فاطمة ألا ترضين أن  
تكوني سيدة نساء المؤمنين  
أو سيدة نساء هذه الامة  
\*(باب الاستلقاء)\* حدثنا  
علي بن عبد الله حدثنا  
سفيان حدثنا الزهري قال  
أخبرني عماد بن عليم عن  
عمه قال رأيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في  
المسجد مستلقيا واضعا  
احدى رجله على الاخرى  
\*(باب لا يتناجى اثنان دون  
الثالث)\* قال عز وجل  
يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتهم  
فلا تفتنوا الى قوله المؤمنون  
وقوله يا أيها الذين آمنوا اذا  
ناجيتهم الرسول فقدموا  
بين يدي نجواكم صدقة  
الى قوله بما تعلمون \* حدثنا  
عبد الله بن يوسف أخبرنا  
مالك وحديثنا سمعنا  
حدثني مالك عن نافع عن

يقول فيه جواز افشاء السر اذا زال ما يترتب على افشائه من المضرة لان الاصل في السر السكتان  
والاخفاء قاعدته وأما الشق الثاني فانه لعل التي ذكرها مر دودة لان فاطمة رضي الله تعالى عنها  
ماتت قبلهن كلهن وما أدري كيف خفي عليه هذا ثم جوزت أن يكون في النسخة سقم وأن  
الصواب فلما أمنت من ذلك بعدموته وهو أيضا مر دود لان الحزن الذي عمل به لم يزل بموت النبي  
صلى الله عليه وسلم بل لو كان كما زعم لاستمر حزنهن على ما فاتهن من ذلك وقال ابن التين يستفاد  
من قول عائشة عزمت عليك بما لي عليك من الحق جواز العزم بغير الله قال وفي المدونة عن  
مالك اذا قال أعزم عليك بالله فلم يفعل لم يحسن وهو كقوله أسألك بالله وان قال أعزم بالله أن  
تفعل فلم يفعل حنث لان هذا عين انتهي والذي عند الشافعية ان ذلك في الصورتين يرجع الى  
قصد الخالف فان قصديين نفسه فمبين وان قصديين الخاطب أو الشفاعة أو أطلق فلا **قوله**  
**باب الاستلقاء** هو الاضطجاع على القفا سواء كان معه نوم أم لا وقد تقدمت هذه  
الترجمة وحديثها في آخر كتاب اللباس قبيل كتاب الادب وتقدم بيان الحكم في أبواب المساجد  
من كتاب الصلاة وذكرت هناك قول من زعم أن النهي عن ذلك منسوخ وأن الجمع أولى وأن  
محل النهي حيث تبدو العورة والجواز حيث لا تبدو وهو جواب الخطابي ومن تبعه ونقل قول  
من ضعف الحديث الوارد في ذلك وزعم أنه لم يخرج في الصحيح وأوردت عليه بأنه غفل عما في  
كتاب التماس من الصحيح والمراد بذلك صحيح مسلم وسبق القلم هناك فكنت صحيح البخاري  
وقد أصلحته في أصلي وحديث عبد الله بن زيد في الباب شاهد من حديث أبي هريرة صححه ابن  
حبان **قوله** **باب لا يتناجى اثنان دون الثالث** أي لا يتحد ثان سرا وسقط لفظ  
باب من رواية أبي ذر **قوله** وقال عز وجل يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتهم فلا تفتنوا الى قوله  
المؤمنون كذا لا يذروا ساق في رواية الاصيلي وكريمة اليتين بتمامهما وأشار بإبرادها تين  
اليتين الى أن التناجى الجائر لما أخذ من مفهوم الحديث مقيد بان لا يكون في الاثم والعدوان  
**قوله** وقوله يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتهم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة الى قوله بما  
تعلمون كذا لا يذروا ساق في رواية الاصيلي وكريمة اليتين أيضا وزعم ابن التين أنه وقع عنده  
واذا تناجيتهم قال والتلاوة يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتهم **قالت** ولم أف في شيء من نسخ الصحيح على  
ما ذكره ابن التين وقوله تعالى فقدموا بين يدي نجواكم صدقة أخرج الترمذي عن علي أنها  
منسوخة وأخرج سفيان بن عيينة في جامعه عن عاصم الاحوال قال لما نزلت كان لا يتناجى النبي  
صلى الله عليه وسلم أحد الا تصدق فكان أول من ناجاه علي بن أبي طالب فتصدق بدينار ونزلت  
الخصمة فاذ لم تفعلوا رتاب الله عليكم الآية وهذا مرسل رجاله ثقات وجاء مرفوعا على غير هذا  
السباق عن علي أخرجه الترمذي وابن حبان وصححه وابن مردويه عن طريق علي بن عليم  
عنه قال لما نزلت هذه الآية قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقول دينار قلت لا يطيقونه  
قال في نصف دينار قلت لا يطيقونه قال فكلمت شعيرة قال انك لزيد قال فترت أشفقتم  
الآية قال علي فبي خفف عن هذه الامة وأخرج ابن مردويه من حديث سعد بن أبي وقاص له  
شاهدا **قوله** عن نافع كذا وأورده هنا عن مالك عن نافع ولما لك فيه شيء آخر عن ابن عمر  
وفيه قصة سأذكرها بعد باب ان شاء الله تعالى **قوله** اذا كانوا ثلاثة كذا لا كثر نصب

ثلاثة على انه الخبر ووقع في رواية لمسلم اذا كان ثلاثة بالرفع على أن كان تامة (قوله فلا يتناجي  
اثنان دون الثالث) كذا لاكثر بانف مقصورة ثابتة في الخط صورة ياء وتسقط في اللفظ لالتقاء  
الساكنين وهو بلفظ الخبر ومعناه النهي وفي بعض النسخ بجيم فقط بلفظ النهي ومعناه زاد  
أيوب عن نافع كما سيأتي بعد باب فان ذلك يحزنه وبهذه الزيادة تظهر مناسبة الحديث للآية  
الاولى من قوله ليحزن الذين آمنوا وسيتأتى بسطه بعد ابواب (قوله يا) (حفظ السر)  
أي ترك افشاءه (قوله معتمر بن سليمان) هو التميمي (قوله أسري النبي صلى الله عليه وسلم سرا)  
في رواية ثابت عن أنس عند مسلم في أثناء حديث فبعثني في حاجة فإطاعت علي أمي فلما جئت  
قالت ما حبسك ولا حمدوا بن سعد من طريق حميد عن أنس فارساني في رسالة فقالت أم سليم  
ما حبسك (قوله فما أخبرته به أحد بعده ولقد سألتني أم سليم) في رواية ثابت فقالت ما حاجته  
قلت انها سر قالت لا تخبر بسر رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد وفي رواية حميد عن أنس  
فقالت احفظ سر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية ثابت والله لو حدثت به أحدا  
لحدثتكم يا ثابت \* قال بعض العلماء كأن هذا السر كان يختص بنساء النبي صلى الله عليه وسلم  
والافلو كان من العلم ما وسع أنسا كتمانته وقال ابن بطال الذي عليه أهل العلم ان السر لا يباح به  
اذا كان على صاحبه منه مضرة وأكثرهم يقول انه اذا مات لا يلزم من كتمانته ما كان يلزم في  
حياته الا أن يكون عليه فيه غضاضة (قلت) الذي يظهر انقسام ذلك بعد الموت الى ما يباح  
وقد يستحب ذكره ولو كرهه صاحب السر كأن يكون فيه تركية له من كرامة أو منقبة أو نحو  
ذلك والى ما يجب كرهه مطلقا وقد يحرم وهو الذي أشار إليه ابن بطال وقد يجب كأن يكون فيه  
ما يجب ذكره لحق عليه كان يعذر بترك القيام به فيرجى بعده اذا ذكر لمن يقوم به عنه أن يفعل ذلك  
ومن الاحاديث الواردة في حفظ السر حديث أنس احفظ سري تدكن رؤسنا أخرجه أبو يعلى  
والخراطي وفيه على بن زيد وهو صدوق كثير الأوهام وقد أخرج أصالة الترمذي وحسنه  
ولكن لم يسق هذا المتن بل ذكر بعض الحديث ثم قال وفي الحديث طول وحديث انما يتجاس  
التجاسان بالامانة فلا يحل لأحد أن يفشي على صاحبه ما يكره أخرجه عبد الرزاق من مرسل  
أبي بكر بن حزم وأخرج القضاة في مسند الشهاب من حديث علي مرفوعا التجاس بالامانة  
وسنده ضعيف ولا يروى داود من حديث جابر مثله وزاد الاثلاثة مجالس ماسفك فيه دم حرام أو  
فرج حرام أو قطع فيه مال بغير حق وحديث جابر رفعه اذا حدث الرجل بالحديث ثم التفت  
فهو أمانة أخرجه ابن أبي شيبة وأبو داود والترمذي وله شاهد من حديث أنس عند أبي يعلى  
(قوله يا) اذا كانوا أكثر من ثلاثة فلا باس بالمسارة والمناجاة) أي مع بعض دون  
بعض وسقط باب لا يذر وعطف المناجاة على المسارة من عطف الشيء على نفسه اذا كان بغير  
لفظه لانهم ما بمعنى واحد وقيل بينهما مغايرة وهي ان المسارة وان اقتضت المناجاة لكنهما باعتبار  
من يلقي السر ومن يلقي اليه والمناجاة تقتضي وقوع الكلام سرا من الجانبين فالمناجاة أخص  
من المسارة فتكون من عطف الخاص على العام (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود (قوله فلا  
يتناجي) في رواية الكشميهني بجيم ليس بعدها ياء وقد تقدم بيانه قبل باب (قوله حتى تحتلطوا  
بالناس) أي تحتلط الثلاثة بغيرهم والغير أعم من أن يكون واحدا أو أكثر فطابت الترجمة

فلا يتناجي اثنان دون  
الثالث \* (باب حفظ السر) \*  
حدثنا عبد الله بن  
صباح حدثنا معتمر بن  
سليمان قال سمعت أبي قال  
سمعت أنس بن مالك أسر  
الى النبي صلى الله عليه  
وسلم ثم انما أخبرته به  
أحد بعده ولقد سألتني أم  
سليم فما أخبرته به \* (باب  
اذا كانوا أكثر من ثلاثة  
فلا باس بالمسارة والمناجاة) \*  
حدثني عثمان حدثنا جرير  
عن منصور عن أبي وائل  
عن عبد الله رضي الله عنه  
قال قال النبي صلى الله عليه  
وسلم اذا كنتم ثلاثة فلا  
يتناجي رجلان دون الآخر  
حتى تحتلطوا بالناس

ويؤخذ منه أنهم إذا كانوا أربعة لم يمنع تنابحي اثنين لا مكان أن يتنابحي الاثنان الاخران وقد ورد ذلك صريحا فيما أخرجه المصنف في الادب المفرد وأبو داود وصححه ابن حبان من طريق أبي صالح عن ابن عمر رفعه قلت فإن كانوا أربعة قال لا يضره وفي رواية مالك عن عبد الله بن دينار كان ابن عمر إذا أراد أن يسارر رجلا وكانوا ثلاثة دعارباعا ثم قال للاثنين استريحا شيئا فاني سمعت فذكر الحديث وفي رواية سفيان في جامعه عن عبد الله بن دينار نحوه ولفظه فكان ابن عمر إذا أراد أن ينابحي رجلا دعا آخر ثم ناجى الذي أراد وله من طريق نافع إذا أراد أن ينابحي وهم ثلاثة دعارباعا ويؤخذ من قوله حتى تحتلطوا بالناس ان الزائد على الثلاثة يعني سواء جاء اتفاقا أم عن طلب كما فعل ابن عمر (قوله أجل أن ذلك يحزنه) أي من أجل وكذا هو في الادب المفرد بالاسناد الذي في الصحيحين زيادة من قال الخطابي قد نطقوا بهذا اللفظ باسقاط من ذكر ذلك شاهدا ويجوز كسر هذه حزمة ان ذلك والمشهور فتحها قول ونما قال يحزنه لانه قد يتوهم ان نحوهما انما هي لسوء رأيهما فيه أو لبدسية عائله (قلت) ويؤخذ من التعليل استثناء صورة مما تقدم عن ابن عمر من اطلاق الجواز إذا كانوا أربعة وهي مما لو كان بين الواحد الباقي وبين الاثنين مقاطعة بسبب يغدران به أو أحدهما فإنه يصير في معنى المنفرد وأرشد هذا التعليل الى ان المناجى إذا كان ممن إذا خص أحدا بمناباته أحرز الباقي امتناع ذلك الا أن يكون في أمر مهم لا يقدر في الدين وقد نقل ابن بطلان عن أشهب عن مالك قال لا يتنابحي ثلثة دون واحد ولا عشرة لانه قد ينهي أن يترك واحدا قال وهذا مستنبط من حديث الباب لان المعنى في ترك الجماعة للواحد كترك الاثنين للواحد قال وهذا من حسن الادب لثلاثا تباعضا ويتقاطعا قال المازري ومن تبعه لافرق في المعنى بين الاثنين والجماعة لوجود المعنى في حق الواحد زاد القرطبي بل وجوده في العدد الكثير أمكن وأشد فليكن المنع أولى وانما خص الثلاثة بالذكر لانه أول عدد يتصور فيه ذلك المعنى فهما وجد المعنى فيه الحق به في الحكم قال ابن بطلان وكلما كثرت الجماعة مع الذي لا ينابحي كان أبعد للحصول الحزن ووجود التهمة فيكون أولى واختلف فيما إذا انفرد جماعة بالتناجى دون جماعة قال ابن التين وحديث عائشة في قصة فاطمة دال على الجواز ثم ذكر المصنف حديث ابن مسعود في قصة الذي قال هذه قضية ما يريد بها وجه الله والمراد منه قول ابن مسعود فآتيته وهو في ملافسار رثته فان في ذلك دلالة على ان المنع يرتفع إذا بقي جماعة لا يتأذون بالسرار ويستثنى من أصل الحكم ما إذا أذن من يبقى سواء كان واحدا أم أكثر الاثنين في التناجى دونه أو دونهم فان المنع يرتفع بكونه حق من يبقى وأما إذا تنجى اثنان ابتداء ونم ثالث كان بحيث لا يسمع كلامهما لو تكلموا جهر فإني ليسمع عليهما فلا يجوز كمالو لم يكن حاضرا معهما أصلا وقد أخرج المصنف في الادب المفرد من رواية سعيد المقبري قال مررت على ابن عمر ومعه رجل يتحدث فقمت اليهما فلم يسمعوا صوتي وقال إذا وجدت اثنين يتحدثان فلا تقم معهما حتى تستاذنهما زاد أحد في روايته من وجه آخر عن سعيد وقال أما سمعت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا تنابحي اثنين فلا يدخل معهما غيرهما حتى يستاذنهما قال ابن عبد البر لا يجوز لاحد ان يدخل على المتناجين في حال تنابجيهما (قلت) ولا ينبغي لداخل القعود عندهما ولو تابعا عندهما الا باذنهما لما افتحها حديثهما سرا وليس عندهما

أجل أن ذلك يحزنه \* حدثنا  
عبدان عن أبي حنيفة عن  
الأعمش عن شقيق عن  
عبد الله قال قسم النبي  
صلى الله عليه وسلم يوما  
قسمة فقال رجل من  
الانصار ان هذه لقسمة  
ما أريد بها وجه الله فأت  
أما والله لا آتين النبي صلى  
الله عليه وسلم فآتيته وهو في  
ملافسار رثته فغضب حتى  
أجرو وجهه ثم قال رجعة الله  
على موسى أو ذى باكثر من  
هذا فاصبر

## \* (باب طول النجوى)

وأدهم نجوى مصدر من  
 ناجيت فوصفهم بها والمعنى  
 يتناجون \* حدثني محمد بن  
 بشار حدثنا محمد بن جعفر  
 حدثنا شعبة عن عبد العزيز  
 عن أنس رضي الله عنه قال  
 أقيمت الصلاة ورجل يناجي  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فزال يناجيه حتى  
 نام أصحابه ثم قام فصلى  
 \* (باب لا تترك النار في البيت  
 عند النوم) \* حدثنا أبو  
 نعيم حدثنا ابن عيينة عن  
 الزهري عن سالم عن أبيه عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 لا تتركوا النار في بيوتكم  
 حين تنامون \* حدثنا محمد  
 ابن العلاء حدثنا أبو أسامة  
 عن يزيد بن عبد الله عن أبي  
 بردة عن أبي موسى رضي الله  
 عنه قال احترق بيت بالمدينة  
 على أهل من الليل فحدث  
 بشأنهم النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال إن هذه النار إنما  
 هي عدو لكم فإذا تم  
 فأطفئوها عنكم \* حدثنا  
 قتيبة حدثنا جابر عن كثير  
 عن عطاء عن جابر بن عبد الله  
 رضي الله عنهما قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم خروا الآنية وأجفوا  
 الأبواب وأطفئوا المصابيح  
 فان الفويسقة ربما جرت  
 الفسيلة فأحرق أهل البيت

أحد دل على أن مراده ألا يطلع أحد على كلامهما ويتأكد ذلك إذا كان صوت أحدهما  
 جهوريا لا يتأثر له أخفاء كلامه من حضره وقد يكون لبعض الناس قوة فهم بحيث إذا سمع بعض  
 الكلام استدلل به على باقيه فالحفاظة على ترك ما يؤذي المؤمن مطلوبة وإن تفاوتت المراتب  
 وقد أخرج سفيان بن عيينة في جامعه عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد قال قال ابن عمر في  
 زمن الفتنة ألا ترون القتل شيئا ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكر حديث الباب  
 وزاد في آخره تعظيم الحرمة المسلم وأظن هذه الزيادة من كلام ابن عمر استنبطها من الحديث  
 فأدرجت في الخبر والله أعلم قال النووي النجوى في الحديث للتحريم إذا كان بغير رضاه وقال في  
 موضع آخر الأباذنه أي صريحا كان أو غير صريح والاذن أخص من الرضا لأن الرضا قد يعلم  
 بالقرينة فيكتفي بها عن التصريح والرضا أخص من الاذن من وجه آخر لأن الاذن قد يقع  
 مع الإكراه ونحوه والرضا لا يطلع على حقيقة نفسه لكن الحكم لا يناط إلا بالاذن الدال على الرضا  
 وظاهر الإطلاق أنه لا فرق في ذلك بين الحضر والسفر وهو قول الجمهور وحكي الخطابي عن أبي  
 عبيد بن حريبه أنه قال هو مختص بالسفر في الموضع الذي لا يأمن فيه الرجل على نفسه فإما في  
 الحضر وفي العمارة فلا بأس وحكي عياض نحوه ولفظه قيل إن المراد بهذا الحديث السفر  
 والمواضع التي لا يأمن فيها الرجل رفيقه أو لا يعرفه أو لا يثق به ويخشى منه قال وقد روى في  
 ذلك أثر وأشار بذلك إلى ما أخرجه أحمد من طريق أبي سالم الجيثاني عن عبد الله بن عمرو أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال ولا يحل لثلاثة تفريـكـونون بأرض فلاة أن يناجي اثنين دون  
 صاحبهما الحديث وفي سنده ابن لهيعة وعلى تقدير ثبوته فتقييده بأرض الفلاة يتعلق بأحد  
 على النهي قال الخطابي إنما قال يحزنه لأنه إما أن يتوهم أن نجواهما إنما هي لسوء رأيهما فيه  
 أو أنهما يتنقذان على غائلة تحصل له منهما (قلت) حديث الباب يتعلق بالمعنى الأول وحديث  
 عبد الله بن عمرو يتعلق بالثاني وعلى هذا المعنى قول ابن حريبه وكأنه ما استحضر الحديث  
 الأول قال عياض قيل كان هذا في أول الإسلام فلما نشأ الإسلام وأمن الناس سقط هذا  
 الحكم وتعقبه القرطبي بأن هذا تحكم وتخصيص لا دليل عليه وقال ابن العربي الخبر عام  
 للنظر والمعنى والعلة الحزن وهي موجودة في السفر والحضر فوجب أن يعمهما النهي جميعا  
 \* (قوله) باب طول النجوى وأدهم نجوى مصدر من ناجيت فوصفهم بها والمعنى  
 يتناجون \* هذا التفسير في رواية المستعلي وحده وقد تقدم بيانه في تفسير الآية في سورة سحان  
 وقد تقدم منه أيضا في تفسير سورة يوسف في قوله تعالى خلصوا نجيا ثم ذكر حديث أنس أقيمت  
 الصلاة ورجل يناجي النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وعبد العزيز راويه عن أنس هو ابن  
 صهيب وقد تقدم شرح الحديث مستوفي في باب الإمام تعرض له الحاجة وهو قيل صلاة  
 الجماعة (قوله) حتى نام أصحابه تقدم هناك بلفظ حتى نام بعض القوم فيحمل الإطلاق في  
 حديث الباب على ذلك \* (قوله) باب لا تترك النار في البيت عند النوم بضم أول  
 تترك ومثناة فوقانية على البناء للمجهول وبفتح ومثناة تحتانية بصيغة النسي لمفرد ذكر فيه  
 ثلاثة أحاديث \* الأول حديث ابن عمر في النهي عن ذلك \* الثاني حديث أبي موسى وفيه بيان  
 حكمة النهي وهي خشية الاحتراق \* الثالث حديث جابر وفيه بيان علة الخشية المذكورة فأما

حديث ابن عمر ف قوله في السند ابن عيينة عن الزهري وقع في رواية الحميدي عن سفيان حدثنا  
الزهري وقوله حين ينامون قيد بالنوم لحصول الغلبة به غالباً ويستنبط منه أنه متى وجدت  
الغلبة حصل النهي وأما حديث أبي موسى ف قوله احترق بيت بالمدينة على أهله لم أقف على  
تسميتهم قال ابن دقيق العيد يؤخذ من حديث أبي موسى سبب الأمر في حديث جابر باطناء  
المصابيح وهو فن حسن غريب ولو تتبع لحصل منه فوائد (قلت) قد أفرد أبو حنيفة العكبري  
من شيوخ أبي يعلى بن الفراء بالتصنيف وهو في المائة الخامسة ووقف على مختصر منه وكان  
الشيخ ما وقف عليه فلذلك تخي أن لو تتبع وقوله ان هذه النار انما هي عدو لكم هكذا أورده  
بصيغة المحصر مباغلة في تنا كيد ذلك قال ابن العربي معنى كون النار عدو الناس انما تنافي أبداننا  
وأموالنا منفاة العدو وان كانت لنا بها منفعة لكن لا يحصل لنا منها الا بواسطة فاطلق أنما  
عدو لنا لوجود معنى العداوة فيها والله أعلم وأما حديث جابر ف قوله في السند كثير كذا لا كثير غير  
منسوب زاد أبو ذر في روايته هو ابن شظير وهو كذلك وشظير بكسر الشين والفاء المجهتين  
بينهما نون ساكنة تقدم ضبطه والكلام عليه في باب ذكر الجن من كتاب بدء الخلق وشرح  
حديثه هذا وانه ليس له في الصحيح غير هذا الحديث ووقع في رجال الصحيح للسكلا بأذى أن  
البخاري أخرجه أيضاً في باب استعانة البدن في الصلاة فراجعت الباب المذكور من الصحيح وهو  
قبيل كتاب الجنائز فما وجدت له هذا ذكرنا ثم وجدت له بعد الباب المذكور باب عشر بابا  
حديثاً آخر بسنده هذا وقد نهت عليه في باب ذكر الجن والشظير في اللغة السي الخلق وكثير  
المذكور يكنى أبا قرة وهو بصرى وقال القرطبي الأمر والنهي في هذا الحديث للارشاد قال  
وقد يكون للندب وجزم النووي بأنه للارشاد لكونه لمصلحة دينوية وتعقب بأنه قد ينفعني الى  
مصلحة دينية وهي حفظ النفس المحرم قتلها والمال المحرم تبذره وقال القرطبي في هذه  
الاحاديث أن الواحد اذا بات بيت ليس فيه غيره وفيه نار فعليه أن يطعمها قبل نومه أو يفعل  
بها ما يؤمن معه الاحتراق وكذا ان كان في البيت جماعة فانه يتعين على بعضهم وأحقهم بذلك  
آخرهم نوما فن فرط في ذلك كان للسنة مخالفاً ولا دائماً تاركاً ثم أخرجه الحديث الذي أخرجه أبو  
داود وصححه ابن حبان والحاكم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال جاءت فارة فخرت القتيلة  
فالقتها بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم على الخمر التي كان قاعدا عليها فأحرق منها مثل موضع  
الدرهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا غتم فاطفئوا سراجكم فان الشيطان يدل مثل هذه على  
هذا فيحرقكم وفي هذا الحديث بيان سبب الأمر أيضاً وبيان الحامل للقويصة وهي النار  
على جر القتيلة وهو الشيطان فيستعين وهو وعد الإنسان عليه بعد وآخروهي النار أعادنا الله  
بكرمه من كيد الأعداء انه رؤف رحيم وقال ابن دقيق العيد اذا كانت العلة في اطفاء السراج  
الحذر من جر القويصة القتيلة فمقتضاه أن السراج اذا كان على هيئة لا تصل اليها النار لا يمنع  
ايقاده كالأول كان على منارة من نحاس أملس لا يمكن الفارة الصعود اليه أو يكون مكانه بعيداً عن  
موضع يمكنها أن تنب منه الى السراج قال واما ورود الأمر باطناء النار مطلقاً كما في حديثي ابن  
عمر وأبي موسى وهو أعم من نار السراج فقد يتطرق منه مفسدة أخرى غير جر القتيلة كسقوط  
شيء من السراج على بعض متاع البيت وكسقوط المنارة فينثر السراج الى شيء من المتاع

فيحرقه فيحتاج الى الاستيئاق من ذلك فاذا استوثق بحيث يؤمن معه الاحراق فيزول الحكم  
 بزوال علته (قلت) وقد صرح النووي بذلك في القنديل مثلاً لانه يؤمن معه الضرر الذي  
 لا يؤمن مثله في السراج وقال ابن دقيق العيد أيضاً هذه الاوامر لم يحملها الاكثر على الوجوب  
 ويلزم أهل الظاهر حملها عليه قال وهذا لا يختص بالظاهر بل الحمل على الظاهر الاعراض ظاهر  
 يقول به أهل القياس وان كان أهل الظاهر أولى بالالتزام به لكونهم لا يلتفتون الى المنهومات  
 والمناسبات وهذه الاوامر تتنوع بحسب مقاصدها فمنها ما يحمل على النذب وهو التسمية على  
 كل حال ومنها ما يحمل على النذب والارشاد معاً كإغلاق الابواب من أجل التعليل بان  
 الشيطان لا يفتح باباً مغلقاً لان الاحتراز من مخالطة الشيطان مندوب اليه وان كان تحته مصالح  
 دنيوية كالحراسة وكذا ايلاء السقاء وتخدير الاناء والله أعلم **(قوله)** باب غلق  
 الابواب بالليل (في رواية الاصيلي والجرجاني وكذا الكبرية عن الكشي عن اغلاق وهو الفصح  
 وقال عياض هو الصواب (قلت) لكن الاول ثبت في لغة نادرة **(قوله)** همام) هو ابن يحيى وعطاء  
 هو ابن أبي رباح **(قوله)** أطفوا المصابيح بالليل) تقدم شرحه في الذي قبله **(قوله)** وأغلقوا الابواب  
 في رواية المسقلى والسرخسي وغلقوا بتشديد اللام وتقدم في الباب الذي قبله بلفظ أجبفوا  
 بالجيم والفاء وهي بمعنى أغلقوا وتقدم شرحها في باب ذكر الجن وكذا بقية الحديث قال ابن  
 دقيق العيد في الامر بإغلاق الابواب من المصالح الدينية والدنيوية حراسة النفس والاموال  
 من أهل العيب والفساد ولا سيما الشياطين وأما قوله فان الشيطان لا يفتح باباً مغلقاً فإشارة الى  
 أن الامر بإغلاق لمصلحة إبعاد الشيطان عن الاختلاط بالانسان وخصه بالتعليل تنبيهاً على  
 ما يخفى مما لا يطلع عليه إلا من جانب النبوة قال واللام في الشيطان للجنس اذ ليس المراد فرداً  
 بعينه وقوله في هذه الرواية وخروا الطعام والشراب قال همام وأحسبه قال ولو يعود يعرضه  
 وهو بضم الراء بعد هاء اذ مفعلة وقد تقدم الجزم بذلك عن عطاء في رواية ابن جريج في الباب  
 المذكور ولفظه وخروا الطعام والشراب ولو يعود تعرضه عليه وزاد في كل من الاوامر المذكورة واذ كر  
 اسم الله تعالى وتقدم في باب شرب اللبن من كتاب الاشربة بيان الحكمة في ذلك وقد حله ابن بطال  
 على عمومته وأشار الى استشكله فقال أخبرني الله عليه وسلم أن الشيطان لم يعط قوة على شيء  
 من ذلك وان كان أعطى ما هو أعظم منه وهو ووجهه في الاماكن التي لا يتدرا لا دمي أن يلج فيها  
 (قلت) والزيادة التي أشرت اليها قبل ترفع الاشكال وهو أن ذكر اسم الله يحول بينه وبين فعل  
 هذه الاشياء ومقتضاه أنه يتمكن من كل ذلك اذا لم يذكر اسم الله ويؤيده ما أخرجه مسلم  
 والاربعة عن جابر رفعه اذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان  
 لا مبيت لكم ولا عشاء واذا دخل فلم يذكر الله عند دخوله قال الشيطان أدركتم وقد تردد ابن  
 دقيق العيد في ذلك فقال في شرح الامام يحتمل أن يؤخذ قوله فان الشيطان لا يفتح باباً مغلقاً على  
 عمومته ويحتمل أن يخص بما ذكر اسم الله عليه ويحتمل أن يكون المنع لأمري يتعلق بجسمه ويحتمل  
 أن يكون لما منع من الله بامر خارج عن جسمه قال والحديث يدل على منع دخول الشيطان  
 الخارج فاما الشيطان الذي كان داخل فلا يدل الخبر على خروجه قال فيكون ذلك لتخفيف  
 المفسدة لا رفعها ويحتمل أن تكون التسمية عند الاغلاق تقتضي طرد من في البيت من

\* (باب غلق الابواب بالليل) \*  
 \* حدثنا حسان بن أبي عباد  
 حدثنا همام عن عطاء عن  
 جابر قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أطفوا  
 المصابيح بالليل اذا رقدتم  
 وأغلقوا الابواب وأوكؤا  
 الاسقية وخروا الطعام  
 والشراب قال همام  
 وأحسبه قال ولو يعود يعرضه



الشياطين وعلى هذا فينبغي أن تكون التسمية من ابتداء الاغلاق الى تمامه واستنبط منه بعضهم مشروعية غلق القم عند التناوب لدخوله في عبوم الابواب مجازا **بقوله** **باب** الختان بعد الكبر (بكسر الكاف وفتح الموحدة قال الكرماني وجه مناسبة هذه الترجمة بكتاب الاستئذان أن الختان يستدعي الاجتماع في المنازل غالبا **(قوله الفطرة خمس)** تقدم شرحه في أواخر كتاب اللباس وكذلك حكم الختان واستدل ابن بطلال على عدم وجوبه بان سلمان لما أسلم لم يؤمر بالاختتان وتعقب باحتمال أن يكون تركه لعذرا ولأن قصته كانت قبل ايجاب الختان أولا لأنه كان محتتما ثم لا يلزم من عدم النقل عدم الوقوع وقد ثبت الامر لغيره بذلك **(قوله)** في الحديث الثاني اختن ابراهيم عليه السلام بعد ثمانين سنة تقدم بيان ذلك والاختلاف في سنة حين اختن وبيان قدر عمره في شرح الحديث المذكور في ترجمة ابراهيم عليه السلام وذكرنا هناك أنه وقع في الموطأ من رواية أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الفطرة خمس الختان والاستحدا ووقف الابط وقص الشارب وتقليم الاظفار **حدثنا أبو اليمان** أخبرنا شعيب بن أبي حمزة **حدثنا أبو الزناد عن الاعرج** عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اختن ابراهيم عليه السلام بعد ثمانين سنة

والذي جمع به ابن طحطا فيقع بالعكس ويلزم أن يقول فيما اذا مضى من الشهر عشرة أيام لعشرين بقين وهذا لا يعرف في استعمالهم ثم ذكر الاختلاف في سنن ابراهيم وجزم بانه لا يثبت منها شيء منها قول هشام بن الكلبي عن أبيه قال دعا ابراهيم الناس الى الحج ثم رجع الى الشام فمات به وهو ابن مائتي سنة وذكر أبو حذيفة البخاري أحد الضعفاء في المبتدأ بسندله ضعف ان ابراهيم عاش مائة وخمسا وسبعين سنة وأخرج ابن أبي الدنيا من مرسل عبيد بن عمير في وفاة ابراهيم وقصته مع ملك الموت ودخوله عليه في صورة شيخ فاضافه فجعل يضع اللقمة في فيه فتتناثر ولا تثبت في فيه فقال له كم أنى عليك قال مائة واحد وستون سنة فقال ابراهيم في نفسه

\* (باب الختان بعد الكبر ووقف الابط) \* **حدثنا يحيى بن قزعة** **حدثنا ابراهيم بن سعد** عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الفطرة خمس الختان والاستحدا ووقف الابط وقص الشارب وتقليم الاظفار \* **حدثنا أبو اليمان** أخبرنا شعيب بن أبي حمزة **حدثنا أبو الزناد عن الاعرج** عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اختن ابراهيم عليه السلام بعد ثمانين سنة



وهو يومئذ ابن ستين ومائة مابق أن أصبح هكذا الاسنة واحدة فذكره الحياة فقبض ملك الموت حينئذ روحه برضاه فهذه ثلاثة أقوال مختلفة يتعسر الجمع بينها لكن أرجحها الرواية الثالثة وخطرت لي بعد ذلك أنه يجوز الجمع بأن يكون المراد بقوله وهو ابن ثمانين أنه من وقت فارق قومه وهاجر من العراق الى الشام وأن الرواية الاخرى وهو ابن مائة وعشرين أى من مولده أو أن بعض الرواة رأى مائة وعشرين فظنها الا عشرين أو بالعكس والله أعلم قال المهلب ليس اختتان ابراهيم عليه السلام بعد ثمانين مما يوجب علينا مثل فعله اذا عاتمة من عتوت من الناس لا يبلغ الثمانين وانما اختنت وقت أوحى الله اليه بذلك وأمره به قال والنظر يقتضى أنه لا ينبغي الاختتان الا قرب وقت الحاجة اليه لاستعمال العضوفى الجماع كما وقع لابن عباس حيث قال كانوا لا يختنون الرجل حتى يدرك ثم قال والاختتان فى الصغر لتسهيل الامر على الصغير لضعف عضوه وقلة فهمه (قلت) يستدل بقصة ابراهيم عليه السلام لمشروعية الاختتان حتى لو أخر لما منع حتى بلغ السن المذكور لم يستطع طلبه والى ذلك أشار البخارى بالترجمة وليس المراد أن الاختتان يشرع تأخيرها الى الكبر حتى يحتاج الى الاعتذار عنه وأما التعليل الذى ذكره من طريق النظر ففيه نظر فان حكمة الاختتان لم تنحصر فى تسهيل ما يتعلق بالجماع بل ولما يخشى من انحباس بقية البول فى الغرلة ولا سيما للمستحجم فلا يؤمن أن يسيل فينجس الثوب أو البدن فكانت المبادرة لقطعها عند بلوغ السن الذى يؤمر به بالصبي بالصلاة أليق الاوقات وقد بينت الاختلاف فى الوقت الذى يشرع فيه فيما مضى (قوله واختتن بالقدم مخففة) ثم أشار اليه من طريق أخرى مشددة وزاد وهو موضع وقد قدمت بيانه فى شرح الحديث المذكور فى ترجمة ابراهيم عليه السلام من أحاديث الانبياء وأشرت اليه أيضا فى أثناء اللباس وقال المهلب القدوم بالتحفيف الا كلة كقول الشاعر \* على خطوب مثل نخت القدوم \* وبالتشديد الموضع قال وقد يتفق لابراهيم عليه السلام الامر ان يعنى أنه اختتن بالآلة وفى الموضع (قلت) وقد قدمت الراجح من ذلك هنالك وفى المتنق للجوزقي بسند صحيح عن عبد الرزاق قال القدوم القرية وأخرج أبو العباس السراج فى تاريخه عن عبيد الله بن سعيد عن يحيى بن سعيد عن ابن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة رفعه اختتن ابراهيم بالقدم فقلت ليحيى ما القدوم قال الناس قال الكمل بن العديم فى الكتاب المذكور الاكثر على أن القدوم الذى اختتن به ابراهيم هو الآلة يقال بالتشديد والتحفيف والافصح التحفيف ووقع فى روايتى البخارى بالوجهين وجزم النضر بن شميل أنه اختتن بالآلة المذكورة فليله يقولون قدوم قرية بالشام فلم يعرفه وثبت على الاول وفى صحاح الجوهري القدوم الآلة والموضع بالتحفيف معا وأنكر ابن السكيت التشديد مطلقا ووقع فى متنق البلدان للعازمى قدوم قرية كانت عند حلب وكانت مجلس ابراهيم (قوله حدثنا محمد بن عبد الرحيم) هو البغدادى المعروف بصاعقة وشيخه عباد بن موسى هو الختلى بضم المعجمة وتشديد المثناة الفوقانية وفتحها بعد هاء الام من الطبقة الوسطى من شيوخ البخارى وقد نزل البخارى فى هذا الاسناد درجة بالنسبة لاسماعيل بن جعفر فانه أخرج الكثير عن اسمعيل بن جعفر بواسطة واحدة كقضية وعلى بن حجر ونزل فيه درجتين بالنسبة لاسرائيل فانه أخرجه عنه بواسطة واحدة كعبه د الله بن موسى ومحمد بن سابق (قوله أنا يومئذ مختنون) أى وقع له الختان

واختن بالقدم مخففة  
\* قال أبو عبد الله حدثنا  
قتيبة حدثنا المغيرة عن  
أبي الزناد وقال بالقدم  
وهو موضع مشدد \* حدثنا  
محمد بن عبد الرحيم أخبرنا  
عباد بن موسى حدثنا اسمعيل  
ابن جعفر عن اسرائيل عن  
أبي اسحق عن سعيد بن جبيرة  
قال سئل ابن عباس مثل من  
أنت حين قبض النبي صلى  
الله عليه وسلم قال أنا يومئذ  
مختنون

يقال صبي محتون ومحتن وختين بمعنى (قوله) وكانوا لا يختنون الرجل حتى يدرك (أى حتى يبلغ  
الحلم قال الاسماعيلي لا أدري من القائل وكانوا لا يختنون أهوا أو اسحق أو اسرائيل أو من  
دونه وقد قال أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قبض النبي صلى الله عليه وسلم وأنا ابن  
عشر وقال الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى  
وأنا قد ناهزت الاحتلام قال والاحاديث عن ابن عباس في هذا مضطربة (قلت) وفي كلامه نظر  
أما أول فلان الأصل أن الذي ثبت في الحديث معطوفا على ما قبله فهو مضاف إلى من نقل عنه  
الكلام السابق حتى يثبت أنه من كلام غيره ولا يثبت الادراج بالاحتمال وأما ثانياً فدعوى  
الاضطرار بمرودة مع امكان الجمع أو الترجيح فان المحفوظ الصحيح أنه ولد بالشعب وذلك قبل  
الهجرة بثلاث سنين فيكون له عند الوفاة النبوية ثلاث عشرة سنة وبذلك قطع أهل السير  
وصححه ابن عبد البر وأورد بسند صحيح عن ابن عباس أنه قال ولدت ونحوها شمس في الشعب وهذا  
لا يناق في قوله ناهزت الاحتلام أى قاربته ولا قوله وكانوا لا يختنون الرجل حتى يدرك لاحتمال أن  
يكون أدرك تخن قبل الوفاة النبوية وبعد حجة الوداع وأما قوله وأنا ابن عشر فمحول على الغاء  
الكسر وروى أحمد من طريق أخرى عن ابن عباس أنه كان حينئذ ابن خمس عشرة سنة ويمكن  
رده إلى رواية ثلاث عشرة بأن يكون ابن ثلاث عشرة وشيء وولد في أثناء السنة بخبر الكسرين  
بأن يكون ولد مثلاً في شوال فله من السنة الأولى ثلاثة أشهر فاطلق عليها سنة وقبض النبي صلى  
الله عليه وسلم في ربيع فله من السنة الأخيرة ثلاثة أخرى وأكمل بينهما ثلاث عشرة فن قال  
ثلاث عشرة ألغى الكسرين ومن قال خمس عشرة جبرهما والله أعلم (قوله وقال ابن ادريس)  
هو عبد الله وأبوه هو ابن يزيد الادودي وشيخه أبو اسحق هو السبيعي (قوله قبض النبي صلى  
الله عليه وسلم وأنا ختين) أى محتون كقتيل ومقتول وهذا الطريق وصله الاسماعيلي من طريق  
عبد الله بن ادريس (قوله باب كل لهو باطل اذا شغله) أى شغل اللاهية به (عن طاعة  
الله) أى كمن انتهى بشئ من الأشياء مطلقاً سواء كان ماذوناً في فعله أو منهياً عنه كمن اشتغل بملا  
نافله أو بتلاوة أو ذكر أو تنكير في معاني القرآن مثلاً حتى خرج وقت الصلاة المنفرضة عبداً  
فانه يدخل تحت هذا الضابط واذ كان هذا في الأشياء المرغوب فيها المطلوب فعلها فكيف حال  
مادونها وأول هذه الترجمة لفظ حديث أخرجه أحمد والأربعة وصححه ابن خزيمة والحاكم من  
حديث عقبة بن عامر رفعه كل ما يلهو به المرء المسلم باطل إلا رمية بقوسه وتاديه فرسه وملاعبته  
أهله الحديث وكأنه لم يكن على شرط المصنف استعماله لفظ ترجمة واستنبط من المعنى ما قيد  
به الحكم المذكور وإنما أطلق على الرمي أنه لهو ولا مالة الرغبات إلى تعلمه لما فيه من صورة اللهو  
لكن المقصود من تعلمه الاعانة على الجهاد وتاديب الفرس إشارة إلى المسابقة عليها وملاعبته  
الاهل للتأنيس ونحوه وإنما أطلق على ما عداها البطلان من طريق المقابلة لأن جميعها من  
الباطل المحرم (قوله ومن قال لصاحبه تعال أقامرك) أى ما يكون حكمه (قوله وقوله تعال  
ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية) كذا في رواية أخرى ذروا ولا أكثر وفي رواية الاصيلي  
وكريهة ليضل عن سبيل الله الآية وذكر ابن بطلان أن البخاري استنبط تقييد اللهو  
في الترجمة من مفهوم قوله تعال ليضل عن سبيل الله فان مفهومه أنه اذا اشتراه لا ليضل

قال وكانوا لا يختنون الرجل  
حتى يدرك \* وقال ابن ادريس  
عن أبيه عن أبي اسحق عن  
سعيد بن جبير عن ابن عباس  
قبض النبي صلى الله عليه  
وسلم وأنا ختين \* (باب  
كل لهو باطل اذا شغله عن  
طاعة الله ومن قال لصاحبه  
تعال أقامرك وقوله تعال  
ومن الناس من يشتري لهو  
الحديث الآية) \* حدثنا  
يحيى بن بكير حدثنا الليث عن  
عقيل عن ابن شهاب قال  
أخبرني جبير بن عبد الرحمن  
أن أباه ريرة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من  
حلف منكم فقال في حلفه  
باللات والعزى فليقل لا الله  
إلا الله ومن قال لصاحبه  
تعال أقامرك فليصدق

لا يكون مذموما وكذا مفهوم الترجمة أنه إذا لم يشغله الله عن طاعة الله لا يكون باطلا لكن  
 عموم هذا المفهوم يخص بالمنطوق فكل شيء نص على تحريمه بما يلزمه لا يكون باطلا سواء شغل  
 أو لم يشغل وكان نهرا عن ضعف ما ورد في تفسير الله في هذه الآية بالغناء وقد أخرج الترمذي  
 من حديث أبي أمامة رفعه لا يحمل بيع المغنيات ولا شراؤهن الحديث وفيه وفيه أنزل الله  
 ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية وسنده ضعيف وأخرج الطبراني عن ابن مسعود  
 موقوفا أنه فسر الله في هذه الآية بالغناء وفي سنده ضعف أيضا ثم أورد حديث أبي هريرة وفيه  
 ومن قال صاحبه تعال أقامرك الحديث وأشار بذلك إلى أن القمار من جملة الله ومن دعا  
 إليه دعا إلى المعصية فلذلك أمر بالتصديق ليكفر عنه تلك المعصية لأن من دعا إلى معصية وقع  
 بدعائه إليها في معصية وقال الكرماني وجه تعاق هذا الحديث بالترجمة والترجمة بالاستئذان  
 أن الداعي إلى القمار لا ينبغي أن يؤذن له في دخول المنزل ثم لا يكون يتضمن اجتماع الناس  
 ومناسبة بقية حديث الباب للترجمة أن الخلف باللات لهو يشغل عن الحق بالخلق فهو باطل  
 انتهى ويحتمل أن يكون لما قدم ترجمة ترك السلام على من اقترف ذنبا أشار إلى ترك الأذن لمن  
 يشغل باللهو عن الطاعة وقد تقدم شرح حديث الباب في تفسير سورة والنجم قال مسلم في  
 صحيحه بعد أن أخرج هذا الحديث هذا الحرف تعال أقامرك لا يرويه أحد إلا الزهري  
 والزهري نحو تسعين حرفا لا يشارك فيها غيره عن النبي صلى الله عليه وسلم بإسناد جيد (قلت)  
 وإنما قيد التفرد بقوله تعال أقامرك لأن بقية الحديث شاهد من حديث سعد بن أبي وقاص  
 يستفاد منه سبب حديث أبي هريرة أخرجه النسائي بسند قوي قال كذا حديثي عهد بجاهلية  
 خلفت باللات والعزى فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قل لا اله الا الله وحده  
 لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وانفتحت عن شمالك وتعوذ بالله ثم لا تعد فيمكن  
 أن يكون المراد بقوله في حديث أبي هريرة فليقل لا اله الا الله الى آخر الذكر المذكور في قوله فليقل  
 ويحتمل الاكتفاء بلا اله الا الله لأنها كلمة التوحيد والزيادة المذكورة في حديث سعد تأكيده  
 ﴿قوله باب ما جاء في البناء﴾ أي من منع واباحة والبناء أعظم من أن يكون بطين  
 أو مدرا أو خشب أو من قصب أو من شعر (قوله قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من  
 أشرط الساعة إذا تطاول رعاة البهم في البنيان) كذا لا أكثر بضم الراء وبها تأنيث في آخره  
 وفي رواية الكشميري رعاة بكسر الراء وبالله مزع المدوق قد تقدم هذا الحديث موصولا مطولا  
 مع شرحه في كتاب الإيمان وأشار بإيراد هذه القطعة إلى ذم التطاول في البنيان وفي الاستدلال  
 بذلك نظر وقد ورد في ذم التطويل البناء صريحا ما أخرج ابن أبي الدنيا من رواية عمارة بن عامر إذا  
 رفع الرجل بناء فوق سبعة أذرع نودي بإفاسق إلى أين وفي سنده ضعف مع كونه موقوفا وفي ذم  
 البناء مطلقا حديث خباب رفعه قال يؤخر الرجل في نفقته كلها الا التراب أو قال البناء أخرجه  
 الترمذي وصححه وأخرج له شاهدا عن أنس بلقظ الا البناء فلا خير فيه والطبراني من حديث  
 جابر رفعه إذا أراد الله بعد شر أخضر له في اللبن والطين حتى يبنى ومعنى أخضر عجمتين حسن وزنا  
 ومعنى وله شاهد في الاوسط من حديث أبي بشر الانصاري بلقظ إذا أراد الله بعد سوأ أنفق ماله  
 في البنيان وأخرج أبو داود من حديث عبد الله بن عروب بن العاص قال مر بي النبي صلى الله

\* (باب ما جاء في البناء) \* قال  
 أبو هريرة عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم من أشرط  
 الساعة إذا تطاول رعاة  
 البهم في البنيان \* حدثنا  
 أبو نعيم

عليه وسلم وأنا أظن حائطا فقال الامر أعجل من ذلك وصححه الترمذي وابن حبان وهذا كله  
محمول على ما لا تنس الحاجة اليه مما لا بد منه للتوطن وما بقي البرد والحر وقد أخرج أبو داود أيضا  
من حديث أنس رفعه أما ان كل بناء وبال على صاحبه الا ما لا لا أي الاما لا بد منه ورواته  
موثقون الا الراوي عن أنس وهو أبو طلحة الاسدي فليس بمعروف وله شاهد عن وثالة عند  
الطبراني **(قوله)** حدثنا اسحق هو ابن سعيد كذا في الاصل وسعيد المذكور هو ابن عمرو بن  
سعيد بن العاص الاموي ونسب كذلك عند الاسماعيلي من وجه آخر عن أبي نعيم شيخ البخاري  
فيه وعمر بن سعيد هو المعروف بالاشدق واسحق بن سعيد يقال له السعيدى سكن مكة وقد  
روى هذا الحديث عن والده وهو المراد بقوله عن سعيد **(قوله)** رأيتني بضم المثناة كانه استحضر  
الحالة المذكورة فصار لشدة علمه بها كانه يرى نفسه يفعل ما ذكر **(قوله)** مع النبي صلى الله عليه  
وسلم أي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم **(قوله)** يكنى بضم أوله وكسر الكاف وتشديد النون  
من أكن اذا وقي وجاء بفتح أوله من كن وقال أبو زيد الانصاري كنيته وأ كنيته بمعنى أى سترته  
وأسرته وقال الكسائي كنيته صنته وأ كنيته أسرته **(قوله)** ما أعانى عليه أحد من خلق الله  
هو تأكيد لقوله بنيت بيدي وأشار الى خفة مؤنته ووقع في رواية يحيى بن عبد الحميد الحماني  
بكسر المهملة وتشديد الميم عن اسحق بن سعيد السعيدى بهذا السند عند الاسماعيلي وأبي نعيم  
في المستخرجين يتما من شعر واعترض الاسماعيلي على البخاري بهذه الزيادة فقال أدخل هذا  
الحديث في البناء بالطين والمدر والخبز انما هو في بيت الشعر وأجيب بان راوى الزيادة ضعيف  
عندهم وعلى تقدير نبوتهم فليس في الترجمة تقييد بالطين والمدر **(قوله)** قال عمرو هو ابن دينار  
**(قوله)** لبننة بفتح اللام وكسر الموحدة مثل كلمة ويجوز كسر أوله وسكون الموحدة مثل كسرة  
**(قوله)** ولا غرس نخلة قال الداودي ليس الغرس كالبناء لان من غرس ونيته طلب الكفاف أو  
لفضل ما ينال منه ففي ذلك الفضل لا الاثم **(قلت)** لم يتقدم للاثم في الخبر ذكر حتى يعترض به وكلامه  
يؤهم أن في البناء كله الاثم وليس كذلك بل فيه التفصيل وليس كل ما زاد منه على الحاجة يستلزم  
الاثم ولا شك أن في الغرس من الاجر من أجل ما يؤكل منه ما ليس في البناء وان كان في بعض  
البناء ما يحصل به الاجر مثل الذي يحصل به النفع لغير الباني فانه يحصل للباني به الثواب والله  
سبحانه وتعالى أعلم **(قوله)** فذكره لبعض أهله لم أقف على تسميته والقائل هو سفيان **(قوله)**  
قال والله لقد بنى زاد الكشميني في روايته بيتا **(قوله)** قال سفيان قلت فله قال قبل أي قال  
ما وضعت لبننة الخ قبل أن يبنى الذي ذكرت وهذا اعتذار حسن من سفيان راوى الحديث  
ويحتمل أن يكون ابن عمر بنى بيده بعد النبي صلى الله عليه وسلم وكان في زمانه صلى الله  
عليه وسلم فعل ذلك والذي أنشأه بعض أهله كان بنى بامر فنسبه الى فعله مجازا ويحتمل أن يكون  
بناؤه بيتا من قصب أو شعير ويحتمل أن يكون الذي نفاه ابن عمر ما زاد على حاجته والذي أنشأه بعض  
أهله بناء بيت لا بد له منه أو اصلاح ما وهى من بيته قال ابن بطال يؤخذ من جواب سفيان ان  
العالم اذا جاء عنه قولان مختلفان انه ينبغي لاسماعيهم أن يتأولوهما على وجه ينقي عنهما التناقض  
فتزيها عن الكذب انتهى ولعل سفيان فهم من قول بعض أهل ابن عمر الانكار على ما رواه  
له عن عمرو بن دينار عن ابن عمر فبادر سفيان الى الاتصاف لشيخه ونفسه وسلك الادب مع الذي

حدثنا اسحق هو ابن  
سعيد عن سعيد عن ابن  
عمر رضى الله عنهما قال  
رأيتني مع النبي صلى الله  
عليه وسلم بنيت بيدي بيتا  
يكنى من المطر ويطلق من  
الشمس ما أعانى عليه أحد  
من خلق الله حدثنا علي  
ابن عبد الله حدثنا سفيان  
قال عمرو قال ابن عمر والله  
ما وضعت لبننة على لبننة ولا  
غرس نخلة منذ قبض  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال سفيان فذكره لبعض  
أهله قال والله لقد بنى  
سفيان قلت فله قال قبل  
أن يبنى

خاطبه بالجمع الذي ذكره والله سبحانه وتعالى أعلم \* (خاتمة) \* اشتمل كتاب الاستئذان من الاحاديث المرفوعة على خمسة وعشرين حديثا المعلق منها وما في غيره اثنا عشر حديثا والبقية موصولة المكرر منه فيه وفيما مضى خمسة وستون حديثا والخالص عشرون وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث لابي هريرة رسول الرجل اذنه وحديث أنس في المصافحة وحديث ابن عمر في الاحتباء وحديثه في البناء وحديث ابن عباس في خنثاه وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم سبعة آثار والله أعلم

(قوله بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب الدعوات)

\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*

\* (كتاب الدعوات)

وقول الله تعالى ادعوني  
أستجب لكم الآية

بفتح المهملةين جمع دعوة بفتح أوله وهي المسئلة الواحدة والدعاء الطلب والدعاء الى الشيء الحث على فعله ودعوت فلا ناسا له ودعوته استغثته ويطلق أيضا على رفعة القدر كقوله تعالى ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة كذا قال الراغب ويمكن رده الى الذي قبله ويطلق الدعاء أيضا على العبادة والدعوى بالقصر الدعاء كقوله تعالى وآخذ دعواهم والادعاء كقوله تعالى فما كان دعواهم اذ جاءهم بأسمنا وقال الراغب الدعاء على التسمية كقوله تعالى لا تتبعوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضهم بعضا وقال الراغب الدعاء والنداء واحدا لكن قدي تجرد النداء عن الاسم والدعاء لا يكاد يتجرد وقال الشيخ أبو القاسم القشيري في شرح الاسماء الحسنى ما ملخصه جاء الدعاء في القرآن على وجوه منها العبادة ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك ومنها الاستغاثة وادعوا شهماءكم ومنها السؤال ادعوني أستجب لكم ومنها القول دعواهم فيها سبحانه اللهم والنداء يوم يدعوكم والثناء قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن (قوله وقول الله تعالى ادعوني أستجب لكم الآية) كذا الابن ذرو ساق غيره الآية الى قوله داخرين وهذه الآية ظاهرة في ترجيح الدعاء على التفويض وقالت طائفة الافضل ترك الدعاء والاستسلام للقضاء وأجابوا عن الآية بان آخرها دل على أن المراد بالدعاء العبادة لقوله ان الذين يستكبرون عن عبادتي واستدلوا بحديث النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الدعاء هو العبادة ثم قرأ وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي الآية أخرجه الاربعه وصححه الترمذي والحاكم وشذت طائفة فقالوا المراد بالدعاء في الآية ترك الذنوب وأجاب الجمهور أن الدعاء من أعظم العبادة فهو كالحديث الآخر الحج عرفة أي معظم الحج وركنه الأكبر ويؤيده ما أخرجه الترمذي من حديث أنس رفعه الدعاء مع العبادة وقد تواردت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم بالترغيب في الدعاء والحث عليه كحديث أبي هريرة رفعه ليس شيء أكرم على الله من الدعاء أخرجه الترمذي وابن ماجه وصححه ابن حبان والحاكم وحديثه رفعه من لم يسأل الله يغضب عليه أخرجه أحمد والبخاري في الادب المفرد والترمذي وابن ماجه والبراز والحاكم كلهم من رواية أبي صالح الخوزي بضم الخاء المعجمة وسكون الواو ثم زاي عنه وهذا الخوزي مختلف فيه ضعفه ابن معين وقواه أبو زرعة ووطن الحافظ ابن كثير انه أبو صالح السمان فخرم بان أحمد تفرد بتخرجه وليس كما قال فقد جزم شيخه المزني في الاطراف بما قلته ووقع في رواية البراز والحاكم

عن أبي صالح الخويزي سمعت أبا هريرة قال الطيبي معنى الحديث أن من لم يسأل الله يغضبه  
والمبغوض مغضوب عليه والله يحب أن يسئل انتهى، ويؤيده حديث ابن مسعود رفعه سألوا الله  
من فضله فإن الله يحب أن يسئل أخرجه الترمذي وأوله من حديث ابن عمر رفعه ان الدعاء ينفع  
مما نزل وما لم ينزل فعليكُم عباد الله بالدعاء وفي سنده لين وقد صححه مع ذلك الحاكم وأخرج  
الطبراني في الدعاء بسند رجاله ثقات إلا أن فيه عن غنمة بقبية عن عائشة مرفوعا ان الله يحب المحلين  
في الدعاء وقال الشيخ تقي الدين السبكي الأولى حمل الدعاء في الآية على ظاهره وأما قوله بعد  
ذلك عن عبادتي فوجه الربط ان الدعاء أخص من العبادة فمن استسكبر عن العبادة استسكبر عن  
الدعاء وعلى هذا فالوعيد انما هو في حق من ترك الدعاء استسكارا ومن فعل ذلك كفر وأما من تركه  
لمقصود من المقاصد فلا يتوجه اليه الوعيد المذكور وان كان يرى أن ملازمة الدعاء والاستسكار  
منه أرجح من الترك لكثرة الأدلة الواردة في الحديث عليه (قلت) وقد دلت الآية الآتية قريبا في  
السورة المذكورة أن الاجابة مشترطة بالاخلاص وهو قوله تعالى فادعوه بمخاضين له الدين وقال  
الطيبي معنى حديث النعمان ان تحمل العبادة على المعنى اللغوي اذ الدعاء هو اظهار رغبة  
التذلل والافتقار الى الله والاستسكان له وما شرعت العبادات الا للخصوع للباري واطهار  
الافتقار اليه ولهذا ختم الآية بقوله تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي حيث عبر عن عدم  
التذلل والخصوع بالاستكبار ووضع عبادتي موضع دعائي وجعل جزاء ذلك الاستكبار الصغار  
والهوان وحكي القشيري في الرسالة الخلاف في المسئلة فقال اختلف أي الامر من أولى الدعاء  
أو السكوت والرضا ف قيل الدعاء وهو الذي ينبغي ترجيحه لكثرة الأدلة لما فيه من اظهار الخصوع  
والافتقار وقيل السكوت والرضا أولى لما في التسليم من الفضل (قلت) وشبهتهم ان الداعي  
لا يعرف ما قدر له فدعاؤه ان كان على وفق المقدور فهو وتحصيل الحاصل وان كان على خلافه  
فهو ومعاندة والجواب عن الاول ان الدعاء من جملة العبادة لما فيه من الخصوع والافتقار وعن  
الثاني أنه اذا اعتقد أنه لا يقع الا ما قدر الله تعالى كان ادعانا لامعانة وفائدة الدعاء تحصيل  
الثواب بامتنال الامر ولا احتمال أن يكون المدعوه موقوفا على الدعاء لان الله خالق الاسباب  
ومسبباتها قال وقالت طائفة ينبغي أن يكون داعيا بلسانه راضيا بقلبه قال والاولى أن يقال اذا  
وجد في قلبه اشارة الى الدعاء فالدعاء أفضل وبالعكس (قلت) القول الاول أعلى المقامات أن  
يدعو بلسانه ويرضى بقلبه والثاني لا يتأق من كل أحد بل ينبغي أن يختص به الكمل قال  
القشيري ويصح أن يقال ما كان لله أو للمسلمين فيه نصيب فالدعاء أفضل وما كان للنفس فيه حظ  
فالسكوت أفضل وعبر ابن بطال عن هذا القول لما حكاه بقوله يستحب أن يدعو لغيره ويترك  
لنفسه وعمدة من أول الدعاء في الآية بالعبادة أو غيرها قوله تعالى فيكشف ما تدعون اليه ان شاء  
وان كثيرا من الناس يدعو فلا يستجاب له فلو كانت على ظاهرها لم يتخلف والجواب عن ذلك  
ان كل داع يستجاب له لكن تتنوع الاجابة فتارة تقع بعين مادعاه وتارة بعوضه وقد ورد في  
ذلك حديث صحيح أخرجه الترمذي والحاكم من حديث عباد بن الصامت رفعه ما على الارض  
مسلم يدعو بدعوة الا آناه الله اياها أو صرف عنه من سوء مثلها ولا جدم من حديث أبي هريرة  
أما أن يجعلها له واما أن يدخرها له وله في حديث أبي سعيد رفعه ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها

انهم ولا قطيعة رحم الا اعطاه الله بها احدى ثلاث اما ان يعجل له دعوته واما ان يدخرها له في الآخرة واما ان يصرف عنه من سوء منزلها وصحة الحاكم وهذا شرط ثان للاجابة وله اشروط أخرى منها ان يكون طبيب المظعم والمبلس لحديث فاني يستجاب لذلك وسيأتي بعد عشرين بابا من حديث أبي هريرة ومنها ألا يكون يستعجل لحديث يستجاب لاحدكم ما لم يقل دعوت فلم يستجب لي أخرجه مالك **(قوله باب لكل نبي دعوة مستجابة)** كذا لا يذروا سقط لفظ باب لغيره فصار من جملة الترجمة الاولى ومناسبتها للاشارة الى أن بعض الدعاء لا يستجاب عينا **(قوله اسمعيل)** هو ابن أبي اويس **(قوله مستجابة)** كذا لا يذروا لم أرها عند الباقيين ولا في شيء من نسخ الموطأ **(قوله يدعوها)** زاد في رواية الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة فيعجل كل نبي دعوته وفي حديث أنس ثاني حديثي الباب فاستجب له **(قوله وأريد أن أختبئ دعوتي شفاعتي لأمي في الآخرة)** وفي رواية أبي سلمة عن أبي هريرة الآية في التوحيد فأريد أن شاء الله أن أختبئ وزيادة أن شاء الله في هذا التبرك وسلم من رواية أبي صالح عن أبي هريرة واني اختبأت وفي حديث أنس فجعلت دعوتي وزاد يوم القيامة وزاد أبو صالح فهي نائلة ان شاء الله من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئا وقوله من مات في محل نصب على المنعولية ولا يشرك بالله في محل نصب على الحال والتقدير شفاعتي نائلة من مات غير مشرك وكانته صلى الله عليه وسلم أراد أن يؤخرها ثم عزم ففعل ورجا وقوع ذلك فاعلمه الله به فخرم به وسيأتي تمة الكلام على الشفاعات وأنواعها في أول كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى وقد استشكل ظاهر الحديث بما وقع لكن من الانبياء من الدعوات الجارية ولا سيما نبينا صلى الله عليه وسلم وظاهره ان لكل نبي دعوة مستجابة فقط والجواب ان المراد بالاجابة في الدعوة المذكورة القطع بها وما عدا ذلك من دعواتهم فهو على رجا الاجابة وقيل معنى قوله لكل نبي دعوة أي أفضل دعواته ولهم دعوات أخرى وقيل لكل منهم دعوة عامة مستجابة في أمته اما باهلا كهم واما بنجاتهم وأما الدعوات الخاصة فنها ما يستجاب ومنها ما لا يستجاب وقيل لكل منهم دعوة تخصه لانيه أولئك نفسه كقول نوح لا تذر على الارض وقول زكريا فذهب لي من ذلك وليا يرثي وقول سليمان وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي حكاه ابن التين وقال بعض شراح المصابيح ما لفظه اعلم ان جميع دعوات الانبياء مستجابة والمراد بهذا الحديث ان كل نبي دعا على أمته بالاهلاك الا نافرأدع فاعطيت الشفاعات عوضا عن ذلك للصبر على أذاهم والمراد بالامة أمة الدعوة لا أمة الاجابة وتعبه الطيبي ١ بانه صلى الله عليه وسلم دعا على احياء من العرب ودعا على أناس من قريش باسمائهم ودعا على رعل وذو كوان ودعا على مضر قال والاولى أن يقال ان الله جعل لكل نبي دعوة تستجاب في حق أمته فنالها كل منهم في الدنيا وأما نبينا فانه لما دعا على بعض أمته نزل عليه ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم فبقي تلك الدعوة المستجابة مدخرة للآخرة وغالب من دعا عليهم لم يرد اهلا كهم وانما أراد رد دعهم ليتوبوا وأما جزمه أولان جميع أدعيتهم مستجابة فنيه غفلة عن الحديث الصحيح سالت الله ثلاثا فاعطاني اثنين ومنعني واحدة الحديث قال ابن بطال في هذا الحديث بيان فضل نبينا صلى الله عليه وسلم على سائر الانبياء حيث أترأ أمته على نفسه وأهل بيته بدعوتهم الجارية ولم يجعلها أيضا دعاء عليهم بالهلاك كما وقع لغيره من تقدم وقال ابن الجوزي

\* (باب لكل نبي دعوة مستجابة) \* حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة مستجابة يدعوها وأريد أن أختبئ دعوتي شفاعتي لأمي في الآخرة

١ قوله الطيبي في نسخة القرطبي



هذا من حسن نصرته صلى الله عليه وسلم لانه جعل الدعوة فيها ينبغي ومن كثرة كرمه لانه آثر  
أمتة على نفسه ومن صحة نظره لانه جعلها للمذنبين من أمتة لكونهم أحوج اليها من الطائعين  
وقال النووي فيه كمال شفقتة صلى الله عليه وسلم على أئمة ورأفته بهم واعتناؤه بالنظر في مصالحهم  
فجعل دعوته في أهم أوقات حاجتهم وأما قوله فهى نائلة ففيه دليل لأهل السنة ان من مات  
غير مشرك لا يخلد في النار ولومات مصر على الكبائر **(قوله وقال معتمر)** هو ابن سليمان التيمي  
كذا لا كثر وبه جزم الاسماعيلي والحميدي لكن عند الاصيلي وكريمة في أوله قال في خليفة حدثنا  
معتمر فعلى هذا هو متصل وقد وصله أيضا مسلم عن محمد بن عبد الأعلى عن معتمر **(قوله لكل نبي)**  
سأل سؤالا أو قال لكل نبي دعوة هكذا وقع بالشك ولم يسق مسلم لفظه بل أحال به على طريق  
قتادة عن أنس وقد أخرجه ابن منده في كتاب الايمان من طريق محمد بن عبد الأعلى به ومن  
طريق الحسن بن الربيع ومحمد بن سعد وغيرهما عن معتمر بالشك ولفظه كل نبي قد سأل سؤالا أو قال  
لكل نبي دعوة قد دعا بها الحديث ولفظ قتادة عند مسلم لكل نبي دعوة دعاها لا أمتة فذكره ولم  
يشك **(قوله)** **باب** أفضل الاستغفار سقط لفظ باب لابي ذر ووقع في شرح ابن بطلال  
بلفظ فضل الاستغفار وكانه لما رأى الآيتين في أول الترجمة وهما الدالان على الحث على  
الاستغفار ظن أن الترجمة لبيان فضيلة الاستغفار ولكن حديث الباب يؤيد ما وقع عند  
الاكثر وكان المصنف أراد اثبات مشروعية الحث على الاستغفار بذكر الآيتين ثم بين بالحديث  
أولى ما يستعمل من ألفاظه وترجم بالافضلية ووقع الحديث بلفظ السيادة وكأنه أشار الى أن  
المراد بالسيادة الافضلية ومعناها الاكثر نفعا لمستعمله ومن أوضح ما وقع في فضل الاستغفار  
ما أخرجه الترمذي وغيره من حديث يسار وغيره من فروع من قال أستغفر الله العظيم الذي لا اله  
الا هو الحى القيوم وأتوب اليه غفرت ذنوبه وان كان فتر من الزحف قال أبو نعيم الاصبهاني هذا  
يدل على أن بعض الكبار تغفر ببعض العمل الصالح وضابطه الذنوب التي لا توجب على  
من تكبها حكا في نفس ولا مال ووجه الدلالة منه انه مثل بالفرار من الزحف وهو من الكبائر فدل  
على أن ما كان مثله أو دونه يغفر اذا كان مثل الفرار من الزحف فانه لا يوجب على من تكبها حكا  
في نفس ولا مال **(قوله وقال تعالى واستغفروا ربكم انه كان غفارا الآية)** كذا رأيت في نسخة  
معمدة من رواية أبي ذر وسقطت الواو من رواية غيره وهو الصواب فان التلاوة فقلت استغفروا  
ربكم وساق غير أبي ذر الآية الى قوله تعالى أنها راوكان المصنف لم يذكر هذه الآية الى أثر  
الحسن البصري أن رجلا شكى اليه الجذب فقال استغفر الله وشكى اليه آخر الفقر فقال  
استغفر الله وشكى اليه آخر جفاف بستانه فقال استغفر الله وشكى اليه آخر عدم الولد فقال  
استغفر الله ثم تلا عليهم هذه الآية وفي الآية حث على الاستغفار وإشارة الى وقوع المغفرة لمن  
استغفر والى ذلك أشار الشاعر بقوله

\* وقال معتمر سمعت أبا عن  
أنس عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لكل نبي  
سأل سؤالا أو قال لكل نبي  
دعوة قد دعا بها فاستجب  
فجعلت دعوى شفاعته لا متى  
يوم القيامة \* **باب** أفضل  
الاستغفار وقوله تعالى  
واستغفروا ربكم انه كان  
غفارا الآية والذين اذا فعلوا  
فاحشة أو ظلموا أنفسهم  
الآية \* **حديثنا أبو معمر**

للم ترديل ما أرجو وأطلبه \* من جود كفيلا ما علمتني الطلب

**(قوله والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية)** كذا لابي ذر وساق غيره الى قوله وهم  
يعلمون واختلف في معنى قوله ذكروا الله فقل ان قوله فاستغفروا وانفسير لامر بالذكر وقيل  
هو على حذف تقديره ذكروا عقاب الله والمعنى تفكروا في انفسهم ان الله سألهم فاستغفروا



لذنوبهم أى لاجل ذنوبهم وقد ورد في حديث حسن صفة الاستغفار المشار اليه في الآية أخرجه  
أحمد والاربعة وصححه ابن حبان من حديث علي بن أبي طالب قال حدثني أبو بكر الصديق رضي  
الله عنهم ما وصدق أبو بكر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل يذنب ذنباً ثم يقوم  
فيستطهر فيحسن الطهور ثم يستغفر الله عز وجل الاغفر له ثم تلاوا الذين اذا فعلوا فاحشه الآية  
وقوله تعالى ولم يصروا على ما فعلوا فيه اشارة الى أن من شرط قبول الاستغفار أن يقلع المستغفر  
عن الذنب والا فلا الاستغفار باللسان مع التلبس بالذنب كالتلاعب وورد في فضل الاستغفار  
والحث عليه آيات كثيرة وأحاديث كثيرة منها حديث أبي سعيد رفعه قال ابليس يارب لا أزال  
أغويهم مادامت أرواحهم في أجسادهم فقال الله تعالى وعزني لا أزال أغفر لهم ما استغفروني  
أخرجه أحمد وحديث أبي بكر الصديق رفعه ما أصر من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة  
أخرجه أبو داود والترمذي وذكر السبعين للمبالغة والافقي حديث أبي هريرة الآتي في  
التوحيد مرفوعاً عن عبد الله بن زبنا فقال رب اني أذنبت ذنباً فأغفر لي فغفر له الحديث وفي  
آخره علم عبدي ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به اعمل ما شئت فقد غفرت لك (قوله حدثنا الحسين)  
هو ابن ذكوان المعلم ووقع عند النسائي من رواية عنده حدثنا الحسن المعلم وكذا عند  
الاسماعيلي من طريق يحيى القطان عن حسين المعلم (قوله حدثنا عبد الله بن بريدة) أى ابن  
الحبيب الاسلمي (قوله حدثني بشير) بالوحدة ثم المجبة مصغرة وقد تابع حسينا على ذلك ثابت  
البناني وأبو العوام عن بريدة ولكنهم لم يذكرا بشير بن كعب بل قالوا عن ابن بريدة عن شداد  
أخرجه النسائي وخالفهم الوليد بن ثعلبة فقال عن ابن بريدة عن أبيه أخرجه الاربعة الا  
الترمذي وصححه ابن حبان والحاكم لكن لم يقع في رواية الوليد أول الحديث قال النسائي حسين  
المعلم أثبت من الوليد بن ثعلبة وأعلم بعد الله بن بريدة وحديثه أولى بالصواب (قلت) كأن الوليد  
سلك الجادة لان جل رواية عبد الله بن بريدة عن أبيه وكان من صحبه جواز أن يكون عن عبد الله  
ابن بريدة على الوجهين والله أعلم (قوله حدثني شداد بن اوس) أى ابن ثابت بن المنذر بن حرام  
بهماليتين الانصاري ابن أخي حسان بن ثابت الشاعر وشداد صحابي جليل نزل الشام وكنيته أبو  
يعلى واختلف في صحبة أبيه وليس لشداد في البخاري الا هذا الحديث الواحد (قوله سيد  
الاستغفار) قال الطيبي لما كان هذا الدعاء جامعاً للمعاني التوبة كلها استعبر له اسم السيد وهو في  
الاصل الرئيس الذي يقصد في الحوائج ويرجع اليه في الامور (قوله أن يقول) أى العبد وثبت  
في رواية أحمد والنسائي ان سيد الاستغفار أن يقول العبد للترمذي من رواية عثمان بن ربيعة  
عن شداد ألا أدلك على سيد الاستغفار وفي حديث جابر عند النسائي تعلموا سيد الاستغفار  
(قوله لا اله الا أنت أنت خلقتني) كذا في نسخة معقدة بتكرير أنت وسقطت الثانية من  
معظم الروايات ووقع عند الطبراني من حديث أبي امامة من قال حين يصبح اللهم لك الحمد لا اله  
الا أنت والباقي نحو حديث شداد وزاد فيه آمنت لك بمخلص الدين (قوله وأنا عبدك) قال  
الطيبي يجوز أن تكون مؤكدة ويجوز أن تكون مقدرة أى أنا عبدك وبؤيده عطف قوله  
وأنا على عهدك (قوله وأنا على عهدك) سقطت الواو في رواية النسائي قال الخطابي يريد أنا على  
ما عاهدتك عليه وواعدتك من الايمان بك واخلاص الطاعة لك ما استطعت من ذلك ويحتمل

حدثنا عبد الوارث حدثنا  
الحسين حدثنا عبد الله بن  
بريدة حدثني بشير بن كعب  
العدوي قال حدثني شداد  
ابن أوس رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
سيد الاستغفار أن يقول  
اللهم أنت ربى لا اله الا أنت  
أنت خلقتنى وأنا عبدك  
وأنا على عهدك ووعدك

أن يريد أن يقيم على ما عاهدت إلى من أمرك ومقتضيه ومتعجز وعدك في المشيئة والاجر  
واشتراط الاستطاعة في ذلك معناه الاعتراف بالعجز والقصور عن كنه الواجب من حقه تعالى  
وقال ابن بطال قوله وأنا على عهدك ووعدك يريد الله الذي أخذ الله على عباده حيث  
أخرجهم أمثال الذر وأشهدهم على أنفسهم ألا تلبسوا بالله ما لم يكن عليه من شيء ولا تأخذوا  
بالوحدانية وبالوعد ما قال على لسان نبه ان من مات لا يشره الله شيئا وأدى ما افترض عليه أن  
يدخل الجنة (قلت) وقوله وأدى ما افترض عليه زيادة ليست بشرط في هذا المقام لانه جعل المراد  
بالعهد الميثاق المأخوذ في عالم الذر وهو التوحيد خاصة فالوعد هو ادخال من مات على ذلك الجنة  
قال وفي قوله ما استطعت اعلام لا مئة ان أحدا لا يقدر على الاتيان بجميع ما يجب عليه الله  
ولا الوفاء بكال الطاعات والشكر على النعم ففرق الله بعباده فلم يكن منهم من ذلك الاوسعهم وقال  
الطبي يحتمل أن يراد بالعهد والوعد ما في الآية المذكورة كذا قال والتفريق بين العهد والوعد  
أوضح (قوله أبو لك بنعمت على) سقط لفظ لك من رواية النسائي وأبو بالموحدة والهمز ممدود  
معناه أعتف ووقع في رواية عثمان بن ربيعة عن شداد وأعتف بذنوبي وأصله البوا ومعناه  
اللزوم ومنه بواؤه الله منزلا اذا أسكنه فكأنه ألزمه به (قوله وأبو لك بذني) أي أعتف أيضا وقيل  
معناه أحمله برغي لا أستطيع صرفه عنى وقال الطبي اعترف أولا بانه أنعم عليه ولم يقبده لانه يشتمل  
أنواع الانعام ثم اعترف بالتقصير وان لم يقم باداء شكرها ثم بالغ فعده ذنبا مبالغة في التقصير  
وهضم النفس (قلت) ويحتمل أن يكون قوله أبو لك بذني اعتراف بوقوع الذنب مطلقا ليصح  
الاستغفار منه لانه عدم ما قصر فيه من أداء شكر النعم ذنبا (قوله فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا  
أنت) يؤخذ منه ان من اعترف بذنبه غفر له وقد وقع صريح في حديث الافك الطويل وفيه  
العبد اذا اعترف بذنبه وتاب تاب الله عليه (قوله ١ من قالها موقنا بها) أي مخلصا من قلبه  
مصدقا بشواها وقال الداودي يحتمل أن يكون هذا من قوله ان الحسنات يذهبن السيئات  
ومثل قول النبي صلى الله عليه وسلم في الوضوء وغيره لانه بشر بالشواب ثم بشر بافضل منه فثبت  
الاول وما زيد عليه وليس يشتر بالثني ثم يشتر باقل منه مع ارتفاع الاول ويحتمل أن يكون  
ذلك ناسخا وأن يكون هذا فيمن قالها ومات قبل أن يفعل ما يغفر له به ذنوبه أو يكون ما فعله من  
الوضوء وغيره لم ينتقل منه بوجه ما والله سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء كذا حكاه ابن التين عنه  
وبعضه يحتاج الى تأمل (قوله ومن قالها من النهار) في رواية النسائي فان قالها حين يصبح وفي  
رواية عثمان بن ربيعة لا يقولها أحدكم حين يمسي فيماني عليه قدر قبل أن يصبح أو حين يصبح  
فيماني عليه قدر قبل ان يمسي (قوله فهو من اهل الجنة) في رواية النسائي دخل الجنة وفي  
رواية عثمان بن ربيعة الاوجب له الجنة قال ابن أبي جرة جمع صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث  
من يبيع المعاني وحسن الالفاظ ما يحق له أنه يسمى سيد الاستغفار ففيه الاقرار لله وحده  
بالالهية والعبودية والاعتراف بانه الخالق والاقرار بالعهد الذي أخذه عليه والرجاء بوعده  
به والاستعاذة من شر ما جنى العبد على نفسه وازداده النعمة الى موجدتها وازداده الذنب الى  
نفسه ورغبته في المغفرة واعترافه بانه لا يقدر أحد على ذلك الا هو وفي كل ذلك الإشارة الى  
الجمع بين الشريعة والحقيقة فان تكاليف الشريعة لا تحصل الا اذا كان في ذلك عون من الله

ما استطعت أعوذ بك من  
شر ما صنعت أبو لك بنعمت  
على وأبو لك بذني فاغفر لي انه  
لا يغفر الذنوب الا أنت قال  
ومن قالها من النهار موقنا  
بها فمات من يومه قبل أن  
يمسي فهو من اهل الجنة  
ومن قالها من الليل وهو  
موقن بها فمات قبل أن يصبح  
فهو من اهل الجنة

١ قوله من قالها موقنا بها  
هذه الجملة ليست في نسخ  
الصحیح التي بأيدينا وانما فيه  
ما ترى بعد ولم نجد ذلك  
رواية في الشارح القسطلاني  
فعله رواية للشارح اه

مصححه

تعالى وهذا القدر الذي يكفي عنه بالحقيقة فلو اتفق أن العبد خالف حتى يجري عليه ما قدر عليه وقامت الحجة عليه ببيان المخالفة لم يبق إلا أحد أمرين إما العقوبة بمقتضى العدل أو العفو بمقتضى الفضل انتهى ملخصاً وقال أيضاً من شروط الاستغفار صحة النية والتوجه والادب فلو أن أحداً حصل الشروط واستغفر بغير هذا اللفظ الوارد واستغفر آخر بهذا اللفظ الوارد لكن أدخل بالشروط هل يستويان فالجواب أن الذي يظهر أن اللفظ المذكور انما يكون سبيح الاستغفار إذا جاع الشروط المذكورة والله أعلم **(قوله باب استغفار النبي صلى الله عليه وسلم)** أى وقوع الاستغفار منه أو التقدير منه أو استغفاره في كل يوم ولا يحمل على السكينة لتقدم بيان الأفضل وهو لا يترك الأفضل **(قوله قال قال أبو هريرة)** في رواية يونس بن يزيد عن الزهري أخبرني أبو سلمة أنه سمع أبا هريرة أخرجه النسائي **(قوله والله انى لاستغفر الله)** فيه القسم على الشيء تأكيداً له وان لم يكن عند السامع فيه شك **(قوله لاستغفر الله وأتوب إليه)** ظاهره أنه يطلب المغفرة ويعزم على التوبة ويحتمل أن يكون المراد يقول هذا اللفظ بعينه ويرجى الثاني ما أخرجه النسائي بسند جيد من طريق مجاهد عن ابن عمر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول استغفر الله الذى لا اله الا هو الى القيوم وأتوب اليه في المجلس قبل أن يقوم مائة مرة وله من رواية محمد بن سوية عن نافع عن ابن عمر بلفظ انا كنا نعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس رب اغفر لي وتب علي أنك أنت التواب الغفور مائة مرة **(قوله أكثر من سبعين مرة)** وقع في حديث أنس انى لاستغفر الله في اليوم سبعين مرة فيحتمل أن يريد المبالغة ويحتمل أن يريد العدد بعينه وقوله أكثر من سبعين مرة فيحتمل أن يفسر بحديث ابن عمر المذكور وأنه يبلغ المائة وقد وقع في طريق أخرى عن أبي هريرة من رواية معمر عن الزهري بلفظ انى لاستغفر الله في اليوم مائة مرة لكن خالف أصحاب الزهري في ذلك نعم أخرج النسائي أيضاً من رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة بلفظ انى لاستغفر الله وأتوب اليه كل يوم مائة مرة وأخرج النسائي أيضاً من طريق عطاء عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع الناس فقال يا أيها الناس توبوا الى الله فانى أتوب اليه في اليوم مائة مرة وله في حديث الاغتر المزنى رفعه مثله وهو عنده وعند مسلم بلفظ انه ليغان على قلبي وانى لاستغفر الله كل يوم مائة مرة قال عياض المراد بالغين فقرات عن الذكر الذى شأنه أن يدام عليه فاذا فتر عنه لا مراً عند ذلك ذنباً فاستغفر عنه وقيل هو شيء يعتري القلب مما يقع من حديث النفس وقيل هو السكينة التي تعشى قلبه والاستغفار لاظهار العبودية لله والشكر لما أولاه وقيل هي حالة خشية واعظام والاستغفار شكرها ومن ثم قال الحاسبي خوف المتقربين خوف اجلال واعظام وقال الشيخ شهاب الدين السهروردي لا يعتقد أن الغين في حالة نقص بل هو كمال أو تامة كمال ثم مثل ذلك بجفن العين حين يسبل ليدفع القذى عن العين مثلاً فان منع العين من الرؤية فهو من هذه الحثية نقص وفي الحقيقة هو كمال هذا المحصل كلامه بعبارة طويلة قال فهكذا بصيرة النبي صلى الله عليه وسلم متعزضة لا غير الشائرة من انفس الاغيار فدعت الحاجة الى السترة على حقيقة بصيرته صيانة لها ووقاية عن ذلك انتهى وقد استشكل وقوع الاستغفار من النبي صلى الله عليه وسلم وهو معصوم والاستغفار يستدعى وقوع معصية وأجيب بعدة أجوبة

\* (باب استغفار النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم واليلة) \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن قال قال أبو هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله انى لاستغفر الله وأتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة

\* (باب التوبة) \*

منها ما تقدم في تفسير الغين ومنها قول ابن الجوزي هفوات الطباع البشرية لا يسلم منها أحد  
والانبياء وان عصموا من الكائر فلم يعصموا من الصغائر كذا قال وهو مفرع على خلاف المختار  
والراجح عصمتهم من الصغائر أيضا ومنها قول ابن بطلال الانبياء أشد الناس اجتهادا في العبادة لما  
أعطاهم الله تعالى من المعرفة فهم دائبون في شكره معترفون له بالتقصير انتهى ومحصل جوابه  
أن الاستغفار من التقصير في أداء الحق الذي يجب لله تعالى ويحتمل أن يكون لاستغفاله بالامور  
المباحة من أكل أو شرب أو جاع أو نوم أو راحة أو مخاطبة الناس والنظر في مصالحهم ومحاربة  
عدوهم تارة ومداراة أخرى وتأليف المؤلفة وغير ذلك مما يحجبه عن الاستغفار بذكر الله  
والتضرع اليه ومشاهدته ومراقبته فيرى ذلك ذنبا بالنسبة الى المقام العلى وهو الحضور في  
حظيرة القدس ومنها ان استغفاره تشريع لا مئة أو من ذنوب الامة فهو كالشفاعة لهم وقال  
الغزالي في الاحياء كان صلى الله عليه وسلم دائم الترقى فاذا ارتقى الى حال رأى ما قبله اذونها  
فاستغفر من الحالة السابقة وهذا مفرع على أن العدد المذكور في استغفاره كان مفرقا بحسب  
تعدد الاحوال وظاهر الفاظ الحديث يخالف ذلك وقال الشيخ السهروردي لما كان روح النبي  
صلى الله عليه وسلم لم يزل في الترقى الى مقامات القرب يستبغ القلب والقلب يستبغ النفس  
ولا ريب أن حركة الروح والقلب أسرع من نهضة النفس فكانت خطا النفس تقصر عن  
مداها في العروج فاقتضت الحكمة ابطاء حركة القلب لئلا تنقطع علاقة النفس عنه فيبقى  
العباد محرومين فكان صلى الله عليه وسلم ينزع الى الاستغفار لتصور النفس عن شيا وترقى القلب  
والله أعلم **(قوله باب التوبة)** أشار المصنف بإيراد هذين البابين وهما الاستغفار ثم  
التوبة في أوائل كتاب الدعاء الى أن الاجابة تسرع الى من لم يكن متلبسا بالمعصية فاذا قدم التوبة  
والاستغفار قبل الدعاء كان أمكن لا جابته وما أطف قول ابن الجوزي اذ سئل أسبغ أو استغفر  
فقال الثوب الوسخ أخرج الى الصابون من الجور والاستغفار استفعال من الغفران وأصله  
الغفر وهو الباس الشئ مما يصونه عما يدنس وتدنيس كل شئ بحسبه والغفران من الله للعبد أن  
يصونه عن العذاب والتوبة ترك الذنب على أحد الاوجه وفي الشرع ترك الذنب لقبحه والندم  
على فعله والعزم على عدم العود ورد المظلمة ان كانت أو طلب البراءة من صاحبها وهي أبلغ  
ضروب الاعتذار لان المعتذرا ما أن يقول لا أفعل فلا يقع الموضع عندهم من اعتذاره لقيام احتمال  
انه فعل لا سيما ان ثبت ذلك عنده عنه أو يقول فعلت لا تجل كذا ويذكر شيئا يقيم عذره وهو  
فوق الاول أو يقول فعلت ولكن أسأت وقد أفلعت وهذا اعلاه انتهى من كلام الراغب المختصا  
وقال القرطبي في المفهم اختلفت عبارات المشايخ فيها فقائل يقول انها الندم وآخر يقول انها  
العزم على أن لا يعود وآخر يقول الاقلاع عن الذنب ومنهم من يجمع بين الامور الثلاثة وهو  
أكملها غير أنه مع ما فيه غير مانع ولا جامع أما أولا فلانه قد يجمع الثلاثة ولا يكون تابا شرعا  
اذ قد يفعل ذلك شهعا على ماله أو ثلثا يعيره الناس به ولا تصح التوبة الشرعية الا بالاخلاص  
ومن ترك الذنب لغير الله لا يكون تابا اتفاقا وأما ثانيا فلانه يخرج منه من رضى مثلا ثم يجب  
ذكره فانه لا يتأتى منه غير الندم على ماضى وأما العزم على عدم العود فلا يتصور منه قال وبهذا  
اغتر من قال ان الندم يكفي في حد التوبة وليس كما قال لانه لو ندم ولم يقطع وعزم على العود لم يكن

تأييداً اتفاقاً قال وقال بعض المحققين هي اختيار ترك ذنب سبق حقيقة أو تقدير الاجل الله قال  
 وهذا اسد العبارات وأجمعها لان التائب لا يكون تاركا للذنب الذي فرغ لانه غير متمكن من  
 عينه لا تركا ولا فعلا وانما هو متمكن من مثله حقيقة وكذا من لم يقع منه ذنب انما يصح منه  
 اتقاه ما يمكن أن يقع لا ترك مثل ما وقع فيكون متقيا للتائب قال والباعث على هذا تنبيه الهى  
 لمن أراد سعادته اقبح الذنب وضروره لانه سم مهلك يفتوت على الانسان سعادة الدنيا والاخرة  
 ويحجبه عن معرفة الله تعالى في الدنيا وعن تقريره في الاخرة قال ومن تفقد نفسه وجدها  
 مشحونة بهذا السم فاذا وفق انبعث منه خوف هجوم الهلاك عليه فيبادر بطلب ما يدفع به  
 عن نفسه ضرر ذلك فينبذ نبعث منه الندم على ما سبق والعزم على ترك العود عليه قال  
 ثم اعلم أن التوبة امان الكفر واما من الذنب فتوبة الكافر مقبولة قطعاً وتوبة العاصي  
 مقبولة بالوعد الصادق ومعنى القبول الخلاص من ضرر الذنب حتى يرجع كمن لم يعمل ثم توبة  
 العاصي امان من حق الله واما من حق غيره فحق الله تعالى يكفي في التوبة منه الترك على ما تقدم  
 غير أن منه ما لم يكف الشرع فيه بالترك فقط بل أضاف اليه القضاء أو الكفارة وحق  
 غير الله يحتاج الى ايصال المستحقة والى ما يحصل الخلاص من ضرر ذلك الذنب لكن من لم  
 يقدر على الايصال بعد بذله الوسع في ذلك فعفو الله مأمول فانه يضمن التبعات ويبدل السيئات  
 حسنات والله أعلم (قلت) حكى غيره عن عبد الله بن المبارك في شروط التوبة زيادة فقال الندم  
 والعزم على عدم العود ورد المظلمة وأداء ما ضيع من الفرائض وأن يعمد الى الدين الذي ربا  
 بالسحت فيذنيه بالهم والحزن حتى ينشأ له لحم طيب وأن يذيق نفسه ألم الطاعة كما أذاقها لذة  
 المعصية (قلت) وبعض هذه الاشياء مكملات وقد تمسك من فسر التوبة بالندم بما أخرجه أحمد  
 وابن ماجه وغيرهما من حديث ابن مسعود رفعه الندم توبة ولا حجة فيه لان المعنى الخس عليه  
 وأنه الركن الاعظم في التوبة لانه التوبة نفسها وما يؤيد اشتراط كونها لله تعالى وجود الندم  
 على الفعل ولا يستلزم الاقلاع عن أصل تلك المعصية كمن قتل ولده مثلاً وندم لكونه ولده وكن  
 بذل ما لا في معصية ثم ندم على نقص ذلك المال مما عنده واحتج من شرط في صحة التوبة من  
 حقوق العباد أن يردها المظلمة بان من غضب أمة فزنى بها لا تصح توبته الا بردها مالها وكها وان  
 من قتل نفساً عمد لا تصح توبته الا بتمكين نفسه من ولى الدم ليقص أو يعفو (قلت) وهذا من  
 جهة التوبة من الغضب ومن حق المقتول واضح ولكن يمكن ان تصح التوبة من العود الى الزنا  
 وان استمرت الأمة في يده ومن العود الى القتل وان لم يمكن من نفسه وزاد بعض من أدركناه في  
 شروط التوبة أموراً أخرى منها أن يفارق موضع المعصية وان لا يصل في آخر عمره الى الغرغرة  
 وان لا تطلع الشمس من مغربها وان لا يعود الى ذلك الذنب فان عاد اليه بان ان توبته باطلة (قلت)  
 والاول مستحب والثاني والثالث داخلان في حد التكليف والرابع الاخير عزى للفاضل ابو  
 بكر الباقلاني ويرده الحديث الا تاتي بعد عشرين باباً وقد أشرت اليه في باب فضل الاستغفار وقد  
 قال الحلبي في تفسير التواب في الاسماء الحسنى انه العائد على عبده بفضل رحمة كمارجع طاعته  
 وندم على معصيته فلا يحبط عنه ما قدمه من خير ولا يحرمه ما وعد به الطائع من الاحسان وقال  
 الخطابي التواب الذي يعود الى القبول كلما عاد العبد الى الذنب وتاب (قوله) وقال قتادة توبة

وقال قتادة توبة



الحديث قال دخلت على ابن مسعود أعوده وهو مريض فحدثنا محمد بن حديد عن نفسه  
وحديثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لله  
أشد فرحا الحديث (قوله ان المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه) قال  
ابن أبي جرة السبب في ذلك أن قلب المؤمن منور فإذا رأى من نفسه ما يخالف ما ينور به قلبه  
عظم الأمر عليه والحكمة في التمسك بالجبل أن غيره من المهلكات قد يحصل التسبب إلى النجاة  
منه بخلاف الجبل إذا سقط على الشخص لا يتجوز منه عادة وحاصله أن المؤمن يغلب عليه  
الخوف لقوة ما عنده من الإيمان فلا يمان العقوبة بسببها وهذا شأن المؤمن أنه دائم الخوف  
والمراقبة يستصغر عمله الصالح ويخشى من صغير عمله السيئ (قوله وان الفاجر يرى ذنوبه  
كذباب) في رواية أبي الربيع الزهراني عن أبي شهاب عند الأسماعيلي يرى ذنوبه كأنها ذباب  
مر على أنفه أي ذنوبه سهل عنده لا يعتقد أنه يحصل له بسببه كبير ضرر كما أن ضرر الذباب عنده  
سهل وكذا دفعه عنه والذباب بضم المعجمة وموحدين الأولى خفيفة بينهما ألف جمع ذباب وهى  
الطير المعروف (قوله فقال به هكذا) أي نحاه بيده أو دفعه هو من إطلاق القول على الفعل قالوا  
وهو أبلغ (قوله قال أبو شهاب) هو موصول بالسند المذكور (قوله بيده ٢ على أنفه) هو تفسير  
منه لقوله فقال به قال المحب الطبري إنما كانت هذه صفة المؤمن لشدة خوفه من الله ومن  
عقوبته لانه على يقين من الذنب وليس على يقين من المغفرة والفاجر قليل المعرفة بالله فلذلك قل  
خوفه واستهان بالمعصية وقال ابن أبي جرة السبب في ذلك أن قلب الفاجر مظلم فوقع الذنب  
خفيف عنده ولهذا تجد من يقع في المعصية أو عظم يقول هذا سهل قال ويستفاد من الحديث  
أن قلبه خوف المؤمن ذنوبه وخفتها عليه يدل على فجوره قال والحكمة في تشبيه ذنوب الفاجر  
بالذباب كون الذباب أخف الطير وأحقره وهو مما يعاين ويدفع بأقل الأشياء قال وفي ذكر الأنف  
مبالغة في اعتقاده خفة الذنب عنده لان الذباب قلما ينزل على الأنف وأما يقصد غالباً العين  
قال وفي اشارته بيده تأكيد للخفة أيضاً لانه بهذا القدر اليسير يدفع ضرره قال وفي الحديث  
ضرب المثل بما يمكن وإرشاد إلى الحظ على محاسبة النفس واعتبار العلامات الدالة على بقاء  
نعمة الإيمان وفيه أن الفجور أمر قلبي كالإيمان وفيه دليل لاهل السنة لانهم لا يكفرون  
بالذنوب ورد على الخوارج وغيرهم من يكفر بالذنوب وقال ابن بطال يؤخذ منه أنه ينبغي أن  
يكون المؤمن عظيم الخوف من الله تعالى من كل ذنب صغيرا كان أو كبيرا لان الله تعالى قد  
يعذب على القليل فإنه لا يستل عما يفعل سبحانه وتعالى (قوله ثم قال لله أفرح بتوبة العبد من  
رجل نزل منزلا) في رواية أبي الربيع المذكورة بتوبة عبده المؤمن وعند مسلم من رواية جرير  
ومن رواية أبي أسامة لله أشد فرحا بتوبة عبده المؤمن وكذا عنده من حديث أبي هريرة  
وأطلاق الفرح في حق الله مجاز عن رضاه قال الخطابي معنى الحديث أن الله أرضى بالتوبة  
وأقبل لها والفرح الذي يتعارفه الناس بينهم غير جائز على الله وهو كقوله تعالى كل حزب بما لديهم  
فرحون أي راضون وقال ابن فورك الفرح في اللغة السرور ويطلق على البطور ومنه ان الله  
لا يحب الفرحين وعلى الرضا فان كل من يسر بشئ ويرضى به يقال في حقه فرح به قال ابن  
العربي كل صفة تقتضي التغبر لا يجوز أن يوصف الله بحقيقته فان ورد شيء من ذلك حل على

ان المؤمن يرى ذنوبه كأنه  
قاعد تحت جبل يخاف أن  
يقع عليه وان الفاجر يرى  
ذنوبه كذباب مر على أنفه  
فقال به هكذا قال أبو شهاب  
بيده فوق أنفه ثم قال لله  
أفرح بتوبة العبد من رجل  
نزل منزلا

٢ قوله على أنفه هكذا بنفسه  
الشرح بايدينا والذي في المتن  
بايدينا فوق أنفه فلعل ما في  
الشرح رواية له اه



معنى يليق به وقد يعبر عن الشيء بسببه أو ثمرته الحاصلة عنه فان من فرح بشئ جادلفاعله بما سأل  
وبذل له ما طلب فعبر عن عطاء الباري وواسع كرمه بالفرح وقال ابن أبي جرة كفى عن احسان  
الله للتائب وتجاوز عنه بالفرح لان عادة الملك اذا فرح بفعل أحد أن يبالغ في الاحسان اليه  
وقال القرطبي في المفهم هذا مثل قصده ببيان سرعة قبول الله توبته عبده التائب وأنه يقبل عليه  
بمغفرته ويعامله معاملة من يفرح بعمله ووجه هذا المثل أن العاصي حصل بسبب معصيته في  
قبضة الشيطان وأسره وقد أشرف على الهلاك فاذا لطف الله به ووقفه للتوبة خرج من شؤم  
تلك المعصية وتخلص من أسر الشيطان ومن المهلكة التي أشرف عليها فأقبل الله عليه بمغفرته  
وبرحمته والافالفرح الذي هو من صفات المخلوقين محال على الله تعالى لانه اهتزاز وطرب يجده  
الشخص من نفسه عند ظفريه بغرض يستكمل به نقصانه ويسد به خلته أو يدفع به عن نفسه  
ضرراً أو نقصاً وكل ذلك محال على الله تعالى فانه الكامل بذاته الغني بوجوده الذي لا يلحقه نقص  
ولا قصور لكن هذا الفرح له عندنا ثمره وفائدة وهو الاقبال على الشيء المفروح به واحلاله المحل  
الاعلى وهذا هو الذي يصح في حقه تعالى فعبر عن ثمره الفرح بالفرح على طريقة العرب في تسمية  
الشيء باسم ما جاوره أو كان منه بسبب وهذا القائلون جاري في جميع ما أطلقه الله تعالى على صفة  
من الصفات التي لا تليق به وكذلك ما ثبت بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وبه  
مهلكة) كذا في الروايات التي وقفت عليها من صحيح البخاري ووافقتوحة ثم موحدة خفيفة  
مكسورة ثم هاء ضمير ووقع عند الاسماعيلي في رواية أبي الربيع عن أبي شهاب بسند البخاري  
فيه بدو به بموحدة مكسورة ودال مفتوحة ثم واو ثقيلة مكسورة ثم تحتانية مفتوحة ثم هاء  
تانيث وكذا في جميع الروايات خارج البخاري عند مسلم وأصحاب السنن والمسائيد وغيرهم وفي  
رواية لمسلم في أرض دوية مهلكة وحكى الكرماني انه وقع في نسخة من البخاري وبيتة وزن  
فعيلة من الوباء ولم أقف أنا على ذلك في كلام غيره ويلزم عليه أن يكون وصف المذكور وهو المنزل  
بصفة الموت في قوله وبيتة مهلكة وهو جائز على ارادة البقعة والدوية هي القفرو المفازة وهي  
الداوية باشباع الدال ووقع كذلك في رواية لمسلم وجمعها داوى قال الشاعر \* أروع خراج من  
الداوى \* (قوله مهلكة) بفتح الميم واللام بينهما هاء ساكنة يهلك من حصل بها وفي بعض النسخ  
بضم الميم وكسر اللام من الرباعي أي تهلك هي من يحصل بها (قوله عليها طعامه وشرابه) زاد  
أبو معاوية عن الأعمش وما يصلحه أخرجه الترمذي وغيره (قوله وقد ذهبت راحلته) في رواية  
أبي معاوية فأصلها نخرج في طلبها وفي رواية جرير عن الأعمش عند مسلم فطلبها (قوله حتى اذا  
اشتد عليه الحر والعطش أو ما شاء الله) شك من أبي شهاب واقتصر جرير على ذكر العطش ووقع  
في رواية أبي معاوية حتى اذا أدركه الموت (قوله قال أرجع) بهمزة قطع بلفظ التسليم (قوله الى  
مكاني فرجع فنام) في رواية جرير أرجع الى مكاني الذي كنت فيه فأنام حتى أموت فوضع  
رأسه على ساعده لموت وفي رواية أبي معاوية أرجع الى مكاني الذي أضلته فابيه فأموت فيه فرجع  
الى مكانه فغلبته عينه (قوله فنام نومة ثم رفع رأسه فاذا راحلته عنده) في رواية جرير فاستيقظ  
وعنده راحلته عليها زاده طعامه وشرابه وزاد أبو معاوية في روايته وما يصلحه (قوله تابعه أبو  
عوانة) هو الواضح وجرير هو ابن عبد الحميد (عن الأعمش) فأما متابعة أبي عوانة فوصلها

وبه مهلكة ومعه راحلته  
عليها طعامه وشرابه  
فوضع رأسه فنام نومة  
فاستيقظ وقد ذهبت  
راحلته حتى اشتد عليه  
الحر والعطش أو ما شاء الله  
قال أرجع الى مكاني فرجع  
فنام نومة ثم رفع رأسه فاذا  
راحلته عنده \* تابعه أبو  
عوانة وجرير عن الأعمش



قوله حدثنا الحرث هكذا  
بنسخ الشرح بايد بنا  
والذي في المتن بايد بنا سمعت  
الحرث فلعل ما في الشارح  
روايته اه

وقال أبو أسامة حدثنا  
الاعمش حدثنا عمارة  
سمعت الحرث بن سويد\* وقال  
شعبة وأبو مسلم عن الاعمش  
عن ابراهيم التيمي عن  
الحرث بن سويد\* وقال أبو  
معاوية حدثنا الاعمش  
عن عمارة عن الاسود عن  
عبد الله وعن ابراهيم التيمي  
عن الحرث بن سويد عن  
عبد الله\* حدثني اسحق  
أخبرنا حبان حدثناهما  
حدثنا قتادة حدثنا أنس بن  
مالك عن النبي صلى الله  
عليه وسلم ح وحدثنا  
هدبة حدثناهما حدثنا  
قتادة عن أنس رضي الله عنه  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الله أفرح  
بنوبة عبده من أحدكم

الاسماعيلي من طريق يحيى بن حماد عنه وأما متابعة جري فوصلها مسلم وقد ذكرت اختلاف  
لفظها (قوله وقال أبو أسامة) هو جاد بن أسامة (حدثنا الاعمش حدثنا عمارة ٢ حدثنا الحرث)  
يعني عن ابن مسعود بالحديثين ومراده أن هؤلاء الثلاثة وافقوا بأشهاد في اسناد هذا الحديث  
الآن الاولين عنهناه وصرح فيه أبو أسامة ورواية أبي أسامة وصلها مسلم أيضا وقال مثل  
حديث جري (قوله وقال شعبة وأبو مسلم) زاد المستقلى في روايته عن الفرير اسمه عبيد الله  
أى بالتصغير كوفى قائد الاعمش (قلت) واسم أبيه سعيد بن مسلم كوفى ضعفه جماعة لكن لما  
وافقه شعبة ترخص البخارى في ذكره وقد ذكره في تاريخه وقال في حديثه نظر وقال العقيلي  
يكتب حديثه وينظر فيه ومراده أن شعبة وأبا مسلم طافا بأشهاد ومن تبعه في تسمية شيخ  
الاعمش فقال الاولون عمارة وقال ابراهيم التيمي وقد ذكر الاسماعيلي أن محمد بن فضيل  
وشجاع بن الوليد وقطبة بن عبد العزيز وافقوا بأشهاد على قوله عمارة عن الحرث ثم ساق  
رواياتهم وطريق قطبة عندهم مسلم أيضا (قوله وقال أبو معاوية حدثنا الاعمش عن عمارة عن  
الاسود عن عبد الله وعن ابراهيم التيمي عن الحرث بن سويد عن عبد الله) يعني أن أبا معاوية  
خاف الجميع فجعل الحديث عند الاعمش عن عمارة بن عمير وابراهيم التيمي جميعا لكنه عند  
عمارة عن الاسود وهو ابن يزيد النخعي وعند ابراهيم التيمي عن الحرث بن سويد وأبوشهاب ومن  
تبعه جعلوه عند عمارة عن الحرث بن سويد ورواية أبي معاوية لم أقف عليها في شيء من السانن  
والمسانيد على هذين الوجهين فقد أخرجه الترمذى عن هناد بن السرى والنسائي عن محمد بن  
عبيدو الاسماعيلي من طريق أبي همام ومن طريق أبي كريب ومن طريق محمد بن طريف كلهم  
عن أبي معاوية كما قال أبوشهاب ومن تبعه وأخرجه النسائي عن أحمد بن حرب الموصلى عن  
أبي معاوية بجمع بين الاسود والحرث بن سويد وكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق أبي كريب  
ولم أره من رواية أبي معاوية عن الاعمش عن ابراهيم التيمي وانما وجدته عند النسائي من  
رواية علي بن مسهر عن الاعمش كذلك وفي الجملة فقد اختلف فيه على عمارة في شيخه هل هو  
الحرث بن سويد أو الاسود وتبين مما ذكرته أنه عنده عنهما جميعا واختلف على الاعمش في شيخه  
هل هو عمارة أو ابراهيم التيمي وتبين أيضا أنه عنده عنهما جميعا والراجح من الاختلاف كله  
ما قال أبوشهاب ومن تبعه ولذلك اقتصر عليه مسلم وصدر به البخارى كلامه فأخرجه موصولا  
وذكر الاختلاف معلقا كعادته في الإشارة الى أن مثل هذا الخلاف ليس بقادح والله أعلم  
(\* تنبيه) \* ذكر مسلم من حديث البراء لهذا الحديث المرفوع سببا وأوله كيف تقولون في رجل  
انفلتت منه وراحته بأرض قفر ليس بها طعام ولا شراب وعليها طعام وشراب فطلبها حتى شق  
عليه فذكر عنهناه وأخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة مختصرا ذكر والفرح  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والرجل يجد ضالته فقال لله أشد فرحا الحديث (قوله حدثني  
اسحق) قال أبو علي الحلياني يحتمل أن يكون ابن منصور فان مسلما أخرجه عن اسحق بن منصور  
عن حبان بن هلال حديثا غير هذا (قلت) وتقدم في البيوع في باب البيعان بالخيار في رواية أبي  
علي بن شبيب حدثنا اسحق بن منصور حدثنا حبان بن هلال فذكر حديثا غير هذا وهذا  
يقوى ظن أبي علي والله أعلم وحبان بفتح المهملة ثم الموحدة الثقيلة وهما هو ابن يحيى وقد نزل

الجخارى في حديثه في السند الاول ثم علامه بدرجته في السند الثانى والسبب في ذلك أنه وقع في السند النازل تصريح قنادة بتحديث أنس له ووقع في السند العالى بالغنعة (قوله سقط على بعيره) أى صادفه وعثر عليه من غير قصد فظفر به ومنه قولهم على الخير سقطت وحكى الكرماني أن في رواية سقط على بعيره أى انتهى اليه والاول أولى (قوله وقد أضله) أى ذهب منه بغير قصد قال ابن السكيت أضلت بعيرى أى ذهب منى وضلت بعيرى أى لم أعرف موضعه (قوله بفلاة) أى مفازة الى هنا انتهت رواية قتادة وزاد اسحق بن أبى طلحة عن أنس فيه عند مسلم فانفلت منه وعليها طعمه وشربه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها فينأى وكذلك اذا بها قائمة عنده فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح اللهم أنت عبدى وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح قال عياض فيه أن ما قاله الانسان من مثل هذا في حال دهشته وذهوله لا يؤاخذ به وكذا احكاية عنه على طريق علمى وفائدة شرعية لاعلى الهزل والمحاكاة والعبث ويدل على ذلك حكاية النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ولو كان منكرا ما حكاها والله أعلم قال ابن أبى جمره وفي حديث ابن مسعود من النوادر جواز سفر المرء وحده لانه لا يضرب الشارع المثل الا بما يجوز ويحمل حديث النهى على الكراهة فجاءوا يظهر من هذا الحديث حكمة النهى (قلت) والحصر الاول مردود وهذه القصة تؤكدها كذا انتهى قال وفيه تسمية المفازة التى ليس فيها ما يؤكل ولا يشرب مهلكة وفيه أن من ركن الى ما سوى الله بقطع به أحوج ما يكون اليه لان الرجل ما نام في الفلاة وحده الا ركونا الى ما معه من الزاد فلما اعتمد على ذلك خانه لولا أن الله لطيف به وأعاد عليه ضالته قال بعضهم

من سره أن لا يرى ما يسوءه \* فلا يتخذ شيا يخاف له فقدا

قال وفيه أن فرح البشر ونغمهم انما هو على ما جرى به أثر الحكمة من العوائد يؤخذ من ذلك أن حزن المذكور انما كان على ذهاب راحلته لخوف الموت من أجل فقد زاده وفرح بها انما كان من أجل وجدانه ما فقد مما تناسب الحياة اليه في العادة وفيه بركة الاستسلام لامر الله لان المذكور لما أيس من وجدان راحلته استسلم للموت فقضى الله عليه برضا لته وفيه ضرب المثل بما يصل الى الافهام من الامور المحسوسة والارشاد الى الخوض على محاسبة النفس واعتبار العلامات الدالة على بقاء نعمة الايمان (قوله باب الضجع على الشق الايمن) الضجع بفتح أوله وسكون الجيم مصدر يقال ضجع الرجل يضجع ضجعا وضجوعا فهو ضاجع والمعنى وضع جنبه بالارض وفي رواية باب التجمعة وهو بكسر أوله لان المراد الهيئة ويجوز الفتح أى المرة وذكر فيه حديث عائشة في اضطجاعه صلى الله عليه وسلم بعد ركعتي الفجر وقدمضى شرحه في كتاب الصلاة وترجم له باب الضجع على الشق الايمن بعد ركعتي الفجر قال ابن التين أصل اضطجع اضطجع عثانة فأبدلوه طاء ومنهم من أبقاها ولم يدغموا الضاد فيها وحكى المازني الضجع بلام سا كنة قبل الضاد كراهة للجمع بين الضاد والطاء في النطق لنقله جعل بدلها اللام وذكر المصنف هذا الباب والذي بعده توطئة لما يذكر بعدهما من القول عند النوم (قوله باب اذابات طاهرا) زاد أبو ذر في روايته وفضله وقد ورد في هذا المعنى عدة أحاديث ليست على شرطه منها حديث معاذ رفعه ما من مسلم بيت على ذكر وطهارة فيتعار من الليل فيسأل الله خيرا من الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه أخرجه أبو داود والنسائي

قوله بفلاة هكذا ينسخ لشرح بايد بنو الذى في المتن ابيد بنا في ارض فلاة فلعل ما في الشارح رواية له اه

سقط على بعيره وقد أضله في أرض فلاة \* (باب الضجع على الشق الايمن) \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا فثام بن يوسف أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضی الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل إحدى عشرة ركعة فإذا طلع الفجر صلى ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الايمن حتى يجي المؤذن فيؤذنه \* (باب اذا بات طاهرا) \*

وابن ماجه وأخرجه الترمذي من حديث أبي أمامة نحوه وأخرج ابن حبان في صحيحه عن ابن عمر رفعه من بات طاهرا بات في شعاعه ملك فلا يستيقظ الا قال الملك اللهم اغفر لعبدك فلان وأخرج الطبراني في الاوسط من حديث ابن عباس نحوه بسند جيد (قوله معتمر) هو ابن سليمان التيمي ومنصور هو ابن المعتمر (قوله عن سعد بن عبيدة) كذا قال الاكثر وخالفهم ابراهيم بن طهمان فقال عن منصور عن الحكم عن سعد بن عبيدة زاذي الاسناد الحكم أخرجه النسائي وقد سأل ابن أبي حاتم عنه أباه فقال هذا خطأ ليس فيه الحكم (قلت) فهو من الزيد في متصل الاسانيد (قوله قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا لا يذروني زيد المروزي وسقط لفظ لي من رواية الباقر وفي رواية أبي اسحق كافي الباب الذي يليه أمر رجلا وفي أخرى له أوصى رجلا وفي رواية أبي الاحوص عن أبي اسحق الآتية في كتاب التوحيد عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فلان اذا أويت الى فراشك الحديث وأخرجه الترمذي من طريق سفيان بن عيينة عن أبي اسحق عن البراء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له الأاعلمك كلمات تقول اذا أويت الى فراشك (قوله اذا أتيت مضجعا) أي اذا أردت أن تضطجع ووقع صريحا كذلك في رواية أبي اسحق المذكورة ووقع في رواية فطر بن خليفة عن سعد بن عبيدة عند أبي داود والنسائي اذا أويت الى فراشك وانت طاهر فتوسد عينيك الحديث نحوه حديث الباب وسنده جيد ولكن ثبت ذلك في أثناء حديث آخر سأشير اليه في شرح حديث حذيفة الآتي في الباب بعده وللنسائي من طريق الربيع بن البراء عن عازب قال قال البراء فذكر الحديث بلفظ من تكلم بهؤلاء الكلمات حين يأخذ جنبه من مضجعه بعد صلاة العشاء فذكر نحوه حديث الباب (قوله فتوضأ وضوءا للصلاة) الأمر فيه للندب وله فوائد منها أن يبيت على طهارة ثلاثيغته الموت فيكون على هيئة كاملة ويؤخذ منه الندب الى الاستعداد للموت بطهارة القلب لانه أولى من طهارة البدن وقد أخرج عبد الرزاق من طريق مجاهد قال قال لي ابن عباس لا تبين الأعلى وضوء فان الارواح تبعث على ما قبضت عليه ورجاله ثقات الأبا يحيى القتات هو صدوق فيه كلام ومن طريق أبي مرارة المجلي قال من أوى الى فراشه طاهرا وانام ذا كرا كان فراشه مسجدا وكان في صلاة وذكر حتى يستيقظ ومن طريق طاوس نحوه ويتأكد ذلك في حق المحدث ولا سيما الجنب وهو أنشط للعود وقد يكون منشطا للغسل فيبيت على طهارة كاملة ومنها أن يكون أصدق لرؤياه وأبعد من تلعب الشيطان به. قال الترمذي ليس في الاحاديث ذكر الوضوء عند النوم الا في هذا الحديث (قوله ثم اضطجع على شقته) بكسر المعجمة وتشديد القاف اي الجانب وخص الايمن لقوائده منها أنه أسرع الى الالتئام ومنها أن القلب متعلق الى جهة اليمين فلا ينقل بالنوم ومنها قال ابن الجوزي هذه الهيئة نص الأطباء على أنها أصح للبدن قالوا لا يبدأ بالاضطجاع على الجانب الايمن ساعة ثم ينقلب الى اليسر لان الاول سبب لانحدار الطعام والنوم على اليسار يهضم لاشتمال الكبد على المعدة (تنبيه) هكذا وقع في رواية سعد بن عبيدة وأبي اسحق عن البراء ووقع في رواية العلامة عن المسيب عن أبيه عن البراء عن فعل النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه كما ساق قريبا كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أوى الى فراشه نام على شقه الايمن ثم قال الحديث فيستفاد مشروعية هذا الذكر من قوله صلى الله عليه

حدثنا مسدد حدثنا  
معتمر قال سمعت منصورا  
عن سعد بن عبيدة حدثني  
البراء بن عازب رضي الله  
عنهما قال قال لي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اذا أتيت  
مضجعا فتوضأ وضوءا  
للصلاة ثم اضطجع على شقت  
الايمن

وسلم ومن فعله ووقع عند النسائي من رواية حصين بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة عن البراء  
وزاد في أوله ثم قال بسم الله اللهم أسلمت نفسي اليك ووقع عند الخرائطي في مكارم الاخلاق من  
وجه آخر عن البراء بلفظ كان اذا أوى الى فراشه فقال اللهم أنت ربي ومليكي والهسي لا اله الا  
أنت اليك وجهت وجهي الحديث (قوله) وقل اللهم أسلمت وجهي اليك كذا لا يذروني  
زيد وغيرهما أسلمت نفسي قيل الوجه والنفس هنا بمعنى الذات والشخص أي أسلمت ذاتي  
وشخصي لك وفيه نظر للجمع بينهما في رواية أبي اسحق عن البراء الآية بعد باب ولفظه أسلمت  
نفسى اليك وفوضت أمري اليك ووجهت وجهي اليك وجمع بينهما أيضا في رواية العلاء بن  
المسيب وزاد خصلة رابعة ولفظه أسلمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك وفوضت أمري  
وألجأت ظهري اليك فعلى هذا فالمراد بالنفس هنا الذات وبالوجه القصد وأبني القرطبي هذا  
احتمالا بعد جزمه بالاول (قوله أسلمت) أي استسلمت وانقدت والمعنى جعلت نفسي منقادة لك  
تابعة لحكمك اذ لا قدرة لى على تدبيرها ولا على جلب ما ينفعها اليها ولا دفع ما يضرها عنها وقوله  
وفوضت أمري اليك أي توكلت عليك في أمري كله وقوله وألجأت أي اعتمدت في أموري  
عليك لتعينني على ما ينفعني لان من استند الى شيء تقوى به واستعان به وخصه بالظهر لان العادة  
جرت ان الانسان يعتمد بظهره الى ما يستند اليه وقوله ورغبة ورهبة اليك أي رغبة في رفقك  
وثوابك ورهبة أي خوفا من غضبك ومن عقابك قال ابن الجوزي أسقط من مع ذكر الرهبة وأعمل  
الى مع ذكر الرغبة وهو على طريق الاكتفاء كتقول الشاعر \* وزججن الحواجب والعيونا \*  
والعيون لا تزجج لكن لما جمعهما في نظم جعل أحدهما على الآخر في اللفظ وكذا قال الطيبي ومثل  
بقوله \* متقلدا سيفاورحما \* (قلت) ولكن ورد في بعض طرقه اثبات من ولفظه رهبة منك ورغبة  
اليك أخرجه النسائي وأحمد من طريق حصين بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة (قوله) لا ملجأ ولا  
منجأ منك الا اليك أصل الملجأ بالهمز ومنجأ بغير همز ولكن لما جمعاهما جاز أن يهمز اللام لاجتماع  
يترك الهمز فيهما وأن يهمز المهموز ويترك الآخر فهذه ثلاثة أوجه ويجوز التسوية مع القصر  
فتصير خمسة قال الكرماني هذان اللفظان ان كانا مصدرين يتنازعا في منك وان كانا ظرفين  
فلا اذا سم المكان لا يعمل مل وقديره لا ملجأ منك الى أحد الا اليك ولا منجأ منك الا اليك وقال  
الطيبي في نظم هذا الذكر عجائب لا يعرفها الا المتقن من أهل البيان فأشار بقوله أسلمت نفسي  
الى أن جوارحه منقادة لله تعالى في أوامره ونواهيه ويقول وجهت وجهي الى أن ذاته مخصصة  
له بريئة من النفاق ويقول وفوضت أمري الى أن أموره الخارجة والداخله مفوضة اليه لا مدبر  
لها غيره ويقول ألجأت ظهري الى أنه بعد التفويض يلتجئ اليه مما يضره ويؤذيه من الاسباب  
كلها قال وقوله ورغبة ورهبة منصوبان على المفعول له على طريق اللف والنشر أي وفوضت  
أموري اليك ورغبة وألجأت ظهري اليك رهبة (قوله) آمنت بكأبك الذي أنزلت) يحتمل أن يريد  
به القرآن ويحتمل أن يريد اسم الجنس فيشمل كل كتاب أنزل (قوله) وبنيك الذي أرسلت) وقع في  
رواية أبي زيد المروزي أرسلته وأنزلته في الاول بزيادة الضمير فيهما (قوله) فان مت مت على  
الفطرة) في رواية أبي الاحوص عن أبي اسحق الآية في التوحيد من ليلة وفي رواية  
المسيب بن رافع من قالهن ثم مات تحت ليلته قال الطيبي فيه إشارة الى وقوع ذلك قبل أن

وقل اللهم أسلمت وجهي  
اليك وفوضت أمري  
اليك وألجأت ظهري اليك  
ورغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا  
منجأ منك الا اليك آمنت  
بكأبك الذي أنزلت وبنيك  
الذي أرسلت فان مت مت  
على الفطرة واجعلهن آخر  
ما تقول

ينسلخ النهار من الليل وهو تحتسه أو المعنى بالتحته أى مت تحت نازل ينزل عليك فى ليلتك وكذا  
معنى من فى الرواية الأخرى أى من أجل ما يحدث فى ليلتك وقوله على الفطرة أى على الدين  
القويم ملة إبراهيم فإنه عليه السلام أسلم واستسلم قال الله تعالى عنه جابر به بقلب سليم وقال  
عنه أسلمت لرب العالمين وقال فلما أسلم وقال ابن بطال وجعاعة المراد بالفطرة هنادين الاسلام  
وهو بمعنى الحديث الآخر من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة قال القرطبي فى المفهم  
كذا قال الشيخ وفيه نظر لانه اذا كان قائل هذه الكلمات المقتضية للمعنى التى ذكرت من  
التوحيد والتسليم والرضا الى أن يموت كمن يقول لا اله الا الله عن لم يحط به شئ من هذه الامور  
فأين فائدة هذه الكلمات العظيمة وتلك المقامات الشريفة ويمكن أن يكون الجواب أن كلا  
منهما وان مات على الفطرة فبين الفطرتين ما بين الحالتين ففطرة الاول فطرة المقرين وفطرة  
الثانى فطرة أصحاب اليمين (قلت) وقع فى رواية حصين بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة فى آخره  
عند أحمد يدل قوله مات على الفطرة على أنه فى الجنة وهو يؤيد ما ذكره القرطبي ووقع فى آخر  
الحديث فى التوحيد من طريق أبى اسحق عن البراء وان أصبحت أصبت خيرا وكذا المسلم  
والترمذى من طريق ابن عيينة عن أبى اسحق فان أصبحت أصبحت وقد أصبت خيرا وهو عند  
مسلم من طريق حصين عن سعد بن عبيدة ولفظه وان أصبح أصاب خيرا أى صلاحا فى المال  
وزيادة فى الاعمال (قوله فقلت) كذا الابن ذروا أبى زيد المروزي وغيرهما جعلت أستذكرهن  
أى أتخفظهن ووقع فى رواية الثورى عن منصور الماضيه فى آخر كتاب الوضوء فرددتها أى رددت  
تلك الكلمات لاحفظهن ولمسلم من رواية جرير عن منصور فرددتهن لاستذكرهن (قوله  
وبرسولك الذى أرسلت قال لاونبيك الذى أرسلت) فى رواية جرير عن منصور فقتال قيل  
ونبيك قال القرطبي تبعاه غيره هذا حجة لمن لم يحجز نقل الحديث بالمعنى وهو الصحيح من مذهب  
مالك فان لفظ النبوة والرسالة مختلفان فى أصل الوضع فان النبوة من النبأ وهو الخبر فالنبي فى  
العرف هو المنبأ من جهة الله بأمر يقتضى تكليفه أو أمر بتبليغه الى غيره فهو رسول والانفوس  
نبي غير رسول وعلى هذا فكل رسول نبي بلا عكس فان النبي والرسول اشتركا فى أمر عام وهو النبأ  
وافترقا فى الرسالة فاذا قلت فلان رسول تضمن أنه نبي رسول واذا قلت فلان نبي لم يستلزم أنه  
رسول فأراد صلى الله عليه وسلم أن يجمع بينهما فى اللفظ لاجتماعهما فيه حتى يفهم من كل واحد  
منهما من حيث النطق ما وضع له ويخرج عما يكون شبه التكرار فى اللفظ من غير فائدة فانه اذا  
قال ورسولك فقد فهم منه أنه أرسله فاذا قال الذى أرسلت صار كالخوشو الذى لا فائدة فيه  
بخلاف قوله ونبيك الذى أرسلت فلا تكرر فيه لامتثاقا ولا متوهما انتهى كلامه وقوله صار  
كالخوشو متعقب لنبوته فى أفصح الكلام كقوله تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه انا  
أرسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم هو الذى أرسل رسوله بالهدى ومن غير هذا اللفظ يوم ينادى  
المنادى الى غير ذلك فالاولى حذف هذا الكلام الاخير والاقتصار على قوله ونبيك الذى أرسلت  
فى هذا المقام أقيد من قوله ورسولك الذى أرسلت لما ذكره فى الفرق بين الرسول والنبي  
مقيدا بالرسول البشرى والافلاطون الرسول كما فى اللفظ هنا يتناول الملك كجبريل مثلا فيظهر  
لذلك فائدة أخرى وهى تعيين البشرى دون الملك فيخلص الكلام من اللبس وأما الاستدلال به

فقلت أستذكرهن  
وبرسولك الذى أرسلت قال  
لاونبيك الذى أرسلت

على منع الرواية بالمعنى ففيه نظر لان شرط الرواية بالمعنى ان يتفق اللفظان في المعنى المذكور وقد  
 تقرر ان النبي والرسول متغايران لفظا ومعنى فلا يتم الاحتجاج بذلك قبل وفي الاستدلال بهذا  
 الحديث لمنع الرواية بالمعنى مطلقا نظرا وخصوصا ابدال الرسول بالنبي وعكسه اذا وقع في الرواية  
 لان الذات المحدث عنها واحدة فالمراد يفهم بأى صفة وصف بها الموصوف اذا ثبتت الصفة له  
 وهذا بناء على أن السبب في منع الرواية بالمعنى أن الذي يستجيز ذلك قديظن بوفى بمعنى اللفظ  
 الآخر ولا يكون كذلك في نفس الامر كما عهد في كثير من الاحاديث فلا احتياط الاقيا باللفظ  
 فعلى هذا اذا تحقق بالقطع أن المعنى فيه ما تمحلم بضر بخلاف ما اذا اقتصر على الظن ولو كان  
 غالبا وأولى ما قيل في الحكمة في رده صلى الله عليه وسلم على من قال الرسول بدل النبي أن ألفاظ  
 الأذكار توقيفية ولها خصائص واسرار لا يدخلها القياس فوجب المحافظة على اللفظ الذي  
 وردت به وهذا اختيار المازري قال فيقتصر فيه على اللفظ الوارد بحروفه وقد يتعلق الجزء بتلك  
 الحروف ولعله أوحى اليه بهذه الكلمات فيتعين أداؤها بحروفها وقال النووي في الحديث  
 ثلاث سنن مهمة احداها الوضوء عند النوم وان كان متوضئا كفاه لان المقصود النوم على  
 طهارة ثانيا النوم على اليمين ثالثها التحميد كرا لله وقال الكرماني هذا الحديث يشتمل على الايمان  
 بكل ما يجب الايمان به اجمالا من الكتب والرسول من الالهيات والنبويات وعلى اسناد الكل  
 الى الله من الذوات والصفات والافعال لذكر الوجه والنفس والامر واسناد الظاهر مع ما فيه من  
 التوكل على الله والرضا بقضائه وهذا كله بحسب المعاش وعلى الاعتراف بالثواب والعقاب  
 خيرا وشرا وهذا بحسب المعاد \* (تنبيه) \* وقع عند النسائي في رواية عمرو بن مرة عن سعد بن  
 عبيدة في أصل الحديث أمنت بكابك الذي انزلت وبرسولك الذي ارسلت وكأنت لم يسمع من سعد  
 ابن عبيدة الزيادة التي في آخره فروى بالمعنى وقد وقع في رواية ابى اسحق عن البراء فظير ما في رواية  
 منصور عن سعد بن عبيدة اخرج الترمذي من طريق سفيان بن عيينة عن ابى اسحق وفي آخره  
 قال البراء فقلت وبرسولك الذي ارسلت فظعن بيده في صدرى ثم قال ونيك الذي ارسلت وكذا  
 اخرج النسائي من طريق فطر بن خليفة عن ابى اسحق ولفظه فوضع بيده في صدرى ثم اخرج  
 الترمذي من حديث رافع بن خديج ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اضطجع احدكم على  
 يمينه ثم قال فذكر نحو الحديث وفي آخره أو من بكابك الذي انزلت وبرسولك الذي ارسلت هكذا  
 فيه بصيغة الجمع وقال حسن غريب فان كان محفوظا فالسرف فيه حصول التعميم الذي دلت عليه  
 صيغة الجمع صريحا فدخل فيه جميع الرسل من الملائكة والبشر فأن اللبس ومنه قوله تعالى  
 كل آمن بالله وولائكم وكتبه ورسوله والله اعلم ﴿قوله﴾ **باب** ما يقول اذا نام  
 سقطت هذه الترجمة لبعضهم ونبئت للاكثر (قوله سفيان) هو الثوري وعبد الملك هو ابن عمر  
 وثبت في رواية ابى ذر والي زيد المروزي عن عبد الملك بن عمر (قوله اذا أوى الى فراشه) اى  
 دخل فيه وفي الطريق الاثنية قريبا اذا اخذ مضجعه وأوى بالقصر واما قوله الحمد لله الذى آوانا  
 فهو بالمدي ويجوز فيه القصر والضابط في هذه اللفظة أن يسمع الزوم عندى الافصح ويجوز  
 القصر وفي التعدي بالعكس (قوله باسمك أموت وأحي) أى يد كراسمك أحي ما حيت وعليه  
 أموت وقال القرطبي قوله باسمك أموت يدل على أن الاسم هو المسمى وهو كقوله تعالى سبحانه

\* (باب ما يقول اذا نام)  
 حدثنا قبيصة حدثنا سفيان  
 عن عبد الملك عن ربيع بن  
 حراش عن حذيفة قال  
 كان النبي صلى الله عليه  
 وسلم اذا أوى الى فراشه قال  
 باسمك أموت وأحي

ربك الأعلى أي سيجربك هكذا قال جل الشارحين قال واستفدت من بعض المشايخ معنى آخر وهو أن الله تعالى سعى نفسه بالاسماء المحسوسة ومعانيها ثابتة فكل مصدر في الوجود فهو صادر عن تلك المقضيات فكأنه قال باسمك المحي أحيوا باسمك المميت أموت انتهى لمخاض والمعنى الذي صدرت به أليق وعليه فلا يدل ذلك على أن الاسم غير المسمى ولا عينه ويحتمل أن يكون لفظ الاسم هنا زائدا كما في قول الشاعر \* إلى الحول ثم اسم السلام عليكم (قولا) وإذا قام قال الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا قال أبو إسحق الزجاج النفس التي تفارق الإنسان عند النوم هي التي للتميز والتي تفارقه عند الموت هي التي للحياة وهي التي يزول معها النفس وسمى النوم موتا لأنه يزول معه العقل والحركة تمثيلا وتشبيها قاله في النهاية ويحتمل أن يكون المراد بالموت هنا السكون كما قالوا ماتت الريح أي سكنت فيحتمل أن يكون أطلق الموت على النائم بمعنى إرادته سكون حركته لقوله تعالى وهو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه قاله الطبري قال وقد يستعار الموت للاحوال الشاقة كالفقرو الذل والسؤال والهزم والمعصية والجهل وقال القرطبي في المنهم النوم والموت يجمعهما ما انقطاع تعلق الروح بالبدن وذلك قد يكون ظاهرا وهو النوم ولذا قيل النوم أخو الموت وباطنا وهو الموت فإطلاق الموت على النوم يكون مجازا لا اشتراكا في انقطاع تعلق الروح بالبدن وقال الطبري الحكمة في إطلاق الموت على النوم أن انتفاع الإنسان بالحياة إنما هو لتحظى رضا الله عنه وقصد طاعته واجتناب سخطه وعقابه فمن نام زال عنه هذا الانتفاع فكان كالميت فحمد الله تعالى على هذه النعمة وزوال ذلك المانع قال وهذا التأويل موافق للحديث الآخر الذي فيه وان أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبدك الصالحين وينظم معه قوله واليه النشور أي واليه المرجع في نيل الثواب بما يكتسب في الحياة (قلت) والحديث الذي أشار إليه سيأتي مع شرحه قريبا (قوله واليه النشور) أي البعث يوم القيامة والاحياء بعد الامانة يقال نشر الله الموتى فنشروا أي أحياهم فحيوا (قوله تنشرها تخرجها) كذا ثبت هذا في رواية السرخسي وحده وقد أخرجه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بذلك وذكرها بالزاي من أنشزها إذا رفعه بتدريج وهي قراءة الكوفيين وابن عامر وأخرج من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد قال تنشرها أي تخمها وذكرها بالراء من أنشزها أي أحيها ومنه ثم إذا شاء أنشزهم وهي قراءة أهل الحجاز وأبي عمرو قال والقراءتان متباينتان في المعنى وقرئ في الشاذ بفتح أوله بالراء وبالزاي أيضا وبضم التختانية معهما أيضا (قوله عن أبي إسحق) هو السبيعي سمعت البراء أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر رجلا ح وحدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا شعبة حدثنا أبو إسحق الهمداني عن البراء بن عازب (كذا لاكثر وفي رواية السرخسي عن أبي إسحق سمعت البراء والاول أصوب والالكان موافقا للرواية الاولى من كل جهة ولا جد عن عفان عن شعبة أمر رجلا من الانصار وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في الباب قبله \* (تنبيهان) \* الاول لشعبة في هذا الحديث شيخ آخر أخرجه الناسي من طريق غندر عنه عن مهاجر أبي الحسن عن البراء وغندر من أثبت الناس في شعبة ولكن لا يقدح ذلك في رواية الجماعة عن شعبة فكان لشعبة فيه شخين الثاني وقع في رواية شعبة عن أبي إسحق في هذا الحديث عن البراء لا ملجأ ولا منجأ منك الا إليك وهذا القدر من الحديث مدرج لم يسمعه أبو إسحق من

وإذا قام قال الحمد لله الذي  
أحيانا بعد ما أماتنا واليه  
النشور تنشرها تخرجها  
حدثنا سعد بن الربيع  
ومحمد بن عرفة قال حدثنا  
شعبة عن أبي إسحق سمعت  
البراء بن عازب أن النبي صلى الله  
عليه وسلم أمر رجلا ح وحدثنا  
آدم حدثنا شعبة حدثنا أبو  
إسحق الهمداني عن البراء  
ابن عازب أن النبي صلى الله  
عليه وسلم أوصى رجلا  
فقال إذا أردت مضجعا  
فقل اللهم أسلمت نفسي  
إليك وفوضت أمري إليك  
ووجهت وجهي إليك  
وألحأت ظهري إليك رغبة  
ورغبة إليك لا ملجأ ولا منجأ  
منك الا إليك آمنت بكأنتك  
الذي أنزلت ونبئك الذي  
أرسلت فان مت مت على  
الفطرة



\* (باب وضع اليد تحت الخلد البيني) \* حدثني موسى بن اسمعيل حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك عن ربي عن خديفة رضى الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه (٩٨) وسلم اذا أخذ من فضجعه من الليل وضع يده تحت خده ثم يقول اللهم باسمك أموت

وأحيوا اذا استيقظ قال الحد لله الذي أحيانا بعد ما ماتنا وإليه النشور \* (باب النوم على الشق الأيمن) \* حدثنا مسدد حدثنا عبد الواحد ابن زياد حدثنا العلام بن المسيب قال حدثني أبي عن البراء بن عازب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أوى الى فراشه نام على شقه الأيمن ثم قال اللهم أسلمت نفسي اليك ووجهي وجهي اليك وفوضت أمري اليك وألحأت ظهري اليك رغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك آمنت بكابك الذي أنزلت ونبئت الذي أرسأت وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قالهن ثم مات تحت ليلته مات على الفطرة \* (باب الدعاء اذا أتيته من الليل) \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا ابن مهدي عن سفيان عن سلمة عن كريب عن ابن عباس رضى الله عنهم ما قال بت عند ميمونة فقام النبي صلى الله عليه وسلم فأتى حاجته فغسل وجهه ويديه ثم نام ثم قام فأتى القربة فأطلق شناقها

البراء وان كان ثباتي غير رواية أبي اسحق عن البراء وقد بين ذلك اسرائيل عن جده أبي اسحق وهو من أثبت الناس فيه أخرجه النسائي من طريقه فساق الحديث بتمامه ثم قال كان أبو اسحق يقول لا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك لم أسمع هذا من البراء سمعته من كرونة عنه وقد أخرجه النسائي أيضا من وجه آخر عن أبي اسحق عن هلال بن يساف عن البراء \* (قوله ما وضع اليد تحت الخلد البيني) كذا فيه بتأنيث الخلد وهو لغة ذكر فيه حديث خديفة المدكور في الباب الذي قبله وفيه وضع يده تحت خده قال الاسماعيلي ليس فيه ذكر البيني وانما ذلك وقع في رواية شريك ومحمد بن جابر عن عبد الملك بن عمير (قلت) جرى البخاري على عادته في الإشارة الى ما ورد في بعض طرق الحديث وطريق شريك هذه أخرجهما أحمد من طريقه وفي الباب عن البراء أخرجه النسائي من طريق أبي خزيمة والثوري عن أبي اسحق عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا أوى الى فراشه وضع يده اليمنى تحت خده الأيمن وقال اللهم قن عذابك يوم تبعث عبادك وسنده صحيح وأخرجه أيضا بسند صحيح عن حفصة وزاد يقول ذلك ثلاثا \* (قوله ما وضع اليد تحت الخلد البيني) تقدمت فوائد هذه الترجمة قريبا بين النوم والضجع عموم وخصوص وجهي (قوله العلام بن المسيب عن أبيه) هو ابن رافع الكاهلي ويقال الثعالبى بمثله ثم مهملة يكنى أبا العلاء وكان من ثقات الكوفيين ومالؤه العلاء في البخاري الا هذا الحديث وآخر تقدم في غزوة الحديبية وهو ثقة قال الحاكم له أو هام \* (تنبيه) \* وقع في مستخرج أبي نعيم في هذا الموضع ما نصه استرهبوهم من الرهبة ملكوت مثل رهبوت ورجوت تقول ترهب خير من أن ترحم انتسى ولم أره غير هنا وقد تقدم قوله استرهبوهم من الرهبة في تفسير سورة الاعراف وباقيه تقدم في تفسير الانعام وتكلمت عليه هنا لوييت ما وقع في سياق أبي ذر فيه من تغيير وان الصواب كالذي وقع هنا والله أعلم \* (قوله ما دعا اذا أتيته من الليل) في رواية الكشميهني بالليل ووقع عندهم في أول التجدد في آخر كتاب الصلاة بالعكس ذكر فيه حديثين عن ابن عباس \* الاول (قوله عن سفيان) هو الثوري وسلمة هو ابن كهيل (قوله بت عند ميمونة) تقدم شرحه مضموما الى ما في ثاني حديثي الباب في أول أبواب الوتر دون ما في آخره من الدعاء فأحلت به علي ما هنا وقوله فيه فغسل وجهه كذا لا يذروا غيره غسل بغيره وقوله شناقها بكسر الميمجة وتخفيف النون ثم قاف هو رباط القربة يشد عنقه فاشبه بما يشق به وقبل هو ما تعلق به ورجح أبو عبيد الاول (قوله وضوأين وضوئين) قد فسره بقوله لم يكثر وقد أبلغ وهو يحتمل أن يكون قلل من المائع الثلاث أو اقتصر على دون الثلاث ووقع في رواية شعبة عن سلمة عند مسلم وضوأ حسنا ووقع عند الطبراني من طريق منصور بن معتمر عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه في هذه القصة والى جانبه مخضب من برام مطبق عليه سوال فاستن به ثم توضأ (قوله أتيته) بعناية ثقيلة وقاف مكسورة كذا للنسائي وطائفة قال الخطابي أي ارتقبه وفي رواية بتخفيف النون وتشديد القاف ثم موحدة من التقيب وهو التفتيش وفي رواية القابسي أبعيه بسكون الموحدة بعدها ميمونة مكسورة ثم تحتانية أي أطلبه وللا كثر أرقبه

ثم توضأ وضوأين وضوئين لم يكثر وقد أبلغ فصلى فتمت فتطيت كراهية أن يرى اني كنت أتيته فتوضأت وهي فقام يصلي فتمت عن يساره فأخذ يداي فأدارني عن يمينه



وهي أوجه (قوله فتنامت) بمئتين أي تكاملت وهي رواية شعبة عن سلمة عنده مسلم (قوله فنام حتى تنفخ وكان إذا نام نفخ) في رواية مسلم ثم فنام حتى تنفخ وكان يعرفه إذا نام بنفخه (قوله) وكان يقول في دعائه فيه إشارة إلى أن دعاء حينئذ كان كثيراً وكان هذا من جلته وقد ذكر في ثاني حديثي الباب قوله اللهم أنت نور السموات والأرض الخ ووقع في رواية شعبة عن سلمة فكان يقول في صلاته وسجوده وسأذكر أن في رواية الترمذي زيادة في هذا الدعاء طويلاً ووقع عنده مسلم أيضاً في رواية علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه أنه قال الذكر الآتي في الحديث الثاني أول ما قام قبل أن يدخل في الصلاة وقال هذا الدعاء المذكور في الحديث الأول وهو ذهب إلى صلاة الصبح فافاد أن الحديثين في قصة واحدة وإن تفرقهما صنيع الرواة وفي رواية الترمذي التي سيأتي التنبيه عليها أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك حين فرغ من صلاته ووقع عند البخاري في الأدب المفرد من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس كان رسول صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يصلي فقصي صلاته يثنى على الله بما هو أهله ثم يكون آخر كلامه اللهم اجعل في قلبي نوراً الحديث ويجمع بانه كان يقول ذلك عند القرب من فراغه (قوله اللهم اجعل في قلبي نوراً الخ) قال الكرماني التنوين فيها للتعظيم أي نوراً عظيماً كذا قال وقد اقتصر في هذه الرواية على ذكر القلب والسمع والبصر والجهات الست وقال في آخره واجعل لي نوراً ولمسلم عن عبد الله بن هاشم عن عبد الرحمن بن مهدي بسند حديث الباب وعظم لي نوراً بتشديد الظاء المعجمة ولا يعلو عن أبي خيثمة عن عبد الرحمن وأعظم لي نوراً أخرجه الاسماعيلي وأخرجه أيضاً من رواية بندار عن عبد الرحمن وكذا الأب عوانة من رواية أبي حذيفة عن سفيان ومسلم في رواية شعبة عن سلمة واجعل لي نوراً وقال واجعل لي نوراً هذه رواية غندر عن شعبة وفي رواية الضر عن شعبة واجعل لي ولم يشك ولا طبراني في الدعاء من طريق المنهال بن عمرو عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه في آخره واجعل لي يوم القيامة نوراً (قوله قال كريب وسبع في التابوت) قلت حاصل ما في هذه الرواية عشرة وقد أخرجه مسلم من طريق عقيل عن سلمة بن كهيل فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بتسع عشرة كلمة حدثنيها كريب حفظت منها اثني عشرة ونسيت ما بقي فذكر ما في رواية الثوري هذه وزاد في لسان نوراً بعد قوله في قلبي وقال في آخره واجعل لي في نفسي نوراً وأعظم لي نوراً وهاتان ثنتان من السبع التي ذكر كريب أنها في التابوت مما حدثه بعض ولد العباس وقد اختلف في مراده بقوله التابوت فخرم الدمياطي في حاشيته بأن المراد به الصدر الذي هو وعاء القلب وسبق ابن بطلال والداودي إلى أن المراد بالتابوت الصدر وزاد ابن بطلال كما يقال لمن يحفظ العلم عله في التابوت مستودع وقال النووي تبعاً لغيره المراد بالتابوت الاضلاع وما تحويه من القلب وغيره تشبيهاً بالتابوت الذي يحوز فيه المتاع يعني سبع كلمات في قلبي ولكن نسبها قال وقيل المراد بسبعة أنوار كانت مكتوبة في التابوت الذي كان لبني إسرائيل فيه السكينة وقال ابن الجوزي يريد بالتابوت الصندوق أي سبع مكتوبة في صندوق عنده لم يحفظها في ذلك الوقت (قلت) ويؤيده ما وقع عند أبي عوانة من طريق أبي حذيفة عن الثوري بسند حديث الباب قال كريب وستة عندي مكتوبات في التابوت وحرم القرطبي في المفهم وغير واحد بأن المراد بالتابوت الجسد أي إن السبع المذكورة تتعلق بجسد الإنسان بخلاف أكثر

فتنامت صلاته ثلاث  
عشرة ركعة ثم اضطجع  
فنام حتى تنفخ وكان إذا نام  
نفخ فآذنه بلال بالصلاة  
فصلى ولم يتوضأ وكان  
يقول في دعائه اللهم اجعل  
في قلبي نوراً وفي بصري نوراً  
وفي سمعي نوراً وعن يميني  
نوراً وعن يساري نوراً  
وفوق نوراً وتحت نوراً وأمامي  
نوراً وخلفي نوراً واجعل لي  
نوراً قال كريب وسبع في  
التابوت

ما تقدم فانه يتعلق بالمعاني كالجهات الست وان كان السمع والبصر والقلب من الجسد وحكي  
ابن التين عن الداودي ان معني قوله في التابوت أي في صحيفة في تابوت عند بعض ولد العباس  
قال واتخلصتان العظم والمنح وقال الكرماني لعلهما الشحم والعظم كذا قالوا وفيه نظر سأوضحه  
(قوله) فلقيت رجلا من ولد العباس قال ابن بطلال ليس كريب هو القائل فلقيت رجلا من ولد  
العباس وانما قاله سلمة بن كهيل الراوي عن كريب (قلت) هو محتمل وظاهر رواية أبي حذيفة  
أن القائل هو كريب قال ابن بطلال وقد وجدت الحديث من رواية علي بن عبد الله بن عباس  
عن أبيه قال فذكر الحديث مطولا وظهرت منه معرفة الخصلتين اللتين نسيهما فان فيه اللهم  
اجعل في عظامي نورا وفي قبري نورا (قلت) بل الاظهر أن المراد بهما اللسان والنفس وهما اللتان  
زادهما عقيل في روايته عندهم وسلم وهما من جملة الجسد وينطبق عليه التأويل الاخير للتأويل  
وبذلك جزم القرطبي في المفهم ولا ينافية ما عدها والحديث الذي أشار اليه أخرجه الترمذي  
من طريق داود بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم  
ليه حين فرغ من صلاته يقول اللهم اني أسألك رحمة من عندك فساد الدعاء بطوله وفيه اللهم  
اجعل لي نورا في قبري ثم ذكر القلب ثم الجهات الست والسمع والبصر ثم الشعر والبشر ثم اللحم  
والدم والعظام ثم قال في آخره اللهم عظم لي نورا وأعطني نورا واجعلني نورا قال الترمذي غريب  
وقد روى شعبة وسفيان عن سلمة عن كريب بعض هذا الحديث ولم يذكره بطوله انتهى وأخرج  
الطبري من وجه آخر عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه في آخره وزدني نورا قالها ثلاثا  
وعند ابن أبي عاصم في كتاب الدعاء من طريق عبد الحميد بن عبد الرحمن عن كريب في آخر الحديث  
وهب لي نورا على نور ويجمع من اختلاف الروايات كما قال ابن العربي خمس وعشرون خصلة  
(قوله فذكر عصبى) بفتح المهملة وباء معجمة واحدة قال ابن التين هي اطناب المفاسد وقوله  
وبشرى بفتح الموحدة والمججمة ظاهر الجسد (قوله وذكر خصلتين) أي تكلمه السبعة قال  
القرطبي هذه الانوار التي دعا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يمكن جعلها على ظاهرها فيكون  
سأل الله تعالى أن يجعل له في كل عضو من أعضائه نورا يستضي به يوم القيامة في تلك الظلم هو  
ومن تبعه أو من شاء الله منهم قال والاولى أن يقال هي مستعارة للعلم والهداية كما قال تعالى فهو  
على نور من ربه وقوله تعالى وجعلنا له نورا يعشى به في الساس ثم قال والتحقيق في معناه ان النور  
مظهر مناسب اليه وهو يختلف بحسبه فنور السمع مظهر للمسموعات ونور البصر ككاشف  
للمبصرات ونور القلب كاشف عن المعلومات ونور الجوارح ما يمدو عليها من اعمال الطاعات  
قال الطيبي معنى طلب النور للاعضاء وعضوا أن يعجلي بانوار المعرفة والطاعات ويتعزى عما  
عدها ما فان الشياطين تحيط بالجهات الست بالسواوس فكان التخلص منها بالانوار السادة  
لتلك الجهات قال وكل هذه الامور راجعة الى الهداية والبيان وضياء الحق والى ذلك يرشد  
قوله تعالى الله نور السموات والارض الى قوله تعالى نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء انتهى  
ملخصا وكان في بعض ألفاظه ما لا يليق بالمقام فحذفته وقال الطيبي أيضا خص السمع والبصر  
والقلب بلفظي لان القلب مقر الفكرة في آلاء الله والسمع والبصر مسارح آيات الله المصونة قال  
وخص العين والشمال بعن ايذا نابجا وز الانوار عن قلبه وسمعه وبصره الى من عن يمينه وشماله

فلقيت رجلا من ولد  
العباس فحدثني بهن  
فذكر عصبى ولجى ودعى  
وشعرى وبشرى وذكر  
خصلتين \* حدثنا عبد الله  
ابن محمد

من أتباعه وعبر عن بقية الجهات بمن يشمل استنارته وانارته من الله والخلق وقوله في آخره  
 واجعل لي نوراً هي فذلكم لذلك وتا كيداً **(قوله سفيان)** هو ابن عيينة **(قوله)** كان إذا قام من  
 الليل يتمجد تقدم شرحه مستوفى في أوائل التمجيد وقوله في آخره لا اله الا انت أولاه غيرك  
 شك من الراوى ووقع في رواية للطبراني في آخره ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم **(قوله)**  
**باب التكبير والتسبيح عند المنام** اي والتحميد **(قوله عن الحكم)** هو ابن عتيبة بمسألة  
 وموحدة مصغرة فقيه الكوفة وقوله عن ابن أبي ليلى هو عبد الرحمن وقوله عن علي قد وقع في  
 النفقات عن بدل بن الحبر عن شعبة أخبرني الحكم سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى أنبأنا علي  
**(قوله)** ان فاطمة شكت ما تلت في يدها من الرحي زاد بدل في روايته مما تطعن وفي رواية القاسم  
 مولى معاوية عن علي عند الطبراني وأرته أن رأى في يدها من الرحي وفي زوائد عبد الله بن أحمد في  
 مسند أبيه وصححه ابن حبان من طريق محمد بن سيرين عن عبيدة بن عمرو عن علي اشتكت فاطمة  
 مجلد يدها وهو بفتح الميم وسكون الجيم بعدها لام معناه التقطيع وقال الطبري المراد به غظ  
 اليد وكل من عمل عملاً بكفه فغلظ جلدها قيل مجت كنه وعند أحمد من رواية هبيرة بن يريم عن  
 علي قلت لفاطمة لو أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فسأته خادماً فقد أجهدك الطعن والعلل  
 وعنده وعند ابن سعد من رواية عطاء بن السائب عن أبيه عن علي أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لما رآه فاطمة فذكر الحديث وفيه فقال علي لفاطمة ذات يوم والله لقد سئرت حتى  
 اشتكت صدري فقالت وأنا والله لقد طعنت حتى مجلت يداي وقوله سنوت بفتح المهملة  
 والنون أى استقيت من البرف فكنت مكان السانية وهى الناقة وعند أبي داود من طريق أبي  
 الورد بن ثمامة عن علي بن أبي حمزة عن علي قال كانت عندي فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم  
 فخرت بالرحى حتى أثرت بيدها واستقت بالقربة حتى أثرت في عنقها وقت البيت حتى اغبرت  
 ثيابها وفي رواية له وخبرت حتى تغير وجهها **(قوله)** فأنت النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادماً  
 أى جارية تخدمها أو يطلق أيضاً على الذكر وفي رواية السائب وقد جاء الله بك بسبي فاذهب  
 اليه فاستخدمه أى أسأله خادماً وزاد في رواية يحيى القطان عن شعبة كما تقدم في النفقات  
 وبلغها انه جاءه رقيق وفي رواية بدل وبلغها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بسبي **(قوله)**  
 فلم تجده في رواية القطان فلم تصادفه وفي رواية بدل فلم توافقه وهى بمعنى تصادفه وفي رواية  
 أبي الورد فأنت فوجدت عنده خادماً بضم المهملة وتشديد الدال وبعد الالف ثلثة أى جماعة  
 يتحدثون فاستحييت فرجعت فيجمل على أن المراد انهم لم تجده في المنزل بل في مكان آخر كالسجدة  
 وعنده من يتحدث معه **(قوله)** فذكر ذلك لعائشة فلما جاء أخبرته في رواية القطان أخبرته  
 عائشة زاد عند عن شعبة في المناقب بمعى فاطمة وفي رواية بدل فذكر ذلك لعائشة وفي  
 رواية مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عند جعفر الثوري في الذكرو الدارقطني في العلل وأصله  
 في مسلم حتى أتت منزل النبي صلى الله عليه وسلم فلم توافقه فذكر ذلك له أم سلمة بعد ان رجعت  
 فاطمة ويجمع بان فاطمة التمسته في بيتي أمى المؤمنين وقد وردت القصة من حديث أم سلمة نفسها  
 أخرجه الطبراني في تهذيبه من طريق شهر بن حوشب عنها قالت جاءت فاطمة الى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم تشكو اليه الخدمة فذكر الحديث مختصراً وفي رواية السائب فأت النبي صلى

حدثنا سفيان قال سمعت  
 سليمان بن أبي مسلم عن  
 طاوس عن ابن عباس كان  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 إذا قام من الليل يتمجد  
 قال اللهم لك الحمد أنت نور  
 السموات والارض ومن  
 فيهن ولك الحمد أنت قيم  
 السموات والارض ومن  
 فيهن ولك الحمد أنت الحق  
 ووعدك حق وقولك حق  
 وأقوالك حق والجنة حق  
 والنار حق والساعة حق  
 والنيون حق ومحمد حق  
 اللهم لك أسألت وعليك  
 توكلت وبك أمنت واليك  
 أنبت وبك خاصمت واليك  
 حاكمت فاغفر لي ما قدمت  
 وما أخرت وما أسررت وما  
 أعلنت أنت المقدم وانت  
 المؤخر لا اله الا أنت أولاه  
 غيرك \* **(باب التكبير**  
**والتسبيح عند المنام)** \*  
 حدثنا سليمان بن حرب  
 حدثنا شعبة عن الحكم  
 عن ابن أبي ليلى عن علي أن  
 فاطمة عليها السلام شكت  
 ما تلت في يدها من الرحي  
 فأنت النبي صلى الله عليه  
 وسلم تسأله خادماً فلما  
 فذكر ذلك لعائشة فلما  
 جاء أخبرته قال

الله عليه وسلم فقال ما جاء بك يا بنيت قالت جئت لاسلم عليك واستحييت أن تسأله ورجعت فقلت ما فعلت قالت استحييت (قلت) وهذا يخالف ما في الصحيح ويمكن الجمع بان تكون لم تذكر حاجتها أولاً على ما في هذه الرواية ثم ذكرتها ثانياً للعائشة لما لم تجده ثم جاءت هي وعلى علي ما في رواية السائب فذكر بعض الرواة ما لم يذكر بعض وقد اختصره بعضهم في رواية مجاهد الماضية في النفقات أن فاطمة أتت النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادماً فقال لا أخبرك ما هو خير لك منه وفي رواية هيرة فقالت انطلق معي فانطلقت معها فسألناه فقال ألا ادلكم الحديث ووقع عند مسلم من حديث أبي هريرة أن فاطمة أتت النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادماً وشكت العمل فقال ما ألفتته عندنا وهو بالفاء أي ما وجدته ويحمل على أن المراد ما وجدته عندنا فاضلا عن حاجتنا إليه لما ذكر من أنفاق الثمان السببي على أهل الصفة (قوله) فجاءنا وقد أخذنا مضاجعنا) زاد في رواية السائب فأتيناه جميعاً فقلت يا بني يا رسول الله والله لقد سنوت حتى اشتكت صدري وقات فاطمة لقد طحنت حتى مجلت يداي وقد جاءك الله بسبي وسعة فاخذ منّا فقال والله لا أعطيكم وأدع أهل الصفة تطوى بطونهم لا أجدا ما أنفق عليهم وليكني أبيهم وأنفق عليهم أثمانهم وقد أشار المصنف إلى هذه الزيادة في فرض الخس وتكلمت على شرحها هناك ووقع في رواية عبيدة بن عمرو عن علي عند ابن حبان من الزيادة فأتانا وعلينا قطعة إذا البسناها طولا خرجت منها جنوبنا وإذا البسناها عرضا خرجت منها رؤسنا وقد أمنا وفي رواية السائب فرجعا فأتاهما النبي صلى الله عليه وسلم وقد دخل في قطعة لهما إذا غطيا رؤسهما تكشفت أقدامهما وإذا غطيا أقدامهما تكشفت رؤسهما (قوله) فذهبت أقوم وافقه غنمدر وفي رواية القطان فذهبت أقوم وفي رواية بدل انقوم وفي رواية السائب فقاما (قوله) فقال مكانك وفي رواية غنمدر مكانك وهو بالنصب أي الزمام كانك وفي رواية القطان وبدل فقال على مكانك أي استمر على ما انتما عليه (قوله) فجلس بيننا في رواية غنمدر فعد بدل جاس وفي رواية القطان فعد بيني وبينها وفي رواية عمرو بن مرة عن ابن أبي ليلى عند النسائي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وضع قدمه بيني وبين فاطمة (قوله) حتى وجدت برد قدميه هكذا بالنسبة وكذا في رواية غنمدر وعند مسلم أيضا وفي رواية القطان بالافراد وفي رواية بدل كذلك بالافراد للكشيميني وفي رواية للطبري فسكنتم ما وفي رواية عطاء عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عند جعفر في الذكرو أصله في مسلم من الزيادة فخرج حتى أتى منزل فاطمة وقد دخلت هي وعلى في اللعاف فلما استأذن هما أن يلبسا فقال كما اتما إلى أخبرتك أنك جئت تطلين فما حاجتك قالت بلغني أنه قدم عليك خدم فاحببت أن تعطيني خادماً يكتفي الخبز والعجن فانه قد شق علي قال فاجئت تطلين أحب إليك أو ما هو خير منه قال على فغمرتها فقلت قولي ما هو خير منه أحب الي قال فاذا كنتما على مثل حالكما الذي أتمنا عليه فذكر التسبيح وفي رواية علي بن ابي سعيد فجلس عند رأسها فدخلت رأسها في اللعاف حياء من أبيها ويحمل على أنه فعل ذلك أولاً فلما تأنست به دخل معها في الفراش مبالغته منه في التأنيس وزاد في رواية علي بن ابي سعيد فقال ما كان حاجتك أمس فسكتت مرتين فقلت أنا والله أحسن ذلك يا رسول الله فذكره له ويجمع بين الروايتين بانها أولاً استحييت فتسكلم على عنها فأنشطت للكلام فأكلمت

فجاءنا وقد أخذنا مضاجعنا  
نذهبت أقوم فقال مكانك  
فجلس بيننا حتى وجدت  
برد قدميه على صدري

القصة واتفق غالب الرواة على أنه صلى الله عليه وسلم جاء إليهما ووقع في رواية شئت وهو بفتح  
 المعجمة والموحدة بعدهما مثلثة ابن ربيعي عن علي عند أبي داود وجعفر في الذكروا السياق له قدم  
 على النبي صلى الله عليه وسلم سبي فاطمة علي وفاطمة حتى أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال ما أتى بكما قال علي شق علينا العمل فقال ألا أدلكم في لفظ جعفر فقال علي لفاطمة أنت  
 أبالك فأسأله أن يخدمك فانت ياها حين أمست فقال ما جاء بك يا بنية قالت جئت أسلم عليك  
 واستحييت حتى إذا كانت القابلة قال أنت أبالك فذكر مثله حتى إذا كانت الليلة الثالثة قال لها  
 علي امشي فخرجنا مع الحديث وفيه ألا أدلكم على خير لكم من حمر النعم وفي مرسل علي بن الحسين  
 عند جعفر أيضا أن فاطمة أتت النبي صلى الله عليه وسلم نسأله خادما وبهها اثر الطحن من قطب  
 الرحي فقال إذا أويت إلى فراشك الحديث فيحتمل أن تكون قصة أخرى فقد أخرج أبو داود  
 من طريق أم الحكم أوصياة بنت الزبير أي ابن عبد المطلب قالت أصاب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم سييا فذهبت أنا وختي فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم نشكو إليه ما نحن فيه  
 وسأله أن يأمر لنا بشي من السبي فقال سبقك ينأى بى بدر فذكر قصة التسبيح اثر كل صلاة ولم  
 يذكر قصة التسبيح عند النوم فعلم فاطمة في كل مرة أحد الذين وقد وقع في تهذيب  
 الطبري من طريق أبي أمامة عن علي في قصة فاطمة من الزيادة فقال اصبري يا فاطمة ان خير  
 النساء التي نفع أهلها **(قوله)** فقال ألا أدلكم على ما هو خير لكم من خادم في رواية بدل خير مما  
 سألتهم وفي رواية عند رما سألتماني وللقطان نحوه وفي رواية السائب ألا أخبركم بخير مما  
 سألتهم فقال لا بل فقال كلمات علمين جبريل **(قوله)** إذا أوتيت إلى فراشك أو أخذت  
 مضاجعكم هذا شئ من سليمان بن حرب وكذا في رواية القطان وجرم بدل وعند ربقوله اذا  
 أخذت مضاجعكم ولمسلم من رواية معاذ عن شعبة اذا أخذت مضاجعكم من الليل وجرم في  
 رواية السائب بقوله اذا أوتيت إلى فراشك وزاد في رواية تسبحان دبر كل صلاة عشرا  
 وتحمدان عشرا وتكبران عشرا وهذه الزيادة ثابتة في رواية عطاء بن السائب عن أبيه عن  
 عبد الله بن عمرو بن العاص عند أصحاب السنن الاربعة في حديث أوله خصلتان لا يحصيها عبد  
 الا دخل الجنة وصححه الترمذي وابن حبان وفيه ذكر ما يقال عند النوم أيضا ويحتمل ان كان  
 حديث السائب عن علي محفوظا ان يكون على ذكر القصتين اللتين اشترت اليهما قرييما معا ثم  
 وجدت الحديث في تهذيب الآثار للطبري فساقه من رواية حماد بن سبابة عن عطاء كما ذكرت ثم  
 ساقه من طريق شعبة عن عطاء عن أبيه عن عبد الله بن عمرو ان النبي صلى الله عليه وسلم امر عليا  
 وفاطمة اذا أخذت مضاجعهم بالتسبيح والتحميد والتكبير فساق الحديث فظهر ان الحديث في  
 قصة علي وفاطمة وان من لم يذكرهما من الرواة اختصر الحديث وان رواية السائب انما هي  
 عن عبد الله بن عمرو وان قول من قال فيه عن علي لم يرد الرواية عن علي وانما معناه عن قصة علي  
 وفاطمة كما في نظائره **(قوله)** فكبرا أربعين وثلاثين وسبحا ثلاثا وثلاثين واثلاثين كذا  
 هنا بصيغة الامر والجزم باربع في التكبير وفي رواية بدل مثله ولفظه فكبرا الله ومثله للقطان  
 لكن قدم التسبيح وأخر التكبير ولم يذكر الجلالة وفي رواية عمرو بن مرة عن ابن أبي ليلى وفي  
 رواية السائب كلاهما مثله وكذا في رواية هبيرة عن علي وزاد في آخره قتل مائة باللسان وألف

فقال ألا أدلكم على ما هو خير  
 لكم من خادم اذا أوتيت إلى  
 فراشك أو أخذت مضاجعكم  
 فكبرا أربعين وثلاثين وسبحا  
 ثلاثا وثلاثين واحدا ثلاثا  
 وثلاثين فهذا خير لكم من  
 خادم

في الميزان وهذه الزيادة ثبتت ايضا في رواية هبيرة وعمار بن عبد معان على عند الطبراني وفي رواية السائب كما مضى وفي حديث ابي هريرة عند مسلم كالاول لكن قال تسجين بصيغة المضارع وفي رواية عبيدة بن عمرو قاهرنا عند مننا ثلاث وثلاثين وثلاث وثلاثين واربع وثلاثين من تسبيح وتحميد وتكبير وفي رواية عند الركني مثل الاول وعن غير الركني تكبيران بصيغة المضارع وثبوت النون وحذفت في نسخة وهي اما على أن اذا تعمل عمل الشرط واما حذفت تخفيفا وفي رواية مجاهد عن عبد الرحمن بن ابي ايلي في النفقات بلنظ تسجين الله عند منامك وقال في الجميع ثلاثا وثلاثين ثم قال في آخره قال سفيان راويه أحدها من أربع وفي رواية النسائي عن قتيبة عن سفيان لا ادري ايها أربع وثلاثون وفي رواية الطبري من طريق أبي امامة الباهلي عن علي في الجميع ثلاثا وثلاثين واختماها بلا اله الا الله وله من طريق محمد ابن الحنفية عن علي وكبراه وهلاله أربعين وثلاثين وله من طريق أبي مريم عن علي أحدها أربعين وثلاثين وكذلك في حديث ام سلمة وله من طريق هبيرة أن التهليل أربع وثلاثون ولم يذكر التحميد وقد أخرجه أحمد من طريق هبيرة كالجاعة وما عدا ذلك شاذ وفي رواية عطاء عن مجاهد عند جعفر واصله عند مسلم أشك ايها أربع وثلاثون غير أني اظنه التكبير وزاد في آخره قال علي فإتواكم بعد ذلك لاله ولا لاله صنفين فقال ولا لاله صنفين وفي رواية القاسم مولى معاوية عن علي فقيهل في رواية عمرو بن مرة فقال له رجل وكذا في رواية هبيرة ومسلم في رواية من طريق مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قالت ولا لاله صنفين وفي رواية جعفر الفريابي في الذكر من هذا الوجه قال عبد الرحمن قلت ولا لاله صنفين قال ولا لاله صنفين وكذا أخرجه طين في مسند علي من هذا الوجه وأخرجه أيضا من رواية زهير بن معاوية عن أبي اسحق حدثني هبيرة وهاني بن هاني وعمار بن عبد الله سمعوا عليا يقول فذكر الحديث وفي آخره فقال له رجل قال زهير أراه الأشعث بن قيس ولا لاله صنفين قال ولا لاله صنفين وفي رواية السائب فقال له ابن الكواء ولا لاله صنفين فقال قاتلكم الله يا أهل العراق نعم ولا لاله صنفين والبراز من طريق محمد بن فضيل عن عطاء ابن السائب فقال له عبد الله بن الكواء والكواء بفتح الكاف وتشديد الواو مع المد وكان من أصحاب علي لكنه كان كثير التعنت في السؤال وقد وقع في رواية يزيد بن أبي انيسة عن الحكم بن إسناد حديث الباب فقال ابن الكواء ولا لاله صنفين فقال ويحك ما أكثر تعنتي لقد أدركت من السحر وفي رواية علي بن ابي حمزة عن من سمعته من الالبلة صنفين فاني ذكرتهما من آخر الليل فقلت وفي رواية له وهي عند جعفر أيضا في الذكر الالبلة صنفين فاني انسيتها حتى ذكرتهما من آخر الليل وفي رواية شيب بن رجي مثله وزاد فقلت ولا اختلاف فانه في أن يكون قالها أول الليل وانبت أنه قالها في آخره وأما الاختلاف في تسمية السائل فلا يؤثر لانه محمول على التعدد بدليل قوله في الرواية الاخرى فقالوا وفي هذا تعقب على الكرماني حيث فهم من قول لي ولا لاله صنفين انه قالها من الليل فقال مراده انه لم يشتغل مع ما كان فيه من الشغل بالحرب عن قول الذكر المشار اليه فان في قول علي فانسيتها التصريح بانها أول الليل وقالها في آخره والمراد باليلة صنفين الحرب التي كانت بين علي ومعاوية بصنفين وهي بلد معروف بين العراق والشام واقام الفريقان بها مدة اشهر وكانت بينهما وقعات كثيرة لكن لم يقاتلوا في الليل الا مرة واحدة وهي

ليلة الهرير بوزن عظيم سميت بذلك لكثرة ما كان الفرسان يهرون فيها وقتل بين الفريقين تلك  
 الليلة عدة آلاف وأصبحوا وقد أشرف على أصحابه على النصر فرفع معاوية وأصحابه المصاحف  
 فكان ما كان من الاتفاق على التحكيم وانصراف كل منهم إلى بلاده واستغفروا من هذه الزيادة  
 ان تحديد على ذلك كان بعد وقعة صفين بمدة وكانت صفين سنة سبع وثلاثين وخرج  
 الخوارج على علي بن عبد الله التحكيم في أول سنة ثمان وثلاثين وقتلهم بالنهر وان وكل ذلك مشهور  
 مبسوط في تاريخ الطبري وغيره \* (فائدة) \* زاد أبو هريرة في هذه القصة مع الذكر المأثور دعاء  
 آخر ولفظه عند الطبري في تهذيبه من طريق الأعمش عن أبي صالح عنه جاءت فاطمة إلى النبي  
 صلى الله عليه وسلم تسأله خادما فقال ألا أدلك على ما هو خير من خادم تسبحين فذكره وزاد وقتها  
 اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء منزل التوراة والإنجيل  
 والزبور والفرقان أعوذ بك من شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها أنت الأول  
 فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن  
 فليس دونك شيء اقض عني الدين واغنني من الفقر وقد أخرجه مسلم من طريق سهيل بن أبي  
 صالح عن أبيه لكن فرقه حديثين وأخرجه الترمذي من طريق الأعمش لكن اقتصر على  
 الذكر الثاني ولم يذكر التسبيح وما معه (قوله وعن شعبة عن خالد) هو الخداء (عن ابن سيرين) هو  
 محمد (قال التسبيح أربع وثلاثون) هذا موقوف على ابن سيرين وهو موصول بسند حديث الباب  
 وظن بعضهم أنه من رواية ابن سيرين بسنده إلى علي وأنه ليس من كلامه وذلك أن الترمذي  
 والنسائي وابن حبان أخرجا الحديث المذكور من طريق ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة بن  
 عمرو عن علي بن الحسن الذي ظهر لي أنه من قول ابن سيرين موقوف عليه أذ لم يتعرض المصنف  
 لطريق ابن سيرين عن عبيدة وأيضا فإنه ليس في روايته عن عبيدة تعيين عدد التسبيح وقد  
 أخرجه القاضي يوسف في كتاب الذكرك عن سليمان بن حرب شيخ البخاري فيه بسنده هذا إلى ابن  
 سيرين من قوله فثبت ما قلته والله الحمد ووقع في مرسل عروة عند جعفر أن التحميد أربع  
 واتفاق الرواة على أن الأربع للتكبير أربع قال ابن بطال هذا نوع من الذكر عند النوم ويمكن  
 أن يكون صلى الله عليه وسلم كان يقول جميع ذلك عند النوم وأشار لامتدادها بالاكتمال بعضها  
 اعلا مأمنا أن معناها الحض والتدبيل للوجوب وقال عياض جاءت عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم أذكار عند النوم مختلفة بحسب الأحوال والأشخاص والأوقات وفي كل فضل قال ابن  
 بطال وفي هذا الحديث حجة لمن فضل الفقر على الغنى لقوله ألا أدلك على ما هو خير لك من خادم  
 فعلمهما الذكر فلو كان الغنى أفضل من الفقر لأعطاهما الخادم وعلمهما الذكر فلما منعهما الخادم  
 وقصرهما على الذكر علم أنه اختار لهما الأفضل عند الله (قلت) وهذا التمام أن لو كان عنده  
 صلى الله عليه وسلم من الخدم فضلة وقد صرح في الخبر أنه كان محتاجا إلى بيع ذلك الرقيق  
 لنفقة علي أهل الصفة ومن ثم قال عياض لا وجه لمن استدلل به على أن الفقير أفضل من الغني  
 وقد اختلف في معنى الخبرية في الخبر فقال عياض ظاهره أنه أراد أن يعلمها أن عمل الآخرة  
 أفضل من أمور الدنيا على كل حال وإنما اقتصر على ذلك لما يمكنه إعطاء الخادم ثم علمها ما  
 فاتهما ما طلباه ذكر يحصل لهما أجر أفضل مما سالا وقال القرطبي إنما أحالهما على الذكر

وعن شعبة عن خالد عن ابن  
 سيرين قال التسبيح أربع  
 وثلاثون



لا يكون عوضا عن الدعاء عند الحاجة أو لكونه أحب لابنته ما أحب لنفسه من ايثار الفقر  
 وتحمل شدة به الصبر عليه تعظيما لاجرها وقال المهلب علم صلى الله عليه وسلم ابنته من الذكرا هو  
 أكثر نفعها في الآخرة وأزاهل الصفة لانهم كانوا وفقوا انفسهم لسماع العلم وضبط السنة  
 على سبع بطونهم لا يرغبون في كسب مال ولا في عيال ولكنهم اشتروا أنفسهم من الله بالقوت  
 ويؤخذ منه تقديم طلبه العلم على غيرهم في الخمس وفيه ما كان عليه السلف الصالح من شطف  
 العيش وقلة الشيء وشدة الخال وان الله جاهد الدنيا مع امكان ذلك صيانة لهم من تبعاتها وتلك  
 سنة أكثر الانبياء والاولياء وقال اسمعيل القاضي في هذا الحديث ان للامام ان يقسم الخمس  
 حيث رأى لان السبي لا يكون الا من الخمس وأما الاربعة اخماس فهو حق الغناين انتهى وهو  
 قول مالك وجماعة وذهب الشافعي وجماعة الى أن لا لال البيت سهمان من الخمس وقد تقدم بسط  
 ذلك في فرض الخمس في أواخر الجهاد ثم وجدت في تهذيب الطبري من وجه آخر ما عليه يعكر  
 على ذلك فساق من طريق أبي أمامة الباهلي عن علي قال أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 رقيقا أهداهم له بعض ملوك الاعاجم فقلت لفاطمة أت أباك فاستخدميه فلو صح هذا الازال  
 الاشكال من أصله لانه حينئذ لا يكون للغناين فيه شيء وانما هو من مال المصالح يصرفه الامام  
 حيث يراه وقال المهلب فيه جل الانسان أهله على ما يحمل عليه نفسه من ايثار الآخرة على  
 الدنيا اذا كانت لهم قدرة على ذلك قال وفيه جواز دخول الرجل على ابنته وزوجها بغير  
 استئذان وجلسه بينهما في فراشهما ومباشرة قدميه بعض جسدتهما (قلت) وفي قوله بغير  
 استئذان نظرا لانه ثبت في بعض طرقه انه استأذن كما قدمته من رواية عطاء عن مجاهد في الذكر  
 ليعرف وأصله عند مسلم وهو في العلل للدارقطني ايضا بطوله وأخرج الطبري في تهذيبه من  
 طريق أبي مرجم سمعت عليا يقول أن فاطمة كانت تدق الدرمل بين حجرين حتى مجلت يداها  
 فذكر الحديث وفيه فأتانا وقد دخلنا فإشفا فلما استأذن علينا تحشمتا للنيلس علينا ثيابا فلما  
 سمع ذلك قال كما أتتماني لحافكما ودفع بعضهم الاستدلال المذكور لعصمة صلى الله عليه وسلم  
 فلا يلحق به غيره ممن ليس بمعصوم وفي الحديث منقبة ظاهرة لعل فاطمة عليهم السلام وفيه  
 بيان اظهار غاية التعطف والشفقة على البنت والصبر ونهاية الاتحاد برفع الحشمة والحجاب  
 حيث لم يرغب مع من مكانهما فتركهما على حالة اضطجاعهما وبالغ حتى أدخل رجله بينهما  
 ومكث بينهما حتى عليهما ما هو الأولى بحالهما من الذكرا عوضا عما طلباه من الخادم فهو من  
 باب تلقى المخاطب بغير ما يطلب اذا تابان الاهم من المطلوب هو التزود للمعاد والصبر على مشاق  
 الدنيا والتجافي عن دار الغرور وقال الطيبي فيه دلالة على مكانة أم المؤمنين من النبي صلى الله  
 عليه وسلم حيث خصتها فاطمة بالسفارة بينها وبين أبيها دون سائر الازواج (قلت) ويحتمل انهم  
 تردا التخصيص بل الظاهر انها قصدت أباها في يوم عائشة في بيتها فلما لم تجده ذكرت حاجتها للعائشة  
 ولو اتفق انه كان يوم غيرهما من الازواج لذكرت لها ذلك وقد تقدم أن في بعض طرقه ان أم سلمة  
 ذكرت للنبي صلى الله عليه وسلم ذلك ايضا فيحتمل ان فاطمة لما لم تجده في بيت عائشة مررت على  
 بيت أم سلمة فذكرت لها ذلك ويحتمل ان يكون تخصيص هاتين من الازواج لكون باقيتين كن  
 حزينين كل حزب يتبع واحدة من هاتين كما تقدم صريحاً في كتاب الهبة وفيه أن من واطب على



هذا الذي كره عند النوم لم يصبه اعياء لان فاطمة شكت التعب من العمل فأحالها صلى الله عليه وسلم على ذلك كذا افاد ابن تيمية وفيه نظر ولا يتعين رفع التعب بل يحتمل ان يكون من واظب عليه لا يتضرر بكثرة العمل ولا يشق عليه ولو حصل له التعب والله اعلم **(قوله باب)** التعوذ والقراءة عند النوم ذكر فيه حديث عائشة في قراءة المعوذات وقد تقدم شرحه في كتاب الطب وبيئت اختلاف الرواة في انه كان يقول ذلك دائماً او بقيد الشكوى وانه ثبت عن عائشة انه ينيب الامر ان معالما في رواية عقيل عن الزهري بلفظ كان اذا أوى الى فراشه كل ليلة وبيئت فيه أن المراد بالمعوذات الاخلاص والفاق والناس وان ذلك وقع سرى في رواية عقيل المذكورة وانها تعين أحد الاحتمالات الماضي ذكرها ثم فيها كيفية مسح جسده بيديه وقد ورد في القراءة عند النوم عدة احاديث صحيحة منها حديث ابى هريرة في قراءة آية الكرسي وقد تقدم في الوكالة وغيرها وحديث ابن مسعود الايتان من آخر سورة البقرة وقد تقدم في فضائل القرآن وحديث فروة بن نوفل عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لنوفل اقرأ قل يا ايها الكافرون في كل ليلة ونم على خاتمتها فانها ابراءة من الشرك اخرجه اصحاب السنن الثلاثة وابن حبان والحاكم وحديث العرباض بن سارية كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ المسجحات قبل ان يرقد ويقول فيهن آية خير من ألف آية اخرجه الثلاثة وحديث جابر رفعه كان لا ينام حتى يقرأ ألم تنزيل وتبارك اخرجه البخاري في الادب المفرد وحديث شداد بن اوس رفعه ما من امرئ مسلم يأخذ مضجعه فيقرأ سورة من كتاب الله الا بعث الله ملكا يحفظه من كل شيء يؤذيه حتى يهب اخرجه احمد والترمذي وورد في التعوذ ايضا عدة احاديث منها حديث ابى صالح عن رجل من أسلم رفعه لوقت حين امسيت أعوذ بكلمات الله التامة من شر ما خلق لم يضرك شيء وفيه قصة ومنهم من قال عن ابى صالح عن ابى هريرة اخرجه ابوداود وصححه الحاكم وحديث ابى هريرة كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمرنا اذا أخذنا مضجعه أن يقول اللهم رب السموات ورب الارض الحديث وفي لفظ اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد ان لا اله الا انت أعوذ بك من شر نفسي ومن شر الشيطان الرجيم وشركه اخرجه ابوداود والترمذي وحديث علي رفعه كان يقول عند مضجعه اللهم اني أعوذ بوجهك الكريم وكلماتك التامات من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته اخرجه ابوداود والنسائي قال ابن بطال في حديث عائشة رد على من منع استعمال العوذ والرقى الا بعد وقوع المرض انتهى وقد تقدم تقرير ذلك والبحث فيه في كتاب الطب **(قوله باب)** كذا الاكثر بغير ترجمة وسط لبعضهم وعليه شرح ابن بطال ومن تبعه والراجح اثباته ومناسبة لما قبله عموم الذكر عند النوم وعلى اسقاطه فهو كالفصل من الباب الذي قبله لان في الحديث معنى التعوذ وان لم يكن بلفظه **(قوله زهير)** هو ابن معاوية أبو خيمة الجعني وعبيد الله بن عمر هو العمري وهو تابعي صغير وشيخه تابعي وسط وابوه تابعي كبير فقيه ثلاثة من التابعين في نسق مديون **(قوله اذا أوى)** بالقصر وقد تقدم بيانه قريبا **(قوله فلينفذ فراشه بداخله ازاره)** كذا الاكثر وفي رواية ابى زيد المروزي بداخله بلاها ووقع في رواية مالك الآتية في التوحيد بصفة ثوبه وكذا للطبراني من وجسه آخر وهي بفتح الصاد المهملة وكسر النون بعدها فامهى الحاشية التي تلي الجلد والمراد

\* (باب التعوذ والقراءة عند النوم) \* حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أخذ مضجعه نفث في يده وقرأ بالمعوذات ومسح بهما جسده \* (باب) \* حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا عبيد الله بن عمر حدثني سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا أوى أحدكم الى فراشه فلينفذ فراشه بداخله ازاره

بالداخلة طرف الازار الذي يلي الجسد قال مالك داخله الازار ما يلي داخل الجسد منه ووقع  
 في رواية عبدة بن سليمان عن عبيد الله بن عمر عندهم مسلم فليجل داخله ازاره فلينفذ بها فراشه  
 وفي رواية يحيى القطان كما سأتى فلينزح وقال عياض داخله الازار في هذا الحديث طرفه  
 وداخله الازار في حديث الذي أصيب بالعين ما يليها من الجسد وقيل كنى بها عن الذكرو قيل عن  
 الورك وحكي بعضهم أنه على ظاهره وأنه أمر بغسل طرف ثوبه والاول هو الصواب وقال  
 القرطبي في المنهاج حكمة هذا النفض قد ذكرت في الحديث وأما اختصاص النفض بداخله  
 الازار فلم يظهر لنا ووقع لي أن في ذلك خاصية طبية تمنع من قرب بعض الحيوانات كما أمر بذلك  
 العائش ويؤيده ما وقع في بعض طرقه فلينفذ بها ثلثا ناخذها باخذ والرقى في التكرير انتهى  
 وقد أبدى غيره حكمة ذلك وأشار الداودي فيما نقله ابن التين الى أن الحكمة في ذلك أن الازار يستمر  
 بالثياب فيتوارى بما يناله من الوسخ فلونال ذلك بكمه صار غير لدن الثوب والله يحب اذا عمل  
 العبد عملا أن يحسنه وقال صاحب النهاية انما أمر بداخلته دون خارجته لان المؤثر يراخذ  
 طرفي ازاره بيمينه وشماله ويلصق ما بشماله وهو الطرف الداخل على جسده ويضع ما بيمينه  
 فوق الاخرى فتى عاجله أمر أو خشي سقوط ازاره أمسكه بشماله ودفع عن نفسه بيمينه فاذا  
 صار الى فراشه فخل ازاره فانه يحل بيمينه خارج الازار وتبقى الداخله معلقة وبها يقع النفض  
 وقال البيضاوي انما أمر بالنفض بها لان الذي يريد النوم يحل بيمينه خارج الازار وتبقى  
 الداخله معلقة فينفذ بها وأشار الكرماني الى ان الحكمة فيه أن تكون يده حين النفض  
 مستورة لئلا يكون هناك شيء فيحصل في يده ما يكره انتهى وهي حكمة النفض بطرف الثوب  
 دون اليد لا خصوص الداخله (قوله فانه لا يدري ما خلفه عليه) بتخفيف اللام أى حدث بعده  
 فيه وهي رواية ابن عجلان عند الترمذي وفي رواية عبدة فانه لا يدري من خلفه في فراشه وزاد في  
 روايته ثم ليضطجع على شقه الايمن وفي رواية يحيى القطان ثم ليتوسد بيمينه ووقع في رواية أبي  
 ضمرة في الادب المفرد وليس الله فانه لا يعلم ما خلفه بعده على فراشه أى ماصار بعده خلفا وبدا  
 عنه اذا غاب قال الطيبي معناه لا يدري ما وقع في فراشه بعد ما خرج منه من تراب أو قذاة أو هوام  
 (قوله ثم يقول باسمك ربى وضعت جنبي وبك أرفعه) في رواية عبدة ثم ليقل بصيغة الامر وفي  
 رواية يحيى القطان اللهم باسمك وفي رواية أبي ضمرة ثم يقول سبحانك ربى وضعت جنبي (قوله  
 ان أمسكت) في رواية يحيى القطان اللهم ان أمسكت وفي رواية ابن عجلان اللهم فان أمسكت  
 وفي رواية عبدة فان احتسبت (قوله فارحها) في رواية مالك فاعفها وكذا في رواية ابن  
 عجلان عند الترمذي قال الكرماني الامساك كناية عن الموت فارحها أو المعفرة تناسبه والارسال  
 كناية عن استمرار البقاء والحفظ يناسبه قال الطيبي هذا الحديث موافق لقوله تعالى الله يتوفى  
 الانفس حين موتها الآية (قلت) ووقع التصريح بالموت والحياة في رواية عبد الله بن الحرث  
 عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر رجلا اذا أخذ مضجعه ان يقول  
 اللهم انت خلقت نفسي وأنت تتوفها لك مماتها ومحياها ان احيتها فاحفظها وان أمتها فاعف  
 لها أخرجه النسائي وصححه ابن حبان (قوله بما تحفظ به عبادك الصالحين) قال الطيبي  
 هذه الباء هي مثل الباء في قولك كتبت بالقلم ومأمومة ويانها مادلت عليه صلتها وزاد ابن عجلان

فانه لا يدري ما خلفه عليه ثم  
 يقول باسمك ربى وضعت  
 جنبي وبك أرفعه ان  
 أمسكت نفسي فارحها  
 وان أرسلتها فاحفظها بما  
 تحفظ به عبادك الصالحين

عند الترمذى في آخره شيئاً لم أره عند غيره وهو قوله وإذا استيقظ فليقل الحمد لله الذى عافانى  
 فى جسدى ورد الى روحى وهو يشير الى ما ذكره الكرماني وقد نقلت قول الزجاج فى ذلك فى  
 أواخر الكلام على حديث البراء فيما مضى قريباً وكذلك كلام الطيبى قال ابن بطلان فى هذا  
 الحديث أدب عظيم وقد ذكر حكمته فى الخبر وهو خشية أن يأوى الى فراشه بعض الهوام  
 الضارة فتؤذيه وقال القرطبي يؤخذ من هذا الحديث انه ينبغي لمن أراد المنام أن يسبح فراشه  
 لاحتمال أن يكون فيه شئ يخفى من رطوبة أو غيرها وقال ابن العربى هذا من الحذرو من  
 النظر فى اسباب دفع سوء القدر وهو من الحديث الآخر اعقلها وتوكل (قلت) وعمار  
 ما يقال عند النوم حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا أوى الى فراشه قال الحمد لله  
 الذى اطعمنا وسقانا وكفانا وآوانا فإياكم من لا كافى له ولا مؤوى أخرجه مسلم والثلاثة ولابى  
 داود من حديث ابن عمر نحوه وزادوا الذى من على فأفضل والذى أعطانى فأجزل ولابى داود  
 والنسائى من حديث على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول عند مضجعه اللهم انى  
 أعوذ بوجهك الكريم وكلماتك التامة من شر ما أنت آخذ بناصيته اللهم أنت تكشف المأثم  
 والمغرم اللهم لا يهزم جندك ولا يخلف وعدك ولا ينفع ذا الجدم منك الجد سبحانه وبحمده  
 ولابى داود من حديث أبى الازهر الانبارى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا أخذ  
 مضجعه من الليل بسم الله وضعت جنبى اللهم اغفر لى ذنبى واخسأ شيطانى وفك رهائى واجعل لى  
 فى النداء الاعلى وصحبة الحالك والترمذى وحسنه من حديث أبى سعيد رفعه من قال حين  
 يأوى الى فراشه أستغفر الله الذى لا اله الا هو الحى القيوم واتوب ثلاث مرات غفرت له ذنوبه  
 وان كانت مثل زبد البحر وان كانت عدد درمل عاج وان كانت عدد أيام الدنيا ولابى داود  
 والنسائى من حديث حفصة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا أراد ان يرقد وضع يده  
 اليمنى تحت خده ثم يقول اللهم قنى عذابك يوم تبعث عبادك ثلاثاً وأخرجه الترمذى من  
 حديث البراء وحسنه من حديث حذيفة وصحبه (قوله) تابعه أبوضمرة واسماعيل بن زكريا عن  
 عبيد الله) هو ابن عمر المذكور فى الاسناد وأبوضمرة هو أنس بن عياض ومراده منهم ما تابعه  
 زهير بن معاوية فى ادخال الواسطة بين سعيد المقبرى وأبى هريرة فامامة تابعة أبى هريرة فوصلها  
 مسلم والبخارى فى الادب المفرد وأما متابعة اسمعيل بن زكريا فوصلها الحرث بن أبى أسامة عن  
 يونس بن محمد عنه كذا رأيت فى شرح مغلطى وكنت وقفت عليها فى الاوسط للطبرانى وأوردتها  
 منه فى تعليق التعليق ثم خفى على مكانها الا أن وقع عند أبى نعيم فى المستخرج هنا وعبد  
 وهو ابن سليمان ولم أرها غيره فان كانت ثابتة فانهم ساعدوا مسلم موصولة وقد ذكر الاسماعيل  
 ان الاكثر لم يقولوا فى السند عن أبيه وان عبد الله بن رجاء رواه عن اسمعيل بن أمية وعبيد الله  
 ابن عمر عن سعيد عن أبيه أو عن أخيه عن أبى هريرة ثم ساقه بسنده الى هذا الشكل لا تأثير له  
 لاتفاق الجماعة على أنه ليس لآخى سعيد فيه ذكر واسم أخى سعيد المذكور عبادود كذا الدارقطنى  
 ان أبى بدر شجاع بن الوليد والحسن بن صالح وهريم وهو بالراء المهملة مصغراً بن سفيان وجعفر  
 ابن زياد وخاله بن حميد تابعوا زهير بن معاوية فى قوله فيه عن أبيه (قوله) وقال يحيى بن سعيد (هو  
 القطان) وبشر بن الفضل عن عبيد الله عن سعيد عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

تابعه أبوضمرة واسماعيل بن  
 زكريا عن عبيد الله وقال  
 يحيى بن سعيد وبشر عن  
 عبيد الله عن سعيد عن  
 أبى هريرة عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم

أما رواية يحيى القطان فوصلها للنسائي وأما رواية بشر بن المفضل فأخرجهما مسند في مسنده الكبير عنه وذكر الدارقطني أن هشام بن حسان ومعمر بن سليمان وعبد الله بن كثير رووه عن عبيد الله بن عمر كذلك وكذا ذكر الاسماعيلي أن عبد الله بن عمر والطبراني أن معمر بن سليمان ويحيى بن سعيد الأموي وأبا أسامة ورووه كلهم عن عبيد الله بن عمر كذلك وأشار البخاري بقوله عن النبي صلى الله عليه وسلم إلى أن بعضهم رواه عن عبيد الله بن سعيد عن أبي هريرة موقوفاً منهم هشام بن حسان والمجاذبان وابن المبارك وبشر بن المفضل ذكره الدارقطني (قلت) فلهذا اختلف على بشر في وقفه ورفعته وكذا على هشام بن حسان ورواية ابن المبارك وصلها النسائي موقوفة (قوله) ورواه مالك وابن عجلان عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) أما رواية مالك فوصلها المصنف في كتاب التوحيد عن عبد العزيز بن عبد الله الأوسى عنه وقصره غلطاً في فروعها التخريج الدارقطني في غرائب مالك مع وجودها في الصحيح الذي شرحه وتبعه شيخنا ابن الملقن وقد ذكر المصنف في التوحيد أكثر هذه التعاليق المذكورة هنا أيضاً عقب رواية مالك ولما ذكر الدارقطني حديث مالك المذكور قال هذا حديث غريب لا أعلم أسنده عن مالك إلا الأوسى ورواه إبراهيم بن طهمان عن مالك عن سعيد مرسل وأما رواية محمد بن عجلان فوصلها أحمد عنه ووصلها أيضاً الترمذي والنسائي والطبراني في الدعاء من طرق عنه وقد ذكرت الزيادة التي عند الترمذي فيه قبل \* (تنبيه) \* قال الكرماني عبراً ولا بقوله تابعه ثم بقوله وقال لانهما التحمل وعبر بقوله رواه لانهما استعمل عند المذاكرة (قلت) وهذا ليس بغير دليل لما بينت أنه وصل رواية مالك في كتاب التوحيد بصيغة التحمل وهي حديثنا لا بصيغة المذاكرة كقول وروى ان سلمنا أن ذلك للمذاكرة والله أعلم ﴿قوله﴾ (الدعاء نصف الليل) أي بيان فضل الدعاء في ذلك الوقت على غيره إلى طلوع الفجر قال ابن بطال هو وقت شريف خصه الله بالتزليل فيه فيستفضل على عبادته باجابه دعائهم واعطاء سؤلهم وغفران ذنوبهم وهو وقت غفلة وخلوة واستغراق في النوم واستئذانه ومنافرة اللذة والدعة صعب لاسيما أهل الرفاهية وفي زمن البرد وكذا أهل التعب ولا سيما في قصر الليل فن أثر القيام لما جاء به والتضرع اليه مع ذلك دل على خلوص نيته وصحة رغبته فيما عند ربه فلذلك ثبته الله عبادته على الدعاء في هذا الوقت الذي تخلو فيه النفس من خواطر الدنيا وعلقها ليستشعر العبد الجد والخلص لربه (قوله) يتنزل ربنا كذا لا أكثر هنا بوزن يتعمل مشدداً والنسفي والكشميني ينزل بفتح أوله وسكون ثمانية وكسر الزاي (قوله) حين يتيق (ثالث الليل) قال ابن بطال ترجم بنصف الليل وساق في الحديث ان التنزل يقع ثلث الليل لكن المصنف عول على ما في الآية وهي قوله تعالى قم الليل الا قليلا نصفه أو انقص منه فأخذ الترجمة من دليل القرآن وذكر النصف فيه يدل على تأكيدهم لحفظه على وقت التنزل قبل دخوله ليلاً في وقت الاجابة والعبد مرتقب له مستعد للقاءه وقال الكرماني لفظ الخبر حين يتيق ثلث الليل وذلك يقع في النصف الثاني انتهى والذي يظهر لي أن البخاري جرى على عادته فأشار إلى الرواية التي وردت بلفظ النصف فقد أخرجه أحمد عن يزيد بن هرون عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة بلفظ ينزل الله إلى السماء الدنيا نصف الليل الأخير وثلث الليل الآخر

ورواه مالك وابن عجلان عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* (باب الدعاء نصف الليل) \* حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا مالك عن ابن شهاب عن أبي عبد الله الأغر وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يتنزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيه قول من يدعوني فاستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له

\* (باب الدعاء عند الخلاء) \* حدثنا محمد بن عرفة حدثنا شعبة عن عبد العزيز بن (١١١) ضبيب عن أنس بن مالك رضي الله

عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء قال اللهم اني أعوذ بك من الخبث والخبائث \* (باب ما يقول إذا أصبح) \* حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا حسين حدثنا عبد الله ابن بري عن بشير بن كعب عن شاذل بن أوس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سيد الاستغفار اللهم أنت ربي لا اله الا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أوبوء لك بنعمتك وأبوء لك بذنبي فأغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب الا أنت أعوذ بك من شر ما صنعت إذا قال حين عسى فبات دخل الجنة أو كان من أهل الجنة وإذا قال حين يصبح فبات من يومه مثله \* حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن ربعي بن حراش عن حذيفة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن ينام قال باسمك اللهم أموت وأحيا وإذا استيقظ من منامه قال الحمد لله الذي أحيا نابعدا ما نأنا

وأخرجه الدارقطني في كتاب الرؤيا من رواية عبيد الله العمري عن سعيد المقبري عن أبي هريرة نحوه ومن طريق حبيب بن أبي ثابت عن الأغر عن أبي هريرة بلفظ شطر الليل من غير تردد وسأستوعب ألفاظه في التوحيد ان شاء الله تعالى وقال أيضا النزول محال على الله لان حقيقة الحركة من جهة العلو الى السفل وقد دلت البراهين القاطعة على تنزيهه عن ذلك فليست أول ذلك بأن المراد نزول ملك الرحمة ونحوه أو يفوض مع اعتقاد التنزيه وقد تقدم شرح الحديث في الصلاة في باب الدعاء في الصلاة من آخر الليل من أبواب التهجد وبأني ما بقي منه في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى ﴿قوله باب الدعاء عند الخلاء﴾ أي عند ارادة الدخول ذكر فيه حديث أنس وقد تقدم شرحه في كتاب الطهارة وفيه ذكر من رواه بلفظ إذا أراد أن يدخل ﴿قوله باب ما يقول إذا أصبح﴾ ذكر فيه ثلاثة أحاديث \* أحدها حديث شاذل بن أوس وقد تقدم شرحه قريباً في باب أفضل الاستغفار \* ثانيها حديث حذيفة وقد تقدم شرحه بعد ذلك في باب ما يقول إذا نام \* ثالثها حديث أبي ذر وهو بلفظ حذيفة سواء من مخرجه فإنه من طريق أبي حمزة وهو السكري عن منصور وهو ابن العتمر عن ربعي بن حراش عن خرشة بن فتح المجبة والراهم شين مجبة ثم هاء تأنيث ابن الحر بضم المهملة ضد العبد عن أبي ذر وحديث حذيفة هو من طريق عبد الملك بن عمير عن ربعي عنه فكأنه وضع للبخاري ان ربعي فيه طريقين وكان مسلماً أعرض عن حديث أبي ذر من أجل هذا الاختلاف وقد وافق أبا حمزة على هذا الاسناد شيان النحوي أخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم في المستخرجين من طريقه وهذا الموضع مما كان للدارقطني ذكره في التتبع وقد ورد فيما يقال عند الصباح عدة أحاديث منها حديث أنس رفعه من قال حين يصبح اللهم اني أصبحت أشهدك وأشهد حلة عرشك وملائكتك وجميع خلقك انك أنت الله لا اله الا أنت وأنحمد الله وأستغفر الله ربعة من النار ومن قالها مرتين أعتق الله نصفه من النار الحديث رواه الثلاثة وحسنه الترمذي وحديث أبي سلام عن خديم رسول الله صلى الله عليه وسلم رفعه من قال إذا أصبح وإذا أمسى رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً ومحمد رسلاً الا كان حقاً على الله أن يرضيه أخرجه أبو داود وسنده قوي وهو عند الترمذي نحوه من حديث ثوبان بسند ضعيف وحديث عبد الله بن غنم البياضي رفعه من قال حين يصبح اللهم ما أصبح لي من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحده لا شريك لك فلك الحمد ولك الشكر فقد أدى شكر يومه الحديث أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان وحديث أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم لفاطمة ما منعك أن تسمعي ما أوصيك به أن تقول إذا أصبحت وإذا أمسيت يا حي يا قيوم برحمتك أسترغيت الصلح لي شأني كله ولا تنكحني الى نفسي طرفه عين أخرجه النسائي والبخاري ﴿قوله باب الدعاء في الصلاة﴾ ذكر فيه ثلاثة أحاديث \* وهي حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن أبي بكر الصديق أنه قال للنبي صلى الله

والله الشور \* حدثنا عبد الله بن أبي حمزة عن منصور عن ربعي بن حراش عن خرشة بن الحر عن أبي ذر رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أخذ منجعه من الليل قال اللهم باسمك أموت وأحيا فإذا استيقظ قال الحمد لله الذي أحيا نابعدا ما نأنا واليه الشور \* (باب الدعاء في الصلاة) \* حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني يزيد عن أبي الحارث عن عبد الله ابن عمرو عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم علمني دعاء أدعوه في صلاتي قال قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب الا أنت فأغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك أنت الغفور الرحيم

عليه وسلم علمني دعاءً أدعوه في صلاتي وقد تقدم الكلام عليه في باب الدعاء قبيل السلام في أو آخر  
صفة الصلاة قبيل كتاب الجمعة بما فيه كفاية (قوله وقال عمرو) هو ابن الحرث (عن يزيد) هو ابن أبي  
حبيب وهو المذكور في السند الأول وأبو الخير هو مرثد بفتح الميم والمثلثة بينهما راء مهملة (قوله  
قال أبو بكر رضي الله عنه للنبي صلى الله عليه وسلم) وصلة في التوحيد من رواية عبد الله بن  
وهب عن عمرو بن الحرث ولفظه أن أبا بكر قال يا رسول الله وقد بينت ذلك في شرحه قال الطبري  
في حديث أبي بكر دلالة على رد قول من زعم أنه لا يستحق اسم الإيمان إلا من لا خطيئة له ولا  
ذنوب لأن الصديق من أكبر أهل الإيمان وقد علمه النبي صلى الله عليه وسلم يقول أني ظلمت نفسي  
ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت وقال الكرماني هذا الدعاء من الجوامع لأن فيه الاعتراف  
بغاية التقصير وطلب غاية الانعام فالمغفرة ستر الذنوب ومحوها والرحمة إيصال الخيرات ففي الأول  
طلب الزحزحة عن النار وفي الثاني طلب ادخال الجنة وهذا هو الفوز العظيم وقال ابن أبي جرة  
ما ملخصه في الحديث مشروعية الدعاء في الصلاة وفضل الدعاء المذكور على غيره وطلب التعليم  
من الأعلى وإن كان الطائفة يعرف ذلك النوع وخص الدعاء بالصلاة لقوله صلى الله عليه وسلم  
أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وفيه أن المريد ينظر في عبادته إلى الارتفاع فيستبب في  
تحصيله وفي تعليم النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بكر هذا الدعاء إشارة إلى إشاراً أمر الآخرة على  
أمر الدنيا ولعله فهم ذلك من حال أبي بكر وإشاراً أمر الآخرة قال وفي قوله ظلمت نفسي ظلماً كثيراً  
ولا يغفر الذنوب إلا أنت أي ليس لي حيلة في دفعه فهي حالة افتقار فأسبه حال المضطر الموعود  
بالاجابة وفيه هضم النفس والاعتراف بالتقصير وتقديم بقية فوائده هناك \* وحديث عائشة  
في قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال أنزلت في الدعاء وقد تقدم شرحه في تفسير  
سبحان وعلى شيخه هو ابن سلمة كما أشرت إليه في تفسير المائدة \* وحديث عبد الله وهو ابن مسعود  
في التشهد وقد تقدم شرحه في أو آخر صفة الصلاة وأخذ الترجمة من هذه الأحاديث الآن  
الأول نص في المطلوب والثاني يستفاد منه صفة من صفات الداعي وهي عدم الجهر والخافتة  
فيسمع نفسه ولا يسمع غيره وقيل للدعاء صلاة لأنها لا تكون إلا بدعاء فهو من تسمية بعض الشيء  
باسم كاه \* والثالث فيه الأمر بالدعاء في التشهد وهو من جملة الصلاة والمراد بالثناء الدعاء فقد  
تقدم في باب التشهد بلفظ تخيير من الدعاء ما شاء وقد ورد الأمر بالدعاء في السجود في حديث أبي  
هريرة رفعه أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد كثيراً من الدعاء وورد الأمر أيضاً بالدعاء  
في التشهد في حديث أبي هريرة وفي حديث فضالة بن عبيد عن أبي داود الترمذي وصححه وفيه  
أنه أمر رجلاً بعد التشهد أن يثنى على الله بما هو أهله ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يلدع  
بما شاء ومحصل ما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم من المواضع التي كان يدعو فيها داخل الصلاة  
سنة مواطن الأول عقب تكبيرة الأحرار ففيه حديث أبي هريرة في الصحيحين اللهم بأعديني  
وبين خطاياي الحديث الثاني في الاعتدال ففيه حديث ابن أبي أوفى عنده مسلم أنه كان يقول  
بعد قوله من ثني بعد اللهم طهرني بالثلج والبرد والماء البارد الثالث في الركوع وفيه حديث  
عائشة كان يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبمحمدك اللهم اغفر لي آخر جاء  
الرابع في السجود وهو أكثر ما كان يدعو فيه وقد أمر به فيه الخامس بين السجدين اللهم

وقال عمرو عن يزيد عن أبي  
الخيرانه سمع عبد الله بن  
عمرو قال أبو بكر رضي الله  
عنه للنبي صلى الله عليه  
وسلم \* حدثنا على حدثنا  
مالك بن سبيع حدثنا هشام  
ابن عروة عن أبيه عن عائشة  
ولا تجهر بصلاتك ولا  
تخافت بها أنزلت في الدعاء  
\* حدثنا عثمان بن أبي شيبة  
حدثنا جرير عن منصور  
عن أبي وائل عن عبد الله  
رضي الله عنه قال كنا  
نقول في الصلاة السلام  
على الله السلام على فلان  
فقال لنا النبي صلى الله عليه  
وسلم ذات يوم إن الله هو  
السلام فإذا قعد أحدكم في  
الصلاة فليقل التحيات لله  
إلى قوله الصالحين فإذا قالها  
أصاب كل عبد لله في  
السماء والأرض صالح  
أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد  
أن محمداً عبده ورسوله ثم  
يتخير من الثناء ما شاء

اغفر لي السادس في التشهد وسأتي وكان أيضا يدعو في القنوت وفي حال القراءة اذا امر بآية  
 رجة سأل واذا امر بآية عذاب استعاذ **(قوله باب الدعاء بعد الصلاة) أي المكتوبة**  
 وفي هذه الترجمة رد على من زعم أن الدعاء بعد الصلاة لا يشترع متسكبا بالحديث الذي أخرجه  
 مسلم من رواية عبد الله بن الحرث عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سلم لا يثبت الا قد  
 ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام والجواب أن المراد بالنبي  
 المذكور في استمراره جالس على هيئته قبل السلام لا بعد أن يقول ما ذكر فقد ثبت أنه كان  
 اذا صلى أقبل على أصحابه فيحمل ما ورد من الدعاء بعد الصلاة على أنه كان يقوله بعد ان يقبل  
 بوجهه على أصحابه قال ابن القيم في الهدى النبوي وأما الدعاء بعد السلام من الصلاة مستقبلا  
 القبلة سواء الامام والمنفرد والمأموم فلم يكن ذلك من هدى النبي صلى الله عليه وسلم اصلا ولا  
 روى عنه باسناد صحيح ولا حسن وخص بعضهم ذلك بصلاة الفجر والعصر ولم يفعله النبي صلى  
 الله عليه وسلم ولا الخلفاء بعده ولا أرشد اليه أئمة وانما هو استحسان رآه من رآه عوضا من  
 السنة بعدهما قال وعامة الادعية المتعلقة بالصلاة انما فعلها فيها وأمر بها فيها قال وهذا اللائق  
 بحال المصلي فانه مستقبل على ربه مناجية فاذا سلم منها انقطعت المناجاة وانتهى موقفه وقربه  
 فكيف يترك سؤاله في حال مناجاته والقرب منه وهو مستقبل عليه ثم يسأل اذا انصرف عنه ثم  
 قال لكن الاذكار الواردة بعد المكتوبة يستحب لمن أتى بها ان يصلي على النبي صلى الله عليه  
 وسلم بعد أن يفرغ منها ويدعو بما شاء ويكون دعاءه عقب هذه العبادة الثانية وهي الذكر  
 لا يكونه دبر المكتوبة (قلت) وما ادعاه من النبي مطلقا مردود فقد ثبت عن معاذ بن جبل أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا معاذ اني والله لا حبك فلا تدع دبر كل صلاة أن تقول اللهم أعني  
 على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم  
 وحديث أبي بكر في قول اللهم اني أعوذ بك من الكفر والفقر وعذاب القبر كان النبي صلى الله  
 عليه وسلم يدعو بهن دبر كل صلاة أخرجه أحمد والترمذي والنسائي وصححه الحاكم وحديث  
 سعد الآتي في باب التعوذ من البخل قريبا فان في بعض طرقه المطالب وحديث زيد بن أرقم  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو في دبر كل صلاة اللهم ربنا ورب كل شيء الحديث  
 أخرجه أبو داود والنسائي وحديث صهيب رفعه كان يقول اذا انصرف من الصلاة اللهم اصلح  
 لي ديني الحديث أخرجه النسائي وصححه ابن حبان وغير ذلك فان قيل المراد بدبر كل صلاة قرب  
 آخرها وهو التشهد قلنا قد ورد الامر بالذكر دبر كل صلاة والمراد به بعد السلام اجامعا فكذا  
 هذا حتى يثبت ما يخالفه وقد أخرج الترمذي من حديث أبي أمامة قيل يا رسول الله أي الدعاء  
 اسمع قال جوف الليل الاخير ودبر الصلوات المكتوبات وقال حسن وأخرج الطبري من رواية  
 جعفر بن محمد الصادق قال الدعاء بعد المكتوبة أفضل من الدعاء بعد النافلة كفضل المكتوبة  
 على النافلة وفهم كثير من لقيناه من الحنابلة أن مراد ابن القيم في الدعاء بعد الصلاة مطلقا  
 وليس كذلك فان حاصل كلامه أنه نفاه بقيد استمراره استقبال المصلي القبلة وايراده بعد السلام  
 وأما اذا انتقل بوجهه أو قدم الاذكار المشروعة فلا يمنع عنده الاتيان بالدعاء حينئذ ثم ذكر  
 المصنف حديث أبي هريرة في التمتع بعد الصلاة وحديث المغيرة في قول لا اله الا الله وحده

\* (باب الدعاء بعد الصلاة) \*  
 حدثني اسحق أخبرنا يزيد  
 أخبرنا ورقاء عن سمي عن  
 أبي صالح عن أبي هريرة قالوا  
 يا رسول الله ذهب أهل الدثور  
 بالدرجات والنعيم المقيم  
 قال كيف ذلك قال صلوا  
 كما صلينا واجهدوا كما جاهدنا  
 وأنفقوا من فضول أموالهم  
 وليست لنا أموال قال  
 أفلا أخبركم بأمر تدركون  
 من كان قبلكم وتسبقون  
 من جاء بعدكم ولا يأتي أحد  
 بمثل ما جئتم به الا من جاء بمثله  
 تسبحون في دبر كل صلاة  
 عشرا وتحمدون عشرا  
 وتسكبرون عشرا



لا شريك له وقد ترجم في أواخر الصلاة باب الذكر بعد التشهد وأورد فيه هذين الحديثين  
وتقدم شرحهما هناك مستوفى ومناسبة هذه الترجمة لهما أن الذكر يحصل له ما يحصل للداعي  
إذا شغله الذكر عن الطلب كما في حديث ابن عمر رفعه يقول الله تعالى من شغله ذكرى عن مسئلتى  
أعطيته أفضل ما أعطى السائلين أخرجه الطبراني بسندلين وحديث أبي سعيد بلقظ من شغله  
القرآن وذكرى عن مسئلتى الحديث أخرجه الترمذى وحسنه وقوله في الحديث الاول  
حدثنا سمعق هو ابن راهويه أو ابن منصور ويزيد هو ابن هرون وورقاء هو ابن عمر اليشكري  
وسمى هو مولى أبي صالح (قوله تابعه عبيد الله بن عمر) هو العمري (عن سمى) يعنى فى اسناده وفى  
أصل الحديث لافى العدد المذكور وقد بينت هناك عند شرحه أن ورقاء خالف غيره فى قوله  
عشر وإن الكل قالوا ثلاثا وثلاثين وإن منهم من قال المجموع هذا التقدير (قلت) قد ورد بذكر  
العشر فى حديث عبيد الله بن عمر ووجاعة وحديث عبيد الله بن عمر تقدم موصولا هناك  
وأغرب الكرماني فقال لما جاء هناك بلقظ الدرجات فقيدها بالاعلا وقد أياضا زيادة فى الاعمال  
من الصوم والحج والعمرة زاد فى عدة الأذى كاربغى وما خلقت هذه الرواية من ذلك نقص العدد ثم  
قال على أن مفهوم العدد لا اعتبار به انتهى وكلا الجوابين متعقب أما الاول فخبر الحديثين  
واحد وهو من رواية سمى عن أبي صالح عن أبي هريرة وإنما اختلف الرواة عنه فى العدد  
المذكور وفى الزيادة والنقص فإن أمكن الجمع والافيوخذاً بالراجح فإن استوتوا فالذى حفظ  
الزيادة مقدم وأظن سبب الوهم أنه وقع فى رواية ابن عجلان يسبحون ويكبرون ويحمدون فى دبر  
كل صلاة ثلاثا وثلاثين مرة فحمله بعضهم على أن العدد المذكور مقسوم على الأذى كالثلاثة  
فروى الحديث بلقظ إحدى عشر وألفى بعضهم الكسر فقال عشر والله أعلم وأما الثانى  
فترتب على الاول وهو لا يثق بما إذا اختلف مخارج الحديث أما إذا اختلف المخارج فهو من تصرف  
الرواة فإن أمكن الجمع والافالترجيح (قوله ورواه ابن عجلان عن سمى ورجاء بن حيوة) وصله مسلم  
قال حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن عجلان فذكره مقررنا برواية عبيد الله بن عمر كلاهما عن  
سمى عن أبي صالح به وفى آخره قال ابن عجلان فحدثت به رجاء بن حيوة فحدثني بمثله عن أبي صالح  
عن أبي هريرة ووصله الطبراني من طريق حيوة بن شريح عن محمد بن عجلان عن رجاء بن حيوة  
وسمى كلاهما عن أبي صالح به وفيه تسبحون الله دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وتحمدونه ثلاثا  
وثلاثين وتسكبرونه أربعاً وثلاثين وقال فى الاوسط لم يروه عن رجاء الا ابن عجلان (قوله ورواه  
جرير) يعنى ابن عبد الحميد (عن عبد العزيز بن رفيع عن أبي صالح عن أبي الدرداء) وصله أبو يعلى  
فى مسنده والاسماعيلي عنه عن أبي خزيمة عن جرير ووصله النسائي من حديث جرير بهذا وفيه  
مثل ما فى رواية ابن عجلان من تربع التكبير وفى سماع أبي صالح من أبي الدرداء نظر وقد بين  
النسائي الاختلاف فيه على عبيد العزيز بن رفيع فأخرجه من رواية الثورى عنه عن أبي عمر  
الضبي عن أبي الدرداء وكذا رواه شريك عن عبد العزيز بن رفيع عن أبي عمر لكن زاد أم الدرداء  
بين أبي الدرداء وبين أبي عمر أخرجه النسائي أيضا ولم يوافق شريك على هذه الزيادة فقد أخرجه  
النسائي أيضا من رواية شعبة عن الحكم عن أبي عمر عن أبي الدرداء ومن رواية زيد بن أبي  
أنيسة عن الحكم لكن قال عن عمر الضبي فإن كان اسم أبي عمر متفقاً الروايتان لكن

\* تابعه عبيد الله بن عمر عن  
سمى ورواه ابن عجلان عن  
سمى ورجاء بن حيوة ورواه  
جرير عن عبد العزيز بن  
رفيع عن أبي صالح عن أبي  
الدرداء



جزم الدارقطني بأنه لا يعرف اسمه فكانه تحريف على الراوى والله أعلم **(قوله)** ورواه سهيل عن أبيه عن أبي هريرة (وصله مسلم من رواية روح بن القاسم عن سهيل فساق الحديث بطوله لكن قال فيه تسبحون وتكبرون وتحمدون **دبر** كل صلاة ثلاثا وثلاثين قال سهيل احدى عشرة واحدى عشرة فذلك كله ثلاث وثلاثون) وأخرجه النسائي من رواية الليث عن ابن عجلان عن سهيل بهذا السند بغير قصة ولفظ آخر قال فيه من قال خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين تكبيرة وثلاثا وثلاثين تسبيحة وثلاثا وثلاثين تحميدة ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له يعنى تمام المائة غفرت له خطاياه أخرجه النسائي وأخرجه أيضا من وجه آخر عن الليث عن ابن عجلان عن سهيل عن عطاء بن يزيد عن بعض الصحابة ومن طريق يزيد بن أبي أنيسة عن سهيل عن أبي عبيد عن عطاء بن يزيد عن أبي هريرة وهذا الاختلاف شديد على سهيل والمعتمد في ذلك رواية تسمى عن أبي صالح عن أبي هريرة والله أعلم ورواية أبي عبيد عن عطاء بن يزيد عن أبي هريرة أخرجهما مالك في الموطأ لكن لم يرفعه وأوردها مسلم من طريق خالد بن عبد الله واسمه عيسى بن زكريا كلاهما عن سهيل عن أبي عبيد مولى سليمان بن عبد الملك **(قوله)** في حديث المغيرة بن حريز هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر **(قوله)** في دبر كل صلاة في رواية الحموي والمسئلي في دبر صلاته **(قوله)** وقال شعبة عن منصور قال سمعت المسيب (يعنى ابن رافع بالسند المذكور وصله أحمد عن محمد بن جعفر حدثنا شعبة به ولفظه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سلم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث قال ابن بطلان في هذه الاحاديث الحظ على الذكر في ادبار الصلوات وان ذلك يوازى انفاق المال في طاعة الله لقوله تدركون به من سبقكم وسئل الاوزاعي هل الذكر بعد الصلاة افضل ام تلاوة القرآن فقال ليس شئ يعدل القرآن ولكن كان هدى السلف الذكر وفيها ان الذكر المذكر يلى الصلاة المكتوبة ولا يؤخر الى ان يصلى الرتبة لما تقدم والله أعلم **(قوله)** **باب** قول الله تبارك وتعالى وصل عليهم كذا الجمهور ووقع في بعض النسخ زيادة ان صلواتك سكن لهم واتفقوا على ان المراد بالصلوة هنا الدعاء وثالث احاديث الباب يفسر ذلك وتقدم في السورة قريما من هذه الآية قوله تعالى ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذنا منقذات قربات عند الله وصلوات الرسول وفسرت الصلوات هنا أيضا بالدعوات لانه صلى الله عليه وسلم كان يدعو لمن يتصدق **(قوله)** ومن خص أخاه بالدعاء دون نفسه في هذه الترجمة اشارة الى رد ما جاء عن ابن عمر أخرجه ابن أبي شيبة والطبري من طريق سعيد بن يسار قال ذكرت رجلا عند ابن عمر فترجت عليه فلم يزل في صدرى وقال لي ابدأ بنفسك وعن ابراهيم النخعي كان يقال اذا دعوت فابداً بنفسك فانك لا تدري في أى دعاء يستجاب لك واحاديث الباب ترد على ذلك ويؤيدها ما أخرجه مسلم وأبو داود من طريق طلحة بن عبد الله بن كرز عن ام الدرداء عن أبي الدرداء رفعه ما من مسلم يدعو لآخيه يظهر الغيب الا قال الملك ولك مثل ذلك وأخرج الطبري من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس رفعه خمس دعوات مستجابات وذكر فيها دعوة الاخ لاخيه وأخرجه أيضا هكذا استدلل بهما ابن بطلان وفيه نظر لان الدعاء بظهر الغيب ودعاء الاخ لاخ اعم من ان يكون الداعي خصه او ذكر نفسه معه وأعم من ان يكون بدأ به أو بدأ بنفسه وأما ما أخرجه الترمذي من حديث أبي بن

ورواه سهيل عن أبيه  
عن أبي هريرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم  
\* حدثنا قتيبة بن سعيد  
حدثنا جريز عن منصور  
عن المسيب بن رافع عن  
وراد مولى المغيرة بن شعبة  
قال كتب المغيرة الى معاوية  
بن ابي سفيان أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كان  
يقول في دبر كل صلاة اذا سلم  
لا اله الا الله وحده لا شريك  
له له الملك وله الحمد وهو على  
كل شئ قدير اللهم لا مانع لما  
أعطيت ولا معطى لما منعت  
ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم  
وقال شعبة عن منصور قال  
سمعت المسيب \* (باب قول  
الله تبارك وتعالى وصل عليهم  
ومن خص أخاه بالدعاء دون  
نفسه) \*

وقال أبو موسى قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لعبيد أبي عامر اللهم اغفر لعبيد الله بن قيس ذنبه \* حدثنا مسدد

حدثنا يحيى عن يزيد بن أبي  
عبيد مولى سلمة حدثنا سلمة  
ابن الأكوع قال خرجنا مع  
النبي صلى الله عليه وسلم إلى  
خبر فقال رجل من القوم  
أبا عامر لو أمتعتنا من هنا  
فقل يحدو بهم يذكر  
تالله لو لا الله ما هتدينا  
وذكر شعرا غير هذا ولكني لم  
أحفظه قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من هذا السابق  
قالوا عامر بن الأكوع قال  
يرجى الله فقتل رجل من  
القوم بإرسول الله لو لا متعتنا  
به فلما صاف القوم قاتلوه  
فأصيب عامر بقائمة سيف  
نفسه فمات فلما أمسوا  
أوقدوا نارا كثيرة فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما هذه النار على أي شيء  
توقدون قالوا على جرائنة  
فقتل هريقوا ما فيها  
وأكسروها قال رجل يا نبي  
الله ألا نهريق ما فيها ونغسلها  
قال أو ذاك \* حدثنا مسلم  
قال حدثنا شعبة عن عمرو  
قال سمعت ابن أبي أوفى  
رضي الله عنهما قال كان  
النبي صلى الله عليه وسلم إذا  
أناه رجل بصدقة قال اللهم  
صل على آل فلان فأتاه أبي

كعب رفعه إن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا ذكر أحد أقدع له بدأ بنفسه وهو عند مسلم في أول  
قصة موسى والخضر ولفظه وكان إذا ذكر أحد من الأنبياء بدأ بنفسه ويؤيد هذا القيد أنه  
صلى الله عليه وسلم دعا لغيري فلم يبدأ بنفسه كقوله في قصة هاجر الماضية في المناقب يرحم الله  
اسماعيل لو تركت زمزم لكأنت عينا معينا وقد تقدم حديث أبي هريرة اللهم أئده بروح  
القدس يريد حسان بن ثابت وحديث ابن عباس اللهم فقهم في الدين وغير ذلك من الأمثلة مع  
أن الذي جاء في حديث أبي تلميط قد ثبت أنه دعا لبعض الأنبياء فلم يبدأ بنفسه كما مر في المناقب  
من حديث أبي هريرة يرحم الله لوطا لقد كان يأوي إلى ركن شديد وقد أشار المصنف إلى الأول  
بسبب من أحاديث الباب وإلى الثاني بالذي بعده وذكر المصنف فيه سبعة أحاديث \* الحديث  
الأول (قوله وقال أبو موسى قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لعبيد أبي عامر اللهم اغفر  
لعبيد الله بن قيس ذنبه) هذا طرف من حديث أبي موسى تقدم بطوله موصولا في غزوة أوطاس  
من المغازي وفيه قصة قبل أبي عامر وهو عم أبي موسى الأشعري وفيه قول أبي موسى للنبي صلى  
الله عليه وسلم أن أبا عامر قال له قل للنبي صلى الله عليه وسلم استغفر لي قال فدعا بما تقوض ثم رفع  
يديه فقال اللهم اغفر لعبيد أبي عامر وفيه فقلت ولقي فاستغفر فقال اللهم اغفر لعبيد الله بن قيس  
ذنبه وأدخله يوم القيامة مدخلا كريما \* الحديث الثاني (قوله يحيى) هو ابن سعيد القطان (قوله  
خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى خبر فقال رجل من القوم) هو عمر بن الخطاب وعامر هو  
ابن الأكوع عم سلمة راوي الحديث وقد تقدم بيان ذلك كله في غزوة خيبر من كتاب المغازي  
وسبب قول عمر لو لا متعتنا به وإن ذلك ورد مصر حابة في صحيح مسلم وأما ابن عبد البر فأورده  
موردا للاستقراء فقال كانوا عرفوا أنه ما استرحم لآدم إنسان قط في غزاة تخصه إلا استشهد فلذا قال  
عمر لو لا أمتعتنا بعامر (قوله وذكر شعرا غير هذا ولكني لم أحفظه) تقدم بيانه في المكان  
الذي ذكر من طريق حاتم بن اسمعيل عن يزيد بن أبي عبيد ويعرف منه أن القائل وذكر شعرا  
هو يحيى بن سعيد راويه وأن الذي ذكر هو يزيد بن أبي عبيد وقوله من هنا بك بفتح الهاء والنون  
جمع هنة وروى هنيانك وهنيانك والمراد الأراجيز القصيرة وقد تقدم شرح الحديث مستوفي  
هناك (قوله فلما أمسوا أوقدوا نارا كثيرة) الحديث في قصة الحارث الأهلية في رواية حاتم بن  
اسماعيل فلما أمسى الناس مساء اليوم الذي فتحت عليهم فيه يعني خيبر وذكر الحديث بطوله وقد  
تقدم شرحه \* الحديث الثالث (قوله حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم وعمر وشعبة فبه هو ابن  
مرّة وابن أبي أوفى هو عبد الله (قوله صل على آل أبي أوفى) أي عليه نفسه وقيل عليه وعلى أتباعه  
وسأني الكلام في الصلاة على غير الأنبياء بعد ثلاثة عشر بابا \* الحديث الرابع (قوله في حديث  
جرير وهو ابن عبد الله الجلي وهو نصب) بضم النون وبصا دهم ملة ثم موحدة هو الصنم وقد تقدم  
بيان ذلك في تفسير سورة سأل وقوله يسمى الكعبة اليمانية في رواية الكشي هي كعبة اليمانية وهي  
لغة وقوله فخرحت في خمسين من قومي في رواية الكشي هي فارسا والقائل (وربما قال سفيان)

فقال اللهم صل على آل أبي أوفى \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن اسمعيل عن قيس قال سمعت جريرا  
قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تري يحيى من ذى الخصلة وهو نصب كانوا يعبدونه يسمى الكعبة اليمانية فقلت يا رسول الله  
إنى رجل لا أثبت على الخيل فصلك في صدري وقال اللهم نبته واجعله هاديا مهديا قال فخرحت في خمسين من أجنس من قومي وربما  
قال سفيان فأنطلقت في عصبة من قومي فأتيتها فأجرقتها ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله والله ما أتيتك حتى

تركها مثل الجمل الاجوب فدعا لاجش وخيلها \* حدثنا سعيد بن الربيع حدثنا (١١٧) شعبة عن قتادة قال سمعت انسا قال

قالت أم سليم النبي صلى الله عليه وسلم انس خادمك قال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته \* حدثني عثمان ابن أبي شيبة حدثنا عبدة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقرأ في المسجد فقال رحمه الله لقد أذكرني كذا وكذا آية أسقطتها في سورة كذا وكذا \* حدثنا حفص ابن عمر حدثنا شعبة أخبرني سليمان عن أبي وائل عن عبد الله قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم قسما فقال رجل ان هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله فآخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فغضب حتى رأيت الغضب في وجهه وقال يرحم الله موسى لقد أوزى بأكثر من هذا فصبر \* (باب ما يكره من السجج في الدعاء) \* \* حدثنا يحيى ابن محمد بن السكن حدثنا حبان بن هلال أبو حبيب حدثنا هرون المقرئ حدثنا الزبير بن الخريت عن عكرمة عن ابن عباس قال حدث الناس كل جمعة مرة فان آيت غسرتين فان أكثر ثلاث مرات ولا تغل الناس هذا القرآن فلا فيسكن تأتي القوم وهم في حديث من حديثهم فنقص عليهم فنقطع عليهم حديثهم فقلهم ولكن انصت فإذا أمروك فخذتهم وهم يشتمونه وانظر السجج من الدعاء فاجتنبه فإني عهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه

هو علي بن عبد الله شيخ البخاري فيه وسفیان هو ابن عيينة وقد تقدم شرح هذا الحديث في أوخر المغازي \* الحديث الخامس في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لانس أن يكثر ماله وولده وسأني شرحه قريبا بعد ثمانية وعشرين بابا وقد بين مسلم في رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس أن ذلك كان في آخر دعائه لانس ولفظه فقالت أمي يا رسول الله خويديمك ادع الله له فدعا لي بكل خير وكان في دعائه أن قال فذكره قال الداودي هذا يدل على بطلان الحديث الذي ورد اللهم من آمن بي وصدق ما جئت به فاقبل له من المال والولد الحديث قال وكيف يصح ذلك وهو صلى الله عليه وسلم يحض على النكاح والتماس الولد (قلت) لا منافاة بينهما لاحتمال أن يكون ورد في حصول الامر من معالكن يعكر عليه حديث الباب فيقال كيف دعا لانس وهو خادمه بما كرهه لغيره ويحتمل أن يكون مع دعائه له بذلك قرنه بان لا يناله من قبل ذلك ضرر لان المعنى في كراهية اجتماع كثرة المال والولد انما هو لما يخشى من ذلك من الفسنة بهما والفسنة لا يؤمن معها الهلكة \* الحديث السادس (قوله عبدة) هو ابن سليمان (قوله) رجلا يقرأ في المسجد هو عباد بن بشر كما تقدم في الشهادات وقد تقدم شرح المتن في فضائل القرآن وقوله فيه لقد أذكرني كذا وكذا آية قال الجمهور ريجوز على النبي صلى الله عليه وسلم ان ينسى شيئا من القرآن بعد التبليغ لكنه لا يقر عليه وكذا يجوز ان ينسى ما لا يتعلق بالابلاغ ويدل عليه قوله تعالى سنقرئك فلا تنسى الاما شاء الله \* الحديث السابع (قوله سليمان) هو ابن مهران الاعمش (قوله عن أبي وائل) هو شقيق بن سلمة وقد تقدم في الادب من طريق حفص بن غياث عن الاعمش سمعت شقيقا (قوله فقال رجل) هو معتب بن عملة ثم مشاة ثقيلة ثم موحدة أوحرقوص كما تقدم بيانه في غزوة حنين هناك والمراد منه هنا قوله يرحم الله موسى فخصه بالدعاء فهو مطابق لاحد ركني الترجمة وقوله وجه الله أي الاخلاص له (قوله ما يكره) من السجج في الدعاء السجج بفتح المهملة وسكون الجيم بعد هاء عين مهملة هو موالاة الكلام على روى واحد ومنه سجت الجامة اذا اردت صوتها قاله ابن دريد وقال الازهرى هو الكلام المقفى من غير مراعاة وزن (قوله هرون المقرئ) هو ابن موسى الخوي (قوله حدثنا الزبير بن الخريت) بكسر الميم وتشديد الراء المكسورة بعدها تحتانية ساكنة ثم مشاة (قوله حدث الناس كل جمعة مرة فان آيت غسرتين) هذا ارشاد وقد بين حكمته (قوله ولا تغل الناس هذا القرآن) هو بضم أول غل من الرباعي والمثل والسامة بمعنى وهذا القرآن منصوب على المنعولية وقد تقدم في كتاب العلم حديث ابن مسعود كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموعظة كراهة السامة علينا (قوله فلا فيسكن) بضم الهمزة وبالفاء أي لا أجندك والنون مثقلة للتأكيد وهذا النهي بحسب الظاهر للمتكلم وهو في الحقيقة للخطاطب وهو كقولهم لا اربنك ههنا وفيه كراهة التحديث عند من لا يقبل عليه والنهي عن قطع حديث غيره وانه لا ينبغي نشر العلم عند من لا يحرص عليه ويحدث من يشتمى بسماعه لانه لا يجد ان يتنفع به (قوله فقلهم) يجوز في محله الرفع والنصب (قوله وانظر السجج من الدعاء فاجتنبه) أي لا تقصد اليه ولا تشغل فكرك به لما فيه من التكلف المانع للخشوع المطلوب في الدعاء وقال ابن التين المراد بالنهي

المستكره منه وقال الداودي الاستكثار منه (قوله لا يفعلون الا ذلك) أي ترك السجع ووقع  
 عند الاسماعيلي عن القاسم بن زكريا عن يحيى بن محمد شيخ البخاري بسنده فيه لا يفعلون ذلك  
 باسقاط الا وهو واضح وكذا أخرجه البزار في مسنده عن يحيى والطبراني عن البزار ولا يرد على  
 ذلك ما وقع في الأحاديث الصحيحة لأن ذلك كان يصدر من غير قصد اليه ولا جمل هذا يحيى في غاية  
 الانسجام كقوله صلى الله عليه وسلم في الجهاد اللهم منزل الكتاب سريع الحساب هازم الأحزاب  
 وكقوله صلى الله عليه وسلم صدق وعده وأعز جنده الحديث وكقوله أعوذ بك من عين لا تدمع  
 ونفس لا تشبع وقلب لا يخشع وكلها صحيحة قال الغزالي المكروه من السجع هو المتكلف لانه  
 لا يلائم الضراعة والذلة والافتقار الادعية المأثورة كلمات متوازية لكنها غير متكلفة قال  
 الأزهرى وانما كرهه صلى الله عليه وسلم لما كانه كلام الكهنة كما في قصة المرأة من هذيل وقال  
 أبو زيد وغيره أصل السجع القصد المستوى سواء كان في الكلام أم غيره (قوله) (قوله)  
 ما لي عزم المسئلة فانه لا مكروه له) المراد بالمسئلة الدعاء والضمير ان الله تعالى أو الاول  
 ضمير الشأن والثاني الله تعالى جزما ومكره بضم أوله وكسر ثائه (قوله حدثنا اسمعيل) هو  
 المعروف بابن عيسى وعبد العزيز هو ابن صهيب ونسب في رواية أبي زيد المروزي وغيره  
 (قوله فليعزم المسئلة) في رواية أحمد عن اسمعيل المذكور الدعاء ومعنى الامر بالاعزم الجدية  
 وان يجزم بوقوع مطلوبه ولا يعلق ذلك بمشيئة الله تعالى وان كان مأمورا في جميع ما يريد فعله  
 أن يعلقه بمشيئة الله تعالى وقيل معنى العزم أن يحسن الظن بالله في الاجابة (قوله ولا يقولن  
 اللهم ان شئت فاعطني) في حديث أبي هريرة المذكور بعدد اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني  
 ان شئت وزاد في رواية همام عن أبي هريرة الآية في التوحيد اللهم ارزقني ان شئت وهذه  
 كلها أمثلة ورواية العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عند مسلم تتناول جميع ما يدعى به ولمسلم من  
 طريق عطاء بن مينا عن أبي هريرة ليعزم في الدعاء وله من رواية العلاء ليعزم وليعظم الرغبة  
 ومعنى قوله ليعظم الرغبة أي يبالغ في ذلك تكرار الدعاء والالحاح فيه ويحتمل أن يراد به الامر  
 بطالب الشيء العظيم الكثير ويؤيده ما في آخر هذه الرواية فان الله لا يتعاطم شيء (قوله فانه  
 لا مستكره له) في حديث أبي هريرة فانه لا مكروه له وهما بمعنى والمراد ان الذي يحتاج الى التعلق  
 بالمشيئة ما اذا كان المطلوب منه يتأتى اكرهه على الشيء فيخفف الامر عليه ويعلم بانه لا يطلب  
 منه ذلك الشيء الا برضاه وأما الله سبحانه فهو منزّه عن ذلك فليس للتعلق فائدة وقيل المعنى ان  
 فيه صورة الاستغناء عن المطلوب والمطلوب منه والاول أولى وقد وقع في رواية عطاء بن مينا فان  
 الله صانع ما شاء وفي رواية العلاء فان الله لا يتعاطم شيء أعطاه قال ابن عبد البر لا يجوز لاحد  
 أن يقول اللهم اعطني ان شئت وغير ذلك من أمور الدين والدنيا لانه كلام مستحيل لا وجه له لانه  
 لا يفعل الا ما شاء وظاهره انه جل النهى على التجريم وهو الظاهر وجل النوى النهى في ذلك  
 على كراهة التنزيه وهو أولى ويؤيده ما ساقى في حديث الاستخارة وقال ابن بطال في الحديث  
 انه ينبغي للداعي أن يجتهد في الدعاء ويكون على رجاء الاجابة ولا يقنط من الرحمة فانه يدعو كرها  
 وقد قال ابن عيينة لا يمنع أحد الدعاء ما يعلم في نفسه يعني من التقصير فان الله قد أجاب دعاء من  
 خلقه وهو ابليس حين قال رب انظرني الى يوم يبعثون وقال الداودي معنى قوله ليعزم المسئلة

لا يفعلون الا ذلك الاجتناب  
 \* (باب ليعزم المسئلة فانه  
 لا مكروه له) \* حدثنا مسدد  
 حدثنا اسمعيل أخبرنا  
 عبد العزيز عن أنس قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اذا دعا أحدكم فليعزم  
 المسئلة ولا يقولن اللهم  
 ان شئت فاعطني فانه  
 لا مستكره له \* حدثنا  
 عبد الله بن مسلمة عن  
 مالك عن أبي الزناد عن  
 الاعرج عن أبي هريرة رضى  
 الله عنه أن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال لا يقولن  
 أحدكم اللهم اغفر لي ان شئت  
 اللهم ارحمني ان شئت ليعزم  
 المسئلة فانه لا مستكره له

أى يجتهد ويبلغ ولا يقل ان شئت كالمستثنى ولكن دعاء البائس الفقير (قلت) وكأنه أشار بقوله كالمستثنى الى أنه اذا قالها على سبيل التبرك لا يكره وهو جيد **(قوله)** باب يستجاب للعبد أى اذا دعا (مالم يعجل) والتعبير بالعبد وقع في رواية أبى ادريس كما سأنبه عليه **(قوله)** عن أبى عبيد هو سعد بن عبيد **(قوله)** مولى ابن أزره اسمه عبد الرحمن **(قوله)** يستجاب لاحدكم مالم يعجل أى يجب ادعائه وقد تقدم بيان ذلك في التفسير في قوله تعالى الذين استجابوا لله **(قوله)** يقول دعوت فلم يستجب لى في رواية غير أبى ذر فيقول بزيادة فاعا واللام منصوبة قال ابن بطال المعنى انه يسام فيترك الدعاء فيكون كلاما بدعائه أو انه أى من الدعاء ما يستحق به الاجابة فيصير كالمجل للرب الكريم الذى لا تعجزه الاجابة ولا ينقصه العطاء وقد وقع في رواية أبى ادريس الخولاني عن أبى هريرة عنده مسلم والترمذى لا يزال يستجاب للعبد مالم يدع باثم او قطيعة رحم ومالم يستعجل قبل وما الاستعجال قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم ارب يستجاب لى فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء ومعنى قوله يستحسر وهو عهملات ينقطع وفي هذا الحديث ادب من آداب الدعاء وهو انه يلزم الطلب ولا يياس من الاجابة لما في ذلك من الانقياد والاستسلام و اظهار الافتقار حتى قال بعض السلف لا ناشد خشية ان احرم الدعاء من ان احرم الاجابة وكأنه اشار الى حديث ابن عمر رفعه من فتح له منه **باب** الدعاء فتحت له ابواب الرحمة الحديث اخرج به الترمذى بسندين وصححه الحاكم فوههم قال الداودى يخشى على من خالف وقال قد دعوت فلم يستجب لى أن يحرم الاجابة وما قام مقامها من الادخار والتكفير انتهى وقد قدمت في أول كتاب الدعاء الاحاديث الدالة على ان دعوة المؤمن لا ترد وانها اما ان تعجل له الاجابة واما ان تدفع عنه من سوء مثلها واما ان يدخره في الآخرة خير مما سأل فاشار الداودى الى ذلك والى ذلك اشار ابن الجوزى بقوله اعلم ان دعاء المؤمن لا يرد غير انه قد يكون الاولى له تأخير الاجابة او يعوض بما هو أولى له عاجلا او آجلا فينبغي للمؤمن ان لا يترك الطلب من ربه فانه متعبد بالدعاء كما هو متعبد بالتسليم والتقويض ومن جملة آداب الدعاء تحرى الاوقات الفاضلة كالسجود وعند الاذان ومنها تقديم الوضوء والصلاة واستقبال القبلة ورفع اليدين وتقديم التوبة والاعتراف بالذنوب والاخلاص وافتتاحه بالحمد والثناء والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والسؤال بالاسماء الحسنى وأدلة ذلك ذكرت في هذا الكتاب وقال الكرماني ما ملخصه الذى يتصور في الاجابة وعدمها اربع صور الاولى عدم النجاة وعدم القول المذكور الثانية وجودها والثالثة والرابعة عدم احدهما وجود الآخر فدل الخبر على ان الاجابة تختص بالصورة الاولى دون الثلاث قال ودل الحديث على ان مطلق قوله تعالى اجيب دعوة الداع اذا دعان مقيد بمادل عليه الحديث (قلت) وقد اوال الحديث المشار اليه قبل على ان المراد بالاجابة ما هو اعلم من تحصيل المطلوب بعينه او ما يقوم مقامه ويزيد عليه والله اعلم **(قوله)** باب رفع اليد في الدعاء أى على صفة خاصة وسقط لفظ باب لابي ذر **(قوله)** وقال ابو موسى هو الاشعري دعا النبي صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه ورأيت بياض ابطيه هـ يد اطرف من حديثه الطويل في قصة قتل عمه اى عامر الاشعري وقد تقدم موصولا في المغازى في غزوة حنين وأشرت اليه قبل بثلاثة ابواب في باب قول الله تعالى وصل عليهم **(قوله)** وقال ابن عمر رفع النبي صلى الله

\* (باب يستجاب للعبد مالم يعجل) \* حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن أبى عبيد مولى ابن أزره عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يستجاب لاحدكم مالم يعجل يقول دعوت فلم يستجب لى \* (باب رفع اليد في الدعاء) \* وقال أبو موسى دعا النبي صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه ورأيت بياض ابطيه وقال ابن عمر رفع النبي صلى الله

عليه وسلم يديه وقال اللهم اني أبرأ اليك مما صنع خالد) وهذا طرف من قصة غزوة بني جذيمة بحيم ومجبة وزن عظيمة وقد تقدم موصولا مع شرحه في المغازي بعد غزوة الفتح وخالد المذكور هو ابن الوليد (قوله وقال الاويسى) هو عبد العزيز بن عبد الله ومحمد بن جعفر اى ابن كثير ويحيى ابن سعيد هو الانصارى وهذا طرف ايضا من حديث انس في الاستسقاء وقد تقدم هنالك بهذا السند معلقا ووصله ابو نعيم من رواية ابى زرعة الرازى قال حدثنا الاويسى به وأورد البخارى قصة الاستسقاء مطولة من رواية شريك بن ابى نمر وحده عن انس من طرق في بعضها ورفع يديه وليس في شئ منها حتى رايت بياض ابطيه الا هذا وفي الحديث الاول رد على من قال لا يرفع كذا الا في الاستسقاء بل فيه وفي الذي بعده رد على من قال لا يرفع اليدين في الدعاء غير الاستسقاء اصلا وتسل بحديث انس لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في شئ من دعائه الا في الاستسقاء وهو صحيح لكن جمع بينه وبين أحاديث الباب وما معناها بان المنفى صفة خاصة لأصل الرفع وقد أشرت الى ذلك في ابواب الاستسقاء وحاصله ان الرفع في الاستسقاء يخالف غيره اما بالمبالغة الى أن تصير اليدين في حذو الوجه مثلا وفي الدعاء الى حذو المنكبين ولا يعكز على ذلك انه ثبت في كل منهما حتى يرى بياض ابطيه بل يجمع بان تكون رؤية البياض في الاستسقاء أبلغ منها في غيره واما ان الكفين في الاستسقاء يليان الارض وفي الدعاء يليان السماء قال المنذرى وبتقدير تعدد الجمع فغائب الانبات أرجح (قلت) ولا سيما مع كثرة الاحاديث الواردة في ذلك فان فيه أحاديث كثيرة أفرد بها المنذرى في جزء من مدنها التوروى في الاذكار وفي شرح المذهب جلة وعقد لها البخارى أيضا في الادب المفرد بابا ذكر فيه حديث أبى هريرة قدم الطفيل ابن عمرو على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان دوسا عصت فادع الله عليها فاستقبل القبلة ورفع يديه فقال اللهم اهد دوسا وهو في الصحيحين دون قوله ورفع يديه وحديث جابر ان الطفيل بن عمرو هاجر فدكر قصة الرجل الذي هاجر معه وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم وابيده فاعفروا يديه وسنده صحيح وأخرجه مسلم وحديث عائشة انها رأت النبي صلى الله عليه وسلم يدعو رافعا يديه يقول اللهم انما أنا بشر الحديث وهو صحيح الاسناد ومن الاحاديث الصحيحة في ذلك ما أخرجه المصنف في جزء رفع اليدين رأيت النبي صلى الله عليه وسلم رافعا يديه يدعو لعثمان ولمسلم من حديث عبد الرحمن بن سمرة في قصة الكسوف فانهتبت الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو رافع يديه يدعو وعنده في حديث عائشة في الكسوف أيضا ثم رفع يديه يدعو وفي حديثها عنده في دعائه لاهل البقيع فرفع يديه ثلاث مرات الحديث ومن حديث أبى هريرة الطويل في فتح مكة فرفع يديه وجعل يدعو وفي الصحيحين من حديث أبى حميد في قصة ابن التبية ثم رفع يديه حتى رأيت غفرة ابطيه يقول اللهم هل بلغت ومن حديث عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر قول ابراهيم وعيسى فرفع يديه وقال اللهم أمتى وفي حديث عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحي يسمع عند وجهه كدوى التحل فانزل الله عليه يوما ثم سرى عنه فاستقبل القبلة ورفع يديه ودعا الحديث أخرجه الترمذى واللفظ له والتسائي والحاكم وفي حديث أسامة كنت ردني النبي صلى الله عليه وسلم بعرفات فرفع يديه يدعو فسالت به ناقته فسقط خطامها فتناول يديه وهو رافع اليد الأخرى أخرجه التسائي بسند جيد وفي

عليه وسلم يديه وقال اللهم اني أبرأ اليك مما صنع خالد قال أبو عبد الله وقال الاويسى حدثني محمد بن جعفر عن يحيى بن سعيد وشريك سمعا أنسا عن النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه حتى رأيت بياض ابطيه



حديث قيس بن سعد عند أبي داود ثم رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه وهو يقول اللهم صلواتك ورحمتك على آل سعد بن عبادَةَ الحديث وسنده جيد والاحاديث في ذلك كثيرة وأما ما أخرجه مسلم من حديث عمارة بن ربيعة براء وموحدة مصغرانه رأى بشر بن مروان يرفع يديه فأنكر ذلك وقال لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يزيد على هذا يشير بالسبابة فقد حكى الطبري عن بعض السلف أنه أخذ بظاهره وقال السنة أن الداعي يشير بإصبع واحدة ورده بأنه إنما ورد في الخطيب حال الخطبة وهو ظاهري في سياق الحديث فلا معنى للتسليم به في منع رفع اليدين في الدعاء مع ثبوت الاخبار بمشروعيتها وقد أخرج أبو داود والترمذي وحسنه وغيرهما من حديث سلمان رفعه أن ربكم حي كريم يستحي من عبده إذا رفع يديه إليه أن يردهما صفرا بكبر المهملات وسكون الفاء أي خالية وسنده جيد قال الطبري وكره رفع اليدين في الدعاء ابن عمر وجبير بن مطعم ورأى شريح رجلا يرفع يديه داعيا فقال من تتناول بهما الأملك وساق الطبري ذلك بأسانيد عنهم وذكر ابن التين عن عبد الله بن عمر بن غانم أنه نقل عن مالك أن رفع اليدين في الدعاء ليس من أمر الفقهاء قال وقال في المدونة يختص الرفع بالاستسقاء ويجعل بطونهما إلى الأرض وأما ما نقله الطبري عن ابن عمر فأنما أنكر رفعهما إلى حدو المنكبين وقال لي جعلهما حدو صدره كذلك أسنده الطبري عنه أيضا وعن ابن عباس أن هذه صفة الدعاء وأخرج أبو داود والحاكم عنه من وجه آخر قال المسئلة أن ترفع يديك حدو منكبيك والاستغفار أن تشير بإصبع واحدة والابتهاال أن تتديديك جميعا وأخرج الطبري من وجه آخر عنه قال يرفع يديه حتى يجاوز بهما رأسه وقد صرح عن ابن عمر خلاف ما تقدم أخرجه البخاري في الادب المفرد من طريق القاسم بن محمد رأيت ابن عمر يدعوا عند القاص يرفع يديه حتى يجاذي بهما منكبيه باطنهما بمما يليه وظاهرهما بمما يلي وجهه **(قوله باب الدعاء غير مستقبل القبلة)** ذكر فيه حديث قتادة عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقام رجل فقال يا رسول الله ادع الله أن يسقينا الحديث وفيه فقام ذلك الرجل أو غيره فقال ادع الله أن يصرف عنا فقد غرقنا فقال اللهم حوالينا ولا علينا الحديث وقد تقدم شرحه في الاستسقاء وفي بعض طرقه في الاول فقال اللهم اسقنا ووجه أخذه من الترجمة من جهة أن الخطيب من شأنه أن يستدبر القبلة وأنه لم ينقل أنه صلى الله عليه وسلم لمادعا في المرتين استدار وقد تقدم في الاستسقاء من طريق إسحق بن أبي طلحة عن أنس في هذه القصة في آخره ولم يذكر أنه حول رداءه ولا استقبال القبلة **(قوله باب الدعاء مستقبل القبلة)** ذكر فيه حديث عبد الله بن زيد قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى المصلى يستسقي فدعا واستسقى ثم استقبل القبلة وقلب رداءه قال الإمام علي هذا الحديث مطابق للترجمة التي قبل هذا ليريد أنه قدم الدعاء قبل الاستسقاء ثم قال لكن لعل البخاري أراد أنه لما تحول وقلب رداءه دعا حينئذ أيضا (قلت) وهو كذلك فأشار كعادته إلى ما ورد في بعض طرق الحديث وقد مضى في الاستسقاء من هذا الوجه بلفظه وأنه لما أراد أن يدعوا استقبال القبلة وحول رداءه وترجم له استقبال القبلة في الدعاء والجمع بينهما وبين حديث أنس أن القصة التي في حديث أنس كانت في خطبة الجمعة بالمسجد والقصة التي في حديث عبد الله بن زيد كانت بالمصلى وقد سقطت هذه الترجمة من رواية أبي زيد المروزي فصار

\* (باب الدعاء غير مستقبل القبلة) \* \* حدثنا محمد بن محبوب حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقام رجل فقال يا رسول الله ادع الله أن يسقينا فتبعت السماء ومطرنا حتى ما كاد الرجل يصل إلى المنزل فلم نزل نطر إلى الجمعة المقبلة فقام ذلك الرجل أو غيره فقال ادع الله أن يصرف عنا فقد غرقنا فقال اللهم حوالينا ولا علينا جعل السحاب يتقطع حول المدينة ولا يعطر أهل المدينة \* (باب الدعاء مستقبل القبلة) \* \* حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا عمرو ابن يحيى عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى هذا المصلى يستسقي فدعا واستسقى ثم استقبل القبلة وقلب رداءه

\* (باب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه بطول العمر وبكثرة ماله) \* حدثنا عبد الله بن أبي الاسود حدثنا حرمي حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال قالت أمي يا رسول الله خادمك ادع الله له قال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته \* (باب الدعاء عند الكرب) \* \* حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا هشام حدثنا قتادة عن أبي العالية عن ابن عباس

حديثها من جملة الباب الذي قبله ويسقط بذلك اعتراض الاسماعيلي من أصله وقد ورد في استقبال القبلة في الدعاء من فعل النبي صلى الله عليه وسلم عدة أحاديث منها حديث عمر عند الترمذي وقد قدمته في باب رفع اليدين في الدعاء ولمسلم والترمذي من حديث ابن عباس عن عمر لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين فاستقبل القبلة ثم مدي يديه فجعل يهتف بربه الحديث وفي حديث ابن مسعود استقبل النبي صلى الله عليه وسلم الكعبة فدعا على نفر من قريش الحديث متفق عليه وفي حديث عبد الرحمن بن طارق عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا جازم كانا من دار يعلى استقبل القبلة فدعا أخرجه أبو داود والنسائي واللفظ له وفي حديث ابن مسعود رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبر عبد الله ذي النجادين الحديث وفيه فلما فرغ من دفنه استقبل القبلة رافعا يديه أخرجه أبو عوانة في صحيحه **(قوله)** دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه بطول العمر وبكثرة ماله ذكر فيه حديث أنس قالت أمي يا رسول الله خادمك ادع الله له قال اللهم أكثر ماله وولده الحديث وقد مضى قريبا وذكره في عدة أبواب وليس في شيء منها ذكر العمر فقال بعض الشراح مطابقة الحديث للترجمة ان الدعاء بكثرة الولد يستلزم حصول طول العمر وتعقب بأنه لا ملازمة بينهما الا بنوع من الجواز بان يراد أن كثرة الولد في العادة تستدعي بقاء ذكر الولد ما بقي أولاده فكانه حي والأولى في الجواب أنه اشار كمعادته إلى ما ورد في بعض طرقه فاخرج في الأدب المفرد من وجه آخر عن أنس قال قالت أم سليم وهي أم أنس خويديمك ألا تدعوه فقال اللهم أكثر ماله وولده واطل حياته واغفر له فاما كثرة ولد أنس وماله فوقع عند مسلم في آخر هذا الحديث من طريق إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس قال أنس فوالله ان مالي لكثير وان ولدي وولد ولدي ليعتادون علي نحو المائة اليوم وتقدم في حديث الطاعون شهادة لكل مسلم في كتاب الطب قول أنس أخبرني ابنتي أمينة أنه دفن من صلى إلى يوم مقدم الحجاج البصرة مائة وعشرون وقال النووي في ترجمته كان أكثر الصحابة أولادا وقد قال ابن قتيبة في المعارف كان بالبصرة ثلاثة مائة مائة وأحدى رأى كل واحد منهم من ولده مائة ذكر اصله أبو بكر وأنس وخليفة بن بدر وزاد غيره رابعاهو المهلب بن أبي صفرة وأخرج الترمذي عن أبي العالية في ذكر أنس وكان له بستان يأتي في كل سنة ألفا كهة مرتين وكان فيه ريحان يجي منه ريح المسك ورجاله ثقات وأما طول عمر أنس فقد ثبت في الصحيح أنه كان في الهجرة ابن تسع سنين وكانت وفاته سنة إحدى وتسعين فيمات قبل وقيل سنة ثلاث وله مائة وثلاث سنين قاله خليفة وهو المعتمد وأكثر ما قيل في سنه أنه بلغ مائة وسبع سنين وأقل ما قيل فيه تسعاً وتسعين سنة **(قوله)** الدعاء عند الكرب بفتح الكاف وسكون الراء بعدها موحدة هو ما يدهم المرء ما يأخذ بنفسه فيغمه ويحزنه **(قوله)** هشام وفي الطريق الثانية هشام بن أبي عبد الله وهو الدستوائي وأبي العالية هو الرياحي بفتح الهمزة واسمه رفيع وقد رواه قتادة عنه بالعنعنة وهو مدلس وقد ذكر أبو داود في السنن في كتاب الطهارة عقب حديث أبي خالد الدالاني عن قتادة عن أبي العالية قال لشعبة انما سمع قتادة من أبي العالية أربعة أحاديث حديث يونس بن متى وحديث ابن عمر في الصلاة وحديث القضاة ثلاثة وحديث ابن عباس شهد عندي رجال مرضيون وروى ابن أبي حاتم



في المراسيل بسنده عن يحيى القطان عن شعبة قال لم يسمع قتادة من أبي العالية الاثلاثة  
أحاديث فذكرها بنحوه ولم يذكر حديث ما بن عمرو وكان البخاري لم يعتبر بهذا الخبر لان شعبة  
ما كان يحدث عن أحد من المدلسين الا بما يكون ذلك المدلس قد سمعه من شيخه وقد حدث  
شعبة بهذا الحديث عن قتادة وهذا هو السرف في ايراده له معلقا في آخر الترجمة من رواية شعبة  
وأخرج مسلم الحديث من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة ان أبا العالية حدثه وهذا صحيح  
في سماعه له منه وأخرج البخاري أيضا من رواية قتادة عن أبي العالية غير هذا وهو حديث  
رؤية موسى وغيره ليلة أسرى به وأخرجه مسلم أيضا وقوله في هذا المعلق وقال وهب كذا لاكثر  
وللمستملى وحده وهب بالتصغير وقال أنوذرا الصواب الاول (قلت) ووقع في رواية أبي زيد  
المرزوي وهب بن جرير أي ابن حازم فالزال الاشكال ويؤيده ان البخاري أخرجه الحديث المذكور  
في التوحيد من طريق وهب بالتصغير وهو ابن خالد فقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة فظهر  
أنه عند وهب بالتصغير عن سعيد بالمهملة والذال وعند وهب بسكون الهاء عن شعبة بالمججمة  
والموحدة (قوله كان يدعو عند الكرب) أي عند حلول الكرب وعند مسلم من رواية سعيد بن  
أبي عروبة عن قتادة كان يدعو بهن ويقولهن عند الكرب وله من رواية يوسف بن عبد الله بن  
الحريث عن أبي الحرث عن أبي العالية كان اذا حزنه أمر وهو يفتح المهمة والزاي وبالموحدة أي  
هجم عليه أو غلبه وفي حديث علي عند النساء وصححه الخاء لم يفتني رسول الله صلى الله عليه  
وسلم هؤلاء الكلمات وأمرني ان نزل بي كرب أو شدة أن أقولها (قوله لا اله الا الله العظيم الحليم  
لا اله الا الله رب السموات والارض ورب العرش العظيم) ووقع في الرواية التي بعدها بلفظ ورب  
الارض ورب العرش الكريم وقال في أوله رب العرش الكريم بدل العظيم الحليم ووقع جميع  
ما تضمنته هاتان الروايتان في رواية وهب بن خالد التي أشرت اليها لكن قال العليم الحليم باللام  
بدل الظاء المججمة وكذا هو مسلم من طريق معاذ بن هشام وقال العظيم بدل العليم (قوله رب العرش  
العظيم) نقل ابن التين عن الداودي انه رواه برفع العظيم وكذا برفع الكريم في قوله رب العرش  
الكريم على انها منعتان للرب والذي ثبت في رواية الجمهور بالجر على انه نعت للعرش وكذا قرأ  
الجمهور في قوله تعالى رب العرش العظيم ورب العرش الكريم بالرفع وقرأ ابن محيصن بالجر  
فيه ما وجاء ذلك أيضا عن ابن كثير وعن أبي جعفر المدني وأعر بوجهين أحدهما ما تقدم  
والثاني أن يكون مع الرفع نعتا للعرش على انه خبر لمبتدأ محذوف قطع عما قبله لامدح ورجح  
لحصول توافق القراءتين ورجح أبو بكر الاسم الاول لان وصف الرب بالعظيم أولى من وصف  
العرش وفيه نظر لان وصف ما يضاف للعظيم بالعظيم أقوى في تعظيم العظيم فقد نعت الهدد  
عرش بلقيس بانه عرش عظيم ولم ينكر عليه سليمان قال العلماء الحليم الذي يؤخر العقوبة مع  
القدرة والعظيم الذي لا شيء يعظم عليه والكريم المعطى فضلا وسما أي لذلك من يدي في شرح  
الاسماء الحسنی قريبا وقال الطيبي صدر هذا الثناء بذكر الرب لما يناسب كشف الكرب لانه  
مقتضى التبرية وفيه التهلل المشتغل على التوحيد وهو أصل التزيينات الجلالية والعظمة التي  
تدل على تمام القدرة والحلم الذي يدل على العلم اذا الجاهل لا يتصور منه حلم ولا كرم وهما أصل  
الاصناف الاكرامية ووقع في حديث علي الذي أشرت اليه لا اله الا الله الكريم العظيم سبحانه

قال كان النبي صلى الله عليه  
وسلم يدعو عند الكرب  
يقول لا اله الا الله العظيم  
الحليم لا اله الا الله رب  
السموات والارض ورب  
العرش العظيم \* حدثنا  
مسدد حدثنا يحيى عن  
هشام بن أبي عبد الله  
عن قتادة عن أبي العالية  
عن ابن عباس أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كان  
يقول عند الكرب لا اله الا  
الله العظيم الحليم لا اله الا  
الله رب السموات ورب  
الارض ورب العرش الكريم  
وقال وهب حدثنا شعبة عن  
قتادة مثله

الله تبارك الله رب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين وفي لفظ الحليم الكرم في الاول وفي لفظ لا اله الا الله وحده لا شريك له العلي العظيم لا اله الا الله وحده لا شريك له الحليم الكرم وفي لفظ لا اله الا الله الحليم الكرم سبحانه تبارك وتعالى رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين أخرجهما كلها النسائي قال الطبري معنى قول ابن عباس يدعوا وانما هو تمليل وتعظيم يحتمل أمرين أحدهما أن المراد تقديم ذلك قبيل الدعاء كما ورد من طريق يوسف بن عبد الله بن الحرث المدكوري وفي آخره ثم يدعو (قلت) وكذا هو عند أبي عوانة في مستخرجهم من هذا الوجه وعند عبد بن حميد من هذا الوجه كان إذا حزن به أمر قال فذكر المأثور وزاد ثم دعا وفي الادب المفرد من طريق عبد الله بن الحرث سمعت ابن عباس فذكره وزاد في آخره اللهم اصرف عني شره قال الطبري ويؤيده هذا ما روى الأعمش عن ابراهيم قال كان يقال إذا بدأ الرجل بالثناء قبل الدعاء استجيب وإذا بدأ بالدعاء قبل الثناء كان على الرجاء ثانيهم ما أجاب به ابن عيينة فيما حدثنا حسين بن حسن المروزي قال سألت ابن عيينة عن الحديث الذي فيه أكثر ما كان يدعو به النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث فقال سفيان هو ذلك وليس فيه دعاء ولكن قال النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل من شغله ذكرى عن مسئلي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين قال وقال أمية بن أبي الصلت في مدح عبد الله بن جده ان أعطيته أفضل ما أعطي السائلين قال وقال أمية بن أبي الصلت في مدح عبد الله بن جده ان أعطيته أفضل ما أعطي السائلين قال وقال أمية بن أبي الصلت في مدح عبد الله بن جده ان أعطيته أفضل ما أعطي السائلين قال وقال أمية بن أبي الصلت في مدح عبد الله بن جده ان أعطيته أفضل ما أعطي السائلين قال وقال أمية بن أبي الصلت في مدح عبد الله بن جده ان أعطيته أفضل ما أعطي السائلين

قال سفيان فهذا مخلوق حين نسب الى الكرم اكتفى بالثناء عن السؤال فكيف بالخالق (قلت) ويؤيد الاحتمال الثاني حديث سعد بن أبي وقاص رفعه دعوة ذى النون اذ دعا وهو في بطن الحوت لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فانه لم يدعهم ارجل مسلم في شيء قط الا استجاب الله تعالى له أخرجه الترمذي والنسائي والحاكم وفي لفظ للعالم فقال رجل أكانت امونس خاصة أم للمؤمنين عامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاتسمع الى قول الله تعالى وكذلك نحي المؤمنين وقال ابن بطل حديثي أبو بكر الرازي قال كنت باصمهان عند أبي نعيم أكتب الحديث وهناك شيخ يقال له أبو بكر بن علي عليه مدار القيساسي به عند السلطان فسجن فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وجبريل عن يمينه يحرك شفاهه بالتسبيح لا يفتر فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم قل لا ي بكر بن علي يدعو بدعاء الكرب الذي في صحيح البخاري حتى يفرج الله عنه قال فاصبحت فاخبرته فدعا به فلم يكن الا قليلا حتى أخرج انتمى وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الفرج بعد الشدة له من طريق عبد الملك بن عمير قال كتب الوليد بن عبد الملك الى عثمان بن حيان انظر الحسن بن الحسن فاجلده مائة جلدة وأوقفه للناس قال فبعث اليه فجى به فقام اليه علي بن الحسين فقال يا ابن عم تكلم بكلمات الفرج يفرج الله عنك فذكر حديث علي باللفظ الثاني فقال الهافرغ اله عثمان رأسه فقال أرى وجه رجل كذب عليه خلوا سيده فسا كذب الى أمير المؤمنين بعينه فاطلق وأخرج النسائي والطبري من طريق الحسن بن الحسن بن علي قال لما زوج عبد الله بن جعفر ابنته قال لها ان نزل بك أمر فاستقبله بان تقول لا اله الا الله الحليم الكرم سبحانه الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين قال الحسن فارسل الى الحاج فقلتم

فقال والله لقد أرسلت إليك وأنا أريد أن أقتلك فلانت اليوم أحب الي من كذا وكذا وزاد في لفظ فسل حاجتك ومما ورد من دعوات الكيرب ما أخرجه أصحاب السنن الا الترمذي عن أسماء بنت عيسى قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أعلمك كلمات تقوينهن عند الكيرب الله الله ربى لا أشرك به شيئاً وأخرجه الطبري من طريق أبي الجوزاء عن ابن عباس مثله ولا يداود وصححه ابن حبان عن أبي بكرة رفعه دعوات المكروب اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني الى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني كله لا اله الا أنت **(قوله باب)** التعوذ من جهد البلاء الجهد بفتح الجيم وبضمها المشقة وتقدم ما فيه في حديث بدء الوحي أول الكتاب والبلاء بالفتح مع المتويعوز الكسر مع القصر **(قوله سمي)** بالمهمله مصغره هو مولى أبي بكر بن عبد الرحمن الخزرجي **(قوله)** كان يتعوذ كذا لاكثر ورواه مسدد عن سفيان بسنده هذا بلطف الامر تعوذوا وسياق في كتاب القدر و كذا وقع في رواية الحسن بن علي الواسطي عن سفيان عند الاسماعيلي وأبي نعيم **(قوله)** ودرك الشقاء بفتح الدال والراء المهملتين ويجوز سكون الراء وهو الادراك والمعاق والشقاء بمعجمة ثم قاف هو الهلاك ويطلق على السبب المؤدى الى الهلاك **(قوله)** قال سفيان هو ابن عيينة راوى الحديث المذكور وهو موصول بالسند المذكور **(قوله)** الحديث ثلاث زدت أنا واحدة لا أدري أيتهن أي الحديث المرفوع المروى يشتمل على ثلاث جل من الجمل الرابع والاربعه زاده سفيان من قبل نفسه ثم خفي عليه تعيينها ووقع عند الحميدى في مسنده عن سفيان الحديث ثلاث من هذه الرابع وأخرجه أبو عوانة والاسماعيلي وأبو نعيم من طريق الحميدى ولم يفصل ذلك بعض الرواة عن سفيان وفي ذلك تعقب على الكرماني حيث اعتذر عن سفيان في جواب من استشكل جواز زيادته الجملة المذكورة في الحديث مع أنه لا يجوز الادراج في الحديث فقال يجاب عنه بأنه كان يميزها اذا حدث كذا قال وفيه نظر فسياق في القدر عن مسدد وأخرجه مسلم عن أبي خيثمة وعمر والناسق والنسائي عن قتيبة والاسماعيلي من رواية العباس بن الوليد وأبو عوانة من رواية عبد الجبار بن العلاء وأبو نعيم من طريق سفيان بن وكيع كلهم عن سفيان بالخصال الاربعه بغير تمييز الا أن مسلماً قال عن عمرو الناقد قال سفيان أشك أنى زدت واحدة منها وأخرجه الجوزي من طريق عبد الله بن هاشم عن سفيان فاقصر على ثلاثة ثم قال قال سفيان وشماته الاعداء وأخرجه الاسماعيلي من طريق ابن أبي عمير عن سفيان وبين أن الخصلة المزيدة هي شماته الاعداء وكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق شجاع بن مخلد عن سفيان مقتصر على الثلاثة دونها وعرف من ذلك تعيين الخصلة المزيدة ويجاب عن النظر بان سفيان كان اذا حدث ميزها ثم طال الامر فطرقة السهو عن تعيينها فحفظ بعض من سمع تعيينها منه قبل أن يطرقة السهو ثم كان بعد ان خفي عليه تعيينها يذكرونها مزيدة مع انها ما تم بعد ذلك اما أن يحمل الحال حيث لم يتبع تمييزها لا تعيينها ولا بما أن يكون ذهل عن ذلك أو عين أو يميز فذهل عنه بعض من سمع ويتبرج كون الخصلة المذكورة هي المزيدة بانها تدخل في عموم كل واحدة من الثلاثة ثم كل واحدة من الثلاثة مستقلة فان كل أمر يكرهه يلاحظ فيه جهة المبدأ وهو سوء القضاء وجهة المعاد وهو أدرك الشقاء لان شقاء الآخرة هو الشقاء الحقيقي وجهة المعاش وهو جهد البلاء وأما شماته الاعداء

\* (باب التعوذ من جهد البلاء) \*\* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثني سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماته الاعداء قال سفيان الحديث ثلاث زدت أنا واحدة لا أدري أيتهن هي

\*(باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ١٢٦ اللهم الرفيق الاعلى)\* \*حدثنا سعيد بن عفير قال حدثنا الليث قال حدثني عتيل

عن ابن شهاب أخبرني سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير في رجال من أهل العلم أن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخبر فلما نزل به ورأسه على فخذي غشي عليه ساعة ثم أفاق فأشخص بصره إلى السقف ثم قال اللهم الرفيق الاعلى قلت اذن لا يختارنا وعلمت أنه الحديث الذي كان يحدثنا وهو صحيح قالت فكانت تلك آخر كلمة تكلم بها اللهم الرفيق الاعلى\*(باب الدعاء بالموت والحياة)\* \*حدثني مسدد حدثنا يحيى عن اسمعيل عن قيس قال آتيت خبابا وقد اكتوى سبعا قال لولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به\* \*حدثني محمد بن المنثري حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثني قيس قال آتيت خبابا وقد اكتوى سبعا في بطنه فسمعتة يقول لولا أن النبي صلى الله عليه وسلم نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به\* \*حدثني ابن سلام أخبرنا اسمعيل بن علية عن

فقع لكل من وقع له كل من الخصال الثلاثة وقال ابن بطل وغيره جهد البلاء كل ما أصاب المرء من شدة مشقة وما لا طاقة له بحمله ولا يقدر على دفعه وقيل المراد بجهد البلاء قلة المال وكثرة العيال كذا جاء عن ابن عمر وأحق أن ذلك فرد من أفراد جهد البلاء وقيل هو ما يختار الموت عليه قال ودرك الشقاء يكون في أمور الدنيا وفي أمور الآخرة وكذلك سوء القضاء عام في النفس والمال والأهل والولد والخاتمة والمعاد قال والمراد بالقضاء هنا المقضى لأن حكم الله كله حسن لا سوء فيه وقال غيره القضاء الحكم بالكليات على سبيل الاجمال في الازل والقدر الحكم بوقوع الجزئيات التي لتلك الكليات على سبيل التفصيل قال ابن بطل وشماته الاعداء ما يشكك القلب ويبلغ من النفس أشد مبلغ وانما تعود النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك تعلما لامتة فان الله تعالى كان آمنه من جميع ذلك وبذلك جزم عياض (قلت) ولا يتعين ذلك بل يحتمل أن يكون استعاذ به من وقوع ذلك بأمته ويؤيده رواية مسدد المذكورة بصيغة الامر بكافة أمته وقال النووي شماته الاعداء فرحهم بيلية تنزل بالمعادى قال وفي الحديث دلالة لاستحباب الاستعاذة من الأشياء المذكورة وأجمع على ذلك العلماء في جميع الأعصار والامصار وشدت طائفة من الزهاد (قلت) وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في أوائل كتاب الدعوات وفي الحديث أن كلام المسجوع لا يكره اذا صدر عن غير قصد اليه ولا تكلف قاله ابن الجوزي قال وفيه مشروعية الاستعاذة ولا يعارض ذلك كون ما سبق في القدر لا يرد لا احتمال أن يكون مما قضى فقد يقضى على المرء مثلا بالبلاء يقضى انه ان دعا كشف فالتضاء محتمل للدافع والمدفوع وفائدة الاستعاذة والدعاء اظهار العبد فاقتله لربه وتضرعه اليه وقد تقدم ذلك بمسوطاني وأوائل كتاب الدعوات (قوله باب ) كذا لاكثر بغير ترجمة ذكر فيه حديث عائشة في الوفاة النبوية وفيه قوله عليه الصلاة والسلام الرفيق الاعلى وقد تقدم شرحه في آخر المغازي وتعلقه بما قبله من جهة ان فيه إشارة إلى حديث عائشة أنه كان اذا اشتكى نفث على نفسه بالمعوذات وقضية سبأها هنا انه لم يتعوذ في مرض موته بذلك بل تقدم في الوفاة النبوية من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة فذهبت أعوذته فرفع رأسه إلى السماء وقال في الرفيق الاعلى (قوله) أخبرني سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير في رجال من أهل العلم أن عائشة رضي الله عنها قالت لم أقف على تعيين أحد منهم سريحا وقد روي أصل الحديث المذكور عن عائشة ابن أبي مليكة وذكر كوان مولد عائشة وأبو سلمة بن عبد الرحمن والقاسم بن محمد فيمكن أن يكون الزهري عناهم أو بعضهم (قوله باب الدعاء بالموت والحياة) في رواية أبي زيد المرزوي وبالحياة وهو واضح وفيه حديثان\* الأول حديث خباب ويحيى في سنده هو ابن سعيد القطان واسمعيل هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي خازم وانما أعاده عن محمد بن المنثري بعد أن أورد عن مسدد وكلاهما يرويه عن يحيى القطان لما في رواية محمد بن المنثري من الزيادة وهي قوله في بطنه فسمعتة يقول وبقي سياقهما سواء ووقعت الزيادة المذكورة عند الكشميني وحده في رواية مسدد وهي غلط وقد تقدم شرح الحديث مسطور في كتاب عيادة المرضى\* الثاني حديث أنس لا يتمين أحدكم الموت في رواية الكشميني أحد منكم وقد تقدم شرحه أيضا هناك (قوله باب

عبد العزيز بن صهيب عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتمين أحدكم الدعاء الموت لضرب نزل به فان كان لا يتمين للموت فليقل اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي\*(باب

الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رؤسهم) وقال أبو موسى ولد لي مولود ودعاه ١٢٧ النبي صلى الله عليه وسلم بالبركة \* حدثنا

قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم  
عن الجعد بن عبد الرحمن  
قال سمعت السائب بن زيد  
يقول ذهبت بي خالتي الى  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقالت يا رسول الله  
ان ابن أختي وجع فمسح  
رأسه ودعا لي بالبركة ثم توضأ  
فشربت من وضوئه ثم  
قت خلف ظهره فنظرت الى  
خاتمه بين كنفيه مثل زر  
الجلجلة \* حدثنا عبد الله بن  
يوسف حدثنا ابن وهب  
حدثنا سعيد بن أيوب عن  
أبي عقيل انه كان يخرج به  
جده عبد الله بن هشام من  
السوق أو الى السوق فيشتري  
الطعام فيلقاه ابن الزبير  
وابن عمر فيقولان أشركنا  
فان النبي صلى الله عليه وسلم  
قد دعاك بالبركة فيشركهم  
فربما أصاب الراحلة كما  
هي فيبعث بها الى المنزل  
\* حدثنا عبد العزيز بن  
عبد الله حدثنا ابراهيم بن  
سعد عن صالح بن كيسان  
عن ابن شهاب أخبرني محمود  
ابن الربيع وهو الذي حج  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في وجهه وهو غلام من  
بئرهم \* حدثنا عبد الله  
أخبرنا عبد الله أخبرنا هشام

الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رؤسهم) في رواية أي زيد المروزي ومسح رأسه بالافراد وورد في  
فضل مسح رأس اليتيم حديث أخرجه أحمد والطبراني عن أبي أمامة بلفظ من مسح رأس يتي  
لا يسحه الا الله كان له بكل شعرة ثمريه عليها حسنة وسند ضعيف ولا جرم من حديث أبي  
هريرة أن رجلا شكى الى النبي صلى الله عليه وسلم قسوة قلبه فقال اطعم المسكين وامسح رأس  
اليتيم وسنده حسن وذكر في الباب أحاديث \* الحديث الاول (قوله) وقال أبو موسى ولد لي  
مولود) هذا طرف من حديث تقدم موصولا في كتاب العقيدة واسم الولد المذكور ابراهيم  
\* الثاني (قوله حاتم) هو ابن اسمعيل والجعد يقال فيه الجعد بالتصغير والسائب بن زيد يعرف  
بابن أخت النمر وقد تقدم في باب خاتم النبوة في أوائل الترجمة النبوية قبل المبعث وتقدم شرح  
الحديث هناك وفي باب استعمال فضل وضوء الناس من كتاب الطهارة \* الثالث (قوله عن أبي  
عقيل) يفتح أوله واسمه زهرة بن معبد وعبد الله بن هشام هو التيمي من بني تميم من مرة تقدم شرح  
حديثه في الشركة \* الرابع (قوله) لمحمود بن الربيع وهو الذي حج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في وجهه وهو غلام من بئرهم) كذا أورده مختصرا وأورده من هذا الوجه في الطهارة كذلك ولم  
يذكر الخبر الذي أخبر به محمود وهو حديثه عن عتيان بن مالك في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم  
في بيته وقد أورده في باب اذا دخل يتاصل حيث شاء من كتاب الصلاة من هذا الوجه مختصرا  
فقال حدثنا عبد الله بن مسلمة اننا ابراهيم بن سعد فذكر باسناده الذي أورده هنا الى محمود بن  
الربيع فزاد عن عتيان بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه الى منزله فقال ابن تحبان  
اصلي في بيتك الحديث واورده عنه من طريق عقيل عن ابن شهاب أخبرني محمود بن الربيع  
عن عتيان بن مالك فذكره مطولا ولم يذكر قول محمود في الجملة وذكر في العلم من طريق الزبيدي  
عن الزهري عن محمود مختصرا على قصة الحج أتم مما هنا قال عقيل من النبي صلى الله عليه وسلم  
حجة وقد شرحت هناك وأورده قبل باب الذكر في الصلاة من طريق معمر عن الزهري مطولا بقصة  
الحجة ومجديث عتيان وأورده في الرقاق من هذا الوجه كذلك لكن باختصار وقد أورد مسلم  
حديث عتيان من طرق عن الزهري منها الا وراعى عنه قصة محمود في الحجة ولم يتنبه لذلك الحميدي  
في جمعه فترجم لمحمود بن الربيع في الصحابة الذين انشرد البخاري بتخرج حديثهم وساق له حديث  
الحجة المذكورة وكأنه لما رأى البخاري أفسرده ولم يفرده مسلم ظن أنه حديث مستقل  
\* الخامس حديث عائشة في قصة الغلام الذي بال في حجر النبي صلى الله عليه وسلم وقدم في شرحه  
مستوفى في كتاب الصلاة \* السادس حديث عبد الله بن نعلبة بن صعيبر عجلتين مضر وهو صحابي  
صغير وأبوه نعلبة صحابي أيضا ويقال فيه ابن أبي صعيبر أيضا (قوله) وكان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مسح عينه) كذا هنا باختصار وتقدم معلقا في غزوة الفتح من طريق يونس عن الزهري  
بلفظ مسح وجهه عام الفتح وتقدم شرحه هناك ووقع في الزهريات للذهلي عن أبي اليمان شيخ  
البخاري فيسه بلفظ مسح وجهه من الفتح وكذا أخرجه الطبراني في مسند الشاميين عن أبي  
زرعة الدمشقي عن أبي اليمان (قوله) انه رأى سعد بن أبي وقاص يوتر بركعة) سبقت الإشارة الى

ابن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يوتر بالصبيان فيدعو لهم فاتى بصبي فقال علي ثوبه  
فدعا بما فيه فأتبعه اياه ولم يغسله \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني عبد الله بن نعلبة بن صعيبر وكان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قد مسح عينه أنه رأى سعد بن أبي وقاص يوتر بركعة

هذا في كتاب الوتر ووقع في رواية الطبراني بعد قوله ركعة واحدة بعد صلاة العشاء لا يزيد عليها حتى يقوم من جوف الليل وسبق بيان الاختلاف في الوتر بركعة فردة مستوفى ﴿قوله﴾  
**باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم** هذا الاطلاق يحتمل حكمها وفضلها وصفته ومحملها والاقتصار على ما أورده في الباب يدل على ارادة الثالث وقد يؤخذ منه الثاني أما حكمها فاحاصل ما وقفت عليه من كلام العلماء فيه عشرة مذاهب أولها قول ابن جرير الطبري انها من المستحبات وأدعى الاجماع على ذلك ثانياها مقابله وهو نقل ابن القصار وغيره الاجماع على انها تجب في الجملة بغير حصر لكن أقل ما يحصل به الاجزاء مرة ثالثا تجب في العمر في صلاة أو في غيرها وهي مثل كلمة التوحيد قاله أبو بكر الرازي من الحنفية وابن حزم وغيرهما وقال القرطبي المفسر لاختلاف في وجوبها في العمر مرة واحدة واجبة في كل حين وجوب السنن المؤكدة وسبقة ابن عطية رابعها تجب في القعود آخر الصلاة بين قول التشهد وسلام التحلل قاله الشافعي ومن تبعه خامسها تجب في التشهد وهو قول الشعبي وأصحاب ابن راهويه سادسها تجب في الصلاة من غير تعيين المحل نقل ذلك عن أبي جعفر الباقر سابعها يجب الاكثار منها من غير تقييد بعدد قاله أبو بكر بن بكير من المالكية ثامنها كلما ذكره الطحاوي وجماعة من الحنفية والخلعي وجماعة من الشافعية وقال ابن العربي من المالكية انه الاحوط وكذا قال الزمخشري تاسعها في كل مجلس مرة ولو تكرر ذكره مرارا حكاها الزمخشري عاشرها في كل دعاء حكاها أيضا وأما محلها فأيؤخذ مما أورده من بيان الاراء في حكمها وسأذكر ما ورد فيه عند الكلام على فضلها وأما صفتها فهي أصل ما يعقل عليه في حديثي الباب **(قوله)** حدثنا الحكم لم أقف عليه في جميع الطرق عن شعبة الا هكذا غير منسوب وهو فقيه الكوفة في عصره وهو ابن عتيبة بن ثناء وموعدة مصغر ووقع عند الترمذي والطبراني وغيرهما من رواية مالك بن مغول وغيره منسوبا قالوا عن الحكم بن عتيبة وعبد الرحمن بن أبي ليلى تابعي كبير وهو والد ابن أبي ليلى فقيه الكوفة محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ينسب الى جده **(قوله)** لقيني كعب بن عجرة في رواية قطرب بن خليفة عن ابن أبي ليلى لقيني كعب بن عجرة الانصاري أخرجه الطبراني ونقل ابن سعد عن الواقدي انه أنصاري من أنفسهم وتعقبه فقال لم أجده في نسب الانصار والمشهور انه بلوي والجمع بين القولين انه بلوي حالف الانصار وعين المجازي عن مالك بن مغول عن الحكم المكنى الذي التقياه فأخرجه الطبري من طريقه بلفظ ان كعبا قال له وهو يطوف بالبيت **(قوله)** ألا أهدى لك هدية زاد عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن ابن أبي ليلى عن جده كما تقدم في أحاديث الانبياء معتمدا من النبي صلى الله عليه وسلم **(قوله)** ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج علينا يجوز في ان الفتح والكسر وقال الفاكهاني في شرح العمدة في هذا السياق انما تقديره فقال عبد الرحمن نعم فقال كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم **(قلت)** ووقع ذلك صريحا في رواية شعبة وعفان عن شعبة بلفظ قلت بلى قال أخرجه الخلعي في فوائده وفي رواية عبد الله بن عيسى المذكورة ولفظه فقلت بلى فاهدها لي فقال **(قوله)** فقلنا يا رسول الله كذا في معظم الروايات عن كعب بن عجرة قلنا بصيغة الجمع وكذا وقع في حديث أبي سعيد في الباب ومثله في حديث أبي بريدة عند أحمد وفي حديث طلحة عند النسائي

\*باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم\* حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا الحكم قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى قال لقيني كعب بن عجرة فقال ألا أهدى لك هدية ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج علينا فقلنا يا رسول الله

وفي حديث أبي هريرة عند الطبري ووقع عند أبي داود عن حفص بن عمر عن شعبة بسند  
حديث الباب قلنا أو قالوا يا رسول الله بالفك والمراد الصحابة أو من حضر منهم ووقع عند  
السراج والطبراني من رواية قيس بن سعد عن الحكم به أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قالوا وقال الفا كهاني الظاهر أن السؤال صدر من بعضهم لأن جميعهم فقيه التعبير  
عن البعض بالكل ثم قال ويعد جدا أن يكون كعب هو الذي باشر السؤال منفردا فأتى بالنون  
التي للتعظيم بل لا يجوز ذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم أجاب بقوله قولوا فلو كان السائل واحدا  
لقال له قل ولم يقل قولوا انتهى ولم يظهر لي وجهه في الجواز وما المانع أن يسأل الصحابي  
الواحد عن الحكم فيجيب صلى الله عليه وسلم بصيغة الجمع إشارة إلى اشتراك الكل في الحكم  
ويؤكد أنه في نفس السؤال قد عرفنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي كلها بصيغة الجمع فدل  
على أنه سأل لنفسه ولغيره فحسن الجواب بصيغة الجمع لكن الاتيان بنون العظمة في خطاب  
النبي صلى الله عليه وسلم لا يظن بالصحابي فإن ثبت أن السائل كان متعددافواضح وإن ثبت أنه  
كان واحدا فالحكمة في الاتيان بصيغة الجمع الإشارة إلى أن السؤال لا يختص به بل يريد نفسه  
ومن يوافقه على ذلك فملا على ظاهره من الجمع هو المعتقد على أن الذي نفاه الفا كهاني قد ورد في  
بعض الطرق فعند الطبري من طريق الأجلح عن الحكم بالانطقت اليه فقلت السلام عليك  
قد عرفناه فكيف الصلاة عليك يا رسول الله قال قل اللهم صل على محمد الحديث وقد وقعت  
من تعيين من باشر السؤال على جماعة وهم كعب بن عجرة وبشير بن سعد والد النعمان وزيد بن  
خارجة الأنصاري وطلحة بن عبيد الله وأبو هريرة وعبد الرحمن بن بشير أما كعب فوقع عند  
الطبراني من رواية محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن الحكم بهذا السند باللفظ قلت يا رسول الله  
قد علمنا وأما بشير ففي حديث أبي مسعود عند مالك ومسلم وغيرهما أنه رأى النبي صلى الله  
عليه وسلم في مجلس سعد بن عباد فقال له بشير بن سعد أمرنا الله أن نصلي عليك الحديث وأما  
زيد بن خارجة فأخرج النسائي من حديثه قال أنا سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
صلوا علي واجتهدوا في الدعاء وقولوا اللهم صل على محمد الحديث وأخرج الطبري من حديث  
طلحة قال قلت يا رسول الله كيف الصلاة عليك ومخرج حديثهما واحد وأما حديث أبي هريرة  
فأخرج الشافعي من حديثه أنه قال يا رسول الله كيف نصلي عليك وأما حديث عبد الرحمن  
ابن بشير فأخرجه اسمعيل القاضي في كتاب فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت  
أوقبل للنبي صلى الله عليه وسلم هكذا عنده على الشك وأبهم أبو عوانة في صحيحه من رواية  
الأجلح وجزء الزيات عن الحكم السائل ولفظه جاء رجل فقال يا رسول الله قد علمنا ووقع لهذا  
السؤال سبب أخرجه البيهقي والخطمي من طريق الحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني حدثنا  
اسمعيل بن زكريا عن الأعمش ومعه ومالك بن مغول عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن  
كعب بن عجرة قال لما نزلت أن الله وملائكته يصلون على النبي الآية قلنا يا رسول الله قد علمنا  
الحديث وقد أخرج مسلم هذا الحديث عن محمد بن بكر عن اسمعيل بن زكريا ولم يسق لفظه بل  
أحال به على ما قبله فهو على شرطه وأخرجه السراج من طريق مالك بن مغول وحده كذلك  
وأخرج أحمد والبيهقي واسمعيل القاضي من طريق يزيد بن أبي زياد والطبراني من طريق محمد



ابن عبد الرحمن بن أبي ليلى والطبري من طريق الأجلح والسراج من طريق سفيان وزائدة  
فرقهما وأبو عوانة في صحيحه من طريق الأجلح وحمزة الزيات كلهم عن الحكم مثله وأخرج أبو  
عوانة أيضاً من طريق مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى مثله وفي حديث طهمة عند الطبري أن  
رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال سمعت الله يقول إن الله وملائكته الآية فكيف الصلاة  
عليك (قوله قد علمنا) المشهور في الرواية بفتح أوله وكسر اللام مخففاً وجوز بعضهم ضم أوله  
والتشديد على البناء للجهول ووقع في رواية ابن عيينة عن يزيد بن أبي زياد بالشك ولفظه قلنا  
قد علمنا أو علمنا وروى في الخلعيات وكذا أخرج السراج من طريق مالك بن مغول عن الحكم  
بلفظ علمناه أو علمناه ووقع في رواية حفص بن عمر المذكورة أمر تنأى نضلي عليك وأن نسلم  
عليك فاما السلام فقد عرفناه وفي ضبط عرفناه ما تقدم في علمناه وأراد بقوله أمر تنأى بلفظنا  
عن الله تعالى أنه أمر بذلك ووقع في حديث أبي مسعود أمرنا الله وفي رواية عبد الله بن عيسى  
المذكورة كيف الصلاة عليكم أهل البيت فإن الله قد علمنا كيف نسلم أي علمنا الله كيفية  
السلام عليك على لسانك وبواسطة بيانك وأما قيامه بصيغة الجمع في قوله عليكم فقد بين مراده  
بقوله أهل البيت لأنه لو اقتصر عليها لاحتل أن يريد بها التعظيم وبها تحصل مطابقة الجواب  
للسؤال حيث قال علي محمد وعلي آل محمد وبهذا استغنى عن قول من قال في الجواب زيادة على  
السؤال لأن السؤال وقع عن كيفية الصلاة عليه فوقع الجواب عن ذلك بزيادة كيفية الصلاة  
على آله (قوله كيف نسلم عليك) قال البيهقي فيه إشارة إلى السلام الذي في التشهد وهو قول  
السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته فيكون المراد بقوله هم فكيف نضلي عليك أي بعد  
التشهد انتهى وتفسير السلام بذلك هو الظاهر وحكي ابن عبد البر فيه احتمالاً وهو أن المراد  
به السلام الذي يتحمل به من الصلاة وقال إن الأول أظهر وكذا ذكر عياض وغيره ورد بعضهم  
الاحتمال المذكور بان سلام التحلل لا يتقيد به اتفاقاً كذا قيل وفي نقل الاتفاق نظر فقد جزم  
جماعة من المالكية بأنه يستحب للمصلي أن يقول عند سلام التحلل السلام عليك أيها النبي  
ورحمة الله وبركاته السلام عليكم ذكره عياض وقوله ابن أبي زيد وغيره (قوله فكيف نضلي  
عليك) زاد أبو مسعود وفي حديثه فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنينا أنه لم يسأله  
وإنما غنوا ذلك خشية أن يكون لم يجبه السؤال المذكور لما تقرر عندهم من النهي عن ذلك فقد  
تقدم في تفسير قوله تعالى لا تسألوا عن أشياء من سورة المائدة بيان ذلك ووقع عند الطبري من  
وجه آخر في هذا الحديث فسكت حتى جاءه الوحي فقال تقولون واختلف في المراد بقولهم كيف  
فقبل المراد السؤال عن معنى الصلاة المأمور بها بأي لفظ يؤدي وقيل عن صفتها قال عياض لما  
كان لفظ الصلاة المأمور بها في قوله تعالى صلوا عليه يحتمل الرحمة والدعاء والتعظيم سألوا بأي لفظ  
تؤدي هكذا قال بعض المشايخ ورجح الباقي أن السؤال انما وقع عن صفتها لا عن جنسها وهو  
أظهر لأن لفظ كيف ظاهر في الصفة وأما الجنس فيستل عنه بلفظ ما وبه جزم القرطبي فقال  
هذا سؤال من أشكلت عليه كيفية ما فهم أصله وذلك أنهم عرفوا المراد بالصلاة فسألوا عن  
الصفة التي تليق بها ليستعملوها انتهى والحاصل لهم على ذلك أن السلام لما تقدم بلفظ  
مخصوص وهو السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته فهموا منه أن الصلاة أيضاً تقع بلفظ

قد علمنا كيف نسلم عليك  
فكيف نضلي عليك



مخصوص وعدلوا عن القياس لاسكان الوقوف على النص ولا سيما في ألفاظ الاذكار فانما اتجى  
خارجة عن القياس غالباً فوقع الامر كما فهموا فانه لم يقل اللهم قولوا الصلاة عليك أيها النبي ورجة  
الله وبركاته ولا قولوا الصلاة والسلام عليك الخ بل علمهم صيغة أخرى (قوله قال قولوا اللهم)  
هذه كلمة كثر استعمالها في الدعاء وهو بمعنى يا الله والميم عوض عن حرف النداء فلا يقال اللهم غفور  
رحيم مثلاً وإنما يقال اللهم اغفر لي وارحمني ولا يدخلها حرف النداء الا في نادر كقول الرجزاني  
اذما حدث أمتاً أقول يا الله ما يا الله ما واختص هذا الاسم بقطع الهمزة عند النداء ووجوب  
تفخيم لامه وبدخول حرف النداء عليه مع التعريف وذهب الفراء ومن تبعه من الكوفيين  
الى أن أصله يا الله وحذف حرف النداء تخفيفاً والميم مأخوذة من جملة تحذوفة مثل أمتاً  
نجير وقيل بل زائدة كما في زرقم للشديد الزرقه وزيدت في الاسم العظيم تفخيماً وقيل بل هو كالواو  
الدالة على الجمع كأن الداعي قال يا من اجتمعت له الاسماء الحسنى ولذلك شددت الميم لتكون  
عوضاً عن علامة الجمع وقد جاء عن الحسن البصري اللهم مجتمع الدعاء وعن النضر بن شميل من  
قال اللهم فقد سأل الله بجميع اسمائه (قوله صل) تقدم في أوخر تفسير الاحزاب عن أبي  
العالية أن معنى صلاة الله على نبيه ثناؤه عليه عند ملائكته ومعنى صلاة الملائكة عليه الدعاء  
له وعند ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان قال صلاة الله مغفرته وصلاة الملائكة الاستغفار وعن  
ابن عباس أن معنى صلاة الرب الرحمة وصلاة الملائكة الاستغفار وقال الضمالي بن مزاحم  
صلاة الله رحمة وفي رواية عنه مغفرته وصلاة الملائكة الدعاء أخرجهما اسمعيل القاضي عنه  
وكأنه يريد الدعاء بالمغفرة ونحوها وقال المبرد الصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة رقة تبعته على  
استدعاء الرحمة وتعقب بأن الله غاير بين الصلاة والرحمة في قوله أولئك عليهم صلوات من ربهم  
ورحمة وكذلك فهم الصحابة المغيرة من قوله تعالى صلوا عليه وسلوا حتى سألوا عن كيفية الصلاة  
مع تقدم ذكر الرحمة في تعليم السلام حيث جاء بلفظ السلام عليك أيها النبي ورجة الله وبركاته  
وأقرهم النبي صلى الله عليه وسلم فلو كانت الصلاة بمعنى الرحمة لقال اللهم قد علمت ذلك في السلام  
وجوز الحليمي أن تكون الصلاة بمعنى السلام عليه وفيه نظر وحديث الباب يرد على ذلك  
وأولى الأقوال ما تقدم عن أبي العالية أن معنى صلاة الله على نبيه ثناؤه عليه وتعظيمه وصلاة  
الملائكة وغيرهم عليه طلب ذلك له من الله تعالى والمراد طلب الزيادة لا طلب أصل الصلاة وقيل  
صلاة الله على خلقه تكون خاصة وتكون عامة فصلاته على أنبيائه هي ما تقدم من الثناء  
والتعظيم وصلاته على غيرهم الرحمة فهي التي وسعت كل شيء ونقل عياض عن بكر القشيري قال  
الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من الله تشریف وزيادة تكملة وعلى من دون النبي رحمة  
وبهذا التقرير يظهر الفرق بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين سائر المؤمنين حيث قال الله تعالى  
ان الله وملائكته يصلون على النبي وقال قبل ذلك في السورة المذكورة هو الذي يصلي عليكم  
وملائكته ومن المعلوم أن القدر الذي يليق بالنبي صلى الله عليه وسلم من ذلك أرفع مما يليق  
بغيره والاجماع منع قد على أن في هذه الآية من تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم والتنويه به ما ليس  
في غيرها وقال الحليمي في الشعب معنى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم تعظيمه فمعنى قولنا  
اللهم صل على محمد عظم محمد والمراد تعظيمه في الدنيا بأعلام ذكره واظهار دينه وابقاء شريعته

قال قولوا اللهم صل

على محمد وعلى آل محمد

٣ قوله ولكن وقع في الثاني وبارك الخ كذا في جميع نسخ الشرح التي بأيدينا واللفظ الواقع هنا وعليه شرح القسطلاني كما صليت على آل ابراهيم وفي جانب البركة كما باركت على آل ابراهيم بأشياء الآل في الموضوعين فتأمل اه مصححه

وفي الآخرة باجرال مشوبته وتشفيته في أمته وابداء فضيلته بالمقام المحمود وعلى هذا فالمراد بقوله تعالى صلوا عليه ادعوا ربكم بالصلاة عليه انتهى ولا يعكر عليه عطف آله وأزواجه وذريته عليه فإنه لا يمنع أن يدعى لهم بالتعظيم اذ تعظيم كل أحد بحسب ما يليق به ومما تقدم عن أبي العالية أظهر فإنه يحصل به استعمال لفظ الصلاة بالنسبة إلى الله وإلى ملائكته وإلى المؤمنين بالمأمورين بذلك بمعنى واحد ويؤيده أنه لا خلاف في جواز الترحم على غير الأنبياء واختلف في جواز الصلاة على غير الأنبياء ولو كان معنى قولنا اللهم صل على محمد اللهم ارحم محمد أو ترحم على محمد بخلاف غير الأنبياء وكذا لو كانت بمعنى البركة وكذا الرحمة اسقط الوجوب في التشهد عند من يوجبه بقول المصل في التشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ويمكن الانفصال بأن ذلك وقع بطريق التعبد فلا بد من الاتيان به ولو سبق الاتيان بما يدل عليه (قوله على محمد وعلى آل محمد) كذا وقع في الموضوعين في قوله صل وفي قوله وبارك ولكن وقع في الثاني وبارك على آل ابراهيم ووقع عند البيهقي من رجه آخر عن آدم شيخ البخاري فيه على ابراهيم ولم يقل على آل ابراهيم وأخذ البيضاوي من هذا أن ذكر الآل في رواية الأصل مقم كقوله على آل أبي أوفى (قلت) والحق أن ذكر محمد و ابراهيم وذ كآل محمد وآل ابراهيم ثابت في أصل الخبر وانما حفظ بعض الرواة ما لم يحفظ الآخر وسأبين من ساقه تاما بعد قليل وشرح الطيبي على ما وقع في رواية البخاري هنا فقال هذا اللفظ يساعد قول من قال ان معنى قول الصحابي علمنا كيف السلام عليك أي في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما فكيف نصلي عليك أي على أهل بيتك لان الصلاة عليه قد عرفت مع السلام من الآية قال فكان السؤال عن الصلاة على الآل تشير بفالهم وقد ذكر محمد في الجواب لقوله تعالى لا تقدموا بين يدي الله ورسوله وفأئذنه الدلالة على الاختصاص قال وانما ترك ذكر ابراهيم لينبه على هذه النكتة ولو ذكر لم يفهم ان ذكر محمد على سبيل التمهيد انتهى ولا يخفى ضعف ما قال ووقع في حديث أبي مسعود عند أبي داود والنسائي على محمد النبي الآي وفي حديث أبي سعيد في الباب على محمد عبدك ورسولك كما صليت على ابراهيم ولم يذكر آل محمد ولا آل ابراهيم وهذا ان لم يحمل على ما قلته ان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر والظاهر فساد ما بحسنه الطيبي وفي حديث أبي حميد في الباب بعده على محمد وأزواجه وذريته ولم يذكر الآل في الصحيح ووقعت في رواية ابن ماجه وعند أبي داود من حديث أبي هريرة اللهم صل على محمد النبي وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته وأخرجه النسائي من الوجه الذي أخرجه منه أبو داود ولكن وقع في السند اختلاف بين موسى ابن اسمعيل شيخ أبي داود فيه وبين عمرو بن عاصم شيخ شيخ النسائي فيه فروياه معا عن حبان بن يسار وهو بكسر المهملة وتشديد الموحدة وأبوه بمنحة ومهملة خفيفة فوق في رواية موسى عنه عن عبيد الله بن طلحة عن محمد بن علي عن نعيم المجر عن أبي هريرة وفي رواية عمرو بن عاصم عنه عن عبد الرحمن بن طلحة عن محمد بن علي عن محمد بن الحنفية عن أبيه عن علي بن أبي طالب ورواية موسى أرجح ويحتمل أن يكون حبان فيه سندان ووقع في حديث أبي مسعود وحده في آخره في العالمين انك حميد مجيد ومثله في رواية داود بن قيس عن نعيم المجر عن أبي هريرة عند السراج قال النووي في شرح المذهب ينبغي أن يجمع ما في الأحاديث الصحيحة فيقول اللهم

صل على محمد النبي الامي وعلى آل محمد وأزواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم  
 وبارك مثله وزاد في آخره في العالمين وقال في الاذكار مثله وزاد عبدك ورسولك بعد قوله محمد  
 في صل ولم يزد هافي بارك وقال في التحقيق والفتاوى مثله الا أنه أسقط النبي الامي في وبارك وفاته  
 أشياء لم لها نوازي قدر ما زاده أو تزيد عليه منها قوله أمهات المؤمنين بعد قوله أزواجه ومنها  
 وأهل بيته بعد قوله وذريته وقد وردت في حديث ابن مسعود عند الدارقطني ومنها عبدك  
 ورسولك في وبارك ومنها في العالمين في الاولى ومنها انك جمد مجيد قبل وبارك ومنها اللهم قبل  
 وبارك فانهما ثبتا معا في رواية للنسائي ومنها وترحم على محمد الى آخره وسأقي البحث فيها بعد  
 ومنها في آخر التشهد وعلينا معهم وهي عند الترمذي من طريق أبي أسامة عن زائدة عن  
 الاعمش عن الحكم نحو حديث الباب قال في آخره قال عبد الرحمن ونحن نقول وعلينا معهم  
 وكذا أخرجهما السراج من طريق زائدة وتعقب ابن العربي هذه الزيادة قال هـ شيء انفرديه  
 زائدة فلا يعول عليه فان الناس اختلفوا في معنى الال اختلافاً كثيراً ومن جملة أنهم أمته فلا  
 يبق للسكر ارفائدة واختلفوا أيضاً في جواز الصلاة على غير الانبياء فلا يرى أن نشارك في هذه  
 الخصوصية مع محمد أو أحد واحد وتعقبه شيخنا في شرح الترمذي بأن زائدة من الاثبات فانفراده  
 لو انفراد لا يضر مع كونه لم ينفرد فقد أخرجهما السمعيل القاضى في كتاب فضل الصلاة من طريقين  
 عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ويزيد استشهد به مسلم وعند البيهقي في الشعب من  
 حديث جابر نحو حديث الباب وفي آخره وعلينا معهم وأما الايراد الاول فانه يختص عن يرى  
 أن معنى الال كل الامم ومع ذلك فلا يمنع أن يعطف الخاص على العام ولا سيما في الدعاء وأما  
 الايراد الثاني فلان علم من منع ذلك تبعوا واما الخلاف في الصلاة على غير الانبياء استقلالاً وقد شرع  
 الدعاء للآحاد بما دعا به النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه في حديث اللهم انى أسألك من خير ما سألك  
 منه محمد وهو حديث صحيح أخرجه مسلم انتهى ملخصاً وحديث جابر ضعيف ورواية يزيد  
 أخرجهما أجد أيضاً عن محمد بن فضيل عنه وزاد في آخره قال يزيد فلا أدري أشي زادة عبد الرحمن  
 من قبل نفسه أو رواه عن كعب وكذا أخرجه الطبري من رواية محمد بن فضيل ووردت هذه  
 الزيادة من وجهين آخرين مر فوعين أحدهما عند الطبراني من طريق فطر بن خليفة عن  
 الحكم بلفظ يقولون اللهم صل على محمد الى قوله وآل ابراهيم وصل علينا معهم وبارك على محمد  
 مثله وفي آخره وبارك علينا معهم ورواه موثقون لكنه فيما أحسب مدرج لما بينه زائدة عن  
 الاعمش ثانياً عند الدارقطني من وجه آخر عن ابن مسعود مثله لكن قال اللهم بدل الواو  
 في وصل وفي وبارك وفيه عبد الوهاب بن مجاهد وهو ضعيف وقد تعقب الاسنوى ما قال النووى  
 فقال لم يستوعب ما ثبت في الاحاديث مع اختلاف كلامه وقال الاذرى لم يسبق الى ما قال  
 والذي يظهر أن الافضل لمن تشهد أن يأتي بكمل الروايات ويقول كل ما ثبت هـ ذامرة وهذا  
 مرة وأما التلقيق فانه يستلزم احداث صفقة في التشهد لم ترد بمجموعة في حديث واحد انتهى  
 وكأنه أخذ من كلام ابن القيم فانه قال ان هذه الكيفية لم ترد بمجموعة في طريق من الطرق والاولى  
 أن يستعمل كل لفظ ثبت على حدة فبذلك يحصل الايمان بجميع ما ورد بخلاف ما اذا قال  
 الجميع دفعة واحدة فان الغالب على الظن أنه صلى الله عليه وسلم لم يقله كذلك وقال الاسنوى

أيضا كان يلزم الشيخ أن يجمع الالفاظ الواردة في التشهد وأجيب بأنه لا يلزم من كونه لم يصرح بذلك أن لا يلتزمه وقال ابن القيم أيضا قد نص الشافعي على أن الاختلاف في ألفاظ التشهد ونحوه كالاختلاف في القراءات ولم يقل أحدهم الأئمة باستحباب التلاوة بجميع الالفاظ المختلفة في الحرف الواحد من القرآن وإن كان بعضهم أجاز ذلك عند التعليم للقرين انتهى والذين يظهر أن اللفظ ان كان بمعنى اللفظ الآخر سواء كان في أزواجه وأمهات المؤمنين فالاولى الاقتصاد في كل مرة على أحدهما وإن كان اللفظ يستقل بزيادة معنى ليس في اللفظ الآخر البنية فالاولى الاتيان به ويحمل على أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر كما تقدم وإن كان يزيد على الآخر في المعنى شيئا ما فلا بأس بالاتيان به احتياطا وقالت طائفة منهم الطبري ان ذلك من الاختلاف المباح فأى لفظ ذكره المرء أجزأ أو الأفضل أن يستعمل أكمله وأبلغه واستدل على ذلك باختلاف النقل عن الصحابة فذكر ما نقل عن علي وهو حديث موقوف طويل أخرجه سعيد بن منصور والطبري والطبراني وابن فارس وأوله اللهم داحي المدحوات الى أن قال اجعل شرائف صلواتك ونوامي بركاتك ورأفة تحيتك على محمد عبدك ورسولك الحديث وعن ابن مسعود بلفظ اللهم اجعل صلواتك وبركاتك ورحمتك على سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك الحديث أخرجه ابن ماجه والطبري وإدعى ابن القيم أن أكثر الأحاديث بل كلها صرح به كرحمة آل محمد وبنو آل محمد وبنو آل إبراهيم فقط أو بنو آل إبراهيم فقط قال ولم يجز في حديث صحيح بلفظ إبراهيم وآل إبراهيم معا وإنما أخرجه البيهقي من طريق يحيى بن السباق عن رجل من بني الحرث عن ابن مسعود ويحيى مجهول وشيخه مبهم فهو سند ضعيف وأخرجه ابن ماجه من وجه آخر قوى لكنه موقوف على ابن مسعود وأخرجه النسائي والدارقطني من حديث طلحة (قلت) وغفل عما وقع في صحيح البخاري كما تقدم في أحاديث الانبياء في ترجمة إبراهيم عليه السلام من طريق عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى بلفظ كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم أنك جمد مجيد وكذا في قوله كما باركت وكذا وقع في حديث أبي مسعود البدرى من رواية محمد بن اسحق عن محمد بن إبراهيم عن محمد بن عبد الله بن زيد عنه أخرجه الطبري بل أخرجه الطبري أيضا في رواية الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أخرجه من طريق عمرو بن قيس عن الحكم بن عتيبة فذكره بلفظ على محمد وآل محمد أنك جمد مجيد ولفظ على إبراهيم وآل إبراهيم أنك جمد مجيد وأخرجه أيضا من طريق الأجلع عن الحكم مثله سواء وأخرج أيضا من طريق حنظلة بن علي عن أبي هريرة ماسأذكره وأخرجه أبو العباس السراج من طريق داود بن قيس عن نعيم المجر عن أبي هريرة أنهم قالوا يا رسول الله كيف نصلى عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت وباركت على إبراهيم وآل إبراهيم أنك جمد مجيد ومن حديث بريدة رفعه اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على محمد وعلى آل محمد كما جعلتها على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وأصله عند أحمد ووقع في حديث ابن مسعود المشار إليه زيادة أخرى وهي وارحم محمد وآل محمد كما صليت وباركت وترسجت على إبراهيم الحديث وأخرجه الحاكم في صحيحه من حديث ابن مسعود فاغتر به صحيحه قوم فهو موافقه من رواية يحيى بن السباق وهو

وهو مجهول عن رجل مبهمة ثم أخرج ابن ماجه ذلك عن ابن مسعود من قوله قال قولوا اللهم  
اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على محمد عبدك ورسولك الحديث وبالغ ابن العربي في انكار  
ذلك فقال حسد ارماد كره ابن أبي زيد من زيادة وترحم فانه قريب من البدعة لانه صلى الله عليه  
وسلم عليهم كيفية الصلاة عليه بالوحي ففي الزيادة على ذلك استدراك عليه انتهى وابن أبي زيد ذكر  
ذلك في صفة التشهد في الرسالة لما ذكر ما يستحب في التشهد ومنه اللهم صل على محمد وآل محمد  
فزاد وترحم على محمد وآل محمد وبارك على محمد وآل محمد الى آخره فان كان انكاره لكونه لم يصح  
فسلم والافدعوى من ادعى انه لا يقال ارحم محمد امردودة لثبوت ذلك في عدة احاديث أصحها  
في التشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ثم وجدت لابن أبي زيد مستنداً فأخرج  
الطبري في تهذيبه من طريق حنظلة بن علي عن أبي هريرة رفعه من قال اللهم صل على محمد وعلى  
آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على  
ابراهيم وعلى آل ابراهيم وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم  
شهدت له يوم القيامة وشهدت له رجال سنده رجال الصحيح الاسعدي بن سليمان مولى سعيد بن  
العاص الراوي له عن حنظلة بن علي فانه مجهول \* (تنبيه) \* هذا كله فيما يقال مضموماً الى  
السلام أو الصلاة وقد وافق ابن العربي الصديداني من الشافعية على المنع وقال أبو القاسم  
الانصاري شارح الارشاد يجوز ذلك مضافاً الى الصلاة ولا يجوز مفرداً ونقل عياض عن الجمهور  
الجواز مطلقاً وقال القرطبي في المنهجه انه الصحيح لو روي الاحاديث به وخالفه غيره ففي الذخيرة  
من كتب الحنفية عن محمد يكره ذلك لايهامه النقص لان الرحمة غالباً انما تكون عن فعل  
ما يلام عليه وجزم ابن عبد البر بعبه فقال لا يجوز لاحد اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم أن  
يقول رحمه الله لانه قال من صلى على ولم يقبل من ترحم على ولا من دعا لي وان كان معني  
الصلاة الرحمة ولكنه خص هذا اللفظ تعظيماً فلا يعدل عنه الى غيره وبؤيده قوله تعالى  
لا تتبعوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً انتهى وهو بحث حسن لكن في التعليل  
الاول نظر والمقدم الثاني والله أعلم (قوله وعلى آل محمد) قيل أصل آل أهل قلبت الهاء همزة ثم  
سهلت ولهذا اذا صغر رد الى الاصل فقالوا أهيل وقيل بل أصله أول من آل اذا رجع سمي بذلك  
من يؤل الى الشخص ويضاف اليه ويقويه أنه لا يضاف الا الى معظم فيقال آل القاضي ولا  
يقال آل الحجام بخلاف أهل ولا يضاف آل أيضاً غالباً الى غير العاقل ولا الى المضر عند الأكثر  
وجوز به بعضهم بقوله وقد ثبت في شعر عبد المطلب في قوله في قصة أصحاب الفيل من أبيات  
وانصر على آل الصليب \* وعابديه اليوم آلك وقد يطلق آل فلان على نفسه وعليه وعلى من  
يضاف اليه جميعاً وضابطه أنه اذا قيل فعل آل فلان كذا دخل هو فيهم الا بقرينة من شواهد  
قوله صلى الله عليه وسلم للعسن بن علي انا آل محمد لا تحل لنا الصدقة وان ذكرنا معافلا وهو  
كالفقير والمسكين وكذا الايمان والاسلام والفسوق والعصيان ولما اختلفت ألفاظ الحديث  
في الاتيان به ما معاوفي افراد أحدهم ما كان أولى الحامل أن يحمل على أنه صلى الله عليه وسلم  
قال ذلك كله ويكون بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الاخر وأما التعدد فبعيد لان غالب الطرق  
تصرح بانه وقع جواباً عن قولهم كيف نصلي عليك ويحتمل أن يكون بعض من اقتصر على آل

كما صليت على آل إبراهيم

إبراهيم بدون ذكر إبراهيم رواه بالمعنى بناء على دخول إبراهيم في قوله آل إبراهيم كما تقدم واختلف في المراد بآل محمد في هذا الحديث فالراجح أنهم من حرمت عليهم الصدقة وقد تقدم بيان الاختلاف في ذلك وضحاني كتاب الزكاة وهذا نص عليه الشافعي واختاره الجمهور ويؤيده قول النبي صلى الله عليه وسلم للعسن بن علي أنا آل محمد لا تحل لنا الصدقة وقد تقدم في البيوع من حديث أبي هريرة ولمسلم من حديث عبد المطلب بن ربيعة في أثناء حديث مرفوع أن هذه الصدقة انما هي أوساخ الناس وانها لا تحل لمحمد ولا لآل محمد وقال أجد المراد بآل محمد في حديث التشهد أهل بيته وعلى هذا فهل يجوز أن يقال أهل عوض آل روايتان عندهم وقيل المراد بآل محمد أزواجه وذريته لأن أكثر طرق هذا الحديث جاء بلفظ وآل محمد وجاء في حديث أبي حميد موضعه وأزواجه وذريته فدل على أن المراد بآل آل الزوج والذرية وتعقب بأنه ثبت الجمع بين الثلاثة كما في حديث أبي هريرة فيحمل على أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ غيره فالمراد بالآل في التشهد الأزواج ومن حرمت عليهم الصدقة ويدخل فيهم الذرية فبذلك يجمع بين الأحاديث وقد أطلق على أزواجه صلى الله عليه وسلم آل محمد في حديث عائشة ما شيع آل محمد من خبز مادوم ثلاثا وقد تقدم ويأتي في الرقاق وفيه أيضا من حديث أبي هريرة اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا وكان الأزواج أفردوا بالذكر تنويعا بهم وكذا الذرية وقيل المراد بالآل ذرية فاطمة خاصة حكاه النووي في شرح المذهب وقيل هم جميع قريش حكاه ابن الرفعة في الكفاية وقيل المراد بالآل جميع الأمة الاجابة قال ابن العربي مال الى ذلك مالك واختاره الأزهرى وحكاه أبو الطيب الطبري عن بعض الشافعية ورجحه النووي في شرح مسلم وقيد القاضى حسين والراغب بالاتباع منهم وعليه يحمل كلام من أطلق ويؤيده قوله تعالى ان أولياؤه الا المتقون وقوله صلى الله عليه وسلم ان أولياي منكم المتقون وفي نوادر أبي العيناء انه غرض من بعض الهاشميين فقال له أنت غرض مني وأنت تصلي على في كل صلاة في قولك اللهم صل على محمد وعلى آل محمد فقال اني أريد الطيبين الطاهرين ولست منهم ويمكن أن يحمل كلام من أطلق على أن المراد بالصلاة الرحمة المطلقة فلا يحتاج الى تقييد وقد استدلل لهم بحديث أنس رفعه آل محمد كل تقي أخرجه الطبراني ولكن سنده واه جدا وأخرج البيهقي عن جابر بن خنوصه من قوله بسند ضعيف (قوله كما صليت على آل إبراهيم) اشترى السؤال عن موقع التشبيه مع أن المقرر أن المشبه دون المشبه به والواقع هنا عكسه لأن محمد صلى الله عليه وسلم وحده أفضل من آل إبراهيم ومن إبراهيم ولا سيما قد أضيف اليه آل محمد وقضية كونه أفضل أن تكون الصلاة المطلوبة أفضل من كل صلاة حصلت أو تحصل لغيره وأجيب عن ذلك بأجوبة الاول أنه قال ذلك قبل أن يعلم أنه أفضل من إبراهيم وقد أخرج مسلم من حديث أنس ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا خير البرية قال ذاك إبراهيم أشار اليه ابن العربي وأيده بأنه سأل لنفسه التسوية مع إبراهيم وأمر أمته أن يسأله ذلك فزاده الله تعالى بغير سؤال أن فضله على إبراهيم وتعقب بأنه لو كان كذلك لغير صفة الصلاة عليه بعد أن علم أنه أفضل الثاني انه قال ذلك تواضعا وشرع ذلك لامته ليكتسبوا بذلك الفضيلة الثالث أن التشبيه انما هو لاصل الصلاة باصل الصلاة لا للقدر بالقدر فهو كقوله تعالى أنا وحينئذ اليك كما أوحينا الى نوح وقوله كتب عليكم الصيام

كما كتب على الذين من قبلكم وهو كقول القائل أحسن الى ولدك كما أحسن الى فلان ويريد بذلك أصل الاحسان لا قدره ومنه قوله تعالى وأحسن كما أحسن الله اليك ورجع هذا الجواب القرطبي في المنهم الرابع ان الكاف للتعليل كما في قوله كما أرسلنا فيكم رسولا منكم في قوله تعالى فاذا كروه كما هذا ثم وقال بعضهم الكاف على بابها من التشبيه ثم عدل عنه للاعلام بخصوصية المطلوب الخامس أن المراد أن يجعله خليلا كما جعل ابراهيم وأن يجعل له لسان صدق كما جعل لابراهيم مضافا الى ما حصل له من المحبة ويرد عليه ما ورد على الأول وقرره بعضهم بأنه مثل رجلين يملك احدهما ألفا ويملك الآخر ألفين فسأل صاحب الالفين أن يعطى ألفا أخرى نظير الذي اعطيهما الأول فيصير المجموع للثاني أضعاف ما للاول السادس ان قوله اللهم صل على محمد مقطوع عن التشبيه فيكون التشبيه متعلقا بقوله وعلى آل محمد وعقبه بأن غير الانبياء لا يمكن ان يساووا الانبياء فكيف تطلب لهم صلاة مثل الصلاة التي وقعت لابراهيم والانبياء من آله ويمكن الجواب عن ذلك بان المطلوب الثواب الحاصل لهم لاجتماع الصفات التي كانت سببا للثواب وقد نقل العمراني في البيان عن الشيخ أبي حامد أنه نقل هذا الجواب عن نص الشافعي واستبعد ابن القيم صحة ذلك عن الشافعي لانه مع فصاحته ومعرفة بلسان العرب لا يقول هذا الكلام الذي يستلزم هذا التركيب الركيك المعيب من كلام العرب كذا قال وليس التركيب المذكور بريكت بل التقدير اللهم صل على محمد وصل على آل محمد كما صليت الى آخره فلا يتنع تعلق التشبيه بالجملة الثانية \* السابع أن التشبيه انما هو للمجموع بان الانبياء من آل ابراهيم كثيرة فاذا قوبلت تلك الذوات الكثيرة من ابراهيم وآل ابراهيم بالصفات الكثيرة التي لمحمد أمكن انتفاء التفاضل (قلت) ويعكز على هذا الجواب أنه وقع في حديث أبي سعيد ثاني حديثي الباب مقابلة الاسم فقط بالاسم فقط ولفظه اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم \* الثامن أن التشبيه بالنظر الى ما يحصل لمحمد وآل محمد من صلاة كل فرد فرد فيحصل من مجموع صلاة المصلين من أول التعليم الى آخر الزمان أضعاف ما كان لآل ابراهيم وعبر ابن العربي عن هذا بقوله المراد دوام ذلك واستمراره \* التاسع أن التشبيه راجع الى المصلي فيما يحصل له من الثواب لا بالنسبة الى ما يحصل للنبي صلى الله عليه وسلم وهذا ضعيف لانه يصير كأنه قال اللهم أعطني ثوابا على صلاتي على النبي صلى الله عليه وسلم كما صليت على آل ابراهيم ويمكن أن يجاب بان المراد مثل ثواب المصلي على آل ابراهيم \* العاشر دفع المقدمة المذكورة ولا وهي أن المشبه به يكون أرفع من المشبه وأن ذلك ليس مطردا بل قد يكون التشبيه بالمثلى بل وبالدون كما في قوله تعالى مثل نوره كمسكة واين يقع نور المسكة من نوره تعالى ولكن لما كان المراد من المشبه به أن يكون شيئا ظاهرا واضحا للسمع حسن تشبيه النور بالمسكة وكذا هنا لما كان تعظيم ابراهيم وآل ابراهيم بالصلاة عليهم مشهورا واجتعا عند جميع الطوائف حسن أن يطلب لمحمد وآل محمد بالصلاة عليهم مثل ما حصل لابراهيم وآل ابراهيم ويؤيد ذلك ختم الطلب المذكور بقوله في العالمين أي كما أظهرت الصلاة على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين ولهذا لم يقع قوله في العالمين الا في ذكر آل ابراهيم دون ذلك رآل محمد على ما وقع في الحديث الذي ورد فيه وهو حديث أبي مسعود فبما أخرجه مالك ومسلم وغيرهما وعبر الطيبي عن ذلك بقوله ليس التشبيه المذكور من

انك جيد مجيد اللهم بارك  
على محمد وعلى آل محمد كما  
باركت على آل ابراهيم انك  
جيد مجيد \* حدثنا ابراهيم  
ابن حمزة

باب الحاق الناقص بالكامل بل من باب الحاق مالم يشتهر بما اشتهر وقال الحلبي سبب هذا التشبيه أن الملائكة قالت في بيت ابراهيم رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت أنه جيد مجيد وقد علم أن محمد وآل محمد من أهل بيت ابراهيم فكانه قال أجب دعاء الملائكة الذين قالوا ذلك في محمد وآل محمد كما أجبتهما عندما قالوا لها في آل ابراهيم الموجودين حينئذ ولذلك ختم بما ختمت به الآية وهو قوله انك جيد مجيد وقال النووي بعد أن ذكر بعض هذه الاجوبة أنها ما نسب الى الشافعي والتشبيه لأصل الصلاة بأصل الصلاة أو للعجموع بالمجموع وقال ابن القيم بعد أن زيف أكثر الاجوبة التشبيه بالمجموع وأحسن منه أن يقال هو صلى الله عليه وسلم من آل ابراهيم وقد ثبت ذلك عن ابن عباس في تفسير قوله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين قال محمد من آل ابراهيم فكانه امرنا أن نصلي على محمد وعلى آل محمد خصوصا بقدر ما صلينا عليه مع ابراهيم وآل ابراهيم عموما فيحصل لآله ما يليق بهم ويبقى الباقي كله وذلك القدر أريد مما غيروه من آل ابراهيم قطعاً ويظهر حينئذ فائدة التشبيه وأن المطلوب له بهذا اللفظ أفضل من المطلوب بغيره من الانفاذ ووجدت في مصنف شيخنا محمد الدين الشيرازي اللغوي جواباً آخر نقله عن بعض أهل الكشف حاصله أن التشبيه لغير اللفظ المشبه به لاعتينه وذلك أن المراد بقولنا اللهم صل على محمد اجعل من أتباعه من يبلغ النهاية في أمر الدين كالعلماء بشرعه بتقريرهم أمر الشريعة كما صليت على ابراهيم بأن جعلت في أتباعه أنبياء يقررون الشريعة والمراد بقوله وعلى آل محمد اجعل من أتباعه ناساً محمد بنين بالفتح يخبرون بالمغيبات كما صليت على ابراهيم بأن جعلت فيهم أنبياء يخبرون بالمغيبات والمطلوب حصول صفات الانبياء لآل محمد وهم أتباعه في الدين كما كانت حاصله بسؤال ابراهيم وهذا محصل ما ذكره وهو جيد ان سلم أن المراد بالصلاة هنا ما دعاه الله أعلم وفي نحوه هذه الدعوى جواب آخر المراد اللهم استجب دعاء محمد في أمته كما استجبت دعاء ابراهيم في نبيه ويعبر على هذا عطف الآل في الموضعين (قوله على آل ابراهيم) هم ذرية من اسمعيل والحق كما جزم به جماعة من الشراح وان ثبت أن ابراهيم كان له أولاد من غير سارة وهاجر فهم داخلون للحالة ثم ان المراد المسلمون منهم بل المتقون فيدخل فيهم الانبياء والصديقون والشهداء والصالحون دون من عداهم وفيه ما تقدم في آل محمد (قوله وبارك) المراد بالبركة هنا الزيادة من الخير والكرامة وقيل المراد التطهير من العيوب والتزكية وقيل المراد إثبات ذلك واستمراره من قولهم بركت الابل أي ثبتت على الأرض وبه سميت بركة الماء بكسر أوله وسكون ثانيه لأقامة الماء فيها والحاصل أن المطلوب أن يعطوا من الخير أوفاه وأن يثبت ذلك ويستمر دائماً والمراد بالعالمين فيمارواه أبو موسى عوفي حديثه أصناف الخلق وفيه أقوال أخرى قيل ما حواه بطن الفلك وقيل كل محدث وقيل ما فيه روح وقيل بقيد العقلاء وقيل الانس والجن فقط (قوله انك جيد مجيد) أما الجيد فهو فعيل من الجدد أي محمود وأبلغ منه وهو من حصل له من صفات الجدد كلها وقيل هو بمعنى الحامد أي يحمده أفعال عباده وأما المجيد فهو من المجد وهو صفة من كمل في الشرف وهو مستلزم للعظمة والجلال كما أن الجديل على صفة الاكرام ومناسبة ختم هذا الدعاء بهذين الاسمين العظيمين أن المطلوب تكريم الله لنبيه وشأؤه عليه والتنويه به وزيادة



تقر به وذلك مما يستلزم طلب الحمد والمجد في ذلك اشارة الى أنهم ما كالتعليل للمطلوب أو هو كالتذليل له والمعنى انك فاعل ما تستوجب به الحمد من النعم المترادفة كرم بكثرة الاحسان الى جميع عبادك واستدل بهذا الحديث على ايجاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في كل صلاة لما وقع في هذا الحديث من الزيادة في بعض الطرق عن أبي مسعود وهو ما أخرجه أصحاب السنن وصححه الترمذي وابن خزيمة والحاكم كلهم من طريق محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم التيمي عن محمد بن عبد الله بن زيد عنه بلفظ فكيف نصلي عليك اذا نحن صلينا عليك في صلاتنا وقد أشرت الى شيء من ذلك في تفسير سورة الاحزاب وقال الدارقطني اسناده حسن متصل وقال البيهقي اسناده حسن صحيح وتعقبه ابن التركاوي بانه قال في باب تحريم قتل ماله روح بعد ذكر حديث فيه ابن اسحق الحفاظ يتوقون ما ينقربه (قلت) وهو اعتراض متجه لان هذه الزيادة تفرد بها ابن اسحق لكن ما ينقربه وان لم يبلغ درجة الصحيح فهو في درجة الحسن اذا صرح بالحديث وهو هنا كذلك وانما يصحح له من لا يفرق بين الصحيح والحسن ويجعل كل ما يصلح للجة صحيحاً وهذه طريقة ابن حبان ومن ذكر معه وقد احتج بهذه الزيادة جماعة من الشافعية كابن خزيمة والبيهقي لا يوجب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد بعد التشهد وقبل السلام وتعقب بانه لا دلالة فيه على ذلك بل انما يفيد ايجاب الايمان بهذه الالفاظ على من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد وعلى تقدير أن يدل على ايجاب أصل الصلاة فلا يدل على هذا المحل الخصوص ولكن قرب البيهقي ذلك بما تقدم أن الآية لما نزلت وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد علمهم كيفية السلام عليه في التشهد والتشهد داخل الصلاة فساألوا عن كيفية الصلاة فعلمهم فدل على أن المراد بذلك ايقاع الصلاة عليه في التشهد بعد الفراغ من التشهد الذي تقدم تعليمهم له وما احتمال أن يكون ذلك خارج الصلاة فهو بعيد كما قال عياض وغيره وقال ابن دقيق العيد ليس فيه تنصيص على أن الامر به مخصوص بالصلاة وقد ذكر الاستدلال به على وجوب الصلاة عليه في الصلاة وقرر بعضهم الاستدلال بان الصلاة عليه واجبة بالاجماع وليست الصلاة عليه خارج الصلاة واجبة بالاجماع فتعين أن تجب في الصلاة قال وهذا ضعيف لان قوله لا تجب في غير الصلاة بالاجماع ان أراد به عينا فهو صحيح لكن لا يفيد المطلوب لانه يفيد ان تجب في أحد الموضوعين لا بعينه وزعم القرافي في الذخيرة أن الشافعي هو المستدل بذلك ورد بنحو ما رده ابن دقيق العيد ولم يصب في نسبة ذلك للشافعي والذي قاله الشافعي في الام فرض الله الصلاة على رسوله بقوله ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً فلم يكن فرض الصلاة عليه في موضع أولى منه في الصلاة ووجدنا الدلالة عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك أخبرنا ابراهيم بن محمد حدثني صفوان بن سليم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة انه قال يا رسول الله كيف نصلي عليك يعني في الصلاة قال تقولون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم الحديث أخبرنا ابراهيم بن محمد حدثني سعد بن اسحق بن كعب بن عجرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول في الصلاة اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم الحديث قال الشافعي فما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم التشهد في الصلاة وروى عنه أنه علمهم كيف يصلون عليه في

الصلاة لم يجز أن نقول التشهد في الصلاة واجب والصلاة عليه فيه غرور واجبة وقد تعقب بعض  
 المخالفين هذا الاستدلال من أوجه أحدها ضعف إبراهيم بن أبي يحيى والكلام فيه مشهور والثاني  
 على تقدير صحته فقوله في الأول يعني في الصلاة لم يصرح بالقائل يعني الثالث قوله في الثاني أنه كان  
 يقول في الصلاة وإن كان ظاهراً أن الصلاة المكتوبة لكنه يحتمل أن يكون المراد بقوله في الصلاة  
 أي في صفة الصلاة عليه وهو احتمال قوي لأن أكثر الطرق عن كعب بن عجرة بكافة قدم تدل على أن  
 السؤال وقع عن صفة الصلاة لا عن محلها الرابع ليس في الحديث ما يدل على تعيين ذلك في التشهد  
 خصوصاً بينه وبين السلام من الصلاة وقد اطلب قوم في نسبة الشافعي في ذلك إلى الشذوذ منهم  
 أبو جعفر الطبري وأبو جعفر الطحاوي وأبو بكر بن المنذر والخطابي وأورد عياض في الشفاء  
 مخالفتهم وعاب عليه ذلك غير واحد لأن موضوع كتابه يقتضي نصيب ما ذهب إليه الشافعي  
 لأنه من جملة تعظيم المصطفى وقد استحسن هو القول بطهارة فضلته مع أن الأكثر على خلافه  
 لكنه استجاده لما فيه من الزيادة في تعظيمه واتصرت جماعة للشافعي فذكر وأدلة نقلية ونظرية  
 ودفعوا دعوى الشذوذ فنفوا القول بالوجوب عن جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم  
 وأصح ما ورد في ذلك عن الصحابة والتابعين ما أخرجه الحاكم بسند قوي عن ابن مسعود قال  
 يشهد الرجل ثم يصلي على النبي ثم يدعول نفسه وهذا أقوى شيء يحتج به للشافعي فإن ابن مسعود  
 ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم علمهم التشهد في الصلاة وأنه قال ثم ليتخير من الدعاء ما شاء فلما  
 ثبت عن ابن مسعود الأمر بالصلاة عليه قبل الدعاء دل على أنه اطلع على زيادة ذلك بين التشهد  
 والدعاء واندفعت حجة من تمسك بحديث ابن مسعود في دفع ما ذهب إليه الشافعي مثل ما ذكر  
 عياض قال وهذا تشهد ابن مسعود الذي علمه النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيه ذكر الصلاة  
 عليه وكذا قول الخطابي أن في آخر حديث ابن مسعود إذا قلت هذا فقد قضيت صلاتك لكن  
 رتب عليه بان هذه الزيادة مدرجة وعلى تقدير ثبوتها فحمل على أن مشروعية الصلاة عليه  
 وردت بعد تعليم التشهد ويقتوى ذلك بما أخرجه الترمذي عن عمر موقوفاً والدعاء موقوف بين  
 السماء والأرض لا يصعد منه شيء حتى يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن العربي ومثل  
 هذا لا يقال من قبل الرأي فيكون له حكم الرفع انتهى وورده شاهد مرفوع في جزء الحسن  
 ابن عرفة وأخرج العمري في عمل يوم وليلة عن ابن عمر بسند جيد قال لا تكون صلاة الا بقراءة  
 ونشهد وصلاة على وأخرج البيهقي في الخلافيات بسند قوي عن الشعبي وهو من كبار التابعين  
 قال من لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد فليعد صلاته وأخرج الطبري بسند صحيح  
 عن مطرف بن عبد الله بن الشخير وهو من كبار التابعين قال كنا نعلم التشهد فإذا قال وأشهد أن  
 محمد عبده ورسوله يحمد ربه ويثني عليه ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل حاجته  
 وأما فقهاء الامصار فلم يتفقوا على مخالفة الشافعي في ذلك بل جاء عن أحمد وإبانه عن اسحق  
 الحزيمي في العمدة فقال إذا تركها بعد الخلاف أيضاً عند المالكية ذكرها ابن الحاجب في سنن  
 الصلاة ثم قال على الصحيح فقال شارحه ابن عبد السلام يريد أن في وجوبها قولين وهو ظاهر  
 كلام ابن المواز منهم وأما الحنفية فالزم بعض شيوخنا من قال منهم بوجوب الصلاة عليه  
 كما ذكر كالتحاوي ونقله السروجي في شرح الهداية عن أصحاب المحيط والعقد والتففة

والغيب من كتبهم أن يقولوا بوجوبها في التشهد لتقدم ذكره في آخر التشهد لكن لهم أن يلتزموا ذلك لكن لا يحمله شرط في صحة الصلاة وروى الطحاوي أن حرملة انفرد عن الشافعي بإيجاب ذلك بعد التشهد وقبل سلام التحلل قال لكن أصحابه قبلوا ذلك وانتصروا له وناظروا علمه انتهى واستدل له ابن خزيمة ومن تبعه بما أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وصححه وكذا ابن خزيمة وابن حبان والحاكم من حديث فضالة بن عبيد قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يدعو في صلاته لم يحمده الله ولم يصل على النبي فقال عجل هذا ثم دعاه فقال إذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد ربه والثناء عليه ثم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو بما شاء وهذا مما يدل على أن قول ابن مسعود المذكور قريبا مرفوع فانه بلفظه وقد طعن ابن عبد البر في الاستدلال بحديث فضالة للوجوب فقال لو كان كذلك لأمر المصلي بالاعادة كما أمر المصلي صلاته وكذا أشار إليه ابن حزم وأجيب باحتمال أن يكون الوجوب وقع عند فراغه ويكفي التسليم بالامر في دعوى الوجوب وقال جماعة منهم الجرجاني من الحنفية لو كانت فرضا للزم تأخير البيان عن وقت الحاجة لانه علمهم التشهد وقال في تخيير من الدعاء ما شاء ولم يذكر الصلاة عليه وأجيب باحتمال أن لا تكون فرضت حينئذ وقال شيخنا في شرح الترمذي قد ورد هذا في الصحيح بلفظ ثم ليخبرو ثم للتراخي فدل على أنه كان هناك شيء بين التشهد والدعاء واستدل بعضهم بما ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة رفعه إذا فرغ أحدكم من التشهد الآخر فليستعذ بالله من أربع الحديث وعلى هذا قول ابن حزم في إيجاب هذه الاستعاذة في التشهد وفي كون الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مستحبة عقب التشهد لا واجبة وفيه ما فيه والله أعلم وقد انتصر ابن القيم للشافعي فقال أجمعوا على مشروعية الصلاة عليه في التشهد وانما اختلفوا في الوجوب والاستحباب وفي تسلم من لم يوجبه بعمل السلف الصالح نظر لان علمهم كان بوقاها الا ان كان يريد بالعمل الاقتصار فيحتاج الى نقل صريح عنهم بان ذلك ليس بواجب وأنى يوجد ذلك قال وأما قول عياض ان الناس شنعوا على الشافعي فلا معنى له فأي شناعة في ذلك لانه لم يخالف نصا ولا اجماعا ولا قياسا ولا مصلحة راجحة بل القول بذلك من محاسن مذهبه وأما نقله للاجماع فقد تقدم رده وأما دعواه أن الشافعي اختار تشهد ابن مسعود فيدل على عدم معرفته باختيارات الشافعي فانه انما اختار تشهد ابن عباس وأما ما احتج به جماعة من الشافعية من الاحاديث المرفوعة الصريحة في ذلك فانها ضعيفة كحديث سهل بن سعد وعائشة وأبي مسعود وبريدة وغيرهم وقد استوعبها البيهقي في الخلافات ولا بأس بذكرها للتقوية لأنها تنهض بالحجة (قلت) ولم أر عن أحد من الصحابة والتابعين التصريح بعدم الوجوب الا ما نقل عن ابراهيم التيمي ومع ذلك فلفظ المنقول عنه كما تقدم يشعر بأن غيره كان قائلا بالوجوب فانه عبر بالاجزاء (قوله في ثاني حديثي الباب ابن أبي حازم والدروري) اسم كل منهما عبد العزيز وابن أبي حازم ممن يحتج به البخاري والدروري انما يخرج له في المتابعات أو مقر ونايا خرويزيد شيخهما هو ابن عبد الله ابن الهاد وعبد الله بن حبيب بحجة ومحدثين الاولى ثقبلة (قوله هذا السلام عليكم) أي عرفناه كما وقع تقريره في الحديث الاول وتقدمت بقية فوائده في الذي قبله واستدل بهذا الحديث على تعيين هذا اللفظ الذي علمه النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه في امثال الامر سواء قلنا بالوجوب

حدثنا ابن أبي حازم  
والدروري عن يزيد عن  
عبد الله بن حبيب عن أبي  
سعيد الخدري قال قلنا  
يا رسول الله هذا السلام  
عليك فكيف نصلي قال  
قولوا اللهم صل على محمد  
عبدك ورسولك كما صليت  
على ابراهيم وبارك على محمد  
وآل محمد كما باركت على  
ابراهيم وآل ابراهيم

مطلقاً أو مقيداً بالصلاة أو ما تعينه في الصلاة فعن أحمد في رواية والأصح عند أتباعه لا تجب  
واختلف في الأفضل فعن أحمد كل ما ورد وعنه يتخير وأما الشافعية فقالوا يكفي أن يقول اللهم  
صل على محمد واختلفوا هل يكفي الاتيان بما يدل على ذلك كان بقوله بلفظ الخبر فيقول صلى الله  
على محمد مثلاً والأصح اجزاؤه وذلك أن الدعاء بلفظ الخبر كدفعه يكون جائزاً بطريق الأولى ومن  
منع وقف عند التعبد وهو الذي ربحه ابن العربي بل كلامه يدل على أن الثواب الوارد لمن صلى  
على النبي صلى الله عليه وسلم انما يحصل لمن صلى عليه بالكيفية المذكورة واتفق أصحابنا على أنه  
لا يجزئ أن يقتصر على الخبر كأن يقول الصلاة على محمد اذ ليس فيه اسناد الصلاة الى الله تعالى  
واختلفوا في تعيين لفظ محمد لكن جوزوا الاكتفاء بالوصف دون الاسم كالنبي ورسول الله لان  
لفظ محمد وقع التعبد به فلا يجزئ عنه الا ما كان أعلى منه ولهذا قالوا لا يجزئ الاتيان بالضمير ولا  
بأحمد مثلاً في الأصح فيه ما مع تقدم ذكره في التشهد بقوله النبي وبقوله محمد وذهب الجمهور الى  
الاجتزاء بكل لفظ أدى المراد بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم حتى قال بعضهم لو قال في أثناء  
التشهد الصلاة والسلام عليكم أيها النبي أجراً وكذا وقال أشهد أن محمداً صلى الله عليه وسلم  
عبده ورسوله بخلاف ما اذا قدم عبده ورسوله وهذا ينبغي أن ينبني على أن ترتيب ألفاظ التشهد  
لا يشترط وهو الأصح ولكن لا يسل مقابله قوياً لقولهم كما يعلمنا السورة وقول ابن مسعود عدن  
في يدي ورأيت لبعض المتأخرين فيه تصنيفاً وعمدة الجمهور في الاكتفاء بما ذكر ان الوجوب ثبت  
بنص القرآن بقوله تعالى صلوا عليه وسلموا تسليماً فلما سأل الصحابة عن الكيفية وعلمها لهم النبي  
صلى الله عليه وسلم واختلف النقل لتمام الالفاظ اقتصر على ما اتفقت عليه الروايات وترك ما زاد  
على ذلك كما في التشهد اذ لو كان المتروك واجباً لما سكت عنه انتهى وقد استشكل ذلك ابن  
الفركاخ في الاقلد فقال جعلهم هذا هو الأقل يحتاج الى دليل على الاكتفاء بمسمى الصلاة فان  
الاحاديث الصحيحة ليس فيها الاقتصار والاحاديث التي فيها الأمر بمطلق الصلاة ليس فيها ما يشير  
الى ما يجب من ذلك في الصلاة وأقل ما وقع في الروايات اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم  
ومن ثم حكى الفوراني عن صاحب الفروع في ايجاب ذكر ابراهيم وجهين واحتج لمن لم يوجبه  
بأنه ورد بدون ذكره في حديث زيد بن خزيمة عن النسائي بسند قوي ولفظه صلوا على وقولوا  
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وفيه نظر لانه من اختصار بعض الروايات فان النسائي أخرجه من  
هذا الوجه بتمامه وكذا الطحاوي واختلف في ايجاب الصلاة على الآل ففي تعيينها أيضاً عند  
الشافعية والحنابلة روايتان والمشهور عندهم لا وهو قول الجمهور وادعى كثير منهم فيه الاجماع  
وأكثر من أثبت الوجوب من الشافعية نسبوه الى الترخي ونقل البيهقي في الشعب عن أبي اسحق  
المروزي وهو من كبار الشافعية قال أنا أعتقد وجوبها قال البيهقي وفي الاحاديث الشابتة دلالة  
على صحة ما قال (قلت) وفي كلام الطحاوي في مشكله ما يدل على أن حرمله نقله عن الشافعي  
واستدل به على مشروعية الصلاة على النبي وآله في التشهد الاول والمصحح عند الشافعية  
استحباب الصلاة عليه فقط لانه مبني على التخفيف وأما الاول فبناه الاصحاب على حكم ذلك في  
التشهد الاخير ان قلنا بالوجوب (قلت) واستدل بتعليقه صلى الله عليه وسلم لاصحابه الكيفية بعد  
سؤالهم عنها بأنها أفضل كفييات الصلاة عليه لانه لا يختار لنفسه الا الاشراف الا أفضل ويترب

على ذلك لو حلف أن يصلي عليه أفضل الصلاة فطريق البر أن يأتى بذلك هكذا صوبه النووي  
 في الروضة بعد ذكر حكاية الرافي عن ابراهيم المروزي أنه قال يرا إذا قال كذا ذكره اذا كرون  
 وكلما سها عن ذكره الغافلون قال النووي وكأنه أخذ ذلك من كون الشافعي ذكر هذه  
 الكيفية (قلت) وهي في خطبة الرسالة لكن بلفظ غفل بدل سها وقال الاذرى ابراهيم  
 المذكور كثير النقل من تعلية القاضي حسين ومع ذلك فالقاضي قال في طريق البر يقول اللهم  
 صل على محمد كما هو آله ومستحقه وكذا نقله البغوي في تعلية (قلت) ولو جمع بينها فقال ما في  
 الحديث وأضاف اليه أثر الشافعي وما قاله القاضي اسكان أشمل ويحتمل أن يقال بعدم الى جميع  
 ما شملت عليه الروايات الثابتة فيستعمل منها ذكر يحصل به البر وذكر شيخنا مجد الدين  
 الشيرازي في جزئه في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عن بعض العلماء أنه قال أفضل  
 الكيفيات أن يقول اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي الاخير وعلى آله وأزواجه وذريته  
 وسلم عدد خلقك ورضا نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك وعن آخر نحوه لكن قال عدد  
 الشفع والوتر وعدد كلماتك التامة ولم يسم قائلها والذي يرشد اليه الدليل ان البر يحصل بما في  
 حديث أبي هريرة لقوله صلى الله عليه وسلم من سره أن يكمل بالميكال الا وفي اذا صلى علينا فليقل  
 اللهم صل على محمد النبي وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على ابراهيم  
 الحديث والله أعلم \* (تنبيه) \* ان كان مستند المروزي ما قاله الشافعي فظاهر كلام الشافعي ان  
 الضمير لله تعالى فان لفظه وصلى الله على نبيه كما ذكره الذكرون فكان حق من غير عبارته أن  
 يقول اللهم صل على محمد كما ذكره كرون الخ واستدل به على جواز الصلاة على غير  
 الانبياء وسيأتى البحث فيه في الباب الذي بعده واستدل به على أن الواو لا تقتضي الترتيب لان  
 صيغة الامر وردت بالصلاة والتسليم بالواو في قوله تعالى صلوا عليه وسلموا وقدم تعليم السلام  
 قبل الصلاة كما قالوا علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك واستدل به على رد قول النفعي  
 يجزئ في امتثال الامر بالصلاة قوله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته في التشهد لانه  
 لو كان كما قال لا يرشد النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه الى ذلك ولما عدل الى تعليمهم كيفية أخرى  
 واستدل به على أن افراد الصلاة عن التسليم لا يكره وكذا العكس لان تعليم التسليم تقدم قبل  
 تعليم الصلاة كما تقدم فافرد التسليم مدة في التشهد قبل الصلاة عليه وقد صرح النووي بالكراهة  
 واستدل بورود الامر بهما معافي الآية وفيه نظر نعم يكره ان يفرد الصلاة ولا يسلم أصلا اما صلى  
 في وقت وسلم في وقت آخر فانه يكون متمملا واستدل به على فضيلة الصلاة على النبي صلى الله  
 عليه وسلم من جهة ورود الامر بهما واعتناء الصحابة بالسؤال عن كيفيةهما وقد ورد في التصريح  
 بفضلها احاديث قوية لم يخرج البخاري منها شيئا منها ما أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة  
 رفعه من صلى على واحدة صلى الله عليه عشر اوله شاهد عن أنس عند أحمد والنسائي وصححه  
 ابن حبان وعن أبي بردة بن نيار وأبي طلحة كلاهما عند النسائي ورواهما ثقات ولفظ أبي بردة من  
 صلى على من أمتى صلاة مخلصا من قلبه صلى الله عليه بها عشر صلوات ورفعه بها عشر درجات  
 وكتب له بها عشر حسنات ومحامنه عشر سيئات ولفظ أبي طلحة عنده نحوه وصححه ابن حبان  
 ومنه حديث ابن مسعود رفعه ان أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم على صلاة وحسنه

الترمذي وصححه ابن حبان وله شاهد عند البيهقي عن أبي امامة بلفظ صلاة أمتي تعرض علي في كل يوم الجمعة فمن كان أكثرهم على صلاة كان أقربهم مني منزلة ولا بأس بسنده وورد الأمر بها كشار الصلاة عليه يوم الجمعة من حديث أوس بن أوس وهو عند أحمد وأبي داود وصححه ابن حبان والحاكم ومنها حديث البخيل من ذكرته عنده فلم يصل على أخرجه الترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم واسماعيل القاضي واطن في تخريج طرقه وبيان الاختلاف فيه من حديث علي ومن حديث ابنه الحسين ولا يقصر عن درجة الحسن ومنها حديث من نسي الصلاة على خطي طريق الجنة أخرجه ابن ماجه عن ابن عباس والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة وابن أبي حاتم من حديث جابر والطبراني من حديث حسين بن علي وهذه الطرق يشدها بعضها بعضا وحديث رغم انف رجل ذكرته عنده فلم يصل على أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة بلفظ من ذكرته عنده ولم يصل على فأتى الدارقطني له شاهد عنده وصححه الحاكم وله شاهد من حديث أبي ذر في الطبراني وآخر عن أنس عند ابن أبي شيبة وآخر مرسل عن الحسن عنده عبيد بن منصور وأخرجه ابن حبان من حديث أبي هريرة ومن حديث مالك بن الحويرث ومن حديث عبد الله بن عباس عند الطبراني ومن حديث عبد الله بن جعفر عند القريائي وعند الحاكم من حديث كعب بن عجرة بالنظر بعد من ذكرته عنده فلم يصل على وعند الطبراني من حديث جابر رفعه شقي عبد ذكرته عنده فلم يصل على وعند عبد الرزاق من مرسل قتادة من الجفاء أن أذ كر عند رجل فلا يصلي علي ومنها حديث أبي بن كعب أن رجلا قال يا رسول الله اني أكثر الصلاة فاجعل لك من صلاتي قال ما شئت قال الثلث قال ما شئت وان زدت فهو خير الي ان قال أحعل لك كل صلاتي قال اذا تكفي همك الحديث أخرجه أحمد وغيره بسند حسن فهذا الجيد من الأحاديث الواردة في ذلك وفي الباب أحاديث كثيرة ضعيفة وواهمة واما ما وضعه القصاص في ذلك فلا يحصى كثرة وفي الأحاديث القوية غنية عن ذلك قال الحلبي المقصود بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم التقرب الى الله بامتثال امره وقضاء حق النبي صلى الله عليه وسلم علينا وسبعه ابن عبد السلام فقال ليست صلاتنا على النبي صلى الله عليه وسلم شناعة فان مثلنا لا يشفع لمثلنا ولكن الله امرنا بمكافأة من أحسن البنا فان عجزنا عنها كافأناه بالدعاء فأرشدنا الله لماعم عجزنا عن مكافأة نبينا الى الصلاة عليه وقال ابن العربي فائدة الصلاة عليه ترجع الى الذي يصلي عليه لدلالة ذلك على نصوص العقيدة وخلوص النية واطهار المحبة والمداومة عن الطاعة والاحترام للواسطة الكريمة صلى الله عليه وسلم وقد عرفت بالأحاديث المذكورة من أوجب الصلاة عليه كلما ذكر لان الدعاء بالرغم والابعاد والشقاء والوصف بالجل والجفاء يقتضي الوعيد والوعيد على الترك من علامات الوجوب ومن حيث المعنى ان فائدة الأمر بالصلاة عليه مكافأته على احسانه واحسانه مستتر في كذا اذا ذكر وتسكوا أيضا بقوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا ولو كان اذا ذكر لا يصلي عليه لكان كاحاد الناس ويتأ كذلك اذا كان المعنى بقوله دعاء الرسول الدعاء المتعلق بالرسول وأجاب من لم يوجب ذلك باجوبة منها انه قول لا يعرف عن احد من الصحابة والتابعين فهو قول متحجج ولو كان ذلك على عمومته للزم المؤذن اذا اذن وكذا سامعه وللزم القارئ اذا مر ذكره في القرآن وللزم الداخل في الاسلام اذا اقبل

بالشهادتين والكان في ذلك من المشقة والخرج ما جاءت الشريعة السمحة بخلافه ولكن النشاء على الله تكلأ كراحي بالوجوب ولم يقولوا به وقد اطلق القدوري وغيره من الحنفية ان القول بوجوب الصلاة عليه كذا كرخالفا للاجماع المنعقد قبل قائله لانه لا يحفظ عن أحد من الصحابة أنه خاطب النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله صلى الله عليه وآله لانه لو كان كذلك لم يتفرغ السامع لعبادة أخرى وأجابوا عن الاحاديث بانها خرجت مخرج المبالغة في تأكيد ذلك وطلبه وفي حق من اعتاد ترك الصلاة عليه ديدنا وفي الجملة لادلالة على وجوب تكرار ذلك بتكرار ذكره صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد واحجج الطبري لعدم الوجوب أصلا مع ورود صيغة الامر بذلك بالاتفاق من جميع المتقدمين والمتأخرين من علماء الامة على أن ذلك غير لازم فرضا حتى يكون تاركه عاصيا قال فدل ذلك على أن الامر فيه للندب ويحصل الامتثال لمن قاله ولو كان خارج الصلاة وما ادعاه من الاجماع معارض بدعوى غيره الاجماع على مشروعية ذلك في الصلاة اما طريق الوجوب واما طريق الندب ولا يعرف عن السلف لذلك مخالف الا ما أخرجه ابن أبي شيبة والطبري عن ابراهيم أنه كان يرى أن قول المصلي في التشهد السلام عليك أيها النبي ورجعة الله وبركاته يجزئ عن الصلاة ومع ذلك لم يخالف في أصل المشروعية وانما ادعى اجزاء السلام عن الصلاة والله أعلم ومن المواطن التي اختلفت في وجوب الصلاة عليه فيها التشهد الاول وخطبة الجمعة وغيرهما من الخطب وصلاة الجنازة ومما يتأكد ووردت فيه أخبار خاصة أكثرها باسانيد جيدة عقب اجابة المؤذن وأول الدعاء وأوسطه وآخره وفي أوله كدو في آخر القنوت وفي اثناء تكبيرات العبد وعند دخول المسجد والخروج منه وعند الاجتماع والتفريق وعند السفر والقعود وعند القيام لصلاة الليل وعند ختم القرآن وعند الهيم والكرب وعند التوبة من الذنب وعند قراءة الحديث وتبليغ العلم والذكر وعند نسيان الشيء وورد ذلك أيضا في احاديث ضعيفة وعند استلام الحجر وعند طنين الاذن وعند التلبية وعند عقب الوضوء وعند الذبح والعطاس وورد المنع منها عند ما أيضا وورد الامر بالاكثر منها يوم الجمعة في حديث صحيح كما تقدم ﴿قوله﴾ هل يصلي على غير النبي صلى الله عليه وسلم أي اشتقلا لا أوتعا ويدخل في الغير الانبياء والملائكة والمؤمنون فاما مسئلة الانبياء فورد فيها احاديث أحدها حديث علي في الدعاء ففظ القرآن ففيه وصل على وعلى سائر النبيين أخرجه الترمذي والحاكم وحديث بريدة رفعه لا تترك في التشهد الصلاة على وعلى انبياء الله الحديث أخرجه البيهقي بسند واه وحديث أبي هريرة رفعه صلوا على انبياء الله الحديث أخرجه اسمعيل القاضي بسند ضعيف وحديث ابن عباس رفعه اذا صليتم على صلوا على انبياء الله فان الله بعثهم كما بعثني أخرجه الطبراني ورويه في فوائد العيسوي وسنده ضعيف أيضا وقد ثبت عن ابن عباس اختصاص ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن أبي شيبة من طريق عثمان بن حكيم عن عكرمة عنه قال ما أعلم الصلاة تنبغي على أحد من أحد الا على النبي صلى الله عليه وسلم وهذا سند صحيح وحكي القول به عن مالك وقال مات عبدنا به وجاء نحوه عن عمر بن عبد العزيز وعن مالك يكره وقال عياض عامة أهل العلم على الجواز وقال سفيان يكره أن يصلى الا على نبي وجدت بخط بعض شيوخى مذهب مالك لا يجوز أن يصلى الا على محمد وهذا غير معروف عن مالك وانما

\* (باب) هل يصلى على غير النبي صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى وصل عليهم ان صلواتك سكن لهم \* حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابن أبي أوفى قال كان اذا أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم بصدقته قال اللهم صل عليه فأتاه أبي بصدقته فقال اللهم صل على آل أبي أوفى \* حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك

عن عبد الله بن أبي بكر  
عن أبيه عن عمرو بن سليم  
الزرقى أخبرني أبو جهميد  
الساعدي أنهم قالوا  
يا رسول الله كيف نصلي  
عليك قال قولوا اللهم صل  
على محمد وأزواجه

قال أكره الصلاة على غير الأنبياء وما ينبغي لنا أن نتعدى ما أمرنا به وخالفه يحيى بن يحيى فقال  
لابأس به واحتج بان الصلاة دعاء بالرحمة فلا يمنع الإبنص أو إجماع قال عباس والذى أميل إليه  
قول مالك وسفيان وهو قول المحققين من المتكلمين والنقهاء قالوا لا يكره غير الأنبياء بالرضا  
والغفران والصلاة على غير الأنبياء يعني استقلالاً لم تكن من الأمر المعروف وإنما أحدثت  
في دولة بني هاشم وأما الملائكة فلا أعرف فيه حديثاً نصوا وإنما يؤخذ ذلك من الذي قبله ان ثبت  
لأن الله تعالى سماهم رسلاً وأما المؤمنون فاختلاف فيه فقيل لا تجوز إلا على النبي صلى الله عليه  
وسلم خاصة وحكي عن مالك كما تقدم وقالت طائفة لا تجوز مطلقاً استقلالاً ولا تجوز تبعاً فيه أو رد  
به النص أو الحق به لقوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول ينسلكم كدعاء بعضكم بعضاً ولأنه لما علمهم  
السلام قال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ولما علمهم الصلاة قصر ذلك عليه وعلى أهل  
بيته وهذا القول اختاره الترطبي في المفهم وأبو المعالي من الحنابلة وقد تقدم تقريره في تفسير  
سورة الأحزاب وهو اختيار ابن تيمية من المتأخرين وقالت طائفة تجوز تبعاً مطلقاً ولا تجوز  
استقلالاً وهذا قول أبي حنيفة وجاعلة وقالت طائفة ذكره استقلالاً لا تبعاً وهي رواية عن  
أحمد وقال النووي هو خلاف الأولى وقالت طائفة تجوز مطلقاً وهو مقتضى صنيع البخاري  
فانه صدر بالآية وهي قوله تعالى وصل عليهم ثم علق الحديث الدال على الجواز مطلقاً وعقبه  
بالحديث الدال على الجواز تبعاً فاما الأول وهو حديث عبد الله بن أبي أوفى فتقدم شرحه في  
كتاب الزكاة ووقع مثله عن قيس بن سعد بن عبادة أن النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه وهو  
يقول اللهم اجعل صلواتك ورحمتك على آل سعد بن عبادة أخرجه أبو داود والنسائي وسنده  
جيد وفي حديث جابر أن امرأته قالت للنبي صلى الله عليه وسلم صل على زوجي ففعل  
أخرجه أحمد مطولاً ومختصراً وصححه ابن حبان وهذا القول جاء عن الحسن ومجاهد ونص عليه  
أحمد في رواية أبي داود وبه قال اسحق وأبو ثور وداود والطبري واحتجوا بقوله تعالى هو الذي  
يصلى عليكم وملائكته وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة مرفوعاً ان الملائكة تقول لروح  
المؤمن صلى الله عليه وعلى جسدك وأجاب المانعون عن ذلك كله بان ذلك صدر من الله ورسوله  
ولهما أن يخصا من شاء أباشا أو ليس ذلك لاحد غيرهما وقال البيهقي يحمل قول ابن عباس بالمنع  
إذا كان على وجه التعظيم لا ما إذا كان على وجه الدعاء بالرحمة والبركة وقال ابن القيم المختار أن  
يصلى على الأنبياء والملائكة وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم وآله وذريته وأهل الطاعة على  
سبيل الاجال وتكره في غير الأنبياء لشخص مفرد بحيث يصير شعاراً ولا سيما إذا ترك في حق  
مثله أو أفضل منه كما يفعله الرافضة فلوافق وقوع ذلك مفرداً في بعض الاحياء من غير أن يتخذ  
شعاراً لم يكن به بأس ولهذا لم يرد في حق غير من أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقول ذلك لهم وهم  
من أدى زكاته الا نادراً كما في قصة زوجة جابر وآل سعد بن عبادة \* (تنبيه) \* اختلف في السلام  
على غير الأنبياء بعد الاتفاق على مشروعيتها في تحية الحي فقيل يشرع مطلقاً وقيل بل تبعاً ولا  
يفردوا احدل كونه شعاراً للرافضة ونقله النووي عن الشيخ أبي محمد الجويني (قوله في ثانی)  
حديث الباب عبد الله بن أبي بكر عن أبيه (هو أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري مختلف  
في اسمه وقيل كنيته اسمه وروايته عن عمرو بن سليم من الاقران وولده من صغار التابعين ففي



السند ثلاثة من التابعين في نسق والسند كله مديون (قوله وذريته) بضم المعجمة وحي كسر ها هي النسل وقد يختص بالنساء والاطفال وقد يطلق على الاصل وهي من ذرأ بالهمزة أى خاق الا أن الهمزة سهلت لكثرة الاستعمال وقيل بل هي من الذرأى خلقوا أمثال الذرور عليه فليس مهموزا لاصل والله أعلم واستدل به على أن المراد بالآل محمد وأزواجه وذريته كما تقدم البحث فيه في الكلام على آل محمد في الباب الذي قبله واستدل به على أن الصلاة على الآل لا تجب لسقوطها في هذا الحديث وهو ضعيف لانه لا يخلو ان يكون المراد بالآل غير أزواجه وذريته أو أزواجه وذريته وعلى تقدير كل منهما لا ينهض الاستدلال على عدم الوجوب أما على الاول فلقبوت الامر بذلك في غير هذا الحديث وليس في هذا الحديث المنع منه بل أخرج عبد الرزاق من طريق ابن طاوس عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن رجل من الصحابة الحديث المذكور بلفظ صل على محمد وأهل بيته وأزواجه وذريته وأما على الثاني فواضح واستدل به البيهقي على أن الأزواج من أهل البيت وأيده بقوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت (قوله يا) قول النبي صلى الله عليه وسلم من آذيته فاجعله زكاة ورجة) كذا ترجم بهذا اللفظ وأورده بلفظ اللهم فأيام مؤمن سببته فاجعل ذلك له قرية اليك يوم القيامة أو ورده من طريق يونس وهو ابن يزيد عن ابن شهاب وقد أخرجه مسلم من هذا الوجه مثله وظاهر سياقه أنه حذف منه شيء من أوله وقد بينه مسلم من طريق ابن أخي ابن شهاب عن عمه بهذا الاسناد بلفظ اللهم اني اتخذت عندك عهد ان تخلفنيه فأيام مؤمن سببته أو جلده فاجعل ذلك كفارة له يوم القيامة ومن طريق أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ اللهم انما أنا بشر فأيما رجل من المسلمين سببته أو لعنته أو جلده فاجعله زكاة ورجة ومن طريق الأعرج عن أبي هريرة مثل رواية ابن أخي ابن شهاب لكن قال فاي المؤمنين آذيته شقته لعنته جلده فاجعلها له صلاة وزكاة وقرية تقر به بها اليك يوم القيامة ومن طريق سالم عن أبي هريرة بلفظ اللهم انما أنا محمد بشر يغضب كما يغضب البشر واني قد اتخذت عندك عهد الحديث وفيه فأيام مؤمن آذيته والباقي بعناه بلفظ أو وأخرج من حديث عائشة بيان سبب هذا الحديث قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلان فكلما به شيء لا أدري ما هو فاعضياه فسمم ما ولعنهما فلما خرجا قلت له فقال أو ما علمت ما شارطت عليه ربي قلت اللهم انما أنا بشر فاي المسلمين لعنته أو سببته فاجعله زكاة وأجرا وأخرجه من حديث جابر نحوه وأخرجه من حديث أنس وفيه فتبسم المدعو عليه بأن يكون ليس لذلك باهل ولفظه انما أنا بشر أرضى كما يرضى البشر وأغضب كما يغضب البشر فايما أحد دعوت عليه من امتي بدعوة ليس لها باهل أن يجعلها له طهورا وزكاة وقرية تقر به بها منه يوم القيامة وفيه قصة لام سليم (قوله اللهم فأيام مؤمن) البناء جواب الشرط المحذوف دلالة السباق عليه قال المازري ان قيل كيف يدعوصلى الله عليه وسلم بدعوة على من ليس لها باهل قيل المراد بقوله ليس لها باهل عندك في باطن أمره لا على ما يظهر مما يقتضيه حاله وجنانيته حين دعائى عليه فكانه يقول من كان باطن أمره عندك أنه ممن ترضى عنه فاجعل دعوتى عليه التي اقتضاها ما ظهر لي من مقتضى حاله حينئذ طهورا وزكاة قال وهذا معنى صحيح لا حالة فيه لانه صلى الله عليه وسلم كان متعبا بالظواهر وحساب الناس في البواطن على الله

وذريته كما صليت على آل  
ابراهيم وبارك على محمد  
وأزواجه وذريته كما باركت  
على آل ابراهيم انك جسد  
مجيد\* (باب قول النبي صلى  
الله عليه وسلم من آذيته  
فاجعله زكاة ورجة)\*  
\* حدثنا أحمد بن صالح  
حدثنا ابن وهب أخبرني  
يونس عن ابن شهاب أخبرني  
سعيد بن المسيب عن أبي  
هريرة رضى الله عنه أنه  
سمع النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول اللهم فأيام مؤمن  
سببته فاجعل ذلك له قرية  
اليك يوم القيامة

\* (باب التعوذ من الفتن) \* حدثنا (١٤٨) حفص بن غمر حدثنا هشام عن قتادة عن أنس رضي الله عنه سئل رسول الله

صلى الله عليه وسلم حتى أصفوه المسئلة فغضب فصعد المنبر فقال لا تسألوني اليوم عن شيء إلا ينبت لكم ففعلت أنظر عينا وشمالا فاذا كل رجل لا فارأسه في ثوبه يميكي فاذا رجل كان اذا لحي الرجل يدعى لغير أبيه فقال يا رسول الله من أتى قال حذافة ثم أنشأ عمر فقال رضي بنا بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا نعوذ بالله من الفتن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيت في الخير والشر كاليوم قط انه صوّرت لي الجنة والنار حتى رأيتهما وراء الحائط وكان قتادة يذكر عنده هذا الحديث هذه الآية يأياها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكن تسوكن \* (باب التعوذ من غلبة الرجال) \* \* حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل بن جعفر عن عمرو بن أبي عمرو مولى المطلب بن عبيد الله ابن حنطب أنه سمع أنس ابن مالك يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يي طلحة التمس لنا غلاما من غلمانكم يخدمني فخرج بي أبو طلحة يردفني وراه فكنيت أخدم رسول الله صلى

انتهى وهذا سبني على قول من قال انه كان يجتهد في الاحكام ويحكم بما أدى اليه اجتهاده وأما من قال كان لا يحكم الا بالوحي فلا يتأتى منه هذا الجواب ثم قال المازري فان قيل فامعنى قوله وأغضب كما يغضب البشر فان هذا يشير الى أن تلك الدعوة وقعت بحكم سورة الغضب لانها على مقتضى الشرع فيعود السؤال فالجواب انه يحتمل انه أراد أن دعوته عليه أو سبه أو جلده كان مما خير بين فعله له عقوبة للجاني أو تركه والزجر له بما سوى ذلك فيكون الغضب لله تعالى بعثه على لعنه أو جلده ولا يكون ذلك خارجا عن شرعه قال ويحتمل أن يكون ذلك خرج من خارج الاشفاق وتعلم أمته الخوف من تعدى حدود الله فكانه أظهر الاشفاق من أن يكون الغضب يحمله على زيادة في عقوبة الجاني لولا الغضب ما وقعت أو اشفاقا من أن يكون الغضب يحمله على زيادة بسيرة في عقوبة الجاني لولا الغضب ما زادت ويكون من الصغار على قول من يجوزها أو يكون الزجر يحصل بدونها ويحتمل أن يكون اللعن والسب يقع منه من غير قصد اليه فلا يكون في ذلك كاللعنة الواقعة رغبة الى الله وطلب للاستجابة وأشار عياض الى ترجيح هذا الاحتمال الاخير فقال يحتمل أن يكون ما ذكره من سب ودعاء غير مقصود ولا منوى لكن جرى على عادة العرب في دعم كلامها وصلته خطابها عند الخرج والتأكيده للغضب لا على نية وقوع ذلك كقولهم عقرى حلقى وتربت عيني فاشفق من موافقة أمثالها القدر فعاهد ربه ورغب اليه أن يجعل ذلك القول رحمة وقرية انتهى وهذا الاحتمال حسن الا أنه يرد عليه قوله جلده فان هذا الجواب لا ينشئ فيه اذا يقع الجلده عن غير قصد وقد ساق الجميع مساقا واحدا الان حل على الجلدة الواحدة فينتج ثم أبدى القاضي احتمالا آخر فقال كان لا يقول ولا يفعل صلى الله عليه وسلم في حال غضبه الا الحق لكن غضبه لله قد يحمله على تعجيل معاقبة مخالفه وترك الاغضاء والصفح ويؤيده حديث عائشة ما انتقم لنفسه قط الا أن تنتهك حرمت الله وهو في الصحيح (قلت) فعلى هذا فعلى قوله ليس لها باهل أى من جهة تعين التجميل وفي الحديث كمال شفقتك صلى الله عليه وسلم على أمته وجيل خلقه وكرم ذاته حيث قصد مقابلة ما وقع منه بالجبر والتكريم وهذا كله في حق المعين في زمنه واضح وأما ما وقع منه بطريق التعميم لغير معين حتى يتناول من لم يدرك زمنه صلى الله عليه وسلم فما أظنه بشمله والله أعلم ﴿قوله﴾ **باب** التعوذ من الفتن) ستأتى هذه الترجمة وحديثها في كتاب الفتن وتقدم شيء من شرحه يتعلق بسبب نزول الآية المذكورة في آخر الحديث في نفسه سورة المائدة وقوله أحذروا بحاء مهملة ساكنة وفاء مفتوحة أى ألحوا عليه يقال أحفيت به اذا جلته على أن يبحث عن الخبر وقوله لا بالرفع ويجوز النصب على الحال وقوله اذا لحي بمهملة خفيفة أى خاصم وفي الحديث ان غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنع من حكمه فانه لا يقول الا الحق في الغضب والرضا وفيه فهم عمرو وفضل عليه ﴿قوله﴾ **باب** التعوذ من غلبة الرجال) ذكر فيه حديث أنس في قصة خيبر وذكر صفية بنت حيي وتقدم شرح ذلك في المغازي وغيرها وسيأتي منه التعوذ من ردا بعد أبواب ﴿قوله﴾ فكنت أسمع به أكثر ان يقول) استدل به على أن هذه الصيغة لا تدل على الدوام ولا الاكثار والامساك كان لقوله بكثر فائدة وتعقب بان المراد بالدوام اعم من الفعل والقوة ويظهر لي ان الحاصل انه لم يعرف لذلك مزيلا ويفيد قوله بكثر وقوع ذلك من فعله كثيرا ﴿قوله﴾ من اللهم

فكنيت أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما نزل فكنت أسمع به أكثر ان يقول اللهم انى أعوذ بك من الهم والحزن

خيبر وأقبل بصفية بنت  
حي قد حازها فكنت أراه  
يحوى وراءه بعباءة أو كساء  
ثم يرد فهاوراءه حتى إذا كنا  
بالصباح صنع جيسا في نطع  
ثم أرسلني فدعوت رجلا  
فاكلوا وكان ذلك بناء بها  
ثم أقبل حتى بدله أحد قال  
هذا جبل يحبنا ونحبه فلما  
أشرف على المدينة قال  
اللهم اني أكرم ما بين جديها  
مثل ما حرم إبراهيم مكة  
اللهم بارك لهم في مدهم  
وصاعهم \* (باب التعوذ من  
عذاب القبر) \* حدثنا  
الجمدي حدثنا سفيان  
حدثنا موسى بن عقبة قال  
سمعت أم خالد بنت خالد قال  
ولم أسمع أحدا سمع من النبي  
صلى الله عليه وسلم غيرها  
قالت سمعت النبي صلى الله  
عليه وسلم يتعوذ من عذاب  
القبر \* (باب التعوذ من  
البخل) \* \* حدثنا آدم  
حدثنا شعبة حدثنا عبد  
الملك عن مصعب قال كان  
سعديا مريضا بمخمس ويذكره  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم أنه كان يامر بهن اللهم  
اني أعوذ بك من البخل  
وأعوذ بك من الجبن وأعوذ  
بك أن أورد إلى أرض العمر  
وأعوذ بك من فتنة الدنيا

والحزن إلى قوله والجبن) يأتي شرحه قريبا (قوله وضلع الدين) أصل الضلع وهو بفتح المجمة واللام  
الاعوجاج يقال ضلع بفتح اللام بضلع أي مال والمراد به هنا ثقل الدين وشدة وذلك حيث لا يجد  
من عليه الدين وفاء ولا سماع المطالبة وقال بعض السلف ما دخلهم الدين قلبا إلا أذهب من  
العقل ما لا يعود إليه (قوله وغلبة الرجال) أي شدة تسلطهم كاستيلاء الرعاع هرجا ومرجا قال  
الكرمانى هذا الدعاء من جوامع الكلم لأن أنواع الرذائل ثلاثة نفسانية وبدنية وخارجية  
فالاولى بحسب القوى التي للانسان وهي ثلاثة العقلية والغضبية والشهوانية فالهم والحزن  
يتعلق بالعقلية والجبن بالغضبية والبخل بالشهوانية والعجز والكسل بالبدنية والثاني يكون  
عند سلامة الأعضاء وقوام الآلات والقوى والاول عند نقصان عضو ونحوه والضلع والغلبة  
بالخارجية فالاول مالى والثاني جاهلي والدعاء مشتمل على جميع ذلك (قوله باب التعوذ  
من عذاب القبر) تقدم الكلام عليه في آخر كتاب الجنائز (قوله سفيان) هو ابن عيينة وأم خالد  
بنت خالد اسمها أمة بتخفيف الميم بنت خالد بن سعيد بن العاص تقدم ذكرها في اللباس وانها ولدت  
بارض الحبشة لما هاجر أبواها إليها ثم قدموا المدينة وكانت صغيرة في عهد النبي صلى الله عليه  
وسلم وقد حفظت عنه (قوله باب التعوذ من البخل) كذا وقعت هذه الترجمة هنا  
للمستقلى وحده وهي غلط من وجهين أحدهما أن الحديث الاول في الباب وان كان فيه ذكر  
البخل لكن قدر ترجم له هذه الترجمة بعينها بعد أربعة أبواب وذكر فيه الحديث المذكور بعينه  
ثانيهما ان الحديث الثاني مختص بعذاب القبر لا ذكر للبخل فيه أصلا فهو ببقية من الباب الذي  
قبله وهو الاثني عشر عن عبد الملك هو ابن عمير كاسئلى منسوب إلى الباب المشار إليه (قوله عن  
مصعب) هو ابن سعد بن أبي وقاص وسبأني قريبا من رواية غندر عن شعبة عن عبد الملك  
عن مصعب بن سعد وعبد الملك بن عمير فيه شيخ آخر فقد تقدم في كتاب الجهاد من طريق  
أبي عوانة عن عبد الملك بن عمير عن عمرو بن ميمون عن سعد وقال في آخره قال عبد الملك  
حدثت به مصعبا فصدقه وأورده الاسماعيلي من طريق زائدة عن عبد الملك عن مصعب  
وقال في آخره حدثت به عمرو بن ميمون فقال وأنا حدثني به سعد وقد أورده الترمذي من طريق  
عبد الله بن عمرو الرقي عن عبد الملك عن مصعب بن سعد وعمرو بن ميمون جميعا عن سعد وساقه  
على لفظ مصعب وكذا أخرجه النسائي من طريق زائدة عن عبد الملك عنهما وأخرجه البخاري  
من طريق زائدة عن عبد الملك عن مصعب وحده وفي سباق عمرو أنه كان يقول ذلك دبرا الصلاة  
وليس ذلك في رواية مصعب وفي رواية مصعب ذكر البخل وليس في رواية عمرو وقد رواه أبو اسحق  
السبيعي عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود هذه رواية ذكرها عنه وقال اسرايل عنه عن عمرو  
عن عمرو بن الخطاب ونقل الترمذي عن الدارمي انه قال كان أبو اسحق يضطرب فيه (قلت) لعل  
عمرو بن ميمون سمعه من جماعة فقد أخرجه النسائي من رواية زهير عن أبي اسحق عن عمرو عن  
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سمي منهم ثلاثة كما ترى وقوله انه كان سعديا مريضا في رواية  
الكشميهني يأمر ناصيغته الجمع وجرير المذكور في الحديث الثاني هو ابن عبد الحميد ومنصور هو  
ابن المعتمر من صغار التابعين وأبو وائل هو شقيق بن سلمة وهو ومسروق شيخه من كبار التابعين

يعني فتنة الدجال وأعوذ بك من عذاب القبر \* حدثني عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن  
مسروق عن عائشة

قالت دخلت على عجوزان  
من عجز يهود المدينة  
فقالتا لي ان اهل القبور  
يعذبون في قبورهم  
فكذبتهما ولم أنعم أن  
أصدقهما فخرجنا ودخل  
على النبي صلى الله عليه وسلم  
فقلت يا رسول الله ان عجوزين  
وذكرت له فقال صدقنا  
انهم يعذبون عذابا تسمعه  
البهائم كلها فما رايته بعد  
في صلاة الا يتعوذ من عذاب  
القبر\* (باب التعوذ من  
فتنة الحيا والممات) حدثنا  
مسدد حدثنا المعمر قال  
سمعت أبي قال سمعت أنس  
ابن مالك رضى الله عنه يقول  
كان نبي الله صلى الله عليه  
وسلم يقول اللهم اني أعوذ  
بك من العجز والكسل  
والجبن والهزم وأعوذ بك  
من عذاب القبر وأعوذ بك  
من فتنة الحيا والممات

ورجال الاسناد كلهم كوفيون الى عائشة ورواية أبي وائل عن مسروق من الاقران وقد ذكر أبو  
على الجاني انه وقع في رواية أبي اسحق المستملى عن الفربري في هذا الحديث منصور عن أبي  
وائل ومسروق عن عائشة بواو بدل عن قال والصواب الاول ولا يحفظ لابي وائل عن عائشة  
رواية (قلت) أما كونه الصواب فصواب لا اتفاق الرواة في البخاري على أنه من رواية أبي وائل عن  
مسروق وكذا أخرجه مسلم وغيره من رواية منصور وأما النفي فمردود فقد أخرج الترمذي من  
رواية أبي وائل عن عائشة حديثين أحدهما ما رأيت الوجع على أحد أشد منه على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهذا أخرجه الشيخان والنسائي وابن ماجه من رواية أبي وائل عن مسروق  
عن عائشة والثاني اذا تصدقت المرأة من بيت زوجها الحديث أخرجه أيضا من رواية عمرو بن  
مرة سمعت أبا وائل عن عائشة وهذا أخرجه الشيخان أيضا من رواية منصور والاعمش عن أبي  
وائل عن مسروق عن عائشة وهذا جميع ما في الكتب الستة لابي وائل عن عائشة وأخرج  
ابن حبان في صحيحه من رواية شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي وائل عن عائشة حديث ما من مسلم  
يشاك شوكة فادونها الا رفعه الله بها درجة الحديث وفي بعض هذا ما يرد اطلاق أبي على  
(قوله) دخلت على عجوزان من عجز يهود المدينة عجز بضم العين المهملة والجيم بعدها زاي جمع  
عجوز مثل عمود وعمد ويجمع أيضا على عجائز وهذا رواية الاسماعيلي عن عمران بن موسى عن  
عثمان بن أبي شبة شيخ البخاري فيه قال ابن السكيت ولا يقال عجوزة وقال غيره هي لغة رديئة  
وقوله ولم أنعم هو رباي من أنعم والمراد انهم لم تصدقهما أولا (قوله) فقلت يا رسول الله ان عجوزين  
وذكرت له فقال صدقنا قال الكرمانى حذف خبرنا للعلم به والتقدير دخلنا (قلت) ظهر لي  
ان البخاري هو الذي اختصره فقد أخرجه الاسماعيلي عن عمران بن موسى عن عثمان بن أبي  
شبة شيخ البخاري فيه فساد فلفظه فقلت له يا رسول الله ان عجوزين من عجز يهود المدينة  
دخلنا على فزعمنا ان اهل القبور يعذبون في قبورهم فقال صدقنا وكذا أخرجه مسلم من وجه  
آخر عن جرير شيخ عثمان فيه فعلى هذا في ضبطه وذكرته بضم التاء وسكون الراء أى ذكرته  
ما قاله واقوله تسمعه البهائم تقدم شرحه مستوفى وبينت طريق الجمع بين جزئه صلى الله عليه وسلم  
هنا بتدقيق اليموديتين في اثبات عذاب القبر وقوله في الرواية عائد بالله من ذلك وكلا الحديثين  
عن عائشة وحاصله انه لم يكن أوحى اليه ان المؤمنين يقتلون في القبور فقال انما يقتل يهود  
بخرى على ما كان عنده من علم ذلك ثم لما علم بأن ذلك يقع لغير اليهود استعاذ منه وعلمه وأمر  
بإيقاعه في الصلاة ليكون أنجح في الاجابة والله أعلم (قوله) باب التعوذ من فتنة  
الحيا أى زمن الحياة (والممات) أى زمن الموت من أول التزويج وهلم جرا ذكر فيه حديث أنس  
وفيه ذكر العجز والكسل والجبن والهزم وقد تقدم الكلام عليه في الجهاد والجهل وسياتي بعد بيان  
والهزم والمراد به الزيادة في كبر السن وعذاب القبر وقد مضى في الجنازة وأما فتنة الحيا والممات  
فقال ابن بطلان هذه كلمة جامعة لمعان كثيرة وينبغي للمرء أن يرغب الى ربه في رفع ما نزل ودفع  
ما لم ينزل ويستشعر الاقتدار الى ربه في جميع ذلك وكان صلى الله عليه وسلم يتعوذ من جميع  
ما ذكر دفعاً عن أمته وتشريعاً لهم ليبين لهم صفة المهمل من الادعية (قلت) وقد تقدم شرح  
المراد بفتنة الحيا وفتنة الممات في باب الدعاء قبل السلام في أواخر صفة الصلاة قبيل كتاب الجمعة

وأصل الفتنة الامتحان والاختبار واستعملت في الشرع في اختبار كشف ما يكره ويقال فتنت الذهب اذا اختبرته بالنار لتتظر جودته وفي الغفلة عن المطلوب كقوله انما أموالكم وأولادكم فتنة وتستعمل في الاكراه على الرجوع عن الدين كقوله تعالى ان الذين قتلوا المؤمنين والمؤمنات (قلت) واستعملت أيضا في الضلال والاثم والكفر والعذاب والنضيجة ويعرف المراد حثما ورد بالسياق والقرائن **(قوله ما)** التعوذ من المأثم والمغرم) بفتح الميم فيهما وكذا الراء والمثلثة وسكون الهمزة والغين المعجمة والمأثم ما يقتضي الاثم والمغرم ما يقتضي الغرم وقد تقدم بيانه في باب الدعاء قبل السلام من كتاب الصلاة **(قوله من الكسل والهزم)** تقدم في الباب الذي قبله **(قوله والمأثم والمغرم)** المراد الاثم والغرامة وهي ما يلزم الشخص اذاؤه كالدين زاد في رواية الزهري عن عروة بكما مضى في باب الدعاء قبل السلام فقال له قائل ما أكثر ما تستعبد من المأثم والمغرم هكذا أخرجه من طريق شعيب عن الزهري وكذا أخرجه النسائي من طريق سليمان بن سليم الحمصي عن الزهري فذكر الحديث مختصرا وفيه فقال له يا رسول الله انك تكثرت التعوذ الحديث وقد تقدم بيانه هناك وقلت اني لم أقف حينئذ على تسمية القائل ثم وجدت تفسير المهم في الاستعاذة للنسائي أخرجه من طريق سلمة بن سعيد بن عطية عن معمر عن الزهري فذكر الحديث مختصرا ولفظه كان يتعوذ من المأثم والمغرم قلت يا رسول الله ما أكثر ما يتعوذ من المأثم والمغرم قال انه من غرم حدث فكذب ووعد فأخلف فعرف أن السائل له عن ذلك عائشة راوية الحديث **(قوله ومن فتنة القبر)** هي سؤال الملكين وعذاب القبر تقدم شرحه **(قوله ومن فتنة النار)** هي سؤال الخزنة على سبيل التوبيخ واليه الإشارة بقوله تعالى كلما أتى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير وسألت المكلّم عليه في باب الاستعاذة من أرذل العمر بعد ثلاثة أبواب **(قوله ومن شر فتنة الغنا وأعوذ بك من فتنة الفقر)** تقدم الكلام على ذلك أيضا في باب الدعاء قبل السلام قال الكرماني شرح في فتنة الغنا بذكر الشر إشارة الى أن مضرة أكثر من مضرة غيره أو تغليظا على أصحابه حتى لا يغتر وافيغذوا عن مفاسده أو إيماء الى أن صورته لا يكون فيها خير بخلاف صورة الفقر فانها قد تكون خيرا انتهى وكل هذا غفلة عن الواقع فان الذي ظهر لي ان لفظ شر في الاصل ثابتة في الموضوعين وانما اختصرها بعض الرواة فسيأتي بعد قليل في باب الاستعاذة من أرذل العمر من طريق وكيع وأبي معاوية مرفقا عن هشام بسند هذا بلفظ وشر فتنة الغنا وشر فتنة الفقر وأتى بعد أبواب أيضا من رواية سلام بن أبي مطيع عن هشام باسقاط شر في الموضوعين والتقييد في الغنا والنقر بالشر لا بد منه لان كلامهما فيه خير باعتبار فالتقييد في الاستعاذة منه بالشر يخرج ما فيه من الخير سواء قل أم أكثر قال الغزالي فتنة الغنا الحرص على جمع المال وحبه حتى يكسبه من غير حله ويمتنعه من واجبات انفاقه وحقوقه وفتنة الفقر يراد به الفقر المدقع الذي لا يصحبه خير ولا ورع حتى يتورط صاحبه بسببه فيما لا يليق بأهل الدين والمرأة ولا يبالى بسبب فاقته على أي حرام وثب ولا في أي حالة تورط وقبل المراد به فقر النفس الذي لا يرده ملك الدنيا يجذأ فيها وليس فيه ما يدل على تفضيل الفقر على الغنا ولا عكسه **(قوله وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال)** في رواية وكيع ومن شر فتنة المسيح الدجال وقد تقدم شرحه أيضا في باب الدعاء قبل السلام **(قوله اللهم اغسل عني خطاياي بماء الثلج والبرد الخ)**

\* (باب التعوذ من المأثم والمغرم) \* حدثنا معلى بن أسد حدثنا وهيب عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم انى أعوذ بك من الكسل والهزم والمأثم والمغرم ومن فتنة القبر وعذاب القبر ومن فتنة النار وعذاب النار ومن شر فتنة الغنا وأعوذ بك من فتنة الفقر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال اللهم اغسل عني خطاياي بماء الثلج والبرد ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب

(باب الاستعاذة من الجن والكسل) \* كسالى وكسالى واحد \* حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان قال حدثني عمرو بن أبي عمرو قال سمعت أنس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انى أعوذ بك من الهم والحزن والعجز والكسل والجن والبخل وضع الدين وغلبة الرجال \* (باب التعوذ من البخل) \* البخل والبخل واحد مثل الحزن والحزن \* حدثني محمد بن المثنى حدثني غندر قال حدثنا شعبة عن عبد الملك بن عمير عن مصعب بن سعد عن سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه كان يأمرهم بلاء الخس ويخبرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم اللهم انى أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجن وأعوذ بك أن أزدل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر قول الشارح فكنت اسمعه الخ كذا بنسخ الشرح ولفظ الرواية التى هنا عليها شرح القسطلانى سمعت أنسا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول الخ ولعل الاولى رواية أخرى وقعت للشارح اه صححه

تقدم شرحه في الكلام على حديث أبي هريرة في أوائل صفة الصلاة وحكمة العدول عن الماء الخار إلى الثلج والبرد مع أن الخار في العادة أبلغ في إزالة الوسخ الإشارة إلى أن الثلج والبرد ما آن طاهران لم تسمهما الأيدي ولم يمتنهما الاستعمال فكان ذكرهما، أآ كذا في هذا المقام أشار إلى هذا الخطأ بى وقال الكرماني وله توجيه آخر وهو أنه جعل الخطأ بمنزلة النار لكونها تؤدى إليها فعبعن اطناء حرارتها بالغسل فأكد في اطناء ما بالغ فيه باستعمال المبردات ترقيا عن الماء إلى أبرد منه وهو الثلج ثم إلى أبرد منه وهو البرد بدليل أنه قد يجد ويصير جليدا بخلاف الثلج فإنه يذوب وهذا الحديث قد رواه الزهري عن عروة كما أشرت إليه وقيد بالصلاة ولفظه كان يدعو في الصلاة وذكركت هناك توجيه ادخله في الدعاء قبل السلام ولم يقع في رواية شبيب عن الزهري عند المصنف ذكر المأثم والمغرم ووقع ذلك عند مسلم من وجه آخر عن الزهري ولم يقع عندهما معافيه قوله اللهم اغسل عني خطاياي الخ وهو حديث واحد كرفيه كل من هشام بن عروة والزهري عن عروة ما لم يذكره إلا نحو والله اعلم \* (قوله باب الاستعاذة من الجن والكسل) تقدم شرحهما في كتاب الجهاد (قوله كسالى وكسالى واحد) بفتح الكاف وضمها (قلت) وهما قراءتان قرأ الجمهور بالضم وقرأ الأعرج بالفتح وهي لغة بني تميم وقرأ ابن السمين بفتح السين أيضا لكن اسقط الألف وسكن السين ووصفهم بما يوصف به المؤث المفرد للملاحظة معنى الجماعة وهو كما قرئ وترى الناس سكرى والكسل الفتور والتواني وهو ضد النشاط (قوله حدثنا سليمان) هو ابن بلال ووقع التصريح به في رواية أبي زيد المرزى (قوله عمرو بن أبي عمرو) هو مولى المطلب الماضي ذكره في باب التعوذ من غلبة الرجال (قوله فكنت اسمعه ٣) يكثر أن يقول اللهم انى أعوذ بك من الهم والجن (تقدم شرح هذه الامور الستة ومحصله ان الهم لما يتصوره العقل من المكروه في الحال والحزن لما وقع في الماضي والعجز ضد الاقدار والكسل ضد النشاط والبخل ضد الكرم والجن ضد الشجاعة وقوله وضع الدين تقدم ضبطه وتفسيره قبل ثلاثة ابواب وقوله وغلبة الرجال هي اضافة للفاعل استعاذ من ان يغلبه الرجال لما في ذلك من الوهن في النفس والمعاش \* (قوله باب التعوذ من البخل) تقدم الكلام عليه قبل (قوله البخل والبخل واحد) بمعنى بضم أوله وسكون ثانيه وفتحهما (قوله مثل الحزن والحزن) بمعنى في وزنه (قوله وأعوذ بك أن أزدل العمر) في رواية السرخسي وأعوذ بك من أن أزدب زيادة من وسيأتى شرحه في الباب الذى بعده (قوله وأعوذ بك من فتنة الدنيا) كذا لاكثر وأخرجه أحمد عن روح عن شعبة وزاد في رواية آدم الماضية قريبا عن شعبة بمعنى فتنة الدجال وحكى الكرماني أن هذا التفسير من كلام شعبة وليس كما قال فقد بين يحيى بن أبى كثير عن شعبة أنه من كلام عبد الملك بن عمير راوى الخبر أخرجه الاسماعيلى من طريقه ولفظه قال شعبة فسألت عبد الملك بن عمير عن فتنة الدنيا فقال الدجال ووقع في رواية زائدة بن قدامة عن عبد الملك بن عمير بلفظ وأعوذ بك من فتنة الدجال أخرجه الاسماعيلى عن الحسن بن سفيان عن عثمان بن أبى شيبعة عن حسن بن على الجعفي وقد أخرجه البخارى في الباب الذى بعده عن اسحق بن حسين بن على بلفظ من فتنة الدنيا فلعن بعض رواة أنه ذكره بالمعنى الذى فسر به عبد الملك بن عمير وفي اطلاق الدنيا على الدجال إشارة إلى أن



عبد الوارث عن عبد الغزير  
ابن صهيب عن أنس بن  
مالك رضى الله عنه قال كان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يتعوذ بقول اللهم  
انى أعوذ بك من الكسل  
وأعوذ بك من الجبن وأعوذ  
بك من الهرم وأعوذ بك من  
الخل \* (باب الدعاء برفع  
الوباء والوجع) \* \* حدثنا  
محمد بن يوسف حدثنا سفيان  
عن هشام بن عروة عن أبيه  
عن عائشة رضى الله عنها  
قالت قال النبي صلى الله  
عليه وسلم اللهم حبب الينا  
المدينة كما حببت الينا مكة  
أو أشد وانتقل جماها الى  
الحفة اللهم بارك لنا فى مدنا  
وصاعنا \* حدثنا موسى  
ابن اسمعيل حدثنا ابراهيم  
ابن سعد قال أخبرنا ابن  
شهاب عن عمار بن سعد أن  
أباه قال عادنى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فى حجة  
الوداع من شكوى أشفيت  
منها على الموت فقلت يا رسول  
الله بلغنى ما ترى من الوجع  
وأنا ذو مال ولا يرئى الابنت  
لى واحدة أفأتصدق بشئى  
مالى قال لا قلت فبسط طره  
قال الثلث كثيرا أن تذر  
ورثتك أغنيا خير من أن

فتنته اعظم الفتن الكائنات فى الدنيا وقد ورد ذلك صريحاً فى حديث أبي أمامة قال خطبنا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه أنه لم تكن قنفة فى الأرض منذراً لله ذرية آدم  
أعظم من فتنة الدجال أخرجه أبو داود وابن ماجه \* (قوله باب) التعوذ من أزدل  
العمر أرادنا سقاطنا بضم المهملة وتشديد القاف جمع ساقط وهو الشيم فى حسبه ونسبه  
وهذا قد تقدم القول فيه فى أوائل تفسير سورة هود وأورد فيه حديث أنس وليس فيه لفظ  
الترجمة لكنه أشار بذلك الى أن المراد بأزدل العمر فى حديث سعد بن أبي وقاص الذى قبله الهرم  
الذى فى حديث أنس لمجيئها موضع الأخرى من الحديث المذكور \* (قوله باب) الدعاء برفع  
الدعاء برفع الوباء والوجع) أى برفع المرض عن نزل به سواء كان عاماً أو خاصاً وقد تقدم  
بيان الوباء وتفسيره فى باب ما يذكر فى الطاعون من كتاب الطب وأنه أعم من الطاعون وأن  
حقيقته مرض عام ينشأ عن فساد الهواء وقد يسمى طاعوناً بطريق المجاز وأوصفت هناك الرد  
على من زعم أن الطاعون والوباء مترادفان بما ثبت هناك أن الطاعون لا يدخل المدينة وأن الوباء  
وقع بالمدينة كما فى قصة العرينيين وكما فى حديث أبي الاسود أنه كان عند عرق وقع بالمدينة بالناس  
موت ذريع وغير ذلك وذكر المصنف فى الباب حديثين \* أحدهما حديث عائشة اللهم حبب  
الينا المدينة الحديث وفيه انتقل جماها الى الحفة وهو يتعلق بالركن الاول من الترجمة وهو الوباء  
لأنه المرض العام وأشار به الى ما ورد فى بعض طرقه حيث قالت فى أوله قدمنا المدينة وهى أوبأ  
أرض الله وقد تقدم بهذا اللفظ فى آخر كتاب الحج \* ثانيهما حديث سعد بن أبي وقاص عادنى  
النبي صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع من شكوى الحديث وهو متعلق بالركن الثانى من الترجمة  
وهو الوجع وقد تقدم شرح الحديث مستوفى فى كتاب الوصايا وقوله فى آخره قال سعد رضى له  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الحيز تقول من زعم أن فى الحديث ادراجاً وأن قوله يرئى له الخ من  
قول الزهرى متمسكاً بما ورد فى بعض طرقه وفيه قال الزهرى الخ فإن ذلك يرجع الى اختلاف  
الرواة عن الزهرى هل وصل هذا القدر عن سعد أو قال من قبل نفسه والحكم للوصل لأن مع  
روايته زيادة علم وهو حافظ وشاهد الترجمة من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم أمض لأصحابى  
هجرتهم ولا تردهم على أعقابهم فإن فيه إشارة الى الدعاء بالدعاء العافية ليرجع الى دار هجرته وهى  
المدينة ولا يستمر مقياً بسبب الوجع بالبلد التى هاجر منها وهى مكة والى ذلك الإشارة بقوله لكن  
البائس سعد بن خولة الخ وقد أوصت فى أوائل الوصايا ما يتعلق بسعد بن خولة ونقل ابن المزي  
المالكى أن الرأى لسعد بن خولة بسبب إقامته بمكة ولم يهاجر وتعتب بأنه شهد بدرًا ولكن  
اختلفوا متى رجع الى مكة حتى مرض بها فمات فقيل أنه سكن مكة بعد أن شهد بدرًا وقيل مات  
فى حجة الوداع وأغرب الداودى فيما حكاه عنه ابن التين فقال لم يكن لله هاجر بن أن يقمرا بمكة  
الا ثلاثاً بعد الصد فدل ذلك أن سعد بن خولة توفى قبل تلك الحجة وقيل مات فى الفتح بعد أن  
أطال المقام بمكة بغير عذر إذ لو كان له عذر لم يأثم وقد قال صلى الله عليه وسلم حين قيل له ان

( ٢٠ فتح البارى حادى عشر ) تدعهم عالة يتكففون الناس وانك لن تنفق نفقة تبتغى بها وجه الله الأجر حتى  
ما تجعل فى امرأتك قالت يا رسول الله أخلف بعد أصحابى قال انك لن تخلف فتعمل عملاً تبتغى به وجه الله الا زددت درجة  
ورفعه ولعلك تخلف حتى ينتفع بك أقوام ويضر بك آخرون اللهم أمض لأصحابى هجرتهم ولا تردهم على أعقابهم لكن البائس  
سعد بن خولة قال سعد رضى له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن توفى بمكة

\* (باب الاستعاذة من أزدل العمر (١٥٤) ومن فتنة الدنيا ومن فتنة النار) \* حدثني اسحق بن ابراهيم أن ابانا الحسين عن

زائدة عن عبد الملك عن مصعب بن سعد عن أبيه قال تعوذوا بكلمات كان النبي صلى الله عليه وسلم يبعوذ بهن اللهم اني أعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من البخل وأعوذ بك من أن أزدل إلى أزدل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر \* حدثنا يحيى بن موسى حدثنا وكيع قال حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني أعوذ بك من الكسل والهزم والمغرم والمأثم اللهم اني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار وفتنة القبر وعذاب القبر وشر فتنة الغنا وشر فتنة الفقر وشر فتنة المسيح الدجال اللهم اغسل خطايي بماء الثلج والبرد ونق قلبي من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وباعد بيني وبين خطايي كما باعدت بين المشرق والمغرب \* (باب الاستعاذة من فتنة الغنا) \* حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا سلام بن أبي مطيع طلحة

صفية حاضت أحاسبتنا هي فدل على أن للمهاجر إذا كان له عذر أن يقيم أزيد من الثلاث المشروعة للمهاجرين وقال يحتمل أن تكون هذه اللفظة قالها صلى الله عليه وسلم قبل حجة الوداع ثم حج فقرأها الراوي بالحديث السكوني من تكلمته انتهى وكلامه متعقب في مواضع منها استشهد به بقصة صفية ولا حجة فيه الاحتمال ان لا تجاوز الثلاث المشروعة والاحتباس الامتناع وهو يصدق باليوم بل بدونه ومنها جزمه بأن سعد بن خولة اطال المقام بمكة ورمزه الى انه اقام بغير عذروانه أتم بذلك الى غير ذلك مما يظهر فساد التأمّل ﴿قوله﴾ **باب** الاستعاذة من أزدل العمر ومن فتنة الدنيا ومن فتنة النار في رواية الكشميهني ومن عذاب النار بديل فتنة النار ﴿قوله﴾ انا الحسين هو ابن علي الجعفي الزاهد المشهور واسحق الراوي عنه هو ابن راهويه وشيخه زائدة هو ابن قدامة وعبد الملك هو ابن عمر وقد تقدم شرح الحديث مستوفى قبل قليل وكذا حديث عائشة ثاني حديثي الباب ﴿قوله﴾ **باب** الاستعاذة من فتنة الغنا ذكر فيه حديث عائشة المذكور مختصراً من رواية وكيع عن هشام بن عروة وقد تقدم شرحه ﴿قوله﴾ **باب** التعوذ من فتنة الفقر ذكر فيه حديث عائشة من طريق أبي معاوية عن هشام بن قدامة وقد تقدم شرحه أيضاً مستوفى ﴿قوله﴾ **باب** الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة سقط هذا الباب والترجمة من رواية السرخسي والصواب اثباته ﴿قوله﴾ شعبة قال سمعت قتادة عن أنس عن أم سليم أنها قالت يا رسول الله أنس خادمك ادع الله له الحديث وفي آخره وعن هشام بن زيد سمعت أنس بن مالك مثله قلت هكذا قال غندر عن شعبة جعل الحديث من مسند أم سليم وكذا أخرجه الترمذي عن محمد بن بشار شيخ البخاري فيه عن محمد بن جعفر وهو غندر هذا قد كرمه ولكنه لم يذكروا رواية هشام بن زيد التي في آخره وقال حسن صحيح وأخرجه الاسماعيلي من رواية حجاج بن محمد عن شعبة فقال فيه عن أم سليم كما قال غندر وكذا أخرجه أحمد عن حجاج بن محمد عن محمد بن جعفر كلاهما عن شعبة وأخرجه في باب من خص أخاه بالدعاء من رواية سعيد بن الربيع عن شعبة عن قتادة قال سمعت أنس قال قالت أم سليم وظاهره انه من مسند أنس وهو في الباب الذي يلي هذا كذلك وكذا تقدم في باب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه بطول العمر من طريق حرمي بن عمار عن شعبة عن قتادة عن أنس قال قالت أمي وكذا أخرجه مسلم من رواية أبي داود الطيالسي والاسماعيلي من رواية عمرو بن مرزوق عن شعبة وهذا الاختلاف لا يضر فإن أنساً حضر ذلك بدليل ما أخرجه مسلم من رواية اسحق بن أبي

بين المشرق والمغرب \* (باب الاستعاذة من فتنة الغنا) \* حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا سلام بن أبي مطيع طلحة عن هشام عن أبيه عن خالته أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعوذ اللهم اني أعوذ بك من فتنة النار ومن عذاب النار وأعوذ بك من فتنة القبر وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة الفقر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال \* (باب التعوذ من فتنة الفقر) \* حدثنا محمد بن أبي بكر عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني أعوذ بك من فتنة النار وعذاب النار وفتنة القبر وعذاب القبر وشر فتنة الغنا وشر فتنة الفقر اللهم اني أعوذ بك من شر فتنة المسيح الدجال اللهم اغسل قلبي بماء الثلج والبرد ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس وباعد بيني وبين خطايي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم اني أعوذ بك من الكسل والمأثم والمغرم \* (باب الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة) \* حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن أنس عن أم سليم أنها قالت يا رسول الله أنس خادمك ادع الله له قال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته وعن هشام بن زيد سمعت أنس بن مالك مثله



طلحة عن أنس قال جاءت بي أمي أم سليم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت هذا ابني أنس  
يخدمك فادع الله له فقال اللهم اكثرماله وولده وأما رواية هشام بن زيد المعطوفة هنا فإنها  
معطوفة على رواية قتادة وقد أخرجه الاسماعيلي من رواية حجاج بن محمد عن شعبة عن قتادة  
وهشام بن زيد جميعاً عن أنس وكذا صنيع مسلم حيث أخرجه من رواية أبي داود عن شعبة  
\*(تنبيه)\* ذكر الكرماني أنه وقع هنا وعن هشام بن عروة قال والاول هو الصحيح (قوله أنها  
قالت يا رسول الله أنس خادمك ادع الله له) تقدم لهذا الحديث مبدأ من رواية حميد عن أنس في  
كتاب الصيام في باب من زار قوما فلم يفرط عندهم وقد بسط شرحه هناك بما يغني عن اعادته  
وذكرت طرفاً منه قريبا في باب دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه بطول العمر ﴿قوله  
باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة﴾ \* تقدم شرحه في الذي قبله وقد تقدم الحديث سنداً  
ومتناً في باب قول الله تعالى وصل عليهم ومن خص أخاه بالدعاء ﴿قوله باب الدعاء عند  
الاستخارة﴾ هي استفعال من الخير أو من الخيرة بكسر أوله وفتح ثانيه بوزن العتبة اسم من قولك  
خار الله له واستخار الله طلب منه الخيرة وخار الله له أعطاه ما هو خير له والمراد طلب خير الأمور  
لن احتاج إلى أحدهما (قوله حديث عبد الرحمن بن أبي الموالي) بفتح الميم وتخفيف الواو جمع  
مولي واسمه زيدو يقال زيد جد عبد الرحمن وأبوه لا يعرف اسمه وعبد الرحمن من ثقات المدنيين  
وكان ينسب إلى ولاه آل علي بن أبي طالب وخروج مع محمد بن عبد الله بن الحسن في زمن المنصور  
فلما قتل محمد بن عبد الرحمن المذكور بعد أن ضرب وقد وثقه ابن معين وأبو داود والترمذي  
والنسائي وغيرهم وذكره ابن عدي في الكامل في الضعفاء وأسند عن أحمد بن حنبل أنه قال كان  
محبوساً في المطبق حين هزم هؤلاء يعني بني حسن قال وروى عن محمد بن المنكدر حديث  
الاستخارة وليس أحد روى غيره وهو منكر وأهل المدينة إذا كان حديث غلطاً يقولون ابن  
المنكدر عن جابر كأن أهل البصرة يقولون ثابت عن أنس يحملون عليهما وقد استشكل  
شيخنا في شرح الترمذي هذا الكلام وقال ما عرفت المراد به فان ابن المنكدر وثاباً ثقتان  
متفق عليهما (قلت) يظهر لي أن مرادهم التهم والنسبة في اختصاص الترجمة الشهرة  
والكثرة ثم ساق ابن عدي لعبد الرحمن أحاديث وقال هو مستقيم الحديث والذي أنكر عليه  
حديث الاستخارة وقد رواه غير واحد من الصحابة كما رواه ابن أبي الموالي (قلت) يريدان للحديث  
شواهد وهو كما قال مع مشاحة في إطلاقه قال الترمذي بعد أن أخرجه حسن صحيح غريب  
لأنعرفه إلا من حديث ابن أبي الموالي وهو مدني ثقة روى عنه غير واحد وفي الباب عن ابن  
مسعود وثي أبو ب (قلت) وجاء أيضاً عن أبي سعيد وأبي هريرة وابن عباس وابن عمر حديث ابن  
مسعود أخرجه الطبراني وصححه الحاكم وحديث أبي أيوب أخرجه الطبراني وصححه ابن  
حبان والحاكم وحديث أبي سعيد وأبي هريرة أخرجهما ابن حبان في صحيحه وحديث ابن عمر  
وابن عباس حديث واحد أخرجه الطبراني من طريق إبراهيم بن أبي عبلة عن عطاء عنهما  
وليس في شيء منهما ذكر الصلاة سوى حديث جابر إلا أن لفظ أبي أيوب اكتم الخطبة وتوضاً  
فاحسن الموضوع ثم صل ما كتب الله لك الحديث فالتقييد بركتين خاص بحديث جابر وجاء ذكر  
الاستخارة في حديث سعد بن زعبر عن سعاد بن آدم استخارته الله أخرجه أحمد وسنده حسن

\* (باب الدعاء بكثرة الولد مع  
البركة) \* حدثنا أبو زيد  
سعيد بن الربيع حدثنا  
شعبة عن قتادة قال سمعت  
أنس رضي الله عنه قال  
قالت أم سليم أنس خادمك  
ادع الله له قال اللهم أكثر  
ماله وولده وبارك له فيما  
أعطيته \* (باب الدعاء عند  
الاستخارة) \* حدثنا مطرف  
ابن عبد الله أبو مصعب حدثنا  
عبد الرحمن بن أبي الموالي

وأصله عند الترمذي لكن يذكر الرضا والسخط لا بلفظ الاستخارة ومن حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أمراً قال اللهم خرنى واخترنى وأخرجه الترمذي وسنده ضعيف وفي حديث أنس رفعه ما خاب من استخار الحديث أخرجه الطبراني في الصغير بسند واه جداً (قوله عن محمد بن المنكدر عن جابر) وقع في التوحيد من طريق مع بن عيسى عن عبد الرحمن سمعت محمد بن المنكدر يحدث عبد الله بن الحسن أي ابن الحسن بن علي بن أبي طالب يقول أخبرني جابر السلمي وهو بفتح السين المهملة واللام نسبة إلى بني سلمة بكسر اللام بطن من الأنصار وعند اسماعيلي من طريق بشر بن عمير حدثني عبد الرحمن سمعت ابن المنكدر حدثني جابر (قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة) في رواية معن يعلم أصحابه وكذا في طريق بشر بن عمير (قوله في الأمور كلها) قال ابن أبي جرة هو عام أريد به الخصوص فإن الواجب والمستحب لا يستخار في فعلهما والحرام والمكروه لا يستخار في تركهما فانحصر الأمر في المباح وفي المستحب إذا تعارض منه أمران أي ما يبدأ به ويقتصر عليه (قلت) وتدخل الاستخارة فيما عدا ذلك في الواجب والمستحب والخير وفيما كان زمنه موسعاً ويتناول العموم العظيم من الأمور والحقير فرب حقير يترتب عليه الأمر العظيم (قوله كالسورة من القرآن) في رواية قتيبة عن عبد الرحمن الماضية في صلاة الليل كما يعلمنا السورة من القرآن قيل وجه التشبيه عموم الحاجة في الأمور كلها إلى الاستخارة كعموم الحاجة إلى القراءة في الصلاة ويحتمل أن يكون المراد ما وقع في حديث ابن مسعود في التشهد علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد كفي بين كفيه أخرجه المصنف في الاستئذان وفي رواية الأسود بن زيد عن ابن مسعود أخذت التشهد من في رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمة أخرجهما الطحاوي وفي حديث سلمان نحوه وقال حرفاً أخرجه الطبراني وقال ابن أبي جرة التشبيه في تحفظ حروفه وترتيب كلماته ومنع الزيادة والنقص منه والدرس له والمحافظة عليه ويحتمل أن يكون من جهة الاهتمام به والتحقيق لبركته والاحترام له ويحتمل أن يكون من جهة كون كل منهما علم بالوحي قال الطبراني فيه إشارة إلى الاعتناء التام البالغ بهذا الدعاء وهذه الصلاة ليعلمها تلوين للفريضة والقرآن (قوله إذا هم) فيه حذف تقديره يعلمنا فائلاً إذا هم وقد ثبت ذلك في رواية قتيبة يقول إذا هم وزاد في رواية أبي داود عن قتيبة لنا قال ابن أبي جرة ترتيب الوارد على القلب على مراتب المهمة ثم اللمسة ثم الخطورة ثم النية ثم الإرادة ثم العزيمة فالثلاثة الأولى لا يؤخذ بها بخلاف الثلاثة الأخرى فقوله إذا هم يشير إلى أول ما يرد على القلب يستخير فيظهر له ببركة الصلاة والدعاء ما هو الخير بخلاف ما إذا تمكن الأمر عنده وقويت فيه عزيمته وأرادته فإنه يصير إليه له ميل وحب فيخشى أن يخفى عنه وجه الارشادية لغلبة ميله إليه قال ويحتمل أن يكون المراد بالهم العزيمة لأن الخاطر لا يثبت فلا يستمر الأعلى ما يقصد التصميم على فعله والالواستخار في كل خاطر لاستخار فيما لا يعا به فتضيع عليه أوقاته ووقع في حديث ابن مسعود إذا أراد أحدكم أمراً فليقل (قوله فليركع ركعتين) يقدم مطلق حديث أبي أيوب حيث قال صل ما كتب الله لك ويمكن الجمع بأن المراد أنه لا يقتصر على ركعة واحدة للتخصيص على الركعتين ويكون ذكرهما على سبيل التبيين بالادنى على الأعلى فلو صلى أكثر من ركعتين اجزأ والظاهر أنه يشترط إذا أراد

عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كالسورة من القرآن إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين

ان يسلم من كل ركعتين ليحصل مسمى ركعتين ولا يجزئ لو صلى اربعاً مثلاً بتسليمة وكلام النوى  
 بشعر بالاجزاء (قوله من غير الفريضة) فيه احتراز عن صلاة الصبح مثلاً ويحتمل ان يريد  
 بالفريضة عينا وما يتعلق بها فيحتز عن الراتبة كركعتي الفجر مثلاً وقال النوى في الاذكار  
 لودعاء الاستخارة عقب راتبة صلاة الظهر مثلاً او غيرهما من النوافل الراتبة والمطلقة سواء  
 اقتصر على ركعتين او اكثر اجزأ كذا اطلق وفيه نظر ويظهر ان يقال ان نوى تلك الصلاة  
 بعينها وصلاة الاستخارة معاً اجزأ بخلاف ما اذا لم ينو ويفارق صلاة تحية المسجد لان المراد بها  
 شغل البقعة بالدعاء والمراد بصلاة الاستخارة ان يقع الدعاء عقبها وفيها وبعد الاجزاء لمن عرض له  
 الطيب بعد فراغ الصلاة لان ظاهر الخبر ان تقع الصلاة والدعاء بعد وجود ارادة الامر وافاد  
 النوى انه يقرأ في الركعتين الكافرون والاخلاص قال شيخنا في شرح الترمذي لم أقف على  
 دليل ذلك ولعله ألحقهما بركعتي النجور والركعتين بعد المغرب قال ولهما مناسبة بالحال  
 لما فيهما من الاخلاص والتوحيد والمستخير محتاج لذلك قال شيخنا ومن المناسب ان يقرأ  
 فيهما مثل قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار وقوله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله  
 ورسوله أمراً ان تكون لهما خيرة (قلت) والاكمل ان يقرأ في كل منهما السورة والآية  
 الاوليين في الاولى والاخرين في الثانية ويؤخذ من قوله من غير الفريضة ان الامر بصلاة  
 ركعتي الاستخارة ليس على الوجوب قال شيخنا في شرح الترمذي ولم ار من قال بوجوب  
 الاستخارة لورود الامر بها وتشبيهها بتعليم السورة من القرآن كما استدلل بذلك في وجوب  
 التشهد في الصلاة لورود الامر به في قوله فليقل وتشبيهه بتعليم السورة من القرآن فان قيل  
 الامر يتعلق بالشروط وهو قوله اذ اهاهم احدكم بالامر قلنا وكذلك في التشهد انما يؤمر به من صلى  
 ويمكن الفرق وان اشتر كافيما ذكر ان التشهد جزء من الصلاة فيؤخذ الوجوب من قوله صلوا كما  
 رأيتوني أصلي ودل على عدم وجوب الاستخارة ما دل على عدم وجوب صلاة زائدة على الخمس في  
 حديث هل على غيرها قال لا الا ان تطوع انتهت وهذا وان صلح للاستدلال به على عدم وجوب  
 ركعتي الاستخارة لكن لا ينفع من الاستدلال به على وجوب دعاء الاستخارة فكانهم فهموا ان  
 الامر فيه الارشاد فعدلوا به عن سنن الوجوب ولما كان مشتتاً على ذكر الله والتقويض اليه كان  
 مندوباً والله اعلم ثم نقول هو ظاهر في تاخير الدعاء عن الصلاة فلودعاه في أثناء الصلاة احتمل  
 الاجزاء ويحتمل الترتيب على تقديم الشروع في الصلاة قبل الدعاء فان موطن الدعاء في الصلاة  
 السجود أو التشهد وقال ابن ابي جرة الحكمة في تقديم الصلاة على الدعاء ان المراد بالاستخارة  
 حصول الجمع بين خيرى الدنيا والآخرة فيحتاج الى قرع باب الملك ولاشئ لذلك ان يجمع ولا يخرج من  
 الصلاة فافهم من تعظيم الله والنساء عليه والافتقار اليه ما لا وحالا (قوله اللهم انى استخيرك  
 بعلمك) الباء للتعليل اى لانك اعلم وكذا هي في قوله بقدرتك ويحتمل ان تكون للاستعانة كقوله  
 بسم الله مجراها ويحتمل ان تكون للاستعطاف كقوله قال رب بما أنعمت على الآية وقوله  
 وأستقدرك أى أطلب منك أن تجعل لى على ذلك قدرة ويحتمل أن يكون المعنى أطلب منك أن  
 تقدر لى والمراد بالتقدير التيسير (قوله واسألك من فضلك) اشارة الى أن اعطاء الرب فضل منه  
 وليس لاحد عليه حتى في نعمه كما هو مذهب أهل السنة (قوله فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم)

من غير الفريضة ثم  
 يقول اللهم انى استخيرك  
 بعلمك وأستقدرك بقدرتك  
 وأسألك من فضلك العظيم  
 فانك تقدر ولا أقدر وتعلم  
 ولا أعلم وأنت علام الغيوب

إشارة إلى أن العلم والقدرة لله وحده وليس للعبد من ذلك إلا ما قدر الله له وكأنته قال أنت يا رب  
تقدر قبل أن تخلق في القدرة وعندما تخلقها في وبعد ما تخلقها (قوله اللهم ان كنت تعلم أن هذا  
الامر) في رواية معن وغيره فان كنت تعلم هذا الامر زاد أبو داود في رواية عبد الرحمن بن مقاتل  
عن عبد الرحمن بن أبي الموالي الذي يريد زادا في رواية معن ثم يسميه بعينه وقد ذكر ذلك في آخر  
الحديث في الباب ونظا هرسياقه ان ينطق به ويحتمل أن يكتبني باستحضاره بقلبه عند الدعاء وعلى  
الاول تكون التسمية بعد الدعاء وعلى الثاني تكون الجملة الحالية والتقدير فليدع مسجيا حاجته  
وقوله ان كنت استشكل الكرماني الاتيان بصيغة الشك هنا ولا يجوز الشك في كون الله عالما  
وأجاب بان الشك في أن العلم متعلق بالخير أو الشر لا في أصل العلم (قوله ومعاشي) زاد أبو داود  
ومعاشي وهو يؤيد أن المراد بالمعاش الحياة ويحتمل أن يريد بالمعاش ما يعيش فيه ولذلك وقع في  
حديث ابن مسعود في بعض طرقه عند الطبراني في الاوسط في ديني وديناي وفي حديث أبي أيوب  
عند الطبراني في ديناي وآخر في زاد ابن حبان في روايته ودين في حديث أبي سعيد في ديني  
ومعاشي (قوله وعاقبة أمري أو قال في عاجل أمري وآجله) هو شك من الراوي ولم يختلف  
الطريق في ذلك واقتصر في حديث أبي سعيد على عاقبة أمري وكذا في حديث ابن مسعود وهو  
يؤيد أحد الاحتمالين في أن العاجل والآجل مذكوران بدل اللفاظ الثلاثة أو بدل الاخيرين  
فقط وعلى هذا فقول الكرماني لا يكون الداعي جازما بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ان  
دعائلا ثلاث مرات يتناول مرة في ديني ومعاشي وعاقبة أمري ومرة في عاجل أمري وآجله ومرة في  
دينني وعاجل أمري وآجله (قلت) ولم يقع ذلك أي الشك في حديث أبي أيوب ولا في أبي هريرة أصلا  
(قوله فاقدري) قال أبو الحسن القاسمي أهل بلدنا يكسرون الدال وأهل الشرق يضعونها  
وقال الكرماني معنى قوله اجعله مقدورا لي أو قدره وقيل معناه يسره لي زاد معن ويسره لي  
وبارك لي فيه (قوله فاصرفه عني واصرفني عنه) أي حتى لا يبقى قلبه بعد صرف الامر عنه  
متعلقا به وفيه دليل لاهل السنة ان الشر من تقدير الله على العبد لانه لو كان يقدر على اختراعه  
لقد رعى على صرفه ولم يلجأ الى طلب صرفه عنه (قوله واقدري الخير حيث كان) في حديث أبي  
سعيد بعد قوله واقدري الخير أينما كان لاحول ولا قوة الا بالله (قوله ثم رضني) بالتشديد وفي رواية  
قتيبة ثم ارضني به أي اجعلني به راضيا وفي بعض طرق حديث ابن مسعود عند الطبراني في الاوسط  
ورضني بقضائك وفي حديث أبي أيوب ورضني بقدرك والسر فيه أن لا يبقى قلبه متعلقا به فلا  
يطمئن خاطره والرضا سكون النفس الى القضاء وفي الحديث شفقة النبي صلى الله عليه وسلم على  
أمته وتعليمهم جميع ما ينفعهم في دينهم وديناهم ووقع في بعض طرقه عند الطبراني في حديث ابن  
مسعود أنه صلى الله عليه وسلم كان يدعو بهذا الدعاء اذا أراد أن يصنع أمرا وفيه ان العبد  
لا يكون قادرا الا مع الفعل لا قبله والله هو خالق العلم بالشئ للعبد وهنمه به واقداره عليه فانه  
يجب على العبد رد الامور كلها الى الله والتسبري من الحول والقوة اليه وأن يسأل ربه في أمور  
كلها واستدل به على أن الامر بالشئ ليس نبيعا عن ضده لانه لو كان كذلك لا كتني بقوله ان كنت  
تعلم انه خير لي عن قوله وان كنت تعلم انه شر لي الخ لانه اذا لم يكن خيرا فهو شرا وفيه نظر  
لاحتمال وجود واسطة واختلاف فيما اذا يفعل المستخير بعد الاستخارة فقال ابن عبد السلام

اللهم ان كنت تعلم ان هذا  
الامر خير لي في ديني ومعاشي  
وعاقبة أمري أو قال في  
عاجل أمري وآجله  
فاقدري لي وان كنت تعلم  
أن هذا الامر شر لي في ديني  
ومعاشي وعاقبة أمري أو  
قال في عاجل أمري وآجله  
فاصرفه عني واصرفني  
عنه واقدري الخير حيث  
كان ثم رضني به ويسمي حاجته

\* (باب الدعاء عند الوضوء) \*

حدثني محمد بن العلاء  
حدثنا أبو أسامة عن  
بريد بن عبد الله عن أبي  
بردة عن أبي موسى قال  
دعا النبي صلى الله عليه  
وسلم بماء فتوضأ به ثم رفع  
يده فقال اللهم اغفر لعبيد  
أبي عامر وأيت بياض  
ابطيه فقال اللهم اجعله يوم  
القيامة فوق كثير من خلقك  
من الناس \* (باب الدعاء  
إذا علا عقبه) \* حدثنا  
سليمان بن حرب حدثنا  
جناد بن زيد عن أيوب عن  
أبي عثمان عن أبي موسى  
قال كُلمع النبي صلى الله  
عليه وسلم في سفر فكان إذا  
علونا كبرنا فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم أيها الناس  
اربعوا على أنفسكم فإنكم  
لا تدعون أصم ولا عبأ  
ولكن تدعون سمعاً بصيراً  
ثم أتى عليّ وأنا أقول في  
نفسى لأحول ولا قوة إلا  
بالله فقال يا عبد الله بن قيس  
قل لأحول ولا قوة إلا بالله  
فإنها كنوز الجنة  
أوقال ألا أدلك على كلمة  
هي كنوز كنوز الجنة  
لأحول ولا قوة إلا بالله  
\* (باب الدعاء إذا هبط وادياً) \*  
فيه حديث جابر رضي  
الله عنه \* (باب الدعاء إذا  
اراد سفراً أو رجع) فيه  
يحيى بن أبي اسحق عن أنس

يفعل ما اتفق ويستدل به بقوله في بعض طرق حديث ابن مسعود في آخره ثم يعزم وأول  
الحديث إذا اراد أحدكم أمراً فليقل وقال النووي في الأدكار يفعل بعد الاستحارة ما ينشرح به  
صدره ويستدل به بحديث أنس عند ابن السني إذا هممت بأمر فاستخبر ربك سبعاً ثم انظر إلى  
الذي يسبق في قلبك فإن الخير فيه وهذا الحديث لكان هو المعتمد لكن سنده واه جداً والمعتمد  
أنه لا يفعل ما ينشرح به صدره عما كان له فيه هوى قوى قبل الاستحارة وإلى ذلك الإشارة  
بقوله في آخر حديث أبي سعيد ولا حول ولا قوة إلا بالله \* (قوله باب الدعاء عند الوضوء)  
ذكر فيه حديث أبي موسى قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم بماء فتوضأ به ثم رفع يديه فقال  
اللهم اغفر لعبيد أبي عامر الحديث ذكره مختصراً وقد تقدم بطوله في المغازي في باب غزوة  
أوطاس \* (قوله باب الدعاء إذا علا عقبه) كذا ترجم بالدعاء وأورد في الحديث التكبير  
وكأنه أخذ من قوله في الحديث أنكم لا تدعون أصم ولا عبأ فسمى التكبير دعاء \* (قوله  
أيوب) هو السجستاني وأبو عثمان هو الهندي \* (قوله كُلمع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر)  
لم أفقه على تعيينه \* (قوله أربعوا) بهزمة وصل مكسورة ثم موحدة مفتوحة أي ارفقوا ولا  
تجهدوا أنفسكم \* (قوله فأنكم لا تدعون أصم) يأتي بيانه في التوحيد \* (قوله كنز) سمي هذه  
الكلمة كنزاً لأنها كالكنز نفاسته وصباته عن أعين الناس \* (قوله أوقال ألا أدلك على كلمة  
هي كنز الخ) شك من الراوي هل قال قل لأحول ولا قوة إلا بالله فإنها كنوز الجنة أوقال  
ألا أدلك الخ وسأني في كتاب القدر من رواية خالد الخذاء عن أبي عثمان بلنظ ثم قال يا عبد الله بن  
قيس ألا أعلمك كلمة الخ وسأني في آخر كتاب الدعوات أيضاً من طريق سليمان التيمي عن أبي  
عثمان بلنظ ثم قال يا أبا موسى أو يا عبد الله بن قيس ألا أدلك الخ ولم يتردد ووقع في هذين الطريقتين  
بيان سبب قوله أنكم لا تدعون أصم فإن رواية سليمان فلما علا عليهم رجل نادى فرفع صوته  
وفي رواية خالد فجعلنا لأنصعد شرفاً الأرفعنا أصواتنا بالتكبير ووقع في بعض النسخ أصم  
وكأنه لمناسبة غائباً وقوله بصراً وقع في تلك الرواية قرياً يأتي شرح الحديث مستوفى في كتاب  
القدر إن شاء الله تعالى وقوله لأحول يجوز أن يكون في موضع جر على البدل من قوله على كنز  
وفي موضع نصب بتقدير أعنى وفي موضع رفع بتقدير هو \* (قوله باب الدعاء إذا  
هبط وادياً) فيه حديث جابر كذا ثبت عند المستقلى والكشيمى وسقط لغيرهما والمراد بحديث  
جابر ما تقدم في الجهاد وفي باب التسيب إذا هبط وادياً من حديثه بلنظ كذا إذا صعدنا كبرنا وإذا  
نزلنا سجدنا وقال بعده باب التكبير إذا علا شرفاً وأورد فيه حديث جابر أيضاً لكن بلنظ وإذا  
نصوبنا بدل نزلنا والتصويب الانحدار وقد ورد بلنظ هبطنا في هذا الحديث عند النسائي وابن  
خزيمة وأشرت إلى شرحه هنالك ومناسبة التكبير عند الصعود إلى المكان المرتفع أن الاستعلاء  
والارتفاع محبوب للنفوس لما فيه من استشعار الكبرياء فشرع لمن تلبس به أن يذكر كبرياء الله  
تعالى وأنه أكبر من كل شيء فأكبره ليشكره لذلك فيزيده من فضله ومناسبة التسيب عند الهبوط  
لكون المكان المنخفض محل ضيق فيشرع فيه التسيب لانه من أسباب الفرج كما وقع في قصة  
يونس عليه السلام حين سجد في الظلمات فنجى من الغم \* (قوله باب الدعاء إذا اراد  
سفراً أو رجع فيه) يحيى بن أبي اسحق عن أنس كذا وقع في رواية الخوي عن الفربري ومثله في

رواية أبي زيد المرزوي عنه لكن بالواو العاطفة بدل لفظ باب والمراد بحديث يحيى بن أبي اسحق  
 فيما ظن الحديث الذي أوله ان النبي صلى الله عليه وسلم أقبل من خيبر وقد اُردف صفية فلما كان  
 ببعض الطريق عثرت الناقة فان في آخره فلما أشرقنا على المدينة قال آيئون تائبون عابدون لربنا  
 حامدون فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة وقد تقدم موصولاً في أواخر الجهاد وفي الأدب وفي  
 أواخر اللباس وشرحه هناك الا الكلام الاخير هنا فوعدت بشرحه هنا واسمعيل في الحديث  
 الموصول هو ابن أبي أويس (قوله كان اذا قفل) بقاف ثم فاء أي رجع وزنه ومعناه ووقع عند  
 مسلم في رواية على بن عبد الله الأزدي عن ابن عمر في أوله من الزيادة كان اذا استوى على بعيره  
 خارجاً الى سفر كبر ثلاثاً ثم قال سبحان الذي سخر لنا هذا فقد كرهنا الحديث الى ان قال واذ ارجع  
 قاله ن وزاد آيئون تائبون عابدون الحديث والى هذه الزيادة اشار المصنف في الترجمة بقوله اذا أراد سفره  
 (قوله من غزواً وحج أو عمرة) ظاهره اختصاص ذلك بهذه الامور الثلاث وليس الحكم كذلك  
 عند الجمهور بل يشرع قول ذلك في كل سفر اذا كان سفر طاعة كصلة الرحم وطلب العلم لما  
 يشمل الجميع من اسم الطاعة وقيل يتعدى أيضاً الى المباح لان المسافر فيه لا ثواب له فلا يمنع  
 عليه فعل ما يحصل له الثواب وقيل يشرع في سفر المعصية أيضاً لان تركها بأحوج الى محصيل  
 الثواب من غيره وهذا التعميل متعقب لان الذي يخصه بسفر الطاعة لا يمنع من سافر في مباح ولا  
 في معصية من الاكثر من ذكر الله وانما النزاع في خصوص هذا الذي كره في هذا الوقت بخصوص  
 فذهب قوم الى الاختصاص لكونه عبادات مخصوصة شرع لها ذلك بخصوص فتخصص به  
 كالذكر المأثور عقب الاذان وعقب الصلاة وانما اقتصر الصحابي على الثلاث لانحصار سفر  
 النبي صلى الله عليه وسلم فيها ولهذا ترجم بالسفر على أنه تعرض لما دل عليه الظاهر فترجم في  
 أواخر ابواب العمرة ما يقول اذا رجع من الغزواً والحج أو العمرة (قوله يكبر على كل شرف) بفتح  
 المعجمة والراء بعدها فاء هو المكان العالي ووقع عنده مسلم من رواية عبيد الله بن عمر العمري عن  
 نافع بلفظ اذا وفي أي ارتفع على ثنية بمثلثة ثم نون ثم تحتانية ثقيلة هي العقبة أو قد قد بفتح الفاء  
 بعدها دال مهملة ثم فاء ثم دال والاشهر تفسيره بالمكان المرتفع وقيل هو الارض المستوية وقيل  
 السلاة الخالية من شجر وغيره وقيل غليظ الاودية ذات الحصى (قوله ثم يقول لا اله الا الله الخ)  
 يحتمل انه كان يأتي به هذا الذي كره عقب التكبير وهو على المكان المرتفع ويحتمل أن التكبير  
 يخص بالمكان المرتفع وما بعده ان كان متسعاً كدل الذي كره المذكور فيه والا فاذ هبط سجد كما  
 دل عليه حديث جابر ويحتمل ان يكمل الذي كره لمطلق عقب التكبير ثم يأتي بالتسبيح اذا هبط قال  
 القرطبي وفي تعقيب التكبير بالتهليل اشارة الى انه المنفرد بما يجاد جميع الموجودات وانه المعبود في  
 جميع الاماكن (قوله آيئون) جمع آيب أي راجع وزنه ومعناه وهو خير مبتداء للمخوف والتقدير  
 نحن آيئون وليس المراد الاخبار بمحض الرجوع فانه تحصيل الحاصل بل الرجوع في حالة  
 مخصوصة وهي تلبسهم بالعبادة المخصوصة والاتصاف بالاوصاف المذكورة وقوله تائبون  
 فيه اشارة الى التقصير في العبادة وقاله صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع أو تعليم الامته  
 أو المراد امته كما تقدم تقريره وقد تستعمل التوبة لارادة الاستمرار على الطاعة فيكون المراد  
 أن لا يقع منهم ذنب (قوله صدق الله وعده) أي فيما وعده من اظهار دينه في قوله وعدكم الله

حدثنا اسمعيل قال  
 حدثني مالك عن نافع عن  
 ابن عمر رضي الله عنهما أن  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كان اذا قفل من غزوة  
 أو حج أو عمرة يكبر على كل  
 شرف من الارض ثلاث  
 تكبيرات ثم يقول لا اله الا  
 الله وحده لا شريك له له الملك  
 وله الحمد وهو على كل شيء  
 قدير آيئون تائبون عابدون  
 لربنا حامدون صدق الله  
 وعده

ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده \* (باب الدعاء للمتزوج) \* حدثنا مسدد حدثنا حماد (١٦١) بن زيد عن أنس رضي الله عنه قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم على عبد

الرجن بن عوف أثر صفرة فقال مهمهم أمه قال تزوجت امرأة على وزن نواته من ذهب فقال بارك الله لك أولم ولو بشاة \* حدثنا أبو النعمان

حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن جابر رضي الله عنه قال هلك أبي وترك سبع أو تسع بنات فتزوجت امرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم تزوجت يا جابر قلت نعم قال بكرا أم ثيبا قلت ثيب قال

هلا جارية تلاعها وتلاعك أو تضاحكها وتضاحكك قلت هلك أبي فترك سبع أو تسع بنات فكرهت أن أحيهن

بمثلهن فتزوجت امرأة تقوم عليهن قال فبارك الله عليك لم يقل ابن عيينة ومحمد بن مسلم

عن عمرو ببارك الله عليك \* (باب ما يقول إذا أتى أهله) \* حدثني عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن سالم عن كريب

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال بسم

الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإنه إن يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبدا

هناكم كثيرة وقوله وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض الآية وهذا سفر الغزو ومناسبته لسفر الحج والعمرة قوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين (قوله ونصر عبده) يريد نفسه (قوله وهزم الأحزاب وحده) أي من غير فعل أحد من الأدميين واختلف في المراد بالأحزاب هنا ف قيل هم كفار قريش ومن وافقهم من العرب واليهود الذين تخزبوا أي تجتمعوا في غزوة الخندق ونزلت في شأنهم سورة الأحزاب وقدم في خبرهم مفصلا في كتاب المغازي وقيل المراد أعمن من ذلك وقال النووي المشهور الأول وقيل فيه نظر لأنه يتوقف على أن هذا الدعاء انما شرع من بعد الخندق والجواب أن غزوات النبي صلى الله عليه وسلم التي خرج فيها بنفسه محصورة والمطابق منها ذلك غزوة الخندق لظاهر قوله تعالى في سورة الأحزاب ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وفيها قبل ذلك إذا جاءكم جنود فارسلنا عليهم رجلا يحاربهم وكنز الآية والأصل في الأحزاب أنه جمع حزب وهو القطعة المجتمعة من الناس فاللام ما جنسية والمراد كل من تحزب من الكفار واما معاهدة والمراد من تقدم وهو الأقرب قال القرطبي ويحتمل أن يكون هذا الخبر بمعنى الدعاء أي اللهم اهزم الأحزاب والاول أظهر (قوله) (باب الدعاء للمتزوج) فيه حديث أنس في تزويج عبد

الرجن بن عوف وقد تقدم شرحه مستوفي في كتاب النكاح والمراد هنا قوله بارك الله لك وقوله فقال مهمهم أمه شك من الراوي والمعتمد في الرواية المتقدمة وهو الحزم بالاول ومعناه ما حالك ومعه في هذه الرواية استفهامية انقلبت الالف هاء وحديث جابر في تزويجه الثيب وفيه هلا جارية تلاعها وقد تقدم شرحه أيضا في النكاح والمراد منه قوله فيه بارك الله عليك وقوله فيه تزوجت يا جابر قلت نعم قال بكرا أم ثيبا انصب على حذف فعل تقديره تزوجت وقوله في الجواب قلت ثيب بالرفع على أن التقدير مثلا التي تزوجتها ثيب قيل وكان الاحسن النصب على نسق الاول أي تزوجت ثيبا (قلت) ولا يتنع أن يكون منصوبا فكتب بغير ألف على تلك

الغلة وقوله فيه أو تضاحكها شك من الراوي وهو يعين أحد الاحتمالين في تلاعها هل من اللعب أو من اللعب وقد تقدم بيانه عند شرحه (قوله) لم يقل ابن عيينة ومحمد بن مسلم عن عمرو ببارك الله عليك) أمار رواية سفيان بن عيينة فتقدم موصولة في المغازي وفي النفقات من طريقه وأما رواية محمد بن مسلم وهو الطائفي فتقدم الكلام عليها في المغازي ومناسبة قوله صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بارك الله لك ولجابر بارك الله عليك أن المراد بالاول اختصاصه بالبركة في زواجه وبالثاني شمول البركة له في جودة عقله حيث قدم مصلحة أخوانه على حظ نفسه فعدل لاجلهم

عن تزويج البكر مع كونها أرفع رتبة للمتزوج الشاب من الثيب غالباً (قوله) (باب ما يقول إذا أتى أهله) ذكر فيه حديث ابن عباس وفي لفظه ما يقتضي أن القول المذكور يشرع عند ارادة الجماع فيرفع احتمال ظاهرا الحديث أنه يشرع عند الشروع في الجماع وقد تقدم شرحه مستوفي في كتاب النكاح وقوله لم يضره شيطان أبدا أي لم يضر الولد المذكور بحيث يتمكن من اضراره في دينه أو بدنه وليس المراد رفع الوسوسة من أصلها (قوله) (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ربنا آتئنا في الدنيا حسنة) كذا ذكره بلفظ الآية وأورد الحديث من طريق

٢١ فتح الباري حادي عشر) \* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ربنا آتئنا في الدنيا حسنة) \* حدثنا مسدد حدثنا حماد (١٦١) بن زيد عن أنس رضي الله عنه قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم على عبد الغزي عن أنس قال كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم آتئنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار



عبد العزيز بن صهيب عن أنس بلفظ كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم آتنا إلى آخر  
 الآية وقد أوردته في تفسير البقرة عن أبي معمر عن عبد الوارث بسنده هذا ولكن لفظه كان  
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول وللأباقى مثله وأخرجه مسلم من طريق اسمعيل بن علية عن عبد  
 العزيز قال سألت قتادة أنس أي دعوة كان يدعو بها النبي صلى الله عليه وسلم أكثر قال اللهم  
 آتنا في الدنيا حسنة إلى آخره قال وكان أنس إذا أراد أن يدعو بدعوة دعا بها وهذا الحديث  
 سمعه شعبة من اسمعيل بن علية عن عبد العزيز عن أنس مختصراً رواه عنه يحيى بن أبي بكير قال  
 يحيى فليت اسمعيل فحدثني به فذكره كما عند مسلم وأورده مسلم من طريق شعبة عن ثابت عن  
 أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة الآية وهذا مطابق للترجمة  
 وأخرج ابن أبي حاتم من طريق أبي نعيم حدثنا عبد السلام أبو طالموت كنت عند أنس فقال له  
 ثابت إن أخوانك يسئلونك أن تدعولهم فقال اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا  
 عذاب النار فذكر القصة وفيها إذا آتاكم الله ذلك فقد آتاكم الخير كله قال عياض إنما كان يكثر  
 الدعاء بهذه الآية لجمعها دعاء على الدعاء كله من أمر الدنيا والآخرة قال والحسنة عندهم ههنا  
 النعمة فسأل نعيم الدنيا والآخرة والوقاية من العذاب نسأل الله تعالى أن يعن علينا بذلك  
 ودوامه (قلت) قد اختلفت عبارات السلف في تفسير الحسنة فعن الحسن قال هي العلم والعبادة  
 في الدنيا أخرجه ابن أبي حاتم بسند صحيح وعنه بسند ضعيف الرزق الطيب والعلم النافع وفي  
 الآخرة الجنة وتفسير الحسنة في الآخرة بالجنة نقله ابن أبي حاتم أيضاً عن السدي ومجاهد  
 واسمعيل بن أبي خالد ومقاتل بن حيان وعن ابن الزبير يعملون في دنياهم لدنياهم وآخرتهم وعن  
 قتادة هي العافية في الدنيا والآخرة وعن محمد بن كعب القرظي الزوجة الصالحة من الحسنات  
 ونحوه عن يزيد بن أبي مالك وأخرج ابن المنذر من طريق سفيان الثوري قال الحسنة في الدنيا  
 الرزق الطيب والعلم وفي الآخرة الجنة ومن طريق سالم بن عبد الله بن عمر قال الحسنة في الدنيا المني  
 ومن طريق السدي قال المال ونقل الثعلبي عن السدي ومقاتل حسنة الدنيا الرزق الحلال  
 الواسع والعمل الصالح وحسنة الآخرة المغفرة والثواب وعن عطية حسنة الدنيا العلم والعمل  
 به وحسنة الآخرة تيسير الحساب ودخول الجنة وبسنده عن عوف قال من آتاه الله الإسلام  
 والقرآن والأهل والمال والولد فقد آتاه في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ونقل الثعلبي عن سلف  
 الصوفية أقوالاً أخرى متغايرة اللفظ متوافقة المعنى حاصلها السلامة في الدنيا وفي الآخرة  
 واقصر الكشاف على ما نقله الثعلبي عن علي أنهم في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الخوراء  
 وعذاب النار المرأة السوء وقال الشيخ عماد الدين بن كثير الحسنة في الدنيا تشمل كل مطلوب  
 دنيوي من عافية ودار رحمة وزوجة حسنة وولد بار ورزق واسع وعلم نافع وعمل صالح ومركب  
 هنيئ وشئ جميل إلى غير ذلك مما شملته عباراتهم فإنها كلها مندرجة في الحسنة في الدنيا وأما  
 الحسنة في الآخرة فاعلاها دخول الجنة وتوابعه من الأمن من الفزع الأكبر في العرصات  
 وتيسير الحساب وغير ذلك من أمور الآخرة وأما الوقاية من عذاب النار فهو يقتضي تيسير  
 أسبابه في الدين من اجتناب المحارم وترك الشبهات (قلت) أو العفو محضاً ومراعاة بقوله وتوابعه  
 ما يلحق به في الذكر لا ما يتبعه حقيقة **﴿قوله﴾** باب التعوذ من فتنة الدنيا تقدمت

\* (باب التعوذ من فتنة  
 الدنيا) \* حدثنا فروة بن  
 أبي المغراء حدثنا عبدة  
 هو ابن حميد عن عبد الملك  
 ابن عمير عن مصعب بن  
 سعد بن أبي وقاص عن أبيه  
 رضي الله عنه قال كان النبي  
 صلى الله عليه وسلم يعلمنا  
 هؤلاء الكلمات كما تعلم  
 الكتاب اللهم اني اعوذ بك  
 من البخل واعوذ بك من  
 الجبن واعوذ بك من أن نرد  
 إلى أرذل العمر واعوذ بك  
 من فتنة الدنيا وعذاب القبر



عن هشام عن أبيه عن عائشة

رضي الله عنها أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم ط

حتى انه ليخيل اليه انه قد

صنع الشيء وما صنعوه وانه

دعاه ثم قال أشعرت أن

الله قد افقاني فيما استفتيته

فيه فقالت عائشة وما ذلك

يا رسول الله قال جاءني

رجلان فجلس أحدهما عند

رأسي والآخر عند رجلي

فقال احدهما لصاحبه

ما وجع الرجل قال مطبوب

قال من طبه قال ليس بدين

الاعصم قال فيما ذا قال في

مشط ومشاطة وجف طلعة

قال فأين هو قال في ذروان

وذروان بئر في بني زريق

قالت فأتانا رسول الله صلى

الله عليه وسلم ثم رجع إلى

عائشة فقال والله لكان

ماءها نقاعة الحنا ولو كان

تخلها رؤس الشياطين قالت

هذه الترجمة ضمن ترجمة وذلك قبل اثني عشر بابا وتقدم شرح الحديث أيضا (قوله ما

تكرير الدعاء) ذكر فيه حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم طبع بضم الطاء أى سحر وقد

تقدم شرحه في أو آخر كتاب الطب وأخرج أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان من حديث ابن

مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعجبه أن يدعو ثلاثا أو يستغفر ثلاثا وتقدم في

الاستمذان حديث أنس كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا (قوله زاد عيسى بن يونس والليث بن

سعد عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت سحر النبي صلى الله عليه وسلم فدعا ودعا وساق الحديث)

كذا لا أكثر وسقط كل ذلك لأبي زيد المروزي ورواية عيسى بن يونس تقدمت موصولة في الطب

مع شرح الحديث وهو المطابق للترجمة بخلاف رواية أنس بن عياض التي أوردها في الباب فليس

فيها تكرير الدعاء ووقع عند مسلم من رواية عبيد الله بن غير عن هشام في هذا الحديث فدعا ثم

دعا ثم دعا وتقدم ترجمته ذلك وتقدم الكلام على طريق الليث في صفة ابليس من بدء الخلق

(قوله ما الدعاء على المشركين) كذا أطلق هنا وقيدته في الجهاد بالهزنية والزلزلة

وذكر فيه أحاديث \* الأول (قوله وقال ابن مسعود اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف) وهذا

طرف من حديث تقدم موصولا في كتاب الاستسقاء وتقدم شرحه هناك \* الثاني (قوله وقال

اللهم عليك بأبي جهل) أي باهلا كه وسقط هذا التعليق من رواية أبي زيد وهو طرف من حديث

ابن مسعود أيضا في قصة سلى الجزور التي ألقاها أشقى القوم على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم وقد

تقدم موصولا في الطهارة وهو رابع الأحاديث المذكورة في الترجمة التي أشرت إليها آنفا في كتاب

الجهاد \* الثالث (قوله وقال ابن عمر دعا النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة وقال اللهم العن فلانا

وفلانا حتى أنزل الله عز وجل ليس لك من الأمر شيء) هذا أيضا طرف من حديث تقدم موصولا

في غزوة أحد وفي تفسير آل عمران وتقدم شرحه وتسمية من أبهم من المدعو عليهم \* الحديث

الرابع (قوله حدثنا ابن سلام) هو محمد بن أبي خالد اسمه اسمعيل وابن أبي أوفى هو عبد الله (قوله

على الأحزاب) تقدم المراد به قريبا وسريع الحساب أي سريع فيه أو المعنى أن محجي الحساب

فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرها عن البئر فقلت يا رسول الله فهل أخرجته قال أما أنا فقد شفاني الله وكرهت أن أثير على

الناس شرًا زاد عيسى بن يونس والليث بن سعد عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا ودعا

وساق الحديث \* (باب الدعاء على المشركين) \* وقال ابن مسعود قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أعني عليهم بسبع كسبع

يوسف وقال اللهم عليك بأبي جهل وقال ابن عمر دعا النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة وقال اللهم العن فلانا وفلانا حتى أنزل الله

عز وجل ليس لك من الأمر شيء \* حدثنا ابن سلام أخبرنا وكيع عن ابن أبي خالد قال سمعت ابن أبي أوفى رضي الله عنهما قال دعا

رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأحزاب فقال اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الأحزاب اهزمهم وزلزلهم \* حدثنا

معاذ بن فضالة حدثنا هشام عن يحيى عن أبي سلة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قال سمع الله لمن حمده في الركعة

الأخرة من صلاة العشاء فقمت اللهم أنج عياش بن أبي ربيعة اللهم أنج الوليد بن الوليد اللهم أنج سلمة بن هشام اللهم أنج المستضعفين

من المؤمنين اللهم اشد وطأنك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف \* حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا أبو الاحوص

عن عاصم عن أنس رضي الله عنه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية يقال لهم القراء فاصيبوا فخار يايت النبي صلى الله عليه

وسلم وجد على شيء ما وجد عليهم فقمت شهرًا في صلاة الفجر ويقول ان عصية عصت الله ورسوله \* حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا

هشام أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كانت اليهود يملون على النبي صلى الله عليه وسلم تقول

السام عليكم فنظنت عائشة رضي الله عنها إلى قولهم فقالت عليكم السام واللعنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم مهلا يا عائشة

سريع وتقدم شرح الحديث مستوفى في باب لا تتموا لقاء العدو من كتاب الجهاد \* الحديث الخامس حديث أبي هريرة في الدعاء في القنوت للمستضعفين من المسلمين وفيه اللهم أشدد وطأتك على مضر أى خذهم بشدة وأصلها من الوطء بالقدم والمراد الإهلاك لأن من يطأ على الشيء برجله فقد استقصى في هلاكه والمراد بمضر القبيلة المشهورة التي منها جميع بطون قيس وقريش وغيرهم وهو على حذف مضاف أى كفار مضر وقد تقدم في الجهاد أنه يشرح في المغازي فلم يتهى بذلك فشرح في تفسير سورة النساء وقوله فيه اللهم أنج سلمة بن هشام نقل ابن التين عن الداودي أنه قال هو عم أبي جهل قال فعلى هذا فاسم أبي جهل هشام واسم جده هشام (قلت) وهو خطأ من عدة أوجه فإن اسم أبي جهل عمرو واسم أبيه هشام وسلمة أخوه بلا خلاف بين أهل الأخبار في ذلك فلعله كان فيه فاسم أبي أبي جهل فيستقيم لكن قوله وسلمة عم أبي جهل خطأ فراجع الخطأ \* الحديث السادس حديث أنس بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية يقال لهم القراء الحديث وقد تقدم شرحه في غزوة بدر معونة من كتاب المغازي وقوله وجد من الوجد بفتح ثم سكون أى حزن \* الحديث السابع حديث عائشة كانت اليهود يسلمون وقد تقدم شرحه في كتاب الاستئذان \* الحديث الثامن حديث علي كرام الله تعالى في تفسير سورة البقرة وأشرت إلى اختلاف العلماء في الصلاة الوسطى وبلغته إلى عشرين قولاً وقد تعسف أبو الحسن بن القصار في تأويله فقال انما تسمية العصر وسطى يختص بذلك اليوم لانهم شغلوا عن الظهر والعصر والمغرب فكانت العصر بالنسبة إلى الثلاثة التي شغلوا عنها وسطى لأن المراد بالوسطى تفسير ما وقع في سورة البقرة (قلت) وقوله في هذه الرواية وهي صلاة العصر حرم الكرماني بانه مدرج في الخبر من قول بعض رواة وفيه نظر فقد تقدم في الجهاد من رواية عيسى بن يونس وفي المغازي من رواية روح بن عباد وفي التفسير من رواية يزيد بن هرون ومن رواية يحيى بن سعيد كلهم عن هشام ولم يقع عنده ذكر صلاة العصر عن أحد منهم إلا أنه وقع في المغازي إلى ان غابت الشمس وهو مشعر بانها العصر وأخرجه مسلم من رواية أبي أسامة ومن رواية المعتمر بن سليمان ومن رواية يحيى بن سعيد ثلاثهم عن هشام كذلك ولكن لفظ شغلوا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر وكذا أخرجه من طريق شبيب بن شكل عن علي ومن طريق مرة عن عبد الله بن مسعود مثله سواء وأصرح من ذلك ما أخرجه من حديث حذيفة مرفوعاً شغلوا عن صلاة العصر وهو ظاهر في أنه من نفس الحديث وقوله في السند حدثنا الانصاري يزيد محمد بن عبد الله بن المثنى القاضي وهو من شيوخ البخاري ولكن ربما أخرجه عنه بواسطة كذا الذي هنا وقوله حدثنا هشام بن حسان يرحم قول من قال في الرواية التي مضت في الجهاد من طريق عيسى بن يونس حدثنا هشام أنه ابن حسان وقد كنت ظننت انه الدست وأنى وردت على الأصلي حيث حرم بانه ابن حسان ثم نقل تضعيف هشام بن حسان يرحم رد الحديث فضعفته هناك ثم وقفت على هذه الرواية فرجعت عما ظننته لكن أجب الآن عن تضعيفه لهشام بن حسان وان تكلم فيه بعضهم من قبل حفظه لكن لم يضعفه بذلك أحد مطلقاً بل بقيه بعض شيوخهم وافقوا على انه ثبت في الشيخ الذي حدث عنه بحديث الباب وهو محمد بن سيرين قال سعيد بن أبي عروبة

ان الله تعالى يحب الرفق في  
الامر كله فقالت يا بني الله  
اولم تسمع ما يقولون قال اولم  
تسمعي اني ارد ذلك عليهم  
فأقول عليكم\* حدثنا محمد بن  
المثنى قال حدثنا الانصاري  
حدثنا هشام بن حسان  
حدثنا محمد بن سيرين حدثنا  
عبيدة حدثنا علي بن ابي  
طالب رضي الله عنه قال كنا  
مع النبي صلى الله عليه وسلم  
يوم الخندق فقال ملا الله  
قبورهم ويوتهم ناراً كما  
شغلونا عن الصلاة الوسطى  
حتى غابت الشمس وهي  
صلاة العصر\* (باب الدعاء  
للمشركين)\* حدثنا علي  
حدثنا سفيان حدثنا  
أبو الزناد عن الأعرج عن  
أبي هريرة رضي الله عنه قال  
قدم الطقييل بن عمرو على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال يا رسول الله ان دوسا  
قد عصت وأبت فادع الله  
عليها فظن الناس أنه  
يدعو عليهم فقال اللهم  
اهد دوسا وأنت بهم\* (باب  
قول النبي صلى الله عليه  
وسلم اللهم اغفر لي  
ما قدمت وما أخرت)\*  
حدثني محمد بن بشار حدثنا  
عبد الملك بن الصباح حدثنا  
شعبة عن أبي اسحق عن  
ابن أبي موسى عن أبيه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم

ما كان أحداً حفظ عن ابن سيرين من هشام وقال يحيى القطان هشام بن حسان ثقة في محمد بن  
سيرين وقال أيضاً هو أحب إلى ابن سيرين من عاصم الاحول وخالد الحذاء وقال علي بن  
الدين كان يحيى القطان يضع حديث هشام بن حسان عن عطاء وكان أصحابنا يثبتونه قال  
وأما حديثه عن محمد بن سيرين فصحيح وقال يحيى بن معين كان ينفي حديثه عن عطاء وعن  
عكرمة وعن الحسن (قلت) قد قال أحمد ما يكاد ينكر عليه شيء الا ووجدت غيره قد حدث  
به اما أيوب واما عوف وقال ابن عدي أحاديثه مستقيمة ولم أرفها شيئاً منكراً انتهى وليس له في  
الصحيحين عن عطاء شيء وله في البخاري شيء يسير عن عكرمة وتوابع عليه والله اعلم (قوله)  
باب الدعاء للمشركين تقدمت هذه الترجمة وحديث أبي هريرة فيها في كتاب الجهاد  
لكن زاد بالهدى لبيان لفهم وقد تقدم شرحه هناك وذكر وجه الجمع بين الترجمتين  
الدعاء على المشركين والدعاء للمشركين وانه باعتبارين وحكي ابن بطلان ان الدعاء للمشركين  
ناسخ للدعاء على المشركين ودليله قوله تعالى ليس لك من الامر شيء قال والاكثر على أن لا نسخ  
وان الدعاء على المشركين جائز وانما انتهى عن ذلك في حق من يرجي قائلتهم ودخولهم في الاسلام  
ويحتل في التوفيق بينهما ان الجواز حيث يكون في الدعاء ما يقتضي زجرهم عن تماديهم على  
الكفر والمنع حيث يقع الدعاء عليهم بالهلاك على كفرهم والتقييد بالهداية يرشد الى أن المراد  
بالمغفرة في قوله في الحديث الآخر اغفر لقومي فانهم لا يعلمون العفو عما جنوه عليه في نفسه  
لا محذور فيهم كلها لان ذنب الكفر لا يعصى أو المراد بقوله اغفر لهم اهدهم الى الاسلام الذي تصح  
معه المغفرة أو المعنى اغفر لهم ان الملو والله اعلم (قوله) قول النبي صلى الله  
عليه وسلم اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت كذا ترجم به من الخبر وهذا القدر منه يدخل فيه  
جميع ما اشتمل عليه لان جميع ما ذكر فيه لا يخلو عن أحد الامرين (قوله) عبد الملك بن الصباح  
ماله في البخاري سوى هذا الموضع وقد أورد طريق معاذ عن معاذ عن شعبة عقبه اشارة الى أنه لم  
ينفرد به وعكس مسلم فصد بطريق معاذ ثم أتبعه بطريق عبد الملك هذا قال أبو حاتم الرازي  
عبد الملك بن الصباح صالح (قلت) وهي من الفاظ التوثيق لكنهما من الرتبة الاخيرة عند ابن أبي  
حاتم وقال ان من قيل فيه ذلك يكتب حديثه للاعتبار وعلى هذا فليس عبد الملك بن الصباح  
من شرط الصحيح لكن اتفاق الشيخين على التخريج له يدل على أنه أرفع رتبة من ذلك ولا سيما  
وقد تابعه معاذ بن معاذ وهو من الأثبات ووقع في الارشاد للعليل عبد الملك بن الصباح الصنعاني  
عن مالك منهم بسرقه الحديث حكاه الذهبي في الميزان وقال هو المسمى بصري صدوق خرج له  
صاحب الصحيح انتهى والذي يظهر لي انه غير المسمى فان الصنعاني آمان صنعا المين أو  
صنعا دمشق وهذا بصري قطعاً فافترقا (قوله) عن أبي اسحق هو السبيعي (قوله) عن ابن أبي  
موسى هكذا جاء بهما في رواية عبد الملك وهكذا أورده الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان  
والقاسم بن زكريا كلاهما عن محمد بن بشار شيخ البخاري فيه وأخرجه ابن حبان في النوع  
الثاني عشر من القسم الخامس من صحيحه عن عمر بن محمد بن بشار حدثنا عبد الملك بن الصباح  
المسمى فذكره وصماه معاذ عن شعبة فقال في روايته عن أبي بردة عن أبي موسى عن أبيه (قوله)  
وقال عبيد الله بن معاذ الى آخره) أخرجه مسلم بصريح الحديث فقال حدثنا عبيد الله بن معاذ

انه كان يدعو بهذا الدعاء  
رب اغفر لي خطيئتي وجهلي  
واسرافي في أمري كله وما  
أنت أعلم به مني اللهم  
اغفر لي خطاياي وعمدي  
وجهلي وجددي وكل ذلك عندي  
اللهم اغفر لي ما قدمت وما  
أخرت وما أسررت وما أعلنت  
أنت المقدم وأنت المؤخر

وكذا قال الاسماعيلي حدثنا الحسن بن سفيان حدثنا عبيد الله بن معاذ به وأشار الاسماعيلي الى  
أن في السند عله أخرى فقال سمعت بعض الحفاظ يقول ان أبا اسحق لم يسمع هذا الحديث من  
أبي بردة وإنما سمعه من سعيد بن أبي بردة عن أبيه (قلت) وهذا تعليل غير قاض فان شعبة كان  
لا يروى عن أحد من المدلسين الا ما يتحقق أنه سمعه من شيخه (قوله في الطريق الثالثة  
اسرائيل حدثنا أبو اسحق عن أبي بكر بن أبي موسى وأبي بردة أحسبه عن أبي موسى الأشعري)  
لم أجد طريق اسرائيل هذه في مستخرج الاسماعيلي وضافت على أبي نعيم فأورد هاهنا من طريق  
البخاري ولم يستخرجها من وجه آخر وأفاد الاسماعيلي أن شريكاً وأشعث وقيس بن الربيع  
رووه عن أبي اسحق عن أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه وقد وقعت لي طريق اسرائيل من وجه  
آخر أخرجه أبو محمد بن صاعد في فوائده عن محمد بن عمرو الهروي عن عبيد الله بن عبد المجيد  
الذي أخرجه البخاري من طريقه بسنده وقال في روايته عن أبي بكر وأبي بردة ابني أبي موسى عن  
أبيهما ولم يشك وقال غريب من حديث أبي بكر بن أبي موسى (قلت) واسرائيل هو ابن يونس بن  
أبي اسحق وهو من أثبت الناس في حديث جده \* (تنبية) \* حكى الكرماني أن في بعض نسخ  
البخاري وقال عبد الله بن معاذ بالتكبير (قلت) وهو خطأ محض وكذا حكى ان في بعض النسخ  
من طريق اسرائيل عبد الله بن عبد المجيد بتأخير الميم وهو خطأ أيضاً وهذا هو أبو علي الحنفي  
مشهور من رجال الصحيحين (قوله انه كان يدعو بهذا الدعاء) لم أرفق شيء من طريقه محل الدعاء  
بذلك وقد وقع معظم آخره في حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول في صلاة الليل  
وقد تقدم بيانه قبل ووقع أيضاً في حديث علي عند مسلم انه كان يقول في آخر الصلاة واختلفت  
الرواية هل كان يقول قبل السلام أو بعده ففي رواية لمسلم ثم يكون من آخر ما يقول بين التشهد  
والسلام اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت ما أسررت وما أسرفت وما أعلنت وما أنت أعلم  
به مني أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت وفي رواية له وإذا سلم قال اللهم اغفر لي ما قدمت  
الى آخره ويجمع بينهما يحمل الرواية الثانية على ارادة السلام لان مخرج الطريقين واحد  
وأورده ابن حبان في صحيحه بلفظ كان اذا فرغ من الصلاة وسلم وهذا ظاهر في أنه بعد السلام  
ويحتمل انه كان يقول ذلك قبل السلام وبعده وقد وقع في حديث ابن عباس نحو ذلك كما بينته  
عند شرحه (قوله رب اغفر لي خطيئتي) الخطيئة الذنب يقال خطيئاً ويخطئ ويحوز تسهيل الهمزة  
فيقال خطيئة بالتشديد (قوله وجهلي) الجهل ضد العلم (قوله واسرافي في أمري كله) الاسراف  
مجاوزه الحد في كل شيء قال الكرماني يحتمل أن يتعلق بالاسراف فقط ويحتمل ان يتعلق  
بجميع ما ذكر (قوله اغفر لي خطاياي وعمدي) وقع في رواية الكشميني في طريق اسرائيل  
خطيئاً وكذا أخرجه البخاري في الادب المفرد بالسند الذي في الصحيح وهو المناسب لذلك العمد  
ولكن جمهور الرواة على الاول والخطا يجمع خطيئة وعطف العمد عليه من عطف الخاص  
على العام فان الخطيئة أعم من أن تكون عن خطأ وعن عمد وهو من عطف أحد العاملين على  
الآخر (قوله وجهلي وجددي) وقع في مسلم اغفر لي هزلي وجددي وهو أنسب والجذب كسر الجيم  
ضد الهزل (قوله وكل ذلك عندي) أي موجوداً ويمكن (قوله اللهم اغفر لي ما قدمت الخ) تقدم  
سر المراد به وبيان تأويله (قوله أنت المقدم وأنت المؤخر) في رواية مسلم اللهم أنت المقدم الخ

(قوله وأنت على كل شيء قدير) في حديث على الذي أشرت إليه قبل لا اله الا أنت بدل قوله وأنت على كل شيء قدير قال الطبري بعد أن استشكل صدور هذا الدعاء من النبي صلى الله عليه وسلم مع قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ما حصله انه صلى الله عليه وسلم امتثل ما أمره الله به من تسبيحه وسؤاله المغفرة إذ اجاء نصر الله والفتح قال وزعم قوم ان استغفاره عما يقع بطريق السهو والغفلة أو بطريق الاجتهاد مما لا يصادف ما في نفس الامر وتعقب بأنه لو كان كذلك للزم منه أن الانبياء يؤخذون بعمل ذلك فيه ك يكون أشد حالاً من أمهم وأجيب بالتزامه قال المحاسبى الملائكة والانبياء أشد الله خوفاً من دونهم وخوفهم خوف اجلال واعظام واستغفارهم من التقصير لا من الذنب المحقق وقال عياض يحتمل ان يكون قوله اغفر لى خطيئتي وقوله اغفر لى ما قدمت وما أخرت على سبيل التواضع والاستكانة والخضوع والشكر لربه ما علم أنه قد غفر له وقيل هو محمول على ما صدر من غفلة أو سهو وقيل على ما مضى قبل النبوة وقال قوم وقوع الصغيرة جائز منهم فيكون الاستغفار من ذلك وقيل هو مثل ما قال بعضهم في آية الفتح ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك أى من ذنب آدم وما تأخر أى من ذنوب أمك وقال القرطبي في المنهمم وقوع الخطيئة من الانبياء جائز لانهم ك كفلقون فينا فون وقوع ذلك ويتعذرون منه وقيل قاله على سبيل التواضع والخضوع لحق الربوبية ليقضى به في ذلك \* (تكميل) \* نقل الكرماني تبعاً لمغلطاي عن القرافي ان قول القائل في دعائه اللهم اغفر لجميع المسلمين دعاء بالجمال لان صاحب الكبيرة قد يدخل النار ودخل النار في الغفران وتعقب بالمنع وان المنافي للغفران الخلود في النار وأما الاخراج بالسناعة أو العفو فهو غفران في الجملة وتعقب أيضاً بالمعارضة بقول نوح عليه السلام رب اغفر لى ولوالدى ولمن دخل بيتي مؤمناً وللمؤمنين والمؤمنات وقول ابراهيم عليه السلام رب اغفر لى ولوالدى وللمؤمنين والمؤمنات والحساب بان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بذلك في قوله تعالى واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات والتحقيق ان السؤال بلفظ التعميم لا يستلزم طلب ذلك لكل فرد بطريق التعمين فلعل مراد القرافي منع ما يشعر بذلك لamenع أصل الدعاء بذلك ثم لا يظهر لى مناسبة ذكر هذه المسئلة في هذا الباب والله أعلم ﴿قوله﴾ ب الدعاء في الساعة التي في يوم الجمعة) أى التي ترجى فيها اجابة الدعاء وقد ترجم في كتاب الجمعة باب الساعة التي في يوم الجمعة ولم يذكر في البابين شيئاً يشعر بتعيينها وقد اختلف في ذلك ك كثيرا واقتصر الخطابي منها على وجهين أحدهما انها ساعة الصلاة والاخر انها ساعة من النهار عند دخول الشمس للغروب وتقدم سياق الحديث في كتاب الجمعة من طريق الاعرج عن أبي هريرة بلفظ فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلى يسأل الله شيئاً الا أعطاه اياه وأشار به يد يلقها وقد ذكرت شرحه هناك واستوعبت الخلاف الوارد في الساعة المذكورة فزاد على الاربعين قولاً واتفق لى نظير ذلك في ليلة القدر وقد ظفرت بحديث يظهر منه وجه المناسبة بينهما في العدد المذكور وهو ما أخرجه أحمد وصححه ابن خزيمة من طريق سعيد بن الحرث عن أبي سلمة قال قلت يا أبا سعيد ان أباه هريرة حدثنا عن الساعة التي في الجمعة فقال سألت عنها النبي صلى الله عليه وسلم فقال انى كنت أعلمها ثم أنسيتها كما أنسيت ليلة القدر وفي هذا الحديث إشارة الى أن كل رواية جارية فيها تعيين وقت

وأنت على كل شيء قدير وقال  
عبيد الله بن معاذ حدثنا أبى  
حدثنا شعبة عن أبى اسحق  
عن أبى بردة بن أبى موسى  
عن أبيه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم نحوه \* حدثنا  
محمد بن المننى حدثنا عبيد  
الله بن عبد المجيد حدثنا  
اسرائيل حدثنا أبو اسحق  
عن أبى بكر بن أبى موسى  
وأبى بردة أحسبه عن أبى  
موسى الاشعري عن النبي  
صلى الله عليه وسلم انه كان  
يدعو اللهم اغفر لى خطيئتي  
وجهلى واسرافى فى أمرى  
وما أنت أعلم به منى اللهم  
اغفر لى هزلتى وجسدى  
وخطيئى وعمدى وكل ذلك  
عندى \* (باب الدعاء في  
الساعة التي في يوم الجمعة) \*  
حدثنا مسدد حدثنا اسمعيل  
ابن ابراهيم أخبرنا أيوب عن  
محمد بن أبى هريرة رضى الله  
عنه قال قال أبو القاسم صلى  
الله عليه وسلم في يوم الجمعة  
ساعة لا يوافقها مسلم وهو  
قائم يصلى

وقال بيده قلنا يقللها يزهدا  
 \* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يستجاب لنا في اليهود ولا يستجاب لهم فينا) \* حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها أن اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك قال وعليكم فقالت عائشة السام عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلا يا عائشة عليك بالرفق وإياك والعنف والتمعش قالت أولم تسمع ما قالوا قال أولم تسمعي ما قلت رددت عليهم فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في \* (باب التأمين) \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال الزهري حدثنا عن سعيد بن المسيب عن أنى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أمن القارئ فامنوا فان الملائكة تؤمن فخن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفرله ما تقدم من ذنبه \* (باب فضل التهليل) \* حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن سمى عن أبي صالح عن أنى هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير

الساعة المذكورة مرفوعا وهم والله أعلم (قوله يسأل الله خيرا) بقيد قوله في رواية الاعرج شيئا وان الفضل المذكور لمن يسأل الخير فيخرج الشر مثل الدعاء بالاثم وقطعة الرحم ونحو ذلك وقوله وقال بيده فيه اطلاق القول على الفعل وقد وقع في رواية الاعرج وأشار بيده (قوله قلنا يقللها يزهدا) يحتمل أن يكون قوله يزهدا وقع تأكيده القول يقللها والى ذلك أشار الخطابي ويحتمل أن يكون قال أحد اللفظين فجمعهما الراوى ثم وجدته عند الاسماعيلي من رواية أبي خيثمة زهير بن حرب يقللها ويرهدا فجمع بينهما وهو عطف تأكيد وقد أخرجه مسلم عن زهير بن حرب عن اسمعيل بن مسدد فيه فلم يقع عنده قلنا ولفظه وقال بيده يقللها يزهدا وأخرجه أبو عوانة عن الزعفراني عن اسمعيل بلفظ وقال بيده هكذا فقلنا يزهدا أو يقللها وهذه أوضح الروايات والله أعلم (قوله) **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم يستجاب لنا في اليهود ولا يستجاب لهم فينا) أي لا ندعوا عليهم بالحق وهم يدعون علينا بالظلم ذكر فيه حديث عائشة في قول اليهود السام عليكم وفي قولها لهم السام عليكم واللعنة وفي آخره رددت عليهم فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في ولمسلم من حديث جابر وأنا نجاب عليهم ولا يجابون علينا ولا جدم من طريق محمد بن الأشعث عن عائشة في نحو حديث الباب فقال له ان الله لا يحب الفحش ولا التفعش قالوا قولا فردناه عليهم فلم يضرنا شيء ولمهم الى يوم القيامة وقد تقدم شرحه في كتاب الاستئذان وفيه بيان الاختلاف في المراد بذلك ويستفاد منه ان الداعي اذا كان ظالما على من دعا عليه لا يستجاب دعاءه ويؤيده قوله تعالى وما دعاء الكافرين الا في ضلال وقوله هنا وإياك والعنف بضم العين ويجوز كسرهما وقحها وهو ضد الرفق (قوله) **باب** (التأمين) يعني قول أمين عقب الدعاء ذكر فيه حديث أبي هريرة اذا أمن القارئ فامنوا وقد تقدم شرحه في كتاب الصلاة والمراد بالقارئ هنا الامام اذا قرأ في الصلاة ويحتمل أن يكون المراد بالقارئ أعظم من ذلك وورد في التأمين مطلقا حديث منها حديث عائشة مرفوعا ما حسدكم اليهود على شيء ما حسدكم على السلام والتأمين رواه ابن ماجه وصححه ابن خزيمة وأخرجه ابن ماجه أيضا من حديث ابن عباس بلفظ ما حسدكم على أمين فأكثروا من قول أمين وأخرج الحاكم عن حبيب بن مسلمة الفهري سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يجتمع ملائمة يدعو بعضهم ويؤمن بعضهم الا أجابهم الله تعالى ولا ي داود من حديث أنى زهير الفهري قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم على رجل قد ألح في الدعاء فقال أوجب ان ختم فقال باي شيء قال بأمين فأنا له الرجل فقال يا فلان اختم بأمين وأبشروا كان أبو زهير يقول أمين مثل الطابع على الصحيفة وقد ذكرت في باب جهر الامام بالتأمين في كتاب الصلاة ما في أمين من اللغات والاختلاف في معناها فاغنى عن الاعادة (قوله) **باب** فضل التهليل) أي قول لا اله الا الله وسماي بعد باب شيء مما يتعلق بذلك (قوله عن مالك عن سمى) بمهمة مصغرة وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبة في مسنده عن زيد بن الحباب عن مالك حدثني سمى مولى أبي بكر أخرجه ابن ماجه وفي رواية عبد الله بن سعيد عن أبي هند عن سمى مولى أبي بكر بن عبد الرحمن ابن الحرث (قوله عن أبي صالح) هو السمان (قوله عن أبي هريرة) في رواية عبد الله بن سعيد انه سمع أبا هريرة (قوله من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير)

هكذا في أكثر الروايات وورد في بعضها زيادة يحيى ويميت وفي أخرى زيادة بيده الخير وسأذكر من زاد ذلك **(قوله مائة مرة)** في رواية عبد الله بن يوسف عن مالك الماضية في بدء الخلق في يوم مائة مرة وفي رواية عبد الله بن سعيد إذا أصبح وثله في حديث أبي أمامة عند جعفر الفريابي في الذكر ووقع في حديث أبي ذر تقييده بأن ذلك في دبر صلاة الفجر قبل أن يتكلم لكن قال عشر مرات وفي سندهما شهر بن حوشب وقد اختلف عليه وفيه مقال **(قوله كانت له)** في رواية الكشميهني من طريق عبد الله بن يوسف الماضية كان بالتدكير أي القول المذكور **(قوله عدل)** بفتح العين قال الفراء العدل بالفتح ما عدل الشيء من غير جنسه وبالكسر المثل **(قوله عشر رقاب)** في رواية عبد الله بن سعيد عدل رقبة وبوافقه رواية مالك حديث البراء بلفظ من قال لا اله الا الله وفي آخره عشر مرات كن له عدل رقبة أخرجه النسائي وصححه ابن حبان والحاكم ونظيره في حديث أبي أيوب الذي في الباب كما سيأتي التبيين عليه وأخرج جعفر الفريابي في الذكرك من طريق الزهري أخبرني عكرمة بن محمد الدؤلي أن أباه ريرة قال من قالها فله عدل رقبة ولا تجزوا أن تستكثر وأمن الرقاب ومثله رواية سهيل بن أبي صالح عن أبيه لكنه خالف في صحابه فقال عن أبي عياش الزرقى أخرجه النسائي **(قوله وكتب)** في رواية الكشميهني وكتب بالتدكير **(قوله وكانت له حرز من الشيطان)** في رواية عبد الله بن سعيد وحفظ يومه حتى يمسي وزاد ومن قال مثل ذلك حين يمسي كان له مثل ذلك ومثل ذلك في طرق أخرى يأتي التبيين عليها بعد **(قوله ولم يأت أحدنا بفضل مما جاء)** كذا هنا وفي رواية عبد الله بن يوسف مما جاء به **(قوله)** الرجل عمل أكثر منه في حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده لم يجيء أحدنا بفضل من عمله الا من قال أفضل من ذلك أخرجه النسائي بسند صحيح الى عمرو والاستثناء في قوله الرجل منقطع والتقدير لكن رجل قال أكثر مما قاله فانه يزيد عليه ويجوز أن يكون الاستثناء متصلا **(قوله حدثنا عبد الله بن محمد)** هو المسندي وعبد الملك بن عمرو وهو أبو عامر العقدي بفتح المهملة والقاف مشهور بكنيته أكثر من اسمه وعمربن أبي زائدة اسم أبيه خالد وقيل ميسرة وهو أخو زكريا بن أبي زائدة وزكريا أكثر حديثا منه وأشهر **(قوله عن أبي اسحق)** هو السبيعي تابعي صغير وعمرو بن ميمون هو الاودي تابعي كبير مخضرم أدرك الجاهلية **(قوله من قال عشر)** كان كن أعنت رقبة من ولد اسمعيل هكذا ذكره البخاري مختصرا وساقه مسلم عن سليمان بن عبيد الله الغيلاني والاسماعيلي من طريق علي بن مسلم قال حدثنا أبو عامر بالسند المذكور ولفظه من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كن أعنت أربعة أنفس من ولد اسمعيل وهكذا أخرجه أبو عوانة في صحيحه من طريق روح بن عباد ومن طريق عمرو بن عاصم فرقهما قال حدثنا عمر بن أبي زائدة فذكر مثله سواء **(قوله قال عمر)** كذا لا يدرى منسوب وغيره عمر بن أبي زائدة وهو الراوي المذكور في أول السند **(قوله وحدثنا عبد الله بن أبي السفر)** بفتح المهملة والفاء وسكن بعض المغاربة الفاء وهو خطأ وهو معطوف على قوله عن أبي اسحق وقد أوضح ذلك مسلم والاسماعيلي في روايتهما المذكورة فاعاد مسلم السند من أوله الى عمر بن أبي زائدة قال حدثنا عبد الله بن أبي السفر فذكره وكذا وقع عند أحمد عن روح بن عباد وعند أبي عوانة من روايته واقتصر على الموصول

مائة مرة كانت له عدل  
عشر رقاب وكتب  
له مائة حسنة ومحبت عنه  
مائة سنة وكانت له حرز  
من الشيطان يومه ذلك حتى  
يمسي ولم يأت أحدنا بفضل  
مما جاء الرجل عمل أكثر  
منه \* حدثنا عبد الله  
ابن محمد حدثنا عبد الملك بن  
عمرو حدثنا عمر بن أبي زائدة  
عن أبي اسحق عن عمرو بن  
ميمون قال من قال عشر  
كان كن أعنت رقبة من ولد  
اسمعيل \* قال عمرو وحدثنا  
عبد الله بن أبي السفر عن  
الشعبي عن الربيع بن خثيم



في رواية عمرو بن عاصم المذكورة عن الشعبي عن الربيع بن خثيم عجة ومثلثة مصغر (قوله  
 مثله) أي مثل رواية أبي اسحق عن عمرو بن ميمون الموقوفة وحاصل ذلك أن عمر بن أبي زائدة  
 أسنده عن شيخين أحدهما عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون موقوفا والثاني عن عبد الله بن أبي  
 السفر عن الشعبي عن الربيع عن عمرو بن ميمون عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي أيوب مرفوعا  
 \* (تنبيه) \* وقع قوله قال عمرو حدثنا عبد الله بن أبي السفر إلى آخره مؤخرا في رواية أبي ذر عن  
 التعليق عن موسى وعن اسمعيل وعن آدم وعن الأعمش وحسين وقدم هذه التعاليق كلها على  
 الطريق الثانية لعمر بن أبي زائدة فصار ذلك مشكلا لا يظهر منه وجه الصواب ووقع قوله وقال  
 عمر بن أبي زائدة مقدما معقبًا بروايته عن أبي اسحق عند غير أبي ذر في جميع الروايات عن القبري  
 وكذا في رواية إبراهيم بن معقل النسي عن البخاري وهو الصواب ويؤيد ذلك رواية الأسماعيلي  
 ورواية أبي عوانة المذكورتان (قوله وقال إبراهيم بن يوسف عن أبيه) هو ابن أبي اسحق  
 السبيعي (عن أبي اسحق) هو جد إبراهيم بن يوسف (قوله حدثني عمرو بن ميمون الخ)  
 أفادت هذه الرواية التصريح بتحديث عمرو لابن أبي اسحق وأفادت زيادة ذكر عبد الرحمن بن أبي  
 ليلى وأبي أيوب في السند (قوله وقال موسى حدثنا وهيب الخ) مرفوعا وصله أبو بكر بن  
 أبي خيثمة في ترجمة الربيع بن خثيم من تاريخه فقال حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب بن  
 خالد عن داود بن أبي هند عن عامر الشعبي فذكره ولفظه كان له من الأجر مثل من أعتق أربعة  
 أنفس من ولد اسمعيل وقد أخرجه جعفر بن الزبير عن رواة خالد الطحان عن داود بن أبي هند  
 بسنده لكن لفظه كان له عدل رقبة أو عشر رقاب ثم أخرجه من طريق عبد الوهاب بن عبد  
 الحميد عن داود قال مثله ومن طريق محمد بن أبي عدي ويزيد بن هرون كلاهما عن داود نحوه  
 وأخرجه النسائي من رواية يزيد وهو عند أحمد عن يزيد بلفظ كن له كعدل عشر رقاب وأخرجه  
 الأسماعيلي من طريق خلف بن راشد قال وكان ثقة صاحب سنة عن داود بن أبي هند مثله وزاد  
 في آخره قال قلت من حدثك قال عبد الرحمن قلت لعبد الرحمن من حدثك قال أبو أيوب عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكر فيه الربيع بن خثيم ورواية وهيب تؤيد رواية عمر بن أبي زائدة  
 وإن كان اختصر القصة فإنه وافقه في رفعه وفي كون الشعبي رواه عن عبد الرحمن بن أبي ليلى  
 عن أبي أيوب (قوله وقال اسمعيل عن الشعبي عن الربيع بن خثيم قوله) اسمعيل هو ابن أبي خالد  
 واقتصار البخاري على هذا القدر يوهيهم أنه خالف داود في وصله وليس كذلك وإنما أراد أنه جاء  
 في هذه الطريق عن الربيع من قوله ثم لما سئل عنه وصله وليس كذلك وقد وقع لنا ذلك واضحا في  
 زيادات الزهد لابن المبارك ورواية الحسين بن الحسين المروزي قال الحسين حدثنا المعتمر بن  
 سليمان سمعت اسمعيل بن أبي خالد يحدث عن عامر هو الشعبي سمعت الربيع بن خثيم يقول من  
 قال لا إله إلا الله فذكره بلفظ فهو عدل أربع رقاب فقلت عن ترويه فقال عن عمرو بن  
 ميمون فقلت عن عمرو فقلت عن ترويه فقال عن عبد الرحمن بن أبي ليلى فقلت عن عبد الرحمن  
 فقلت عن ترويه فقال عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذا أخرجه جعفر بن الزبير  
 من رواية خالد الطحان عن اسمعيل بن أبي خالد عن عامر قال قال الربيع بن خثيم أخبرته أنه  
 من قال فذكره وزاد بعد قوله أربع رقاب يعتقها قلت عن ترويه هذا فذكر مثله لكن ليس

مثله فقلت للربيع ممن  
 سمعته فقال من عمرو بن  
 ميمون فأثبت عمرو بن ميمون  
 فقلت ممن سمعته فقال من  
 ابن أبي ليلى فأثبت ابن أبي  
 ليلى فقلت ممن سمعته فقال  
 من أبي أيوب الانصاري  
 يحدثه عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم وقال إبراهيم بن  
 يوسف عن أبيه عن أبي  
 اسحق حدثني عمرو بن ميمون  
 عن عبد الرحمن بن أبي ليلى  
 عن أبي أيوب قوله عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم \* وقال  
 موسى حدثنا وهيب عن  
 داود عن عامر عن عبد  
 الرحمن بن أبي ليلى عن أبي  
 أيوب عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم \* وقال اسمعيل عن  
 الشعبي عن الربيع بن  
 خثيم قوله



فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن طريق عبدة بن سليمان عن اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي سمعت الربيع بن خثيم يقول من قال فذ كره دون قوله بعتة فافقت له عن تروى هذا فذ كره وكذا أخرجه النسائي عن رواية يعلى بن عبيد عن اسمعيل مثله سواء وذكر الدارقطني أن ابن عيينة ويزيد بن عطاء ومحمد بن اسحق ويحيى بن سعيد الاموي ورواه عن الربيع بن خثيم كما قال يعلى بن عبيد وان علي بن عاصم رفعه عن اسمعيل وأخرجه الاسماعيلي من طريق محمد بن اسحق عن اسمعيل عن جابر سمعت الربيع بن خثيم يقول فذ كره قال قلت فمن أخبرك قال عمرو بن ميمون قال فلقمت عمرا فقلت ان الربيع روى لي عنك كذا وكذا أفأنت أخبرته قال نعم قلت من أخبرك قال عبد الرحمن فذكر ذلك الخ (قوله وقال آدم حدثنا شعبة الخ) هكذا للاكثر ووقع عند الدارقطني ان البخاري قال فيه حدثنا آدم وكذا رويناه في نسخة آدم بن أبي أياس عن شعبة رواية القلانسي عنه وكذا أخرجه النسائي من رواية محمد بن جعفر والاسماعيلي من رواية معاذ بن معاذ كلاهما عن شعبة بسنده المذكور وساقا المتن ولفظه ما عن عبد الله هو ابن مسعود قال لأن أقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث وفيه أحب الى من ان اعتق أربع رقاب وأخرجه النسائي من طريق منصور بن المعتمر عن هلال بن يساف عن الربيع وحده عن عبد الله بن مسعود قال من قال فذ كره مثله لكن زائده الخير وقال في آخره كان له عدل أربع رقاب من ولد اسمعيل (قوله وقال الاعمش وحصين عن هلال عن الربيع عن عبد الله قوله) امار رواية الاعمش فوصلها النسائي من طريق وكيع عنه ولفظه عن عبد الله بن مسعود قال من قال اشهد أن لا اله الا الله وقال فيه كان له عدل أربع رقاب من ولد اسمعيل واما رواية حصين وهو ابن عبد الرحمن فوصلها محمد بن فضيل في كتاب الدعاء له حدثنا حصين بن عبد الرحمن فذ كره ولفظه قال عبد الله من قال اول النهار لا اله الا الله فذ كره بلفظ كن له كعدل أربع محررين من ولد اسمعيل قال فذ كره لابراهيم يعني النخعي فزاد فيه بيده الخير وهكذا أخرجه النسائي من طريق محمد بن فضيل ورويناها بهلوفي فوائد أبي جعفر بن البختری من طريق علي بن عاصم عن حصين ولفظه عن هلال قال ما قعد الربيع بن خثيم الا كان آخر قوله قال ابن مسعود فذ كره وهكذا رواه منصور بن المعتمر عن هلال وقال في آخره كان له عدل أربع رقاب من ولد اسمعيل وزاد فيه بيده الخير ولم يفصل كما فصل حصين أخرجه النسائي من رواية يحيى ابن يعلى عن منصور وأخرجه النسائي أيضا من رواية زائدة عن منصور عن هلال عن الربيع عن عمرو بن ميمون عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن امرأة عن أبي أيوب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله مثل الاول وزاد عشر مرات كن عدل نسمة وهذه الطريق لا تقدر في الاسناد الاول لان عبد الرحمن صرح بأنه سمعه من أبي أيوب كافي رواية الاصيلي وغيره فقلعه كان سمعه من المرأة عنه ثم لقيه فحدثه به أو سمعه منه ثم نبته فيه المرأة (قوله ورواه أبو محمد الحضرمي عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم) كذا لا يذرو وافقه النسفي ولغيرهما وقال أبو محمد الخ وأبو محمد لا يعرف اسمه كما قال الخاء كم أبو أحمد وكان يخدم أبا أيوب وذكر المزي أنه أفلق مولى أبي أيوب وتعقب بأنه مشهور باسمه مختلف في كنيته وقال الدارقطني لا يعرف أبو محمد الا في هذا الحديث وليس لأبي محمد الحضرمي في الصحيح الا هذا الموضع وقد وصله

\* وقال آدم حدثنا شعبة  
حدثنا عبد الملك بن ميسرة  
سمعت هلال بن يساف عن  
الربيع بن خثيم وعمرو بن  
ميمون عن ابن مسعود قوله  
\* وقال الاعمش وحصين  
عن هلال عن الربيع عن  
عبد الله قوله ورواه أبو محمد  
الحضرمي عن أبي أيوب  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
كان كن أعتق رقبة من ولد  
اسمعيل

الامام أحمد والطبراني من طريق سعيد بن أبي الحريري عن أبي الورد وهو بفتح الواو وسكون  
 الراء اسمه غمامة بن حزن بفتح المهملة وسكون الزاي بعدها نون القشيري عن أبي محمد الحضرمي  
 عن أبي أيوب الأنصاري قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة نزل على فقال لي يا أبا أيوب  
 ألا أعلمك قلت بلى يا رسول الله قال ما من عبد يقول إذا أصبح لا اله الا الله فذكره الا كتب الله له  
 بها عشر حسنة ومحامنه عشر سيئة والا كان له عند الله عدل عشر رقاب محو رين  
 والا كان في الجنة من الشيطان حتى يمسي ولا قالها حين يمسي الا كان كذلك قال فقلت لابي محمد  
 أنت سمعتهم من أبي أيوب قال والله لقد سمعتهم من أبي أيوب وروى أحمد أيضا من طريق عبد الله  
 ابن يعيش عن أبي أيوب رفعه من قال اذا صلى الصبح لا اله الا الله فذكره بلفظ عشر مرات كن  
 كعدل أربع رقاب وكتب له من عشر حسنة ومحى عنه من عشر سيئة ورفع له من عشر  
 درجات وكن له حرسا من الشيطان حتى يمسي واذا قالها بعد المغرب فمثل ذلك وسنده حسن  
 وأخرجه جعفر في الذكرو من طريق أبي رهم السهمي بفتح السهمي المهملة والميم عن أبي أيوب عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح فذكره لسكر زاذجي ويميت وقال فيه كعدل عشر  
 رقاب وكان له مسحة من أول نهاره الى آخره ولم يعمل عملا يومئذ يقهره وان قالهن حين يمسي  
 فمثل ذلك وأخرجه أيضا من طريق القاسم بن عبد الرحمن عن أبي أيوب باخظ من قال غداة فذكر  
 نحوه وقال في آخره وأجاره الله يومه من النار ومن قالها عشية كان له مثل ذلك (قوله قال أبو  
 عبد الله) هو البخاري (والصحيح قول عمرو) كذا وقع في رواية أبي ذر عن المستملي وحده ووقع عنده  
 عمرو بفتح العين ونسبه على أن الصواب عمر بضم العين وهو كما قال وقع عند أبي زيد المروزي في  
 روايته الصحيح قول عبد الملك بن عمرو وقال الدارقطني الحديث حديث ابن أبي السفر عن  
 الشعبي وهو الذي ضبط الاسناد ومراة البخاري ترجيح رواية عمر بن أبي زائدة عن أبي اسحق  
 على رواية غيره عنه وقد ذكره هو من رواه عن أبي اسحق حفيده ابراهيم بن يوسف كما بينته  
 ورواه عن أبي اسحق أيضا حفيده الآخر اسرائيل بن بونس أخرجه جعفر في الذكرو من طريقه  
 عن أبي اسحق فزاد في روايته بين عمرو وعبد الرحمن الربيع بن خثيم ووقفه أيضا ولفظه عنده  
 كان له من الاجر مثل من اعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل ورواه عن أبي اسحق أيضا زهير بن  
 معاوية كذلك أخرجه النسائي من طريقه لكن قال كان أعظم اجر او أفضل والباقى مثل  
 اسرائيل وأخرجه أيضا من رواية زيد بن أبي انيسة عن أبي اسحق لكن لم يذكر عبد الرحمن  
 بين الربيع وأبي أيوب وأخرجه جعفر في الذكرو من طريق أبي الاحوص عن أبي اسحق فقال عن  
 عمرو بن ميمون حدثنا من سمع أبا أيوب فذكره لفظ زهير بن معاوية واختلاف هذه الروايات  
 في عدد الرقاب مع اتحاد المخرج يقتضي الترجيح بينها فالأكثر على ذكر أربعة ويجمع بينه وبين  
 حديث أبي هريرة بذكر عشرة لقولها مائة فيكون مقابل كل عشر مرات رقية من قبل المضاعفة  
 فيكون لكل مر قبل المضاعفة رقية وهي مع ذلك لطلق الرقاب ومع وصف كون الرقية من بني  
 اسمعيل يكون مقابل العشرة من غيرهم أربعة منهم لانهم أشرف من غيرهم من العرب فضلا  
 عن العجم وأما ذكر رقية بالافراد في حديث أبي أيوب فسادوا المحفوظ أربعة كما بينته وجمع  
 القرطبي في المفهم بين الاختلاف على اختلاف احوال الذكروين فقال انما يحصل الثواب

قال أبو عبد الله والصحيح  
 قول عمرو قال الحافظ  
 أبو ذر الهـروى صوابه  
 عمرو هو ابن أبي زائدة قلت  
 وعلى الصواب ذكره أبو  
 عبد الله البخاري في الاصل  
 كما تراه لا عمرو

الجسيم لمن قام بحق هذه الكلمات فاستحضر معانيها بقلبه وقاملها بفهمه ثم لما كان اذا كرون  
 في ادراكهم وفهومهم مختلفين كان ثوابهم بحسب ذلك وعلى هذا ينزل اختلاف مقادير  
 الثواب في الاحاديث فان في بعضها ثوابا معيناً ونجد ذلك المذكور بعينه في رواية اخرى اكثر  
 او اقل كما اتفق في حديث ابى هريرة عن ابى ايوب (قلت) اذا تعددت مخارج الحديث فلا باس بهذا  
 الجمع واذا اتحدت فلا وقد يتعين الجمع الذي قدمته ويحتمل فيما اذا تعددت ايضا ان يختلف المقدار  
 بالزمان كالتمسيد بما بعد صلاة الصبح مثلاً وعدم التقييد ان لم يحتمل المطلق في ذلك على المقيد  
 ويستفاد منه جواز استرقاق العرب خلافا لمن منع ذلك قال عياض ذكر هذا العدد من المائة  
 دليل على انها غاية للثواب المذكور وما قوله الا احد عمل اكثر من ذلك فيحتمل ان تزداد  
 الزيادة على هذا العدد فيكون لقائله من الفضل بحسبه ثلاثين لأنها من الحدود التي نهى عن  
 اعتدائها وأنه لا فضل في الزيادة عليها كما في ركعات السنن المحدودة وأعداد الطهارة ويحتمل أن  
 تزداد الزيادة من غير هذا الجنس من الذكر وغيره الا أن يزيد أحد عملاً آخر من الاعمال الصالحة  
 وقال النووي يحتمل أن يكون المراد مطلق الزيادة سواء كانت من التهليل أو غيره وهو الاظهر  
 بشري الى أن ذلك يختص بالذكر ويؤيده ما تقدم أن عند النساء من رواية عمرو بن شعيب الا من  
 قال أفضل من ذلك قال وظاهر اطلاق الحديث أن الاجر يحصل لمن قال هذا التهليل في اليوم  
 متوالياً ومتفرقاً في مجلس أو مجالس في أول النهار وآخره لكن الافضل أن يأتي به أول النهار  
 متوالياً ليكون له حرز في جميع نهاره وكذا في أول الليل ليكون له حرز في جميع ليله \* (تنبيه) \*  
 أكل ما ورد من ألفاظ هذا الذكر في حديث ابن عمر عن رفعه من قال حين يدخل السوق  
 لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل  
 شيء قدير الحديث أخرجه الترمذي وغيره وهذا اللفظ جعفر في الذكر وفي سننه وابن وقد ورد  
 جميعه في حديث الباب على ما أوضحته مفرقا الا قوله وهو حي لا يموت \* (قوله) ما  
 فضل التسميع) يعني قول سبحان الله ومعناه تزيه الله عما لا يليق به من كل نقص فيلزم نفي الشريك  
 والصاحبة والولد وجميع الرذائل ويطلق التسميع ويراد به جميع ألفاظ الذكر ويطلق ويراد به  
 صلاة النافلة وأما صلاة التسميع فسميت بذلك لكثرة التسميع فيها وسبحان اسم منصوب على أنه  
 واقع موقع المصدران عمل محذوف تقديره سبحت الله سبحاناً كسبحت الله تسبيحاً ولا يستعمل  
 غالباً الا مضافاً وهو مضاف الى المفعول أي سبحت الله ويجوز أن يكون مضافاً الى الفاعل أي  
 نزه الله نفسه والمشهور الاول وقد جاء غير مضاف في الشعر كقوله \* سبحانه ثم سبحاناً أنزهه  
 (قوله من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياها وان كانت مثل زبد البحر)  
 زاد في رواية سهيل بن أبي صالح عن سمى عن أبي صالح من قال حين يمسي وحين يصبح ويأتي في  
 ذلك ما ذكره النووي من ان الافضل أن يقول ذلك متوالياً في أول النهار وفي أول الليل والمراد  
 بقوله وان كانت مثل زبد البحر الكفاية عن المبالغة في الكثرة قال عياض قوله حطت خطاياها  
 وان كانت مثل زبد البحر مع قوله في التهليل بحيث عنه مائة سيئة قد بشرع بافضلية التسميع على  
 التهليل يعني لان عدد زبد البحر أضعاف المائة لكن تقدم في التهليل ولها من أحدى  
 بافضل مما جاء به فيحتمل أن يجمع بينهما بان يكون التهليل أفضل وأنه بماز يد من رفع الدرجات

\* (باب فضل التسميع) \*  
 \* حدثنا عبد الله بن مسلمة  
 عن مالك عن سمى عن أبي  
 صالح عن أبي هريرة  
 أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال من قال  
 سبحان الله وبحمده في يوم  
 مائة مرة حطت خطاياها  
 وان كانت مثل زبد البحر  
 \* حدثنا زهير بن حرب

وكتب الحسنات ثم ما جعل مع ذلك من فضل عتق الرقاب قد يزيد على فضل التسبيح وتكفيره  
 جميع الخطايا لانه قد جاء من اعتق رقبة اعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار فحصل بهذا  
 العتق تكفير جميع الخطايا عموما بعد حصر ما عد منها خصوصا مع زيادة مائة درجة وما زاده  
 عتق الرقاب الزيادة على الواحدة ويؤيده الحديث الآخر أفضل الذكرا التهنيل وانه افضل ما قاله  
 والنبيون من قبله وهو كلمة التوحيد والاخلاص وقيل انه اسم الله الاعظم وقدمضى شرح  
 التسبيح وانه التنزيه عما لا يليق بالله تعالى وجميع ذلك داخل في ضمن لا اله الا الله وحده  
 لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير انتهى ملخصا (قلت) وحديث افضل  
 الذكر لا اله الا الله اخرجه الترمذى والنسائى وصححه ابن حبان والحاكم من حديث جابر  
 ويعارضه في الظاهر حديث أبي ذر قلت يا رسول الله أخبرني بأحب الكلام الى الله قال ان  
 أحب الكلام الى الله سبحان الله وبحمده أخرجه مسلم وفي رواية شئلى أى الكلام أفضل قال  
 ما اصطفاه الله ملائكته سبحان الله وبحمده وقال الطيبي في الكلام على حديث أبي ذر فيه تلج  
 بقوله تعالى حكاية عن الملائكة ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ويمكن أن يكون قوله سبحان  
 الله وبحمده مختصرا من الكلمات الأربع وهي سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر  
 لان سبحان الله تنزيه له عما لا يليق بجلاله وتقديس لصفاته من النقائص فيندرج فيه معنى لا اله  
 الا الله وقوله وبحمده سرى في معنى والحمد لله لان الاضافة فيه بمعنى اللام في الحمد ويستلزم  
 ذلك معنى الله أكبر لانه اذا كان كل الفضل والافضل لله ومن الله وليس من غيره شئ من ذلك  
 فلا يكون أحداً كبير منه ومع ذلك كله فلا يلزم أن يكون التسبيح أفضل من التهنيل لان التهنيل  
 صريح في التوحيد والتسبيح متضمن له ولان نفي الآلهة في قول لا اله نفي لمضمونها من فعل  
 الخلق والرزق والابادة والعقوبة وقول الا الله اثبات لذلك ويلزم منه نفي ما يضافه ويخالقه  
 من النقائص فنطوق سبحان الله تنزيه ومفهومه توحيد ومنطوق لا اله الا الله توحيد ومفهومه  
 تنزيه يعنى فيكون لا اله الا الله أفضل لان التوحيد أصل والتنزيه ينشأ عنه والله أعلم وقد جمع  
 القرطبي عما حاصله أن هذه الاذكار اذا أطلق على بعضها أنه أفضل الكلام أو أحبه الى الله  
 فالمراد اذا انضمت الى أخواتها بدليل حديث سهرت عند مسلم أحب الكلام الى الله أربع لا يضرك  
 بايهم بدأت سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ويحتمل أن يكتفى في ذلك بالمعنى فيكون  
 من اقتصر على بعضها كفى لان حاصلها التعظيم والتنزيه ومن نزهه فقد عظمه ومن عظمه  
 فقد نزهه انتهى وقال النوى هذا الاطلاق في الافضية محمول على كلام الآدمي والافعال اقرآن  
 أفضل الذكر وقال البيضاوى الظاهر أن المراد من الكلام كلام البشر فان الثلاث الاول وان  
 وجدت في القرآن لكن الاربعة لم توجد فيه ولا يفضل ما ليس فيه على ما هو فيه (قلت) ويحتمل  
 ان يجمع بان تكون من مضمرة في قوله أفضل الذكر لا اله الا الله وفي قوله أحب الكلام بناء على  
 ان لفظ أفضل وأحب متساويان في المعنى لكن يظهر مع ذلك تفضيل لا اله الا الله لانها ذكرن  
 بالتنصيص عليها بالافضية الصريحة وذكرن مع أخواتها بالاجبية فحصل لها التفضيل تنصيصا  
 وانضماما والله أعلم واخرج الطبري من رواية عبد الله بن باباه عن عبد الله بن عمرو بن العاص  
 قال ان الرجل اذا قال لا اله الا الله فهمى كلمة الاخلاص التي لا يقبل الله عملا حتى يقولها واذا

قال الحمد لله فهي كلمة الشكر التي لم يشكر الله عبد حتى يقولها ومن طريق الاعمش عن مجاهد  
عن ابن عباس قال من قال لا اله الا الله فليقل على اثرها الحمد لله رب العالمين (تكميل) أخرج  
النسائي بسند صحيح عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال موسى يا رب علمني شيئاً أذكرك  
به قال قل لا اله الا الله الحديث وفيه لو ان السموات السبع وعامرهن والارضين السبع جعلن  
في كفة ولا اله الا الله في كفة لما الت بهن لا اله الا الله فيؤخذ منه ان الذكر بلا اله الا الله ارجح  
من الذكر بالحمد لله ولا يعارضه حديث ابي مالك الاشعري رفعه والحمد لله تلاً الميزان فان الملء  
يدل على المساواة والرحمان صريح في الزيادة فيكون اولى ومعنى مل الميزان ان ذا كره ان يملئ  
ميزانه ثواباً وذ كر ابن بطال عن بعض العلماء ان الفضل الوارد في حديث الباب وما شابهه انما  
هو لاهل الفضل في الدين والطهارة من الجرائم العظام وليس من أصغر على شهوته وانتهك دين  
الله وحرماته بلا حق بالا فاضل المطهرين في ذلك ويشهد له قوله تعالى أم حسب الذين اجترحوا  
السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محبيهم ومحباتهم ساء ما يحكمون (قوله  
حدثنا ابن فضيل) هو محمد وأبو القلاء والمجعة مصغرو عمارة هو ابن القعقاع بن شبرمة وأبو زرعة  
هو ابن عمرو بن جبريل رجال الاسناد ما بين زهير بن حرب وأبي هريرة كوفيون (قوله خفيقتان  
على اللسان الخ) قال الطيبي الخفة مستعارة للسهولة شبه سهولة جريان هذا الكلام على اللسان  
بما يخف على الحامل من بعض المحولات فلا يشق عليه فذكر المشبه وأراد المشبه به وأما الثقل  
فعلى حقيقة لان الاعمال تجسم عند الميزان والخفة والسهولة من الامور النسبية وفي  
الحديث بحث على المواظبة على هذا الذكرو وتحريض على ملازمته لان جميع التكاليف شاقة  
على النفس وهذا سهل ومع ذلك يثقل في الميزان كما ثقل الافعال الشاقة فلا ينبغي التفریط فيه  
وقوله حبيبستان الى الرحمن تنبيه حبيبة وهي المحبوبة والمراد أن قائلها محبوب لله ومحبة الله  
للعبد ارادة اصال الخير له والتكريم وخص الرحمن من الاسماء الحسنى للتنبيه على سعة رحمة  
الله حيث يجازى على العمل القليل بالثواب الجزيل ولما فيها من التنزيه والتعظيم والتعظيم  
وفي الحديث جواز السجود في الدعاء اذا وقع بغير كلفة وسيأتي بقية شرح هذا الحديث في آخر  
الصحيح حيث ختم به المصنف ان شاء الله تعالى ﴿قوله باب فضل ذكر الله عز وجل﴾  
ذكر فيه حديثي أبي موسى وأبي هريرة وهما ظاهران فيما ترجم له والمراد بالذكر هنا الاتيان  
بالالفاظ التي ورد الترغيب في قولها والاكتفاء منها مثل الباقيات الصالحات وهي سبحان الله  
والحمد لله ولا اله الا الله واليه أكبر وما يلهو حقهم من الحوقلة والبسلة والحسلة والاستغفار  
ونحو ذلك والدعاء بخيري الدنيا والاخرة ويطلق ذكر الله أيضاً ويراد به المواظبة على العمل بما  
أوجبه أو ندب اليه ك تلاوة القرآن وقراءة الحديث ومدارسة العلم والتفكير بالصلاة ثم الذكر يقع  
تارة باللسان ويؤجر عليه الناطق ولا يشترط استحضار معناه ولكن يشترط أن لا يقصده غير  
معناه وان انضاف الى النطق بالذكر بالقلب فهو أكمل فان انضاف الى ذلك استحضار معنى الذكر  
وما شتمل عليه من تعظيم الله تعالى ونفي النقائص عنه ازداد اكمالاً فان وقع ذلك في عمل صالح مهما  
فرض من صلاة أو جهاد أو غيرهما ازداد اكمالاً فان صحح التوجه وأخلص لله تعالى في ذلك فهو  
أبلغ الكمال وقال الفخر الرازي المراد بذكر اللسان الالفاظ الدالة على التسبيح والتحميد

\* حدثنا ابن فضيل عن عمارة  
عن أبي زرعة عن أبي هريرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال كلمتان خفيفتان على  
اللسان ثقيلتان في الميزان  
حبيبستان الى الرحمن سبحان  
الله العظيم سبحان الله  
ومحمده \* (باب فضل ذكر  
الله عز وجل) \* \* حدثنا  
محمد بن العلاء حدثنا أبو  
أسامة عن يزيد بن عبد الله  
عن ابي بردة عن أبي موسى  
رضي الله عنه قال قال النبي  
صلى الله عليه وسلم

والتعجيد والذكر بالقلب التفكير في أدلة الذات والصفات وفي أدلة التكليف من الامر  
 والنهي حتى يطلع على أحكامها وفي أسرار مخلوقات الله والذكر بالجوارح هو ان تصير مستغرقة  
 في الطاعات ومن ثم سمي الله الصلاة ذكر افقال فاسعوا الى ذكر الله وتنقل عن بعض العارفين قال  
 الذكر على سبعة اشياء فذكر العينين بالبكاء وذكر الاذنين بالصغاء وذكر اللسان بالثناء وذكر  
 اليدين بالعطاء وذكر البدن بالوفاء وذكر القلب بالخوف والرجاء وذكر الروح بالتسليم والرضا  
 وورد في فضل الذكر أحاديث أخرى منها ما أخرجه المصنف في آخر كتاب التوحيد عن أبي  
 هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه اذا ذكرني فان  
 ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي الحديث ومنها ما أخرجه في صلاة الليل من حديث أبي هريرة  
 أيضا رفعه بعقد الشيطان الحديث وفيه فان قام فذكر الله انحلت عقدة ومنها ما أخرجه مسلم  
 من حديث أبي هريرة وأبي سعيد مرفوعا لا يتعد قوم يذكرون الله تعالى الاحق بهم الملائكة  
 وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة الحديث ومن حديث أبي ذر رفعه أحب الكلام الى الله  
 ما اصطفى الملائكة سبحان ربى وبحمده الحديث ومن حديث معاوية رفعه أنه قال للجماعة  
 جلسوا يذكرون الله تعالى أتاني جبريل فاخبرني أن الله يباهي بكم الملائكة ومن حديث سمرة  
 رفعه أحب الكلام الى الله أربع لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله لا يضررك بابه  
 بدأت ومن حديث أبي هريرة رفعه لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر  
 أحب الى مما طلعت عليه الشمس وأخرج الترمذي والنسائي وصححه الحاكم عن الحارث بن  
 الحارث الاشعري في حديث طويل وفيه فامركم أن تذكروا الله وان مثل ذلك كمثل رجل خرج  
 العدة وفي اثره سراعا حتى اذا أتى على حصن حصين أخرز نفسه منهم فكذلك العبد لا يحجز نفسه  
 من الشيطان الا بذكر الله تعالى وعن عبد الله بن بسر ان رجلا قال يا رسول الله ان شرا نفع  
 الاسلام قد كثرت علي فأخبرني بشئ أنشئت به قال لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله أخرجه  
 الترمذي وابن ماجه وصححه ابن حبان والحاكم وأخرج ابن حبان نحوه أيضا من حديث معاذ  
 ابن جبل وفيه أنه السائل عن ذلك وأخرج الترمذي من حديث أنس رفعه اذا امر رتم برياض  
 الجنة فارنعوا قالوا وما رياض الجنة قال خلق الذكر وأخرج الترمذي وابن ماجه وصححه  
 الحاكم من حديث أبي الدرداء مرفوعا لا أخبركم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها  
 في درجاتكم وخير لكم من انفاق الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا  
 أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى قال ذكر الله عز وجل وقد أشرت اليه مستشكلا في أوائل  
 الجهاد مع ما ورد في فضل المجاهد أنه كالصائم لا يفطر وكالقائم لا يفتر وغير ذلك مما يدل على  
 أفضليته على غيره من الاعمال الصالحة وطريق الجمع والله أعلم أن المراد بذكر الله في حديث أبي  
 الدرداء الذكر الكامل وهو ما يجمع فيه ذكر اللسان والقلب بالتفكير في المعنى واستحضار عظمة  
 الله تعالى وأن الذي يحصل له ذلك يكون أفضل من يقاتل الكفار مثلا من غير استحضار لذلك  
 وان أفضلية الجهاد انما هي بالنسبة الى ذكر اللسان المجرد فمن اتفق له أنه جمع ذلك كمن يذكر الله  
 بلسانه وقلبه واستحضاره وكل ذلك حال صلانه أو في صليحه أو في صدقه أو قتاله الكفار مثلا  
 فهو الذي بلغ الغاية القصوى والعلم عند الله تعالى وأجاب القاضي أبو بكر بن العربي بأنه ما من



عمل صالح الا والد كرمش ترطفي تصححه فن لم يذ كر الله بقلبه عند صدقته أو صيامه مثلاً فليس  
 عمله كاملاً فصار الذ كر أفضل الاعمال من هذه الحثيثة وبش ير الى ذلك حديث نية المؤمن أبلغ  
 من عمله \* الحديث الاول **(قوله مثل الذي يذ كر ربه والذي لا يذ كر ربه مثل الحي والميت)**  
 سقط لفظ ربه الثانية من رواية غير أبي ذر هكذا وقع في جميع نسخ البخاري وقد أخرجه مسلم  
 عن أبي كريب وهو محمد بن العلاء شيخ البخاري فيه بسنده المذ كور بلفظ مثل البيت الذي  
 يذ كر الله فيه والميت الذي لا يذ كر الله فيه مثل الحي والميت وكذلك أخرجه الاسماعيلي  
 وابن حبان في صحيحه جميعاً عن أبي يعلى عن أبي كريب وكذلك أخرجه أبو عوانة عن أحمد بن  
 عبد الحميد والاسماعيلي أيضاً عن الحسن بن سفيان عن عبد الله بن براد وعن القاسم بن  
 زكريا عن يوسف بن موسى وأبراهيم بن سعيد الجوهري وموسى بن عبد الرحمن المسروقي  
 والقاسم بن زيد بناركهم عن أبي أسامة فذكره هو لا على هذا اللفظ يدل على أنه هو الذي حدث به  
 يزيد بن عبد الله شيخ أبي أسامة وانفراد البخاري باللفظ المذ كور دون بقية أصحاب أبي كريب  
 وأصحاب أبي أسامة يشعر بأنه رواه من حفظه أو نحو ذلك في روايته بالمعنى الذي وقع له وهو أن الذي  
 يوصف بالحياة والموت حقيقة هو الساكن لا الساكن وان اطلاق الحي والميت في وصف البيت  
 أمثاله ساء كن البيت فشبّه بالحي الذي ظاهره تزين بنور الحياة وباطنه بنور المعرفة  
 وغير ذلك بما يتألف من ظاهره باطل وباطنه باطل وتيسر موقع التشبيه بالحي والميت لما في  
 الحي من النفع لمن يواليه والضرر لمن يعاديه وليس ذلك في الميت \* الحديث الثاني **(قوله حدثنا**  
**قتيبة)** هو ابن سعيد وصرح بذلك في غير رواية أبي ذر **(قوله جرير)** هو ابن عبد الحميد **(قوله عن**  
**أبي صالح)** لم أره من حديث الاعمش الا بالاعتناء لكن اعتمد البخاري على وصله ليكون شعبة رواه  
 عن الاعمش كما ساذ كره فان شعبة كان لا يتحدث عن شيء وخرجه المنسوبين للمدائس الا بما يتحقق  
 انهم سمعوه **(قوله عن أبي هريرة)** كذا قال جرير وتابعه الفضيل بن عياض عند ابن حبان وأبو  
 بكر بن عياض عند الاسماعيلي كلاهما عن الاعمش وأخرجه الترمذي عن أبي كريب عن أبي  
 معاوية عن الاعمش فقال عن أبي صالح عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد هكذا بالشك للاكثر وفي  
 نسخة عن أبي سعيد بن العطف والاول هو المعتمد فقد أخرجه أحمد عن أبي معاوية بالشك  
 وقال شك الاعمش وكذا قال ابن أبي الدنيا عن اسحق بن اسماعيل عن أبي معاوية وكذلك أخرجه  
 الاسماعيلي من رواية عبد الواحد بن زياد عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو عن أبي  
 سعيد وقال شك سليمان يعني الاعمش قال الترمذي حسن صحيح وقد روى عن أبي هريرة من غير  
 هذا الوجه يعني كما تقدم بغير تردد **(قوله بعد سياق المتن رواه شعبة عن الاعمش)** يعني بسنده  
 المذ كور **(قوله ولم يرفعه)** هكذا وصله أحمد قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال نحوه  
 ولم يرفعه وهكذا أخرجه الاسماعيلي من رواية بشر بن خالد عن محمد بن جعفر موقوفاً **(قوله)**  
 ورواه سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وصله مسلم وأحمد من طريقه  
 وساذ كر ما في روايته من فائدة **(قوله ان الله ملائكة)** زاد الاسماعيلي من طريق عثمان بن أبي  
 شيبة وابن حبان من طريق اسحق بن راهوية كلاهما عن جرير فضلاً وكذلك ابن حبان من  
 طريق فضيل بن عياض وكذا مسلم من رواية سهيل قال عياض في المشارق ما نصه في روايتهما

مثل الذي يذ كر ربه والذي  
 لا يذ كر ربه مثل الحي  
 والميت \* حدثنا قتيبة  
 حدثنا جرير عن الاعمش  
 عن أبي صالح عن أبي هريرة  
 قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ان لله ملائكة



عن أكثرهم يسكون الضاد المجهة وهو الصواب ورواه العذري والهوزني فضل بالضم وبعضهم  
 بضم الضاد ومعناه زيادة على كتاب الناس هكذا جاء مفسرا في البخاري قال وكان هذا الحرف في  
 كتاب ابن عيسى فضلا بضم أوله وفتح الضاد والمد هو وهم هنا وان كانت هذه صفتهم عليهم  
 السلام وقال في الاكمال الرواية فيه عند جهور وشيوخنا في مسلم والبخاري بفتح الفاء وسكون  
 الضاد فذكر نحو ما تقدم وزاد هكذا جاء مفسرا في البخاري في رواية أبي معاوية الضرير وقال ابن  
 الاثير في النهاية فضلا أي زيادة عن الملائكة المرتين مع الخلائق ويروي بسكون الضاد وبضمها  
 قال بعضهم والسكون أكثر وأصوب وقال النووي ضبطوا فضلا على أوجه أرجحها بضم الفاء  
 والضاد والثاني بضم الفاء وسكون الضاد ورجحه بعضهم وادعى أنها أكثر وأصوب والثالث  
 بفتح الفاء وسكون الضاد قال القاضي عياض هكذا الرواية عند جهور وشيوخنا في البخاري  
 ومسلم والرابع بضم الفاء والضاد كالاول لكن يرفع اللام يعني على أنه خبران والخامس  
 فضلا بالمجمع فاضل قال العلماء ومعناه على جميع الروايات أنهم زائدون على الحفظة وغيرهم  
 من المرتين مع الخلائق لا وظيفة لهم الا حلق الذكر وقال الطيبي فضلا بضم الفاء وسكون  
 الضاد جمع فاضل كثرل ونازل انتهى ونسبة عياض هذه للنسبة للبخاري وهم فاهم اليست في  
 صحيح البخاري غنا في جميع الروايات الا أن تكون خارج الصحيح ولم يخرج البخاري الحديث  
 المذكور عن أبي معاوية أصلا وإنما أخرجه من طريقة الترمذي وزاد ابن أبي الدنيا  
 والطبراني في روايته برفع فضل عن كتاب الناس ومثله لابن حبان من رواية فضيل بن عياض  
 وزاد اسيا حين في الارض وكذا هو في رواية أبي معاوية عند الترمذي والاسماعيلي عن كتاب  
 الابدى ولمسلم من رواية سهيل عن أبيه سيارة فضلا (قوله يطوفون في الطرق يلتمسون أو غسل  
 الذكر) في رواية سهيل يتبعون مجالس الذكر وفي حديث جابر بن أبي يعلى ان الله سريامن  
 الملائكة تنفق وتحل مجالس الذكر في الارض (قوله فاذا وجدوا قوما) في رواية فضيل بن  
 عياض فاذا رأوا قوما في رواية سهيل فاذا وجدوا مجلسا فيه ذكر (قوله تنادوا) في رواية  
 الاسماعيلي تنادون (قوله هلموا الى حاجتكم) في رواية أبي معاوية بغيتكم وقوله هلموا على  
 لغة أهل نجد وأما أهل الحجاز فيقولون للواحد الاثنين والجمع هلم بلفظ الافراد وقد تقدم تقرير  
 ذلك في التفسير واختلف في أصل هذه الكلمة فقبيل هل لك في الاكل أم أي اقصد وقيل أصله لم  
 بضم اللام وتشديد الميم وهما التنبه حذفت ألفها تخفيفا (قوله فيحتمونهم باجنتهم) أي يدنون  
 باجنتهم حول الذكرين والباء للتعدية وقيل للاستعانة (قوله الى السماء الدنيا) في رواية  
 الكشميني الى سماء الدنيا وفي رواية سهيل قعدوا معهم وحف بعضهم بعضا باجنتهم حتى يلقوا  
 ما بينهم وبين سماء الدنيا (قوله قال فيسألهم ربهم عز وجل وهو أعلم منهم) في رواية الكشميني  
 بهم كذا الاسماعيلي وهي جملة معترضة وردت لرفع التوهم زاد في رواية سهيل من أين جئتم  
 فيقولون جئنا من عند عبادك في الارض وفي رواية الترمذي فيقول الله أي شيء تركتم  
 عبادي يصنعون (قوله ما يقول عبادي قال تقول يسبحونك) كذا الاين ذر بالافراد فيه ما لغيره  
 قالوا يقولون لابن أبي الدنيا قال يقولون وزاد سهيل في روايته فاذا تفرقوا أي أهل المجلس  
 عرجوا أي الملائكة وصعدوا الى السماء (قوله يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك) زاد

يطوفون في الطرق يلتمسون  
 أهل الذكر فاذا وجدوا  
 قوما يذكرون الله تنادوا  
 هلموا الى حاجتكم قال  
 فيحتمونهم باجنتهم الى  
 السماء الدنيا قال فيسألهم  
 ربهم عز وجل وهو أعلم  
 منهم ما يقول عبادي قال  
 تقول يسبحونك ويكبرونك  
 ويحمدونك

اسحق وعثمان عن جريو ويعبدونك وكذلك ابن أبي الدنيا وفي رواية أبي معاوية فيقولون تركناهم  
 يعبدونك ويعبدونك ويذكرونك وفي رواية الاسماعيل قالوا ربنا من ربناهم وهم يذكرونك الخ  
 وفي رواية سهيل جئنا من عند عبدك في الارض يسبحونك ويكبرونك ويمجدونك ويمحمدونك  
 ويسألونك وفي حديث أنس عند البرازو يعظمون آلاءك ويتلون كتابك ويصلون على نبيك  
 ويسألونك لا تحترهم ودينهم ويؤخذ من مجموع هذه الطرق المراد بمجالس الذكروا فيها التي  
 تشتمل على ذكر الله بأنواع الذكر الواردة من تسبيح وتكبير وغيرهما وعلى تلاوة كتاب الله  
 سبحانه وتعالى وعلى الدعاء بخيري الدنيا والآخرة وفي دخول قراءة الحديث النبوي ومدارسة  
 العلم الشرعي ومذاكرته والاجتماع على صلاة النافلة في هذه المجالس نظر والاشبه اختصاص  
 ذلك بمجالس التسبيح والتكبير وشعوهما والتلاوة حسب وان كانت قراءة الحديث ومدارسة  
 العلم والمناظرة فيه من جملة ما يدخل تحت مسمى ذكر الله تعالى (قوله) قال فيقول هل رأوني قال  
 فيقولون لا والله مارأوك) كذا ثبت لفظ الجلالة في جميع نسخ البخاري وكذا في بقية المواضع  
 وسقط لغيره (قوله) كانوا أشدك عبادة وأشدك تعجدا زاد أبو ذر في روايته وتحميدوا وكذا  
 لابن أبي الدنيا وزاد في رواية الاسماعيل وأشدك ذكرا وفي رواية ابن أبي الدنيا وأكثرك  
 تسبيحا (قوله) قال يقول في رواية أبي ذر فيقول (قوله) فما يسألوني في رواية أبي معاوية قال  
 شيء يسألون (قوله) يسألونك الجنة في رواية سهيل يسألونك الجنة (قوله) كانوا أشد عليها حرصا  
 زاد أبو معاوية في روايته عليها وفي رواية ابن أبي الدنيا كانوا أشد حرصا وأشد طلبا وأعظم لها  
 رغبة (قوله) قال فيم تعوذون قال يقولون من النار في رواية أبي معاوية فمن أي شيء تعوذون  
 فيقولون من النار وفي رواية سهيل قالوا ويستجبرونك وقال ومم يستجبرونني قالوا من نارك  
 (قوله) كانوا أشد منها فرارا وأشد لها مخافة في رواية أبي معاوية كانوا أشد منها هربا وأشد منها  
 تعوذا وخوفا وزاد سهيل في روايته قالوا ويستغفرونك قال فيقول قد غفرت لهم وأعطيهم  
 ما سألوا وفي حديث أنس فيقول غشوههم رحتي (قوله) يقول ملك من الملائكة فيهم فلان  
 ليس منهم اغما جاء الحاجة في رواية أبي معاوية فيقولون ان فيهم فلانا الخطاء لم يردهم اغما جاء  
 الحاجة وفي رواية سهيل قال يقولون رب فيهم فلان عبد خطا اغما رجس معهم وزاد في  
 روايته قال وله قد غفرت (قوله) هم الجلساء في رواية أبي معاوية وكذا في رواية سهيل هم  
 التوم وفي اللام اشعار بالكمال أي هم التوم كل التوم (قوله) لا يشقى جلسهم) كذا لا في ذر  
 ولغيره لا يشقى بهم جلسهم وللتزمذي لا يشقى لهم جلس وهذه الجملة مستأنفة لبيان المقصود  
 لكونهم أهل الكمال وقد أخرج جعفر في الذكر من طريق أبي الاشهب عن الحسن البصري  
 قال بنا قوم يذكرون الله اذا ناهم رجل فقعده اليهم قال فترت الرحمة ثم ارتفعت فتبلى الوار بنافهم  
 عبدك فلان قال غشوههم رحتي هم التوم لا يشقى بهم جلسهم وفي هذه العبارة مبالغة في ثني  
 الشقاء عن جلس الذاكرين فلو قيل لسعد بهم جلسهم لكان ذلك في غاية الفضل لكن  
 التصريح بنفي الشقاء أبلغ في حصول المقصود \* (قريبه) \* اختصر أبو زيد المروزي في روايته  
 عن القريبي متن هذا الحديث فسايق منه الى قوله هلموا الى حاجتكم ثم قال فذكر الحديث وفي  
 الحديث فضل مجالس الذكروا والذاكرين وفضل الاجتماع على ذلك وان جلسهم يندرج معهم

قال فيقول هل رأوني قال  
 فيقولون لا والله مارأوك  
 قال فيقول كيف لورأوني  
 قال يقولون لورأوك كانوا  
 أشدك عبادة وأشدك  
 تعجدا واكثر لك تسبيحا  
 قال يقول فما يسألوني قال  
 يسألونك الجنة قال يقول  
 وهل رأوها قال يقولون  
 لا والله يارب مارأوها قال  
 فيقول فكيف لوأنهم راوها  
 قال يقولون لوأنهم راوها  
 كانوا أشد عليها حرصا واشد  
 لها طلبا وأعظم فيها رغبة  
 قال فيم تعوذون قال يقولون  
 من النار قال يقول وهل  
 رأوها قال يقولون لا والله  
 يارب مارأوها قال يقول فكيف  
 لورأوها قال يقولون لورأوها  
 كانوا أشد منها فرارا واشد  
 لها مخافة قال فيقول فاشهدكم  
 اني قد غفرت لهم قال يقول  
 ملك من الملائكة فيهم  
 فسلان ليس منهم اغما جاء  
 الحاجة قال هم الجلساء  
 لا يشقى جلسهم \* رواه  
 شعبه عن الاعمش ولم يرفعه  
 \* ورواه سهيل عن أبيه عن  
 أبي هريرة عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم

\*(باب قول لاحول ولا قوة الا بالله)\*  
 حدثنا محمد بن مقاتل  
 ابو الحسن اخبرنا عبد الله  
 اخبرنا سليمان التيمي عن  
 أبي عثمان عن أبي موسى  
 الأشعري قال اخذ النبي  
 صلى الله عليه وسلم في عقبة  
 او قال نسيبة قال فلما علا  
 عليها رجل نادى فرفع صوته  
 لا اله الا الله والله اكبر قال  
 ورسول الله صلى الله عليه  
 وسلم على بقلته قال فانكم  
 لاتدعون اسم ولا عابا ثم  
 قال يا ابا موسى ابا عبد الله  
 ألا أدلك على كلمة من كنز  
 الجنة قلت بلى قال لاحول  
 ولا قوة الا بالله \*(باب الله  
 مائة اسم غير واحدة)\*  
 حدثنا علي بن عبد الله  
 حدثنا سفيان قال حفظناه  
 من أبي الزناد عن الأعرج  
 عن أبي هريرة رواية

في جميع ما يتفضل الله تعالى به عليهم اكرامهم ولولم يشاركهم في أصل الذكرو فيه محبة الملائكة  
 لبني آدم واعتناؤهم بهم وفيه ان السؤال قد يصدر من السائل وهو أعلم بالسؤال عنه من المسؤل  
 لاطهار العناية بالمسؤل عنه والتسوية بقدره والاعلان بشرف منزلته وقيل ان في خصوص  
 سؤال الله الملائكة عن أهل الذكرا إشارة الى قولهم أتجعل فيها من يفسد فيها ويهلك الدماء  
 ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك فكانت قيل لهم انظروا الى ما حصل منهم من التسبيح  
 والتقديس مع ما سلط عليهم من الشهوات ووساوس الشيطان وكيف عاجوا ذلك وضاهوكم في  
 التسبيح والتقديس وقيل انه يؤخذ من هذا الحديث ان الذكرا الحاصل من بني آدم أعلى  
 وأشرف من الذكرا الحاصل من الملائكة لحصول ذكر الأدميين مع كثرة الشواغل ووجود  
 الصوارف وصدوره في عالم الغيب بخلاف الملائكة في ذلك وفيه بيان كذب من ادعى من  
 الزنادقة انه يرى الله تعالى جهورا في دار الدنيا وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي أمامة رفعه  
 واعلموا أنكم لم تروا ربكم حتى تموتوا وفيه جواز القسم في الامر بالمحقق تأكيد العقوبة  
 وفيه ان الذي اشتملت عليه الجنة من أنواع الخيرات والناس من أنواع المكروهات فوق ما وصفنا  
 به وان الرغبة والطلب من الله والمباغعة في ذلك من أسباب الحصول **(قوله باب**  
**قول لاحول ولا قوة الا بالله)** ذكر فيه حديث أبي موسى وقد تقدم قريبا في باب الدعاء اذا علا  
 عقبة ووعدت بشرحه في كتاب القدر وسيأتي ان شاء الله تعالى **(قوله باب**  
**غير واحدة)** كذا لا يذروا غيره مائة غير واحد بالتدكير وكذا اختلاف الرواة في هذا في لفظ المتن  
**(قوله)** حفظناه من أبي الزناد في رواية الحميدي في مسنده عن سفيان حدثنا أبو الزناد وكذا  
 أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريقه **(قوله)** رواية في رواية الحميدي قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ولمسلم عن عمرو بن محمد الناقدة عن سفيان بهذا السند عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 وللمصنف في التوحيد من رواية شعيب عن أبي الزناد بسنده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال ووقع عند الدارقطني في غرائب مالك من رواية عبد الملك بن يحيى بن بكير عن أبيه عن ابن وهب  
 عن مالك بالسند المذكور عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل لي تسعة وتسعون  
 اسما قلت وهذا الحديث رواه عن الأعرج أيضا موسى بن عقبة عند ابن ماجه من رواية زهير  
 ابن محمد عنه وسرد الاسماء ورواه عن أبي الزناد أيضا شعيب بن أبي حمزة كالمضيق في الشروط  
 ويأتي في التوحيد وأخرجه الترمذي من رواية الوليد بن مسلم عن شعيب وسرد الاسماء وشهد  
 ابن عجلان عند أبي عوانة ومالك عند ابن خزيمة والفساني والدارقطني في غرائب مالك وقال صحيح  
 عن مالك وليس في الموطأ قدر ما عند أبي نعيم في طرق الاسماء الحسن وعبد الرحمن بن أبي الزناد  
 عند الدارقطني وأبو عوانة ومحمد بن اسحق عند أحمد وابن ماجه وموسى بن عقبة عند أبي نعيم  
 من رواية حفص بن ميسرة عنه ورواه عن أبي هريرة أيضا همام بن منبه عند مسلم وأحمد ومحمد  
 ابن سيرين عند مسلم والترمذي والطبراني في الدعاء وجعفر الثوري في الذكرا وأبو رافع عند  
 الترمذي وأبو سلمة بن عبد الرحمن عند أحمد وابن ماجه وعطاء بن يسار وسعيد المقبري وسعيد بن  
 المسيب وعبد الله بن شقيق ومحمد بن جبير بن مطعم والحسن البصري أخرجه أبو نعيم بإسناد  
 عنهم كلها ضعيفتو عن مالك عند البزار لكن شك فيه ورويتها في جزء المعالي وفي أمالي

الجرفي من طريقه بغير شك ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم مع أبي هريرة سلمان الفارسي  
وابن عباس وابن عمر وعلي وكنها عند أبي نعيم أيضا بأسانيد ضعيفة وحديث علي في طبقات  
الصوفية لأبي عبد الرحمن السلمي وحديث ابن عباس وابن عمر معاني الجزء الثالث عشر من أمالي  
أبي القاسم بن بشران وفي فوائد أبي عمر بن حيوية اتقاء الدارقطني هذا جميع ما وقعت عليه من  
طرقه وقد أطلق ابن عطية في نفسه أنه تواتر عن أبي هريرة فقال في سرد الاسماء نظر فإن بعضها  
ليس في القرآن ولا في الحديث الصحيح ولم يتواتر الحديث من أصله وان خرج في الصحيح ولكنه  
تواتر عن أبي هريرة كذا قال ولم يتواتر عن أبي هريرة أيضا بل غاية أمره أن يكون مشهورا ولم  
يقع في شيء من طرقه سرد الاسماء إلا في رواية الوليد بن مسلم عند الترمذي وفي رواية زهير بن  
محمد عن موسى بن عقبة عند ابن ماجه وهذا الطريقان يرجعان إلى رواية الأعرج وفيهما  
اختلاف شديد في سرد الاسماء والزيادة والنقص على ما أسير اليه ووقع سرد الاسماء أيضا في  
طريق ثالثة أخرجهما الحاكم في المستدرک وجمعا للفرابي في الذکر من طريق عبد العزيز بن  
الحسين عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة واختلاف العلماء في سرد الاسماء هل هو  
مرفوع أو مدرج في الخبر من بعض الرواة فشي كثير منهم على الأول واستدلوا به على جواز  
تسمية الله تعالى بما لم يرد في القرآن بصيغة الاسم لأن كثيرا من هذه الاسماء كذلك وذهب آخرون  
إلى أن التعيين مدرج خلوا كثير الروايات عنه ونقله عبد العزيز الخنسي عن كثير من العلماء  
قال الحاكم بعد تخريج الحديث من طريق صفوان بن صالح عن الوليد بن مسلم صحيح على شرط  
الشيخين ولم يخرجاه بسياق الاسماء الحسنى والعلة فيه عندهما فنرد الوليد بن مسلم قال ولا أعلم  
خلافه عند أهل الحديث أن الوليد أوثق وأحفظ وأجل وأعلم من بشر بن شعيب وعلي بن عباس  
وغيرهما من أصحاب شعيب يشير إلى أن بشرا وعليا وأبا اليان روه عن شعيب بدون سياق  
الاسماء فرواية أبي اليان عند المصنف ورواية علي عند النسائي ورواية بشر عند البيهقي  
ولست العلة عند الشيخين فنرد الوليد فقط بل الاختلاف فيه والاضطراب وتدليس واحتمال  
الأدراج قال البيهقي يحتمل أن يكون التعيين وقع من بعض الرواة في الطريقين معا ولهذا وقع  
الاختلاف الشديد بينهما ولهذا الاحتمال ترك الشيخان تخريج التعيين وقال الترمذي بعد أن  
أخرجه من طريق الوليد هذا حديث غريب حديثه غير واحد عن صفوان ولا نعرفه إلا من  
حديث صفوان وهو ثقة وقد روى من غير وجه عن أبي هريرة ولا نعلم في شيء من الروايات ذكر  
الاسماء إلا في هذه الطريق وقد روى بأسناد آخر عن أبي هريرة فيذكر الاسماء وليس له أسناد  
صحيح انتهى ولم ينرد به صفوان فقد أخرجه البيهقي من طريق موسى بن أيوب النصيب وهو ثقة  
عن الوليد أيضا وقد اختلف في سنده على الوليد فأخرجه عثمان الدارمي في النقص على المربسي  
عن هشام بن عمار عن الوليد فقال عن خليف بن دعلج عن قتادة عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة  
فذكره بدون التعيين قال الوليد وحدثنا سعيد بن عبد العزيز مثل ذلك وقال كلها في القرآن هو  
الله الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم وسرد الاسماء وأخرجه أبو الشيخ بن حبان من رواية أبي  
عامر القرشي عن الوليد بن مسلم بسند آخر فقال حدثنا زهير بن محمد عن موسى بن عقبة عن  
الأعرج عن أبي هريرة قال زهير فباغنا أن غير واحد من أهل العلم قال إن أولها أن تفتح بلا اله

الا الله وسرد الاسماء وهذه الطريق أخرجه ابن ماجه وابن أبي عاصم والحاكم من طريق عبد  
 الملك بن محمد الصنعاني عن زهير بن محمد لكن سرد الاسماء أولاً فقال بعد قوله من حفظها دخل  
 الجنة الله الواحد الصمد الخ ثم قال بعد أن انتهى العدة قال زهير فبلغنا عن غير واحد من أهل  
 العلم أن أولها يفتح بلا اله الا الله له الاسماء الحسنى (قلت) والوليد بن مسلم أو ثقف من عبد الملك  
 ابن محمد الصنعاني ورواية الوليد تشعربان التعيين مدرج وقد تذكر في رواية الوليد عن زهير  
 ثلاثة أسماء وهي الاحد الصمد الهادي ووقع بدلها في رواية عبد الملك المقسط القادر الوالي  
 وعند الوليد أيضاً الوالي الرشيد وعند عبد الملك الوالي راشد وعند الوليد العادل المنير وعند  
 عبد الملك الفاطر القاهر واتفق في البقية وأما رواية الوليد عن شعيب وهي أقرب الطرق إلى  
 الصحة وعليها قول غالب من شرح الاسماء الحسنى فسياها عند الترمذي هو الله الذي لا اله الا  
 هو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر  
 الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض  
 الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصير الحكيم العدل اللطيف  
 الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الحفيظ المقيت الحسيب  
 الجليل الكريم الرقيب الحبيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد  
 الحق الوكيل القوي المتين الولي الحميد المحصي المبدئ المعيد المحيي المميت  
 الحي القيوم الواحد الماجد الواحد الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر  
 الاول الآخر الظاهر الباطن الوالي المتعالى البر التواب المنتقم العفو الرؤف  
 مالك الملك ذو الجلال والاكرام المقسط الجامع الغنى المغنى المانع الضار النافع  
 النور الهادي البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور وقد أخرجه الطبراني عن أبي  
 زرعة الدمشقي عن صفوان بن صالح يخالف في عدة أسماء فقال القاسم الدائم بدل القابض الباسط  
 والشديد بدل الرشيد والاعلى المحيط مالك يوم الدين بدل الودود المجيد الحكيم ووقع عند ابن حبان  
 عن الحسن بن سفيان عن صفوان الرافع بدل المانع ووقع في صحيح ابن خزيمة في رواية صفوان  
 أيضاً مخالفة في بعض الاسماء قال الحاكم بدل الحكيم والقريب بدل الرقيب والمولى بدل الوالي  
 والاحد بدل المغنى ووقع في رواية البيهقي وابن منده من طريق موسى بن أيوب عن الوليد المغيث  
 بالمعجمة والمثلثة بدل المقيت بالقاف والمثناة ووقع بين رواية زهير وصفوان المخالفة في ثلاثة  
 وعشرين اسماً فليس في رواية زهير الفتاح القهار الحكيم العدل الحسيب الجليل  
 المحصى المقدر المقدم المؤخر البر المنتقم المغنى النافع الصبور البديع  
 الغفار الحفيظ الكبير الواسع الاحد مالك الملك ذو الجلال والاكرام وذو كبرياله الرب  
 الفرد الكافي القاهر المبين بالموحدة الصادق الجليل البادي بالبدال القديم البار بتشديد الراء الوفي  
 البرهان الشديد الوافي بالقاف القدير الحافظ العادل المعطي العالم الاحد الابد الوتر ذو القوة  
 ووقع في رواية عبد العزيز بن الحصين اختلاف آخر فسقط فيها مما في رواية صفوان من القهار  
 الى تمام خمسة عشر اسماً على الولا وسقط منها أيضاً القوى الحليم الماجد القابض الباسط  
 الخافض الرافع المعز المذل المقسط الجامع الضار النافع الوالي الرب فوقع فيها مما في رواية موسى

ابن عقبة المذكورة أنفاً غمانية عشر اسماً على الولاة وفيها أيضاً الحنان المنان الحليل  
الكفيل المحيط القادر الرفيع الشاكر الأكرم الفاطر الخلاق الفاتح المنيب  
بالمثلثة ثم الموحدة العلام المولى التصير ذو الطول ذو المعارج ذو الفضل الإله المدبر بتشديد  
الموحدة قال الحاكم إنما أخرجت رواية عبد العزيز بن الحصين شاهد الرواية الوليد عن شعبة  
لأن الأسماء التي زادها على الوليد كلها في القرآن كذا قال وليس كذلك وإنما تؤخذ من  
القرآن بضرب من التكلف لأن جميعها ورد فيه بصورة الأسماء وقد قال الغزالي في شرح  
الأسماء لا أعرف أحداً من العلماء عني بطلب الأسماء وجمعها سوى رجل من حفاظ المغرب  
يقال له علي بن حزم فإنه قال صح عندي قريب من ثمانين اسماً يشتمل عليها كتاب الله والصحاح  
من الأخبار فطلب البقية من الأخبار الصحيحة قال الغزالي وأظنه لم يبلغه الحديث يعني الذي  
أخرجه الترمذي أو بلغه فاستضعف أسناده (قلت) الثاني هو مراده فإنه ذكر نحو ذلك في المحلى  
ثم قال والأحاديث الواردة في سرد الأسماء ضعيفة لا يصح شيء منها أصلاً وجميع ما تتبعته من  
القرآن غمانية وستون اسماً فإنه اقتصر على ما ورد فيه بصورة الاسم لا ما يؤخذ من الاشتقاق  
كما بقي من قوله تعالى ويحيى وجهه ربك ولا ما ورد مضافاً كالبديع من قوله تعالى بديع  
السموات والأرض وسأبين الأسماء التي اقتصر عليها قريياً وقد استضعف الحديث أيضاً  
بجامعة فقال الداودي لم يثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم عين الأسماء المذكورة وقال ابن العربي  
يحتمل أن تكون الأسماء تكملة الحديث المرفوع ويحتمل أن تكون من جمع بعض الرواة وهو  
الظاهر عندي وقال أبو الحسن القاسمي أسماء الله وصفاته لا تعلم إلا بالتوقيف من الكتاب  
أو السنة أو الإجماع ولا يدخل فيها القياس ولم يقع في الكتاب ذكر عدد معين وثبت في السنة أنها  
تسعة وتسعون فأخرج بعض الناس من الكتاب تسعة وتسعين اسماً والله أعلم بما أخرج من  
ذلك لأن بعضها ليست أسماء بمعنى صريحة ونقل الفخر الرازي عن أبي زيد البلخي أنه طعن في  
حديث الباب فقال أما الرواية التي لم يسرد فيها الأسماء وهي التي اتفقوا على أنها أقوى من  
الرواية التي سردت فيها الأسماء فضعيفة من جهة أن الشارع ذكر هذا العدد الخاص ويقول  
إن من أحصاه دخل الجنة ثم لا يسأله السامعون عن تفصيلها وقد علت شدة رغبة الخلق في  
تحصيل هذا المقصود فيمتنع أن لا يطالبوه بذلك ولو طالبوه لم يبينهم لهم ولو بينهم لما أغفلوه ولنقل ذلك  
عنهم وأما الرواية التي سردت فيها الأسماء فبديل على ضعفها عدم تناسبها في السياق ولا في  
التوقيف ولا في الاشتقاق لأنه أن كان المراد الأسماء فقط فغالبها صفات وإن كان المراد الصفات  
فألفاظ غير متناهية وأجاب الفخر الرازي عن الأول بجواز أن يكون المراد من عدم تفصيلها  
أن يستمر على المواظبة بالدعاء بجميع ما ورد من الأسماء رجاء أن يقعوا على تلك الأسماء  
الخصوصية كما بهت ساعة الجمعة وإمالة القدر والصلاة الوسطى وعن الثاني بأن سردها إنما وقع  
بحسب التبعية والاستقراء على الراجح فلم يحصل الاعتناء بالتناسب وبأن المراد من أحصى هذه  
الأسماء دخول الجنة بحسب ما وقع الاختلاف في تفسير المراد بالاحصاء فلم يكن القصد حصر  
الأسماء انتهى وإذا تقرر رجحان أن سرد الأسماء ليس مرفوعاً فقد اعتنى جماعة بتبعية ما من  
القرآن من غير تقييمه بعدد فروينا في كتاب المائتين لابي عثمان الصابوني بسنده إلى محمد بن

يحيى الذهلي انه استخرج الاسماء من القرآن وكذا أخرج أبو نعيم عن الطبراني عن أحمد بن عمرو  
الخلال عن ابن أبي عمرو حدثنا محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين سألت أبا جعفر بن محمد  
الصادق عن الاسماء الحسنی فقال هي في القرآن وروينا في فوائدنا من طريق أبي الطاهر بن  
السرحد عن حبان بن نافع عن سفيان بن عيينة الحديث يعني حديث ان لله تسعة وتسعين اسما  
قال فوعدهنا سفيان أن يخرجها لنا من القرآن فابطا فاتبنا أبا زيد فاخرجها لنا فعرضها علينا  
سفيان فنظر فيها أربع مرات وقال نعم هي هذه وهذه اسما بق ما ذكره جعفر وأبو زيد قال ففي  
الفاحة خمسة الله رب الرحمن الرحيم مالك وفي البقرة محيط قدير عليم حكيم على عظيم  
نواب بصير ولي واسع كاف رؤوف بديع شاكر واحد سميع قابض باسط حي  
قيوم غني حميد غفور حلیم وزاد جعفر اله قريب مجيب عزيز نصير قوي  
شديد سريع خبير قال وفي آل عمران وهاب قائم زاد جعفر الصادق باعث منهم متفضل وفي  
النساء رقيب حسيب شهيد مقيت وكيل زاد جعفر على كبير وزاد سفيان غفور وفي الانعام فاطر  
قاهر زاد جعفر محيت غفور برهان وزاد سفيان لطيف خبير قادر وفي الاعراف محي محبت  
وفي الانفال نعم المولى ونعم النصير وفي هود حفيظ مجيد ودود فعال لما يريد زاد سفيان قريب مجيب  
وفي الرعد كبير متعال وفي ابراهيم منان زاد جعفر صادق وارث وفي الحجر خلاق وفي مريم  
صادق وارث زاد جعفر فرد وفي طه عند جعفر وحده غفار وفي المؤمنين كريم وفي النور حق  
مبين زاد سفيان نور وفي الفرقان هاد وفي سبأ فتاح وفي الزمر عالم عند جعفر وحده وفي  
المؤمن غافر قابل ذو الطول زاد سفيان شديد وزاد جعفر رفيع وفي الذاريات رزاق ذو القوة  
المتين بالتاء وفي الطور بر وفي اقربت مقتدر زاد جعفر مليك وفي الرحمن ذو الجلال والاكرام  
زاد جعفر رب المشرقين ورب المغربين باقى معين وفي الحديد أول آخر ظاهر باطن وفي  
الحشر قدوس سلام مؤمن مهين عزيز جبار متكبر خالق باري مصور زاد جعفر ملك وفي  
البروج مبدئ معيد وفي النجم وتر عند جعفر وحده وفي الاخلاص أحد مد هذا آخر  
ما روينا عن جعفر وأبي زيد وتقرر سفيان من تتبع الاسماء من القرآن وفيها اختلاف شديد  
وتكرار وعدة أسماء لم ترد بلفظ الاسم وهي صادق منعم متفضل منان مبدئ معيد باعث قابض  
باسط برهان معين محبت باقى ووقفت في كتاب المقصد الاسنى لابي عبد الله محمد بن ابراهيم  
الزاهد انه تتبع الاسماء من القرآن فتأملته فوجدته ككراسماء وذ كر مما لم أر فيه بصيغة  
الاسم الصادق والكاشف والعلام وذ كرم المضاف انما لق من قوله فالتق الحب والنوى وكان  
يلزمه ان يذكر التابل من قوله قابل التوب وقد تتبع ما بقى من الاسماء مما ورد في القرآن بصيغة  
الاسم مما لم يذكر في رواية الترمذي وهي الرب الاله المحيط القدير الكافي الشاكر الشديد  
القائم الحاكم الفاطر الغافر القاهر المولى النصير الغالب الخالق الرفيع المليك الكفيل الخلاق  
الاكرم الاعلى المبين بالموحدة الحفي بالحاء المهله والنساء القريب الاحد الحافظ فهذه سبعة  
وعشرون اسما اذا انضمت الى الاسماء التي وقعت في رواية الترمذي مما وقعت في القرآن بصيغة  
الاسم تكمل بها التسعة والتسعون وكلها في القرآن لكن بعضها باضافة كالتسعين  
شديد العقاب والرفيع من رفيع الدرجات والقائم من قوله قائم على كل نفس بما كسبت

والقاهر من فاطر السموات والقاهر من وهو القاهر فوق عباده والمولى والنصير من نعم  
المولى ونعم النصير والعالم من عالم الغيب والخالق من قوله خالق كل شيء والغافر من غافر الذنب  
والغالب من والله غالب على أمره والرفيع من رفيع الدرجات والحافظ من قوله فأنله خير حافظا  
ومن قوله وإن الله لحافظون وقد وقع نحو ذلك من الاسماء التي في رواية الترمذى وهى المحي من  
قوله المحي الموتى والمالك من قوله مالك الملك والنور من قوله نور السموات والارض والبديع  
من قوله بديع السموات والارض والجامع من قوله جامع الناس والحكم من قوله أفغير الله أتبعي  
حكما والوارث من قوله ونحن الوارثون والاسماء التي تقابل هذه مما وقع في رواية الترمذى مما لم  
تقع في القرآن بصيغة الاسم وهى سبعة وعشرون اسما القابض الباسط الخافض الرافع  
المعز المذل العدل الجليل الباعث المحصى المبدئ المعيد المميت الواجد الماجد  
المقدم المؤخر الوالى ذو الجلال والاكرام المقسط المغنى المانع الضار النافع  
الباقي الرشيد السبور فاذا اقتصر من رواية الترمذى على ما عدا هذه الاسماء وأبدت بالسبعة  
والعشرين التى ذكرتها خرج من ذلك تسعة وتسعون اسما وكذا فى القرآن واردة بصيغة الاسم  
ومواضعها كلها ظاهرة من القرآن الا قوله الحفى فانه في سورة مريم في قول ابراهيم ساستغفر لك  
ربى انه كان نبى حفيا وقل من نبه على ذلك ولا يبق بعد ذلك الا النظر في الاسماء المشتقة من  
صفة واحدة مثل القدير والمقتدر والقادر والغفور والغفار والغافر والعلى والاعلى  
والمعالي والملئك والملئك والمالك والكريم والاكرم والقاهر والقهار والخالق والخالق  
والشاكر والشكور والعالم والعليم فاما أن يقال لا يمنع ذلك من عدها فان فيها التباين في  
الجملة فان بعضها يزيد بخصوصية على الآخر ليست فيه وقد وقع الاتفاق على أن الرحمن  
الرحيم اسمان مع كونهما مشتقين من صفة واحدة ولو منع من عد ذلك للزم أن لا يعد ما يشترك  
الاسمان فيه مثلا من حيث المعنى مثل الخالق البارئ المصور لكنها عدت لانها ولو اشتركت في  
معنى الابداع والاختراع فهى مغايرة من جهة أخرى وهى أن الخالق يفيد القدرة على الابداع  
والبارئ يفيد الموجد لحوهر المخلوق والمصور يفيد خالق الصورة في تلك الذات المخلوقة واذا  
كان ذلك لا يمنع المغايرة لم يتنع عدها اسماء مع ورودها والعلم عند الله تعالى وهذا سردها التحفظ  
ولو كان في ذلك اعادة لكنه يغتفر لهذا القصد الله الرحمن الرحيم الملك القدوس  
السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار  
القهار التواب الوهاب الخلاق الرزاق الفتاح العليم الخليم العظيم الواسع  
الحكيم الحى القيوم السميع البصير اللطيف الخبير العلى الكبير المحيط  
القدير المولى النصير الكريم الرقيب القريب المحيى الوكيل الحسيب الحفيظ  
المقيت الودود المجيد الوارث الشهيد الولى المجيد الحق المبين القوى المتين  
الغنى المالك الشديد القادر المقدر القاهر الكافى الشاكر المستعان القاهر  
البديع الغافر الاول الاخر الظاهر الباطن الكفيل الغالب الحكيم العالم  
الرفيع الحافظ المنتقم القائم المحيى الجامع المليك المتعال النور الهادى  
انغفور الشكور العفو الرؤف الاكرم الاعلى ابر الحفى الرب الاله الواحد



الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد (قوله لله تسعة وتسعون) في رواية  
 الحميدى ان لله تسعة وتسعين وكذا في رواية شعيب (قوله اسمها) كذا في معظم الروايات  
 بالنصب على التمييز وحكى السهيلي أنه روى بالجرح وخرجه على لغة من يجعل الاعراب في النون  
 ويلزم الجمع الياء فيقول كم سنين برفع النون وعددت سنينك بالنصب وكم مر من سنينك بكسر  
 النون ومنه قول الشاعر \* وقد جاوزت حد الاربعين \* بكسر النون فعلامه النصب في الرواية فتح  
 النون وحذف التنوين لاجل الاضافة وقوله مائة بالرفع والنصب على البدل في الروايتين (قوله  
 الا واحدة) قال ابن بطل كذا وقع هنا لا يجوز في العربية قال ووقع في رواية شعيب في  
 الاعتصام الا واحد ايا التذكير وهو الصواب كذا قال وليست الرواية المذكورة في الاعتصام بل  
 في التوحيد وليست الرواية التي هنا خطأ بل وجهوها وقد وقع في رواية الحميدى هنا مائة غير  
 واحد بالتذكير أيضا وخرج التائب على ارادة التسمية وقال السهيلي بل أنت الاسم لانه كلمة  
 واحدة يقول سمي به الكلمة اسم أو فعل أو حرف فسمى الاسم كلمة وقال ابن مالك أشباه اعتبار  
 معنى التسمية أو الصفة أو الكلمة وقال جماعة من العلماء الحكمة في قوله مائة غير واحد بعد  
 قوله تسعة وتسعون أن يتقرر ذلك في نفس السامع جمع بين جهتي الاجمال والتفصيل أو دفع  
 للتصنيف الخطي والسمعي واستدل به على صحة استثناء القليل من الكثير وهو متفق عليه  
 وأبعد من استدلاله على جواز الاستثناء مطلقا حتى يدخل استثناء الكثير حتى لا يبقى الاستثناء  
 وأغرب الداودي فيما حكاه عنه ابن التين فنقل الاتفاق على الجواز وأن من أقر ثم استثنى عمل  
 باستثناءه حتى لو قال له على ألف الاتع مائة وتسعة وتسعين أنه لا يلزمه الا واحد وتعقبه ابن  
 التين فقال ذهب الى هذا في الاقرار جماعة وأما نقل الاتفاق فردودا لخلاف ثابت حتى في  
 مذهب مالك وقد قال أبو الحسن النخعي من سم لو قال أنت طالق ثلاثا لاثنين وقع عليه ثلاث  
 ونقل عبد الوهاب وغيره عن عبد الملك وغيره أنه لا يصح استثناء الكثير من القليل ومن اطلق  
 أدلتهم أن من قال سمتم الشهر الا تسعا وعشرين يوما يستهجن لانه لم يصم الا يوما واليوم  
 لا يسمى شهرا وكذا من قال لقيت القوم جميعا الا بعضهم ويكون مالتى الا واحدا (قلت)  
 والمسئلة مشهورة فلا يحتاج الى الاطالة فيها وقد اختلف في هذا العدد هل المراد به حصر  
 الاسماء الحسنى في هذه العدة أو انها أكثر من ذلك ولكن اختلفت هذه بان من أحصاها دخل  
 الجنة فذهب الجمهور الى الثاني ونقل النووي اتفاق العلماء عليه فقال ليس في الحديث حصر  
 أسماء الله تعالى وليس معناه أنه ليس له اسم غير هذه التسعة والتسعين وانما مقصود الحديث أن  
 هذه الاسماء من أحصاها دخل الجنة فالمراد الاخبار عن دخول الجنة باحصائها لا الاخبار  
 بحصر الاسماء ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابن مسعود الذي أخرجه أحمد وصححه  
 ابن حبان أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمه أحد من خلقك  
 أو استأثرت به في علم الغيب عندك وعند مالك عن كعب الاحبار في دعاء وأسألك يا سمات  
 الحسنى ما علمت منها وما لم أعلم وأورد الطبري عن قتادة نحوه ومن حديث عائشة أنها دعت  
 بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم بنحو ذلك وسيأتي في الكلام على الاسم الاعظم وقال الخطابي  
 في هذا الحديث اثبات هذه الاسماء المخصوصة بهذا العدد وليس فيه منع ما عداها من الزيادة

قال لله تسعة وتسعون  
 اسماء مائة الا واحدة

وانما التخصيص لكونها اكثر الاسماء وأبينها معاني وخبر المبتدأ في الحديث هو قوله من  
أحصاها الا قوله لله وهو كقولك لزيد ألف درهم أعدتها للصداقة أو لعمرو مائة ثوب من زاره  
ألبه ماها وقال القرطبي في المنهم نحو ذلك ونقل ابن بطلال عن القناني أبي بكر بن الطيب قال  
ليس في الحديث دليل على أنه ليس لله من الاسماء الا هذه العدة وانما معني الحديث أن من  
أحصاها دخل الجنة ويدل على عدم الحدس أن أكثرها صفات وصفات الله لا تقتناها وقيل ان  
المراد الدعاء بهذه الاسماء لان الحديث مبني على قوله والله الاسماء الحسنى فادعوه بها فذكر  
النبي صلى الله عليه وسلم أنها تسعة وتسعون فيمدعيهم ولا يدعي غيرها ~~حكاها~~ ابن بطلال عن  
المهلب وفيه نظر لانه ثبت في أخبار صحيحة الدعاء بكثير من الاسماء التي لم ترد في القرآن كما في  
حديث ابن عباس في قيام الليل أنت المقدم وأنت المؤخر وغير ذلك وقال النخعي الرازي لما كانت  
الاسماء من الصفات وهي اما ثبوتية حقيقية كالحي أو اضافية كالعظيم واما سلبية كالقدوس  
وامان حقيقية واصافية كالقدير أو من سلبية اضافية كالاول والاخر وامان حقيقية  
واضافية وسلبية كالمالك والسالمون غير متناحية لانه عالم بلا نهاية قادر على ملأها بخلق فلا يتسع  
أن يكون له من ذلك اسم فيلزم أن لانهاية لاسمائه وحكي القاضي أبو بكر بن العربي عن بعضهم  
أن لله ألف اسم قال ابن العربي وهو ذاق قليل فيها ونقل النخعي الرازي عن بعضهم أن لله أربعة  
آلاف اسم استأثر بعلم ألف منها وأعلم الملائكة بالبقية والانبيا بالبقية منها واسأثر الناس بالف  
وهذه دعوى تحتاج الى دليل واستدل بعضهم لهذا القول بأنه ثبت في نفس حديث الباب أنه  
وزيجه الوتر والرواية التي سردت فيها الاسماء لم يعد فيها الوتر فدل على أن له اسما آخر غير  
التسعة والتسعين وتعبه من ذهب الى الحصر في التسعة والتسعين كابن حزم بان الخبر الوارد  
لم يثبت رفعه وانما هو مدرج كما تقدمت الاشارة اليه واستدل أيضا على عدم الحصر بأنه مفهوم  
عدد وهو وضعف وابن حزم من ذهب الى الحصر في العدد المذكور وهو لا يقول بالمفهوم أصلا  
ولكنه احتج بالتأكيدي في قوله صلى الله عليه وسلم مائة الا واحدا قال لانه لو جاز أن يكون له اسم  
زائد على العدد المذكور لزم أن يكون له مائة اسم فيمطل قوله مائة الا واحدا وهذا الذي قاله ليس  
بمجة على ما تقدم لان الحصر المذكور عندهم باعتبار الوعد الحاصل لمن أحصاها فمن ادعى أن  
الوعد وقع لمن أحصى زائدا على ذلك أخطأ ولا يلزم من ذلك أن لا يكون هنالك اسم زائد واحتج  
بقوله تعالى والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذرُوا الذين يلحدون في أسمائه وقد قال أهل التفسير  
من الاحاد في أسمائه تسميته بما ورد في الكتاب أو السنة الصحيحة وقد ذكر منها في آخر سورة الحشر  
عدة رخم ذلك بان قال له الاسماء الحسنى قال وما يتخيل من الزيادة في العدة المذكورة لعله  
مكرر معني وان تغاير لفظا كالغافر والغفار والغفور ومثلا فيكون المعدود من ذلك واحدا  
فقط فاذا اعتبر بذلك وجعت الاسماء الواردة نصا في القرآن وفي الصحيح من الحديث لم ترد على  
العدد المذكور وقال غيره المراد بالاسماء الحسنى في قوله تعالى والله الاسماء الحسنى فادعوه بها  
ما جاء في الحديث ان لله تسعة وتسعين اسما فان ثبت الخبر الوارد في تعيينها وجب المصير اليه  
والا فليتبع من الكتاب العزيز والسنة الصحيحة فان التعريف في الاسماء للعهد فلا بد من  
المعهود فانه أمر بالدعاء بها ونهي عن الدعاء بغيرها فلا بد من وجود المأمور به (قلت) والحوالة

على الكتاب العزيز أقرب وقد حصل بحمد الله تتبعها كما قدمته وبقي أن يعتمد على ما تكرر لفظا ومعنى من القرآن فيقتصر عليه ويتبع من الاحاديث الصحيحة تكمله العدة المذكورة فهو غلط آخر من التتبع عسى الله أن يعين عليه بحوله وقوته آمين \* (فصل) \* وأما الحكمة في القصر على العدد المخصوص فذكر الفخر الرازي عن الأكثر أنه تعبد لا يعقل معناه كما قيل في عدد الصلوات وغيرها ونقل عن أبي خلف محمد بن عبد الملك الطبري السلمي قال انما خص هذا العدد اشارة الى أن الاسماء لا تؤخذ قياسا وقيل الحكمة فيه أن معاني الاسماء ولو كانت كثيرة جدا موجودة في التسعة والتسعين المذكورة وقيل الحكمة فيه أن العدد زوج وفرد والنرد أفضل من الزوج ومنتهى الأفراد من غير تكرار تسعة وتسعون لأن مائة وواحدة تكرر فيه الواحد وانما كان الفرد أفضل من الزوج لأن الزيادة أفضل من الشفع لأن الزيادة من صفة الخالق والشفع من صفة المخلوق والشفع يحتاج للوتر من غير عكس وقيل الكمال في العدد حاصل في المائة لأن الأعداد ثلاثة أجناس أحاد وعشرات ومئات والآلاف مبتدأ لأحاد آخر فاسماء الله مائة استأثر الله منها بواحد وهو الاسم الأعظم فلم يطلع عليه أحد فكانت قلة مائة لكن واحد منها عند الله وقال غيره ليس الاسم الذي يكمل المائة مخنيا بل هو الجلالة ومن جزم بذلك السهمي فقال الاسماء الحسنى مائة على عدد درجات الجنة والذي يكمل المائة الله ويؤيده قوله تعالى ولله الاسماء الحسنى فادعوهن فاتسعة والتسعون لله فهي زائدة عليه وبه تكمل المائة واستدل بهذا الحديث على أن الاسم هو المسمى حكاه أبو القاسم القشيري في شرح أسماء الله الحسنى فقال في هذا الحديث دليل على أن الاسم هو المسمى اذ لو كان غيره كانت الاسماء غيره لقوله تعالى ولله الاسماء الحسنى فادعوهن ثم قال والمخلص من ذلك أن المراد بالاسم هنا التسمية وقال الفخر الرازي المشهور من قول أصحابنا أن الاسم نفس المسمى وغير التسمية وعند المعتزلة الاسم نفس التسمية وغير المسمى واختار الغزالي أن الثلاثة أمور متباينة وهو الحق عندي لأن الاسم ان كان عبارة عن اللفظ الدال على الشيء بالوضع وكان المسمى عبارة عن نفس ذلك الشيء المسمى فالعلم الضروري حاصل بان الاسم غير المسمى وهذا مما لا يمكن وقوع النزاع فيه وقال أبو العباس القرطبي في المفهم الاسم في العرف العام هو الكلمة الدالة على شيء مفرد وبهذا الاعتبار لا فرق بين الاسم والفعل والحرف اذ كل واحد منها يصدق عليه ذلك وانما التفرقة بينها باصطلاح النحاة وليس ذلك من غرض المبحث هنا واذ اتقرر هذا عرف غلط من قال ان الاسم هو المسمى حقيقة كما زعم بعض الجهلة فالزم أن من قال نارا احترق فلم يقدر على التخلص من ذلك وأما النحاة فإدراكهم بان الاسم هو المسمى أنه من حيث أنه لا يدل الا عليه ولا يقصد الا هو فان كان ذلك الاسم من الاسماء الدالة على ذات المسمى دل عليها من غير مزيد أمر آخر وان كان من الاسماء الدالة على معنى زائد دل على أن تلك الذات منسوبة الى ذلك الزائد خاصة دون غيره وبيان ذلك أنك اذا قلت زيد مثلا فهو يدل على ذات متشخصة في الوجود من غير زيادة ولا نقصان فان قلت العالم دل على أن تلك الذات منسوبة للعالم ومن هذا اصح عقلا أن تتكثر الاسماء المختلفة على ذات واحدة ولا توجب تعدد افعالها ولا تتكثرا قال وقد خفي هذا على بعضهم ففسر منه هر بامن لزوم تعدد ذات الله تعالى فقال ان المراد بالاسم التسمية ورأى أن هذا يتخلصه من التكثر وهذا

قرار من غير مقر الى مفتر وذلك أن التسمية انما هي وضع الاسم وذكر الاسم فهي نسبة الاسم  
 الى مسماه فاذا قلنا فلان تسميتان اقتضى أن له اسمين تنسبهما اليه فبقى الالتزام على حاله من  
 ارتكاب التعسف ثم قال القرطبي وقد يقال الاسم هو المسمى على ارادة أن هذه الكلمة التي هي  
 الاسم تطلق ويراد بها المسمى كما قيل ذلك في قوله تعالى سبح اسم ربك الاعلى أى سبح ربك فاريد  
 بالاسم المسمى وقال غيره التحقيق في ذلك أنك اذا سميت شيئا باسم فالنظر في ثلاثة أشياء ذلك الاسم  
 وهو اللفظ ومعناه قبل التسمية ومعناه بعدها وهو الذات التي أطلق عليها اللفظ والذات واللفظ  
 متغايران قطعا والنحاة انما يطلقونه على اللفظ لانهم انما يتكلمون في الالفاظ وهو غير مسمى  
 قطعا والذات هي المسمى قطعا وليست هي الاسم قطعا والخلاف في الامر الثالث وهو معنى  
 اللفظ قبل التلقب فالتكلمون بطلقون الاسم عليه ثم يختلفون في أنه الثالث أولا فالخلاف  
 حينئذ انما هو في الاسم المعنوي هل هو المسمى أولا لا في الاسم اللفظي والنحوى لا يطلق الاسم  
 على غير اللفظ لانه محط صناعته والمتكلم لا ينازعه في ذلك ولا يمنع اطلاق اسم المدلول على الدال  
 وانما يزيد عليه شيئا آخر دعاه الى تحقيقة ذكر الاسماء والصفات واطلاقها على الله تعالى قال  
 ومثال ذلك أنك اذا قلت جعفر لقبه أنف النانة فالنحوى يريد باللقب لفظ أنف النانة والمتكلم  
 يريد بمعناه وهو ما يفهم منه من مدح أو ذم ولا يمنع ذلك قول النحوى اللقب لفظ يشعر بضعة  
 أو رفعة لان اللفظ يشعر بذلك لدلالته على المعنى والمعنى في الحقيقة هو المقتضى للضعة والرفعة  
 وذات جعفر هي الملقبة عند الفريقين وبهذا يظهر أن الخلاف في أن الاسم هو المسمى أو غير  
 المسمى خاص باسماء الاعلام المشتقة ثم قال القرطبي فاسماء الله وإن تعددت فلا تعدد في ذاته ولا  
 تركيب للمحموسا كالجسميات ولا عقليا كالحجودات وانما تعددت الاسماء بحسب الاعتبار  
 الزائدة على الذات ثم هي من جهة دلالتها على أربعة أضرب الاول ما يدل على الذات مجردة  
 كالجلالة فانه يدل عليه دلالة مطلقة غير مقيدة وبه يعرف جميع أسمائه فيقال الرحمن مثلا من  
 أسماء الله ولا يقال الله من أسماء الرحمن ولهذا كان الاصح أنه اسم علم غير مشتق وليس بصفة  
 الثاني ما يدل على الصفات الثابتة للذات كالعليم والقدير والسميع والبصير الثالث ما يدل على  
 اضافة أمر ما اليه كالخالق والرازق الرابع ما يدل على سلب شيء عنه كالعلي والقدوس وهذه  
 الاقسام الاربعة منحصرة في النفي والاثبات واختلف في الاسماء الحسنى هل هي توقيفية بمعنى أنه  
 لا يجوز لاحد أن يشتق من الأفعال الثابتة لله أسماء الا اذا ورد نص اما في الكتاب أو السنة فقال  
 الفخر المشهور عن أصحابنا انها توقيفية وقالت المعتزلة والكرامية اذا دل العقل على أن معنى  
 اللفظ ثابت في حق الله جازا اطلاقه على الله وقال القاضي أبو بكر والغزالي الاسماء توقيفية دون  
 الصفات قال وهذا هو المختار واحتج الغزالي بالاتفاق على أنه لا يجوز لنا أن نسمي رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم باسم لم يسم به أبوه ولا سمى به نفسه وكذا كل كبير من الخلق قال فاذا امتنع ذلك في  
 حق المخلوقين فامتناعه في حق الله أولى واتفقوا على أنه لا يجوز أن يطلق عليه اسم ولا صفة توهم  
 نقصا ولو ورد ذلك نصا فلا يقال ما هدد ولا زارع ولا فائق ولا نحو ذلك وإن ثبت في قوله فنعلم  
 الماعدون أم نحن الزارعون فالق الحب والنوى ونحوها ولا يقال له ما كروا ولا بناء وان ورد ومكر  
 الله والسماء بنيناها وقال أبو القاسم القشيري الاسماء تؤخذ توقيفا من الكتاب والسنة

والاجماع فكل اسم ورد فيها واجب اطلاقه في وصفه ومالم يرد لا يجوز ولو صح معناه وقال أبو  
اسحق الزجاج لا يجوز لاحد ان يدعو الله بما لم يصف به نفسه والضابط أن كل ما أدن الشرع أن  
يدعى به سواء كان مشتقاً أو غير مشتق فهو من أسمائه وكل ما جاز أن ينسب اليه سواء كان مما  
يدخله التأويل أو لا فهو من صفاته ويطلق عليه اسماً أيضاً قال الحلي الأسماء الحسنى تنقسم  
إلى العقائد الخمس الأولى إثبات الباري رد على المعطلين وهي الحى والبقى والوارث وما فى  
معناها والثانية توحيد رد على المشركين وهي الكافى والعلى والتادرو نحوها والثالثة  
تنزيه رد على المشبهة وهي القدوس والمجيد والمحيط وغيرها والرابعة اعتقاد ان كل موجود  
من اختراعه رد على القول بالعلة والمعلول وهي الخالق والبارئ والمصور والقوى وما يليق بها  
والخامسة انه مدبر لما اخترع ومصرفه على ما شاء وهو القيوم والعليم والحكيم وشبهها وقال  
أبو العباس بن معمر من الأسماء ما يدل على الذات عينا وهو الله وعلى الذات مع سلب كالقدوس  
والسلام ومع اضافة كالعلى العظيم ومع سلب واضافة كالمالك والعزى ومنها ما يرجع الى  
صفة كالعليم والقدير ومع اضافة كالعليم والخبير أو الى القدرة مع اضافة كالقهار والى  
الارادة مع فعل واضافة كالرحمن الرحيم وما يرجع الى صفة فعل كالخالق والبارئ ومع دلالة  
على الفعل كالكريم واللطيف قال فالأسماء كلها لا تخرج عن هذه العشرة وليس فيها شئ مترادف  
اذ لكل اسم خصوصية متاوان اتفق بعضها مع بعض فى أصل المعنى انتهى كلامه ثم وقفت عليه  
منتزعا من كلام الفخر الرازى فى شرح الأسماء الحسنى وقال الفخر أيضاً اللفاظ الدالة على  
الصفات ثلاثة ثابتة فى حق الله قسما ومتممة قطعاً وثابتة لكن مقرونة بكيفية فالقسم  
الأول منه ما يجوز ذكره مفردا ومضافا وهو كثير جدا كالتقدير والقاهر ومنه ما يجوز مفردا ولا  
يجوز مضافا لا بشرط كخالق فيجوز خالق ويحوز خالق كل شئ مثلاً ولا يجوز خالق القدرة  
ومنه عكسه يجوز مضافا ولا يجوز مفردا كالمشئ يجوز مشئ الخلق ولا يجوز مشئ فقط  
والقسم الثانى ان ورد السمع بشئ منه أطلق وحل على ما يليق به والقسم الثالث ان ورد السمع  
بشئ منه أطلق ما ورد منه ولا يقاس عليه ولا يتصرف فيه بالاستتقاق كقوله تعالى ومكر الله  
ويستزى بهم فلا يجوز ما كرو مستزى \* (تكميل) \* واذا جرى ذكر الاسم الأعظم فى هذه  
المباحث فليقع الالمام بشئ من الكلام عليه وقد ذكره قوم كأبي جعفر الطبرى وأبي الحسن  
الاشعرى وجماعة بعدهما كأبي حاتم بن حبان والقاضى أبى بكر الباقلا فى فقالوا لا يجوز تفضيل  
بعض الأسماء على بعض ونسب ذلك بعضهم لما لا كراهية أن تعادسورة أو تردد دون غيرها  
من الاله ولا يظن أن بعض القرآن أفضل من بعض فيؤذن ذلك باعتقاد نقصان المفضول عن  
الأفضل وحلوا ما ورد من ذلك على أن المراد بالأعظم العظيم وأن أسماء الله كلها عظيمة وعبارة أبى  
جعفر الطبرى اختلفت الآثار فى تعيين الاسم الأعظم الذى عنده أن الأقوال كلها صحيحة  
أولم يرد فى خبر منها أنه الاسم الأعظم ولا شئ أعظم منه فكانه يقول كل اسم من أسمائه تعالى  
يجوز وصفه بكونه أعظم فيرجع الى معنى عظيم كما تقدم وقال ابن حبان الأعظمية الواردة فى  
الأخبار انما يراد بها مزيد ثواب الداعي بذلك كما أطلق ذلك فى القرآن والمراد به مزيد ثواب القارئ  
وقيل المراد بالاسم الأعظم كل اسم من أسمائه الله تعالى دعا العبد به به مستغفر فاجبت لا يكون

في فكره حالته غير الله تعالى فان من فاق له ذلك استجيب له ونقل معنى هذا عن جعفر الصادق  
وعن الجنيد عن غيرهما وقال آخرون استأثر الله تعالى بعلم الاسم الاعظم ولم يطلع عليه أحدا  
من خلقه وأثبتوه آخرون معينوا واضطربوا في ذلك وجهله ما وقفت عليه من ذلك أربعة عشر قولاً  
الأول الاسم الاعظم هو نقله الفخر الرازي عن بعض أهل الكشف واحتج له بان من أراد أن يعبر  
عن كلام معظم محضرته لم يقل له أنت قلت كذا وانما يقول هو يقول تادبامعه الثاني الله لانه  
اسم لم يطلق على غيره ولانه الاصل في الاسماء الحسنى ومن ثم أضيفت اليه الثالث الله الرحمن  
الرحيم ولعل مستنده ما أخرجه ابن ماجه عن عائشة انها سألت النبي صلى الله عليه وسلم أن  
يعلمها الاسم الاعظم فلم يفعله فصلت ودعت اللهم اني أدعوك الله وأدعوك الرحمن وأدعوك  
الرحيم وأدعوك باسمائك الحسنى كلها ما علمت منها وما لم أعلم الحديث وفيه أنه صلى الله عليه  
وسلم قال لها اني الاسماء التي دعوت بها (قلت) وسنده ضعيف وفي الاستدلال به نظر لا ينجي  
الرابع الرحمن الرحيم الحى القيوم لما أخرجه الترمذى من حديث أسماء بنت زيد أن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال اسم الله الاعظم في هاتين الآيتين والهكم الله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم  
وفاتحة سورة آل عمران لا اله الا هو الحى القيوم أخرجه أصحاب السنن الا النسائي وحسنه  
الترمذى وفي نسخة صحيحة وفيه نظراً لانه من رواية شهر بن حوشب الخامس الحى القيوم  
أخرج ابن ماجه من حديث أبي أمامة التستميته منها فرفت أنه الحى القيوم وقواه الفخر الرازي واحتج  
القاسم الراوى عن أبي أمامة التستميته منها فرفت أنه الحى القيوم وقواه الفخر الرازي واحتج  
بانهم ما يدلان من صفات العظمة بالربوبية ما لا يدل على ذلك غيرهما كدلالتهما السادس الحنان  
المنان يديع السموات والارض ذوالجلال والاكرام الحى القيوم ورد ذلك مجموعاً في حديث  
أنس عند أحمد والحاكم وأصله عند أبي داود والنسائي وصححه ابن حبان السابع يديع السموات  
والارض ذوالجلال والاكرام أخرجه أبو يعلى من طريق السرى بن يحيى عن رجل من طى  
وأئني عليه قال كنت أسأل الله أن يرني الاسم الاعظم فإريته مكتوباً في الكواكب في السماء  
الثامن ذوالجلال والاكرام أخرجه الترمذى من حديث معاذ بن جبل قال سمع النبي صلى الله  
عليه وسلم رجلاً يقول يا ذا الجلال والاكرام فقال قد استجيب لك فسل واحتج له الفخر بانه يشمل  
جميع الصفات المعبرة في الالهية لان في الجلال اشارة الى جميع السلب وفي الاكرام اشارة الى  
جميع الاضافات التاسع الله لا اله الا هو الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد  
أخرجه أبو داود والترمذى وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث بريرة وهو أرجح من حيث  
السند من جميع ما ورد في ذلك العاشر رب رب أخرجه الحاكم من حديث أبي الدرداء  
وابن عباس بلفظ اسم الله الاكبر رب رب وأخرج ابن أبي الدنيا عن عائشة اذا قال العبد يارب  
يارب قال الله تعالى ليسك عبدى سل تعط رواءه مرفوعاً وموقوفاً الخادى عشر دعوة ذى النون  
أخرج النسائي والحاكم عن فضالة بن عبيد رفعه دعوة ذى النون في بطن الحوت لا اله الا أنت  
سبحانك انى كنت من الظالمين لم يدع بها رجل مسلم قط الاستجاب الله له الثاني عشر نقل الفخر  
الرازي عن زين العابدين انه سأل الله أن يعلمه الاسم الاعظم فرأى في النوم هو الله الله الله الذى  
لا اله الا هو رب العرش العظيم الثالث عشر هو مخفى في الاسماء الحسنى ويؤيده حديث

عائشة المتقدم لمادعت ببعض الاسماء والاسماء الحسنى فقال لها صلى الله عليه وسلم انه لنقى  
الاسماء التي دعوت بها الرابع عشر كلمة التوحيد قد نقله عماض كما تقدم قبل هذا واستدل  
بحديث الباب على انعقاد اليمين بكل اسم ورد في القرآن أو الحديث الثابت وهو وجه غريب  
حكاه ابن كعب من الشافعية ومنع الاكثر لقوله صلى الله عليه وسلم من كان حالفا فليحلف بالله  
وأجيب بان المراد الذات لا خصوص هذا اللفظ والى هذا الاطلاق ذهب الحنفية والمالكية  
وابن حزم وحكاه ابن كعب أيضا والمعروف عند الشافعية والحنابلة وغيرهم من العلماء أن الاسماء  
ثلاثة أقسام أحدها ما يختص بالله كالجلالة والرحمن ورب العالمين فهذا ينعقد به اليمين اذا  
أطلق ولو نوى به غير الله ثانيها ما يطلق عليه وعلى غيره لكن الغالب اطلاقه عليه وأنه يقيد في  
حق غيره بضرب من التقيد كالجبار والحق والرب ونحوها فالخلف به يمين فان نوى به غير الله  
فليس يمين ثالثها ما يطلق في حق الله وفي حق غيره على حد سواء كالحي والمؤمن فان نوى به غير  
الله أو أطلق فليس يمين وان نوى الله تعالى فوجهان صحيح النوى أنه يمين وكذا في المحرور وخالف  
في الشرحين فصحيح أنه ليس يمين واختلف الحنابلة فقال القاسمي أبو يعلى ليس يمين وقال  
المجدي بن تيمية في المحرر انهما يمين **(قوله من حفظها)** هكذا رواه علي بن المديني ووافقه المجدي  
وكذا عمر والنقاد عند مسلم وقال ابن أبي عمير عن سعد بن من أحصاها أخرجه مسلم  
والاسماء على من طريقه وكذا قال شعبة عن أبي الزناد كما تقدم في الشروط وبأبي في التوحيد  
قال الخطابي الاحصاء في مثل هذا يحتمل وجوها أحدها أن يعدها حتى يستوفيهما يريد أنه  
لا يقتصر على بعضهم لكن يدعو الله بها كلها ويثني عليه بجميعها فيستوجب الموعود عليها  
من الثواب ثانيها المراد بالاحصاء الاطاعة كقوله تعالى علم أن لن تحصوه ومنه حديث استقيموا  
ولن تحصوا أي ان تبلغوا كنه الاستقامة والمعنى من أطاق القيام بحق هذه الاسماء والعمل  
بمقتضاها وهو أن يعتبر بمعانيها فيلزم نفسه بواجبها فاذا قال أرزاق وثق بالرزق وكذا  
سائر الاسماء ثالثها المراد بالاحصاء الاحاطة بمعانيها من قول العرب فلان ذو حصاة أي  
ذو عقل ومعرفة انتهى ملخصا وقال القرطبي المرجوم من كرم الله تعالى أن من حصل له احصاء  
هذه الاسماء على احدى هذه المراتب مع صحة النية أن يدخله الله الجنة وهذه المراتب الثلاثة  
للسابقين والصدّيقين وأصحاب اليمين وقال غيره معنى أحصاها عرفها لان العارف بها  
لا يكون الأمونيا والمؤمن يدخل الجنة وقيل معناه عدّها معتمدا لان الدهري لا يعترف بالخلاق  
والنفساني لا يعترف بالقادر وقيل أحصاها يريد بها وجه الله واعظامه وقيل معنى أحصاها عمل بها  
فاذا قال الحكميم مثلا سلم جميع أو امره لان جميعها على مقتضى الحكمة واذا قال القدوس  
استحضر كونه منزها عن جميع النقائص وهذا اختيار أبي الوفا بن عقيل وقال ابن بطال طريق  
العمل بها أن الذي يسوغ الاقتداء به فيها كالرحيم والكريم فان الله يجب أن يرى حلالها على  
عبده فلم يرن العبد نفسه على أن يصح له الاتصاف بها وما كان يختص بالله تعالى كالجبار  
والعظيم فيجب على العبد الاقرار بها والخضوع لها وعدم التحلي بصفة منها وما كان فيه معنى  
الوعد تنف منه عند الطمع والرغبة وما كان فيه معنى الوعد تنف منه عند الخشية والرهبة  
فهذا معنى أحصاها وحفظها ويؤيده أن من حفظها عدا وأحصاها سراد ولم يعمل بها يكون

كن حفظ القرآن ولم يعمل بما فيه وقد ثبت الخبر في الخوارج انهم يقرؤون القرآن ولا يجاوز  
 حناجرهم (قلت) والذي ذكره مقام الكمال ولا يلزم من ذلك أن لا يرد الثواب لمن حفظها  
 وتعبد بتلاوتها والدعاء بها وان كان متلبسا بالمعاصي كما يقع مثل ذلك في قارئ القرآن سواء  
 فان القارئ ولو كان متلبسا بمعصية غير ما يتعلق بالقراءة يثاب على تلاوته عند أهل السنة فليس  
 ما يحسنه ابن بطال بدافع لقول من قال ان المراد حفظها سر داو الله أعلم وقال النووي قال  
 البخاري وغيره من المحققين معناه حفظها وهذا هو الاظهر لثبوت نصاب الخبر وقال في الاذكار  
 هو قول الاكثرين وقال ابن الجوزي لما ثبت في بعض طرق الحديث من حفظها بدل أحصائها  
 اخترنا أن المراد العبد أي من عدها ليستوفيها حفظا (قلت) وفيه نظر لانه لا يلزم من مجيئه بلفظ  
 حفظها تعيين السر دعن ظهر قلب بل يحتمل الحفظ المعنوي وقيل المراد بالحفظ حفظ القرآن  
 لكونه مستوفيا لها في تلاوه ودعا بما فيه من الاسماء حصل المقصود قال النووي وهذا  
 ضعيف وقيل المراد من تتبعها من القرآن وقال ابن عطية معنى أحصائها عدها وحفظها  
 ويتضمن ذلك الايمان بها والتعظيم لها والرغبة فيها والاعتبار بعانيتها وقال الاصيلي ليس المراد  
 بالاحصاء عدها فقط لانه قد يعدها الفاجر وانما المراد العمل بها وقال أبو نعيم الاصبهاني  
 الاحصاء المذكور في الحديث ليس هو التعداد وانما هو العمل والتعقل بمعاني الاسماء والايان  
 بها وقال أبو عمر الطلمنكي من تمام المعرفة بأسماء الله تعالى وصفاته التي يستحق بها الداعي  
 والحافظ ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المعرفة بالاسماء والصفات وما تتضمن من الفوائد  
 ويدل عليه من الحقائق ومن لم يعلم ذلك لم يكن عالما بمعاني الاسماء ولا مستفيدا بذكرها ما تدل  
 عليه من المعاني وقال أبو العباس بن معديجمل الاحصاء معنيين أحدهما أن المراد تتبعها من  
 الكتاب والسنة حتى يحصل عليها والثاني أن المراد أن يحفظها بعد أن يجدها محصاة قال  
 ويؤيده أنه ورد في بعض طرقه من حفظها قال ويحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم أطلق أولا  
 قوله من أحصاها دخل الجنة وكل العلماء الى البحث عنها ثم يسر على الامة الامر فألقاها اليهم  
 محصاة وقال من حفظها دخل الجنة (قلت) وهذا الاحتمال بعيد جدا لانه يتوقف على أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم حدث بهذا الحديث مرتين احدهما قبل الاخرى ومن أين يثبت ذلك  
 ومخرج اللفظين واحده وهو عن أبي هريرة والاختلاف عن بعض الرواة عنه في أي اللفظين قاله  
 قال وللا احصاء معان أخرى منها الاحصاء التقهسي وهو العلم بمعانيها من اللغة وتزويجها على  
 الوجوه التي تحملها الشريعة ومنها الاحصاء النظري وهو أن يعلم معنى كل اسم بالنظر في الصيغة  
 ويستدل عليه بآثره الساري في الوجود فلا تفر على موجود الا يظهر لك فيه معنى من معاني  
 الاسماء وتعرف خواص بعضها وموقع القيد وتتضمن كل اسم قال وهذا أرفع مراتب  
 الاحصاء قال وتتمام ذلك أن يتوجه الى الله تعالى من العمل الظاهر والباطن بما يقتضيه كل اسم  
 من الاسماء فيعبد الله بما يستحقه من الصفات المقدسة التي وجبت لادانه قال فن حصلت له  
 جميع مراتب الاحصاء حصل على الغاية ومن منح من منافعها فله بدر ما قال والله أعلم  
 \* (تنبيه) \* وقع في تفسير ابن مردويه وعند أبي نعيم من طريق ابن سيرين عن أبي هريرة بدل قوله  
 من أحصاها دخل الجنة من دعاها دخل الجنة وفي سنده حصين بن مخارق وهو ضعيف وزاد



خليفة بن دعلج في روايته التي تقدمت الإشارة إليها وكذا وقع من قول سعيد بن عبد العزيز وكذا وقع في حديث ابن عباس وابن عمر معا باللفظ من أحصاها دخل الجنة وهي في القرآن وسأيت في كتاب التوحيد شرح معاني كثير من الاسماء حيث ذكرها المصنف في تراجمه ان شاء الله تعالى وقوله دخل الجنة عبر بالماضي تحقيقا لوقوعه وتنبها على أنه وان لم يقع فهو في حكم الواقع لانه كائن لا محالة **(قوله وهو وتر يحب الوتر)** في رواية مسلم والله وتر يحب الوتر وفي رواية شعيب بن أبي حمزة انه وتر يحب الوتر ويجوز فتح الواو وكسرها والوتر الفرد ومعناه في حق الله أنه الواحد الذي لا نظير له في ذاته ولا انقسام وقوله يحب الوتر قال عياض معناه أن للوتر في العدد فضلا على الشفع في أسمائه لكونه دال على الوحدة اية في صفاته وتعقب بأنه لو كان المراد به الدلالة على الوحدة اية لما تعددت الاسماء بل المراد أن الله يحب الوتر من كل شيء وان تعدد ما فيه الوتر وقيل هو منصرف الى من يعبد الله بالوحدة اية والفردي على سبيل الاخلاص وقيل لانه أمر بالوتر في كثير من الاعمال والطاعات كما في الصلوات الخمس ووتر الليل وأعداد الطهارة وتسكين الميت وفي كثير من المخلوقات كالمسحوقات والارض انتهى ملخصا وقال القرطبي الظاهر ان الوتر هنا الجنس اذ لا معهود جرى ذكره حتى يحتمل عليه فيكون معناه انه وتر يحب كل وتر شرعه ومعنى محبته له أنه أمر به وأتاب عليه ويصلح ذلك لعدم ما خلقه وترامن مخلوقاته أو معنى محبته له أنه خصه بذلك خاصة يعلمها ويحتمل أن يريد بذلك وترابعينه وان لم يجز له ذلك ثم اختلف هؤلاء فقيل المراد صلاة الوتر وقيل صلاة الجمعة وقيل يوم الجمعة وقيل يوم عرفة وقيل آدم وقيل غير ذلك قالوا الاشبه ما تقدم من جملة على العموم قال ويظهر لي وجه آخر وهو أن الوتر راديه التوحيد فيكون المعنى ان الله في ذاته وكماله وأفعاله واحد ويحب التوحيد أي ان يوحد ويعتقد انفراد بالالهية دون خلقه فيلتم أول الحديث وآخره والله أعلم **(قلت)** لعل من جملة على صلاة الوتر استند الى حديث علي أن الوتر ليس بحتم كالمكتوبة ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتر ثم قال أوتروا يا أهل القرآن فان الله وتر يحب الوتر أخرجه في السنن الاربعة وصححه ابن خزيمة واللفظ له فعلى هذا التاويل تكون اللام في هذا الخبر للعهد لتقدم ذكر الوتر المأمور به لكن لا يلزم أن يحمل الحديث الآخر على هذا بل العموم فيه أظهر كما أن العموم في حديث علي تحتمل أيضا وقد طعن أبو زيد البلخي في صحة الخبر بأن دخول الجنة ثبت في القرآن مشروطا ببذل النفس والمال فكيف يحصل بمجرد حفظ ألفاظه في أي سرمدة وتعقب بأن الشرط المذكور ليس مطردا ولا حصر فيه بل قد تحصل الجنة بغير ذلك كما ورد في كثير من الاعمال غير الجهاد أن فاعله يدخل الجنة وأما دعوى أن حفظها يحصل في أي سرمدة فانهما ردي على من حمل الحفظ والاحصاء على معنى أن يسردها عن ظهر قلب فأما من أوله على بعض الوجوه المتقدمة فانه يكون في غاية المستحقة ويمكن الجواب عن الاول بأن الفضل واسع **(قوله)**

وهو وتر يحب الوتر \* (باب)  
الموعظة ساعة بعد ساعة \*  
\* حدثنا عمر بن حفص  
حدثنا أبي حدثنا الاعمش  
حدثني شقيق

أبي وائل (قوله) كأنه نظر عبد الله) يعني ابن مسعود (قوله) اذ جاء يزيد بن معاوية) في رواية مسلم من طريق أبي معاوية عن الأعمش عن شقيق كاجلوسا عند باب عبد الله تنتظره فز بن يزيد ابن معاوية الخنعي (قلت) وهو كوفي تابعي ثقة عابد ذكره العجلي أنه من طبقة الربيع بن خنيم وذكر البخاري في تاريخه أنه قتل غازيا بفارس كائنه في خلافة عثمان وليس له في الصحيحين ذكر الا في هذا الموضع ولا أحفظ له رواية وهو خنعي كما وقع عند مسلم وفيه رد على ابن التين في حكاية أنه عسبي بالموحدة (قوله) قلت ألا تجلس قال لا ولكن أدخل فأخرج اليكم صاحبكم) في رواية أبي معاوية فقلنا أعلمه بمكانه فدخل عليه (قوله) أما أني) بتخفيف الميم (أخبر) بضم أوله وفتح الموحدة على البناء للمجهول وقد تقدم في العلم أن هذا الكلام قاله ابن مسعود جواب قولهم وردنا أنك لو ذكرتنا كل يوم وأنه كان يذكرهم كل خميس وزاد فيه أن ابن مسعود قال أني أكره أن أملككم (قوله) كان يتخولنا بالموعظة) تقدم البحث فيه وبين معناه وقول من حدث به بالنون بدل اللام من يتخولنا قال الخطابي المراد أنه كان يراعي الأوقات في تعليمهم ووعظهم ولا يفعل ذلك يوم خشية الملل والتخول التعهد وقيل ان بعضهم رواه بالخاء المهملة وفسره بأن المراد يتنقد أحوالهم التي يحصل لهم فيها النشاط للموعظة في معظمهم فيها ولا يكثر عليهم إلا لا يملوا حتى ذلك الطيبي ثم قال ولكن الرواية في الصحاح بالخاء المعجمة (قوله في الأيام) يعني فيدكرهم أياما ويتركهم أياما فقد ترجم له في كتاب العلم باب من جعل لاهل العلم أياما معلومة (قوله) كراهية السامة علينا) أي أن تقع منا السامة وقد تقدم توجيه علمنا في كتاب العلم وأن السامة ضمنت معنى المشقة فعديت بعلي وفيه رفق النبي صلى الله عليه وسلم بأصحابه وحسن التوصل الى تعليمهم وتفهمهم لئلا أخذوا عنه بنشاط لاعتن خبر ولا مال ويقتهدي به في ذلك فان التعليم بالتدريج أخف مؤنة وأدعى الى الثبات من أخذه بالكد والغلبة وفيه منقبة لابن مسعود لما تبعه النبي صلى الله عليه وسلم في القول والعمل ومخاطبته على ذلك \* (خاتمة) \* اشتمل كتاب الدعوات من الاحاديث المرفوعة على مائة وخمسة وأربعين حديثا منها أحد وأربعون معلقة والبقية موصولة المكرر منها فيه وفيها مائة وأحد وعشرون حديثا والبقية خاصة وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث شداد في سيد الاستغفار وحديث أبي هريرة في عدد الاستغفار كل يوم وحديث حذيفة في القول عند النوم وحديث أبي ذر في ذلك وحديث أبي الدرداء في من شهد أن لا اله الا الله وحديث ابن عباس في اجتناب السجيع في الدعاء وحديث جابر في الاستخارة وحديث أبي أيوب في التلليل وفيه من الآثار عن الصحابة والتابعين تسعة آثار والله أعلم

(قوله) بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الرقاق الصحة والفراغ ولا عيش الا عيش الآخرة) \*

كذا لا يذر عن السر خسي وسقط عنده عن المستمل والكشميني الصحة والفراغ ومثله للنسفي وكذا الاسماعيلي لكن قال وأن لا عيش وكذا لا ي الوقت لكن قال باب لا عيش وفي رواية كريمة عن الكشميني ما جاء في الرقاق وأن لا عيش الا عيش الآخرة قال مغلطاي عبر جماعة من العلماء في كتبهم بلرقائق (قلت) منهم ابن المبارك والنسائي والكبرى وروايته كذلك في نسخة معتمدة من رواية البخاري والمعنى واحد والرقاق والرقائق جمع رقيقة

قال كأنه نظر عبد الله اذ جاء  
يزيد بن معاوية قلت ألا تجلس  
قال لا ولكن أدخل فأخرج  
اليكم صاحبكم والاجئت  
أنأجلست فخرج عبد الله  
وهو أخذ بيده فقام علينا  
فقال أما أني أخبر بمكانكم  
ولكنه يمنعني من الخروج  
اليكم أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كان يتخولنا  
بالموعظة في الأيام كراهية  
السامة علينا

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
\* كتاب الرقاق الصحة  
والفراغ ولا عيش الا  
عيش الآخرة \*

وسميت هذه الأحاديث بذلك لأن في كل منها ما يحدث في القلب رقة قال أهل اللغة الرقة الرحمة  
 وضد الغلظ ويقال للكثير الحياء رق وجهه استحياء وقال الراغب متى كانت الرقة في جسم  
 فضاء الصفاقة كنوب رقيق وثوب صفيق ومتى كانت في نفس فضاءها القسوة كرقيق القلب  
 وقاسى القلب وقال الجوهري وترقيق الكلام تحسينه (قوله أخبرنا المكي) كذا لاكثر  
 بالالف واللام في أوله وهو اسم بلفظ النسب وهو من الطبقة العليا من شيوخ البخاري وقد  
 أخرج أحمد عنه هذا الحديث بعينه (قوله هو ابن أبي هند) الضمير لسعيد بن عبد الله  
 وهو من تفسير المصنف ووقع في رواية أحمد عن مكي ووكيع جميعا حدثنا عبد الله بن سعيد  
 ابن أبي هند وعبد الله المذكور من صغار التابعين لأنه لقي بعض صغار الصحابة وهو أبو أمامة بن  
 سهل (قوله عن أبيه) في رواية يحيى القطان عن عبد الله بن سعيد حدثني أبي أخرجه  
 الأسماعيلي (قوله عن ابن عباس) في الرواية التي بعد هامة عن ابن عباس (قوله نعمتان  
 مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ) كذا السائر الرواة لكن عند أحمد الفراغ والصحة  
 وأخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق اسمعيل بن جعفر وابن المبارك ووكيع كلهم عن  
 عبد الله بن سعيد بسنده الصحة والفراغ نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس ولم يبين لمن اللفظ  
 وأخرجه الدارقمي عن مكي بن إبراهيم شيخ البخاري فيه كذلك بزيادة ولنظنه أن الصحة والفراغ  
 نعمتان من نعم الله والباقي سواء وهذه الزيادة وهي قوله من نعم الله وقعت في رواية ابن عدى  
 المشار إليها وقوله نعمتان تشبه نعمته وهي الحالة الحسنة وقيل هي المنفعة المنعولة على  
 جهة الاحسان للغير والغبن بالسكون والتحريك وقال الجوهري هو في البيع بالسكون وفي  
 الرأي بالتحريك وعلى هذا فيصح كل منهما في هذا الخبر فإن من لا يستعملهما فيما ينبغي فقد غبن  
 لكونه باعهما بخس ولم يحمد رأيه في ذلك قال ابن بطال معنى الحديث أن المرأ لا يكون فارغا  
 حتى يكون مكفيا صحيح البدن فمن حصل له ذلك فليحرص على أن لا يغبن بأن يترك شكر الله على  
 ما أنعم به عليه ومن شكره امتثال أو امره واجتناب نواهيته فمن فرط في ذلك فهو المغبون وأشار  
 بقوله كثير من الناس إلى أن الذي يوفق لذلك قليل وقال ابن الجوزي قد يكون الإنسان صحيحا  
 ولا يكون متفرغا لشغل المعاش وقد يكون مستغنيا ولا يكون صحيحا فاذا اجتمع أغلب عليه  
 الكسل عن الطاعة فهو المغبون وتام ذلك أن الدنيا من رعة الآخرة وفيها التجارة التي يظهر  
 ربحها في الآخرة فمن استعمل فراغه وصحته في طاعة الله فهو المغبوط ومن استعملهما في  
 معصية الله فهو المغبون لأن الفراغ يعقبه الشغل والصحة يعقبها السقم ولولم يكن إلا الهرم كما قيل

يسر الفتى طول السلامة والبقا \* فكيف ترى طول السلامة تفعل

يرد الفتى بعد اعتدال وصحة \* ينوء إذا رام القيام ويحمل

وقال الطيبي ضرب النبي صلى الله عليه وسلم للمكاف مثلاً بالتاجر الذي له رأس مال فهو يتبع  
 الربح مع سلامة رأس المال فطريقه في ذلك أن يتحرى فيمن يعامله ويلزم الصدق والصدق لئلا  
 يغبن فالصحة والفراغ رأس المال وينبغي له أن يعامل الله بالآيمان ومجاهدة النفس وعدو الدين  
 ليربح خيري الدنيا والآخرة وقريب منه قول الله تعالى هل أدلكم على تجارة تنجيكم من  
 عذاب أليم الآيات وعليه أن يجتنب مطاوعة النفس ومعاملة الشيطان لئلا يضيع رأس ماله

\* أخبرنا المكي بن إبراهيم  
 أخبرنا عبد الله بن سعيد هو  
 ابن أبي هند عن أبيه عن ابن  
 عباس رضي الله عنهما قال  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 نعمتان مغبون فيهما كثير  
 من الناس الصحة والفراغ

مع الربح وقوله في الحديث مغبون فيها ما كثير من الناس كقوله تعالى وقليل من عبادي الشكور فالكثير في الحديث في مقابلة القليل في الآية وقال القاضي أبو بكر بن العربي اختلف في أول نعمة الله على العبد ف قيل الايمان وقيل الحياة وقيل النعمة والاول أولى فانه نعمة مطلقة وأما الحياة والصحة فانهم ما نعمة دينوية ولا تكون نعمة حقيقة الا اذا صاحبت الايمان وحينئذ يغيب فيها كثير من الناس أي يذهب ربحهم أو ينقص فن استرسل مع نفسه الامارة بالسوء الخالدة الى الراحة فترك المحافظة على الحدود والمواظبة على الطاعة فتدغمين وكذلك اذا كان فارغاً فان المشغول قد يكون له معذرة بخلاف الفارغ فانه يرتفع عنه المعذرة وتقوم عليه الحجة **(قوله وقال عباس الغنبري)** هو بالمهملة والموحدة ابن عبد العظيم أحد الحفاظ بصري من أوساط شيوخ البخاري وقد أخرجه ابن ماجه عن العباس المذكور فقال في كتاب الزهد من السنن في باب الحكمة منه حدثنا العباس بن عبد العظيم الغنبري فذكره سواء قال الحاكم هذا الحديث صدر به ابن المبارك كآبه فأخرجه عن عبد الله بن سعيد بهذا الاسناد **(قلت)** وأخرجه الترمذي والنسائي من طريقه قال الترمذي رواه غير واحد عن عبد الله بن سعيد فرفعوه ووقفه بعضهم على ابن عباس وفي الباب عن أنس انتهى وأخرجه الاسماعيلي من طريق عن ابن المبارك ثم من وجهين عن اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن سعيد ثم من طريق بخار عن يحيى بن سعيد البطحان عن عبد الله بن محمد قال قال بخار عن يحيى بن سعيد لم يرفعه وأخرجه ابن عدي من وجه آخر عن ابن عباس مرفوعاً **(قوله عن معاوية بن قرة)** أي ابن اياس المزني واقرة صحيحة ووقع في رواية آدم في فضائل الانصار عن شعبة حدثنا أبو اياس معاوية بن قرة و اياس هو القاضي المشهور بالذكاء **(قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم لا عيش الا عيش الآخرة)** في رواية المستقلى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال **(قوله فأصلح الانصار والمهاجرة)** تقدم في فضل الانصار بيان الاختلاف على شعبة في لفظه وأنه عطف عليه رواية شعبة عن قتادة عن أنس وزيادة من زاد فيه أن ذلك كان يوم الخندق فطابق حديث سهل بن سعد المذكور في الذي بعده وزيادة من زاد فيه أنهم كانوا يقولون نحن الذين بايعوا محمدًا على الجهاد ما بقينا أبداً فأجابهم بذلك وتقدم في غزوة الخندق من طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس أتم من ذلك كله وفيه من طريق جيد عن أنس أن ذلك كان في غداة باردة ولم يكن لهم عبيد يعملون ذلك لهم فلما رأى ما بهم من النصب والجوع قال ذلك **(قوله الفضيل بن سليمان)** هو بالتصغير وهو النيري صدوق في حقه شيء **(قوله وهو يحفرون نحن ننقل التراب)** تقدم في فضل الانصار من رواية عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل خرج النبي صلى الله عليه وسلم وهم يحفرون الخندق الحديث ويجمع بأن منهم من كان يحفر مع النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم من كان ينقل التراب **(قوله وبصر بنا)** بفتح أوله وضم الصاد المهملة وفي رواية الكشي عن عيسى بن عمرو بن المروار **(قوله فأغفر)** تقدم في غزوة الخندق بلفظ فأغفر للمهاجرين والانصار وأن اللفاظ المنقولة في ذلك بعضهم وزون واكثرها غير موزون ويمكن رده الى الوزن بضرب من الزحاف وهو غير مقصود اليه بالوزن فلا يدخل هو في الشعر وفي هذين الحديثين إشارة الى تحقير عيش الدنيا ما يعرض له من التكدير وصرعة الفناء قال ابن المنير مناسبة ايراد حديث أنس وسهل مع

\* وقال عباس الغنبري  
حدثنا صندوان بن عيسى  
عن عبد الله بن سعيد بن أبي  
هنبل عن أبيه سمعت ابن  
عباس عن النبي صلى الله  
عليه وسلم مثله \* حدثنا محمد  
ابن بشار حدثنا غندر حدثنا  
شعبة عن معاوية بن قرة  
عن أنس عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال اللهم لا عيش  
الا عيش الآخرة فأصلح  
الانصار والمهاجرة \* حدثني  
أحمد بن المقدام حدثنا  
الفضيل بن سليمان حدثنا  
أبو نازم حدثنا سهل بن سعد  
الساعدي قال كنا مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
بالخندق وهو يحفرون نحن  
ننقل التراب وبصر بنا فقال  
اللهم لا عيش الا عيش  
الآخرة فأغفر للانصار  
والمهاجرة \* تابعه سهل بن  
سعد عن النبي صلى الله عليه  
وسلم مثله

حديث ابن عباس الذي تضمنته الترجمة أن الناس قد غبن كثير منهم في الصحة والفراغ لا يشارهم  
لعيش الدنيا على عيش الآخرة فاراد الإشارة إلى أن العيش الذي اشتغلوا به ليس بشئ بل العيش  
الذي شغلوا عنه هو المطلوب ومن فاته فهو المغبون **(قوله باب مثل الدنيا في الآخرة)**  
هذه الترجمة بعض لفظ حديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي من طريق قيس بن أبي حازم عن  
المستورد بن شداد رفعه والله ما الدنيا في الآخرة الا مثل ما يجعل أحدكم اصبعه في النمل فليس ينظر  
يرجع وسنده إلى التابعي على شرط البخاري لأنه لم يخرج للمستورد وواقعه على ذكر حديث  
سهل بن سعد موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها فان قدر السوط من الجنة اذا كان  
خير من الدنيا فيكون الذي يساويهما في الجنة دون قدر السوط فيوافق ما دل عليه حديث  
المستورد وقد تقدم شرح قوله غدوة في سبيل الله في كتاب الجهاد قال القرطبي هذا نحو قوله  
تعالى قل متاع الدنيا قليل وهذا بالنسبة إلى ذاتها وأما بالنسبة إلى الآخرة فلا قدر لها ولا خطر  
وانما أورد ذلك على سبيل التمثيل والتقريب والافرن نسبة بين المتشاهي وبين ما لا يتناهى وإلى  
ذلك الإشارة بقوله فليست ينظر ثم يرجع ووجهه أن القدر الذي يتعلق بالاصبع من ماء البحر لا قدر له  
ولا خطر وكذلك الدنيا بالنسبة إلى الآخرة والحاصل أن الدنيا كالماء الذي يتعلق في الاصبع  
من البحر والآخرة كسائر البحر **(تنبيه)** \* اختلف في ما يرجع فذكر الراهمري أن مثل  
الكوفة ورواه بالمتناة قال فجعلوا الفعل للاصبع وهي مؤنثة ورواه أهل البصرة بالتحمانية قال  
فجعلوا الفعل لليم **(قلت)** أولو واضع **(قوله)** وقوله تعالى انما الحياة الدنيا لعب ولهو إلى قوله متاع  
الغرور كذا في رواية أبي ذر وساق في رواية كريمة الآية كلها وعلى هذا فتفتح الهمزة في انما  
محافظة على لفظ التلاوة فان أول الآية اعلوا انما الحياة الدنيا الخ ولولا ما وقع من سياق بقية  
الآية لجوزت أن يكون المصنف أراد الآية التي في القتال وهي قوله تعالى انما الحياة الدنيا لعب  
ولهو وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم الآية قال ابن عطية المراد بالحياة الدنيا في هذه الآية  
ما يختص بدار الدنيا من تصرف وأما ما كان فيها من الطاعة وما لا يتبعه مما يقيم الاود ويعين  
على الطاعة فليس مما اداها والزينة ما يترين به مما هو خارج عن ذات الشيء مما يحسن به الشيء  
والتفاخر يقع بالنسب غالبا كعادة العرب والتسكاثر ذكر متعلقه في الآية وصورة هذا المثال  
أن المرأى لو لدنشا فبقوى فيكسب المال والوديرأس ثم يأخذ بعد ذلك في الانحطاط فيشيب  
ويضعف ويستقم وتصيبه النوائب من مرض ونقص مال وعزيم ذوت فيضعف أمره ويصير  
ماله لغيره وتغير رسومته فإله كمال أرض أصابها ما طرقت عليها العشب نباتا مجبأ أن يقاوم  
هاج أي ييس واصغر ثم تحطم وتفرق إلى أن اضمحل قال واختلف في المراد بالكفار فقبيل جمع  
كافر بالله لانهم أشد تعظيما للدنيا وانحجابا بعاجسها وقيل المراد بهم الزراع مأخوذ من كثر الحب  
في الأرض أي ستره بها وخصهم بالذكر لانهم أهل البصر بالنبات فلا يعجبهم الا المعجب حقيقة  
انتهى ملخصا وقوله في آخر الآية وفي الآخرة عذاب شديد قال الفراء لا يوقف على شديد لان  
تقدير الكلام انها اما عذاب شديد واما مغفرة من الله ورضوان واستحسن غيره الوقف على شديد  
لما فيه من المبالغة في التنفير من الدنيا والتقدير للكافرين ويتبدى ومغفرة من الله ورضوان  
أي للمؤمنين وقيل ان قوله وفي الآخرة قسم لقوله انما الحياة الدنيا لعب ولهو والاول صفة

\* باب مثل الدنيا في الآخرة  
وقوله تعالى انما الحياة الدنيا  
لعب ولهو إلى قوله متاع  
الغرور \* حدثنا عبد الله  
ابن مسلمة حدثنا عبد  
العزيز بن أبي حازم عن أبيه  
عن سهل قال سمعت النبي  
صلى الله عليه وسلم يقول  
موضع سوط في الجنة خير  
من الدنيا وما فيها وغدوة في  
سبيل الله أو روحه خير من  
الدنيا وما فيها

الدنيا وهي اللعب وسائر ما ذكر والثاني صفة الآخرة وهي عذاب شديد لمن عصى ومغفرة ورضوان لمن أطاع وأما قوله وما الحياة الدنيا الخ فهو تأكيده لما سبق أي تغفر من ركن اليها وأما التقي فهو له بلاغ إلى الآخرة ولما أورد الغزالي حديث المستور في الأحياء عقبه بأن قال ما ملخصه أعلم أن مثل أهل الدنيا في غفلتهم كمثل قوم ركبو سفينة فأنه والى جزيرة معشبة فخرجوا القضا الحاجة فحذرهم الملاح من التأخر فيها وأمرهم أن يقيموا بقدرا حاجتهم وحذرهم أن يقلع بالسفينة ويتركهم فبادر بعضهم فرجع سريعا فصادف أحسن الامكنة وأوسعها فاستقر فيه وانقسم الباقيون فرقا الأولى استغرقت في النظر إلى أزهارها المونقة وأنهارها المطردة وغارها الطيبة وجواهرها ومعادنها ثم استيقظ فبادر إلى السفينة فأتى مكانا دون الأول فنجا في الجملة الثانية كالأولى لكنها أكتبت على تلك الجواهر والثمار والأزهار ولم تسمح لنفسه لتركاها فحمل منها ما قدر عليه فتشاغل بجمع معه وحمله فوصل إلى السفينة فوجد مكانا أضيق من الأول ولم تسمح لنفسه برمي ما استجمعه فصار متقلبا به ثم يلبث أن ذبلت الأزهار ويبست الثمار وهاجت الرياح فلم يجد بدا من القاء ما استجمعه حتى نجى بحشاشته نفسه الثالثة توخيت في الغياض وغفلت عن وصية الملاح ثم سمع وانداء بالرحيل فرت فوجدت السفينة سارت فبقيت بما استجمعت في البر حتى هلكت والرابعة اشتدت بها الغفلة عن سماع النداء وسارت السفينة فتمسكوا فرقا منهم من اقتصرته السباع ومنهم من تاه على وجهه حتى هلك ومنهم من مات جوعا ومنهم من خشمته الحيات قال فهذا مثل أهل الدنيا في اشتغالهم بخلو ظههم المعاجلة وغفلتهم عن عاقبة أمرهم ثم ختم بأن قال وما أقبح من يزعم أنه بصير عاقل أن يعتبر بالأجبار من الذهب والنضة والهشيم من الأزهار والثمار وهو لا يصحبه شيء من ذلك بعد الموت والله المستعان **(قوله ما)** قول النبي صلى الله عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب) هكذا ترجم بعض الخبر إشارة إلى ثبوت رفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم وإن من رواه ووقف أقصر فيه **(قوله عن الأعمش حدثني مجاهد)** أنكر العقيلي هذه اللفظة وهي حدثني مجاهد وقال أنما رواه الأعمش بصيغة عن مجاهد كذلك رواه أصحاب الأعمش عنه وكذا أصحاب الطفاوى عنه وقد رد ابن المديني بالتصريح قال ولم يسمعه الأعمش من مجاهد وإنما سمعه من ليث بن أبي سليم عنه فدلسه وأخرجه ابن حبان في صحيحه من طريق الحسن بن قزعة حدثنا محمد بن عبد الرحمن الطفاوى عن الأعمش عن مجاهد بالعمنة وقال قال الحسن بن قزعة ما سألني يحيى بن معين إلا عن هذا الحديث وأخرجه ابن حبان في روضة العقلاء من طريق محمد بن أبي بكر المقدي عن الطفاوى بالعمنة أيضا وقال مكثت مدة أظن أن الأعمش دلسه عن مجاهد وإنما سمعه من ليث حتى رأيت علي بن المديني رواه عن الطفاوى فصرح بالتعديت بشي إلى رواية البخاري التي في الباب (قلت) وقد أخرجه أحمد والترمذي من رواية شيبان الثوري عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد وأخرجه ابن عدي في الكامل من طريق جاد بن شعيب عن أبي يحيى القتات عن مجاهد وليث وأبو يحيى ضعيفان والعمدة على طريق الأعمش وللحديث طريق أخرى أخرجه النسائي من رواية عبدة بن أبي لبابة عن ابن عمر مرفوعا وهذا مما يوقى الحديث المذكور لأن رواه من رجال الصحيح وإن كان اختلف في سماع عبدة من ابن عمر **(قوله)**

\* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب) \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد بن عبد الرحمن أبو المنذر الطفاوى عن الأعمش حدثني مجاهد عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما

حديث ابن عباس الذي تضمنته الترجمة أن الناس قد غبن كثير منهم في الصحة والفراغ لا يثارهم  
 لعيش الدنيا على عيش الآخرة فأراد الإشارة إلى أن العيش الذي اشتغلوا به ليس بشئ بل العيش  
 الذي اشتغلوا عنه هو المطلوب ومن فاته فهو المغبون **(قوله ما)** مثل الدنيا في الآخرة  
 هذه الترجمة بعض لفظ حديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي من طريق قيس بن أبي حازم عن  
 المستورد بن شداد رفعه والله ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فليمنظرم  
 يرجع وسنده إلى التابعي على شرط البخاري لأنه لم يخرج للمستورد واقتصر على ذكر حديث  
 سهل بن سعد موضح سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها فان قدر السوط من الجنة إذا كان  
 خيرا من الدنيا فيكون الذي يساويها مما في الجنة دون قدر السوط فيوافق ما دل عليه حديث  
 المستورد وقد تقدم شرح قوله غدوة في سبيل الله في كتاب الجهاد قال القرطبي هذا نحو قوله  
 تعالى قل متاع الدنيا قليل وهذا بالنسبة إلى ذاتها وأما بالنسبة إلى الآخرة فلا قدر لها ولا خطر  
 وانما أورد ذلك على سبيل التمثيل والتقريب والافتراض نسبة بين المتشاهي وبين ما لا يتشاهي وإلى  
 ذلك الإشارة بقوله فليمنظرم يرجع ووجهه أن القدر الذي يعلق بالأصبع من ماء البحر لا قدر له  
 ولا خطر وكذلك الدنيا بالنسبة إلى الآخرة والحاصل أن الدنيا كالماء الذي يعلق في الأصبع  
 من البحر والآخرة كسائر البحر **(تنبيه)** \* اختلف في ما يرجع فذكر الراهمري أن أهل  
 الكوفة رويوه بالمشاة قال فجعلوا الفعل للأصبع وهي مؤنثة ورواه أهل البصرة بالتخمانية قال  
 فجعلوا الفعل لليم (قلت) أو الواضع (قوله وقوله تعالى أنما الحياة الدنيا لعب ولهو إلى قوله متاع  
 الغرور) كذا في رواية أبي ذر وساق في رواية كريمة الآية كلها وعلى هذا فتفتح الهمزة في أنما  
 محاذفة على لفظ التلاوة فإن أول الآية علموا أنما الحياة الدنيا الخ ولولا ما وقع من سياق بقية  
 الآية لجوزت أن يكون المصنف أراد الآية التي في القتال وهي قوله تعالى أنما الحياة الدنيا لعب  
 ولهو وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم الآية قال ابن عطية المراد بالحياة الدنيا في هذه الآية  
 ما يختص بدار الدنيا من تصرف وأما ما كان فيه من الطاعة وما لا بد منه مما يقيم الأود ويعين  
 على الطاعة فليس مرادها والزينة ما يترين به مما هو خارج عن ذات الشيء مما يحسن به الشيء  
 والتفاخر يقع بالنسب غالباً كعادة العرب والتكاثر ذكر متعلق في الآية وصورة هذا المثال  
 أن المرأى يولد فينشأ فيقوى فيكسب المال والولد ويرأس ثم يأخذ بعد ذلك في الانحطاط فيشيب  
 ويضعف ويستقم وتصيبه النوائب من مرض ونقص مال وعزيمت فيمضجحل أمره ويصير  
 ماله لغيره وتغير رسومه فخاله كمال أرض أصابعها طرفت عليها العشب نباتاً معجباً أنيقاً ثم  
 هاج أي يس واصغر ثم تحطم وتفرق إلى أن اضجع قال واختلف في المراد بالكفار فتبيل جمع  
 كافر بالله لأنهم أشد تعظيماً للدنيا وانحطاطاً عما سواها وقيل المراد بهم الزراع مأخوذ من كفر الحب  
 في الأرض أي سترتها وخصهم بالذكر لأنهم أهل البصر بالنبات فلا يجيبهم إلا المعجب حقيقة  
 انتهى لمخضا وقوله في آخر الآية وفي الآخرة عذاب شديد قال الفراء لا يوقف على شديد لأن  
 تقدير الكلام أنها ما عذاب شديد وأما مغفرة من الله ورضوانا وتحسن غيره الوقف على شديد  
 لما فيه من المبالغة في التنفير من الدنيا والتقدير للكافرين ويتبدى ومغفرة من الله ورضوان  
 أي للامؤمنين وقيل إن قوله وفي الآخرة قسم لقوله أنما الحياة الدنيا لعب ولهو والاول صفة

\* باب مثل الدنيا في الآخرة  
 وقوله تعالى أنما الحياة الدنيا  
 لعب ولهو إلى قوله متاع  
 الغرور \* حدثنا عبد الله  
 ابن مسleme حدثنا عبد  
 العزيز بن أبي حازم عن أبيه  
 عن سهل قال سمعت النبي  
 صلى الله عليه وسلم لم يقول  
 بوضع سوط في الجنة خير  
 من الدنيا وما فيها والغدوة في  
 سبيل الله أو راحة خير من  
 الدنيا وما فيها

الدنيا وهي اللعب وسائر ما ذكر والثاني صفة الآخرة وهي عذاب شديد لمن عصي ومغفرة ورضوان لمن أطاع وأما قوله وما الحياة الدنيا الخ فهو تأكيدي لما سبق أي تعز من ركن اليها وأما التقي فهو له بلاغ إلى الآخرة ولما أورد الغزالي حديث المستور في الأحياء عقبه بأن قال ما ملخصه اعلم أن مثل أهل الدنيا في غفلتهم كمثل قوم ركبو السفينة فأنتم والى جزيرة معتسبة فخرجوا القضاة الحاجة فحذرهم الملاح من التأخر فيها وأمرهم أن يقيموا بقدرا حاجتهم وحذرهم أن يقلع بالسفينة ويتركهم فبادر بعضهم فرجع سرعيا فصادف أحسن الامكنة وأوسعها فاستقر فيه وانقسم الباقيون فرقا الأولى استغرقت في النظر إلى أزهارها المونقة وأنهارها المطردة وغارها الطيبة وجواهرها ومعادنها ثم استيقظ فبادر إلى السفينة فبقى مكانا دون الأول فنجى في الجدة الثانية كالاولى لكنهم أكتب على تلك الجواهر والثمار والأزهار ولم تسمع نفسه لتركها فحمل منها ما قدر عليه فتشاغل بجمعها وحمل فوصل إلى السفينة فوجد مكانا أضيق من الأول ولم تسمع نفسه برمي ما استعجمه فصارت مثقلا به فلم يلبث أن ذبلت الأزهار ويبست الثمار وهاجت الرياح فلم يجد بدا من التمسك ما استعجمه حتى نجى بحشاشته نفسه الثالثة توكلت في الغياض وغفلت عن وصية الملاح ثم سمع وانداء بالرحيل فمرت فوجدت السفينة سارت فبقيت بما استعجمت في البر حتى هلكت والرابعة اشتدت بها الغفلة عن سماع النداء وسارت السفينة فتمتسمها وافترقا منهم من افتقرته السباع ومنهم من تاه على وجهه حتى هلك ومنهم من مات جوعا ومنهم من نهشته الحيات قال فهذا مثل أهل الدنيا في اشتغالهم بحظوظهم العاجلة وغفلتهم عن عاقبة أمرهم ثم ختم بأن قال وما أقبح من يزعم أنه بصير عاقل أن يغتر بالأجر من الذهب والنضة والهشيم من الأزهار والثمار وهو لا يصعبه شيء من ذلك بعد الموت والله المستعان **قوله ما** قول النبي صلى الله عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب) هكذا ترجم بعض الخبر إشارة إلى نبوت رفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم وإن من رواه موقوفا قصر فيه **قوله** عن الأعمش حدثني مجاهد) أنكر العقيلي هذه الغفلة وهي حدثني مجاهد وقال أنما رواه الأعمش بصيغة عن مجاهد كذلك رواه أصحاب الأعمش عنه وكذا أصحاب الطحاوي عنه وتفردين المديني بالتصريح قال ولم يسمعه الأعمش من مجاهد وإنما سمعه من ليث بن أبي سليم عنه فدلسه وأخرجه ابن حبان في صحيحه من طريق الحسن بن قزعة حدثنا محمد بن عبد الرحمن الطحاوي عن الأعمش عن مجاهد بالغفلة وقال قال الحسن بن قزعة ما سألني يحيى بن معين إلا عن هذا الحديث وأخرجه ابن حبان في روضة العقلاء من طريق محمد بن أبي بكر المقدسي عن الطحاوي بالغفلة أيضا وقال مكثت مدة أظن أن الأعمش دلسه عن مجاهد وإنما سمعه من ليث حتى رأيت علي بن المديني رواه عن الطحاوي فصرح بالتعديت يشير إلى رواية البخاري التي في الباب (قلت) وقد أخرجه أحمد والترمذي من رواية سفيان الثوري عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد وأخرجه ابن عدي في الكامل من طريق حماد بن شعيب عن أبي يحيى القتات عن مجاهد وليث وأبو يحيى ضعيفان والعمدة على طريق الأعمش وللحديث طريق أخرى أخرجه النسائي من رواية عبدة بن أبي لبابة عن ابن عمر فروعا وهذا مما يتوى الحديث المذكور لأن رواه من رجال الصحيح وإن كان اختلف في سماع عبدة من ابن عمر **قوله**

\* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب) \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد بن عبد الرحمن أبو المنذر الطحاوي عن الأعمش حدثني مجاهد عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما



أخذر رسول الله صلى الله عليه وسلم عنكبي) فيه تعيين ما بهم في رواية ثلث عند الترمذي أخذ  
بعض جسدي والمنكب بكسر الكاف جمع العضد والكتف وضبط في بعض الاصول  
بالتثنية (قوله كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل) قال الطيبي ليست أو للشك بل  
للتخيير والاباحة والاحسن أن تكون بمعنى بل فشيبه الناسك السالك بالغريب الذي ليس له  
مسكن يأويه ولا مسكن يسكنه ثم ترقى وأضرب عنه إلى عابر السبيل لأن الغريب قد يسكن  
في بلد الغربة بخلاف عابر السبيل القاصد لبلد شاسع وبينهما أودية مريضة ومفاوز مهلكة  
وقطاع طريق فان من شأنه أن لا يقيم لحظة ولا يسكن لحظة ومن ثم عقبه بقوله اذا أمسيت فلا  
تنتظر الصباح الخ وبقوله وعد نفسك في أهل القبور والمعنى استر سائر اولاً فتترافك ان قصر  
انقطعت وهالك في تلك الاودية وهذا معنى المشبه به وأما المشبه فهو قوله وخذ من صحتك  
لمرضك أي ان العمر لا يخلو عن صحة ومريض فاذا كنت صحيحاً فسر سبيل القصد وزد عليه بقدر  
قوتك بما دامت فيك قوة بحيث يكون ما بك من تلك الزيادة قائماً مقام ما لعله ينقوت حالة  
المرض والضعف زاد عبدة في روايته عن ابن عمر اعبدا الله كأنك تراه وكن في الدنيا الحديث  
وزاد ابيث في روايته وعد نفسك في أهل القبور في رواية سعيد بن منصور وكأنك عابر سبيل  
وقال ابن بطال لما كان الغريب قليل الانبساط إلى الناس بل هو مستوحش منهم اذ لا يكاد يرى  
عن يعرفه مستأنس به فهو ذليل في نفسه خائف وكذلك عابر السبيل لا ينفذ في سفره الا بقوته  
عليه وتخفيفه من الثقال غير مثبت بما ينفعه من قطع سفره زاده وراحته يبلغه إلى بغيته  
من قصده شبه بهما وفي ذلك إشارة إلى ايثار الزهد في الدنيا وأخذ البلغة منهم أو الكفاف فكما  
لا يحتاج المسافر إلى أكثر مما يبلغه إلى غاية سفره فكذلك لا يحتاج المؤمن في الدنيا إلى أكثر مما  
يلبغ المحل وقال غيره هذا الحديث أصل في الحث على الفراغ عن الدنيا والزهد فيها والاحتقار  
لها والقناعة فيها بالبلغة وقال النووي معنى الحديث لا تركز إلى الدنيا ولا تتخذها وطناً ولا  
تحدث نفسك بالبقاء فيها ولا تتعلق منها بما لا يتعلق به الغريب في غير وطنه وقال غيره عابر  
السبيل هو المار على الطريق طالباً لبلد أو وطنه فالمرء في الدنيا كعبد أرسله سيده في حاجة إلى غير  
بلده فشا أنه أن يادر بفعل ما أرسل فيه ثم يعود إلى وطنه ولا يتعلق بشئ غير ما هو فيه وقال غيره  
المراد أن ينزل المؤمن نفسه في الدنيا منزلة الغريب فلا يعلق قلبه بشئ من بلد الغربة بل قلبه  
متعلق بوطنه الذي يرجع إليه ويجعل اقامته في الدنيا يقضى حاجته وجهازه للرجوع إلى  
وطنه وهذا شأن الغريب أو يكون كالمسافر لا يستقر في مكان بعينه بل هو دائم السير إلى  
بلد الاقامة واستشكل عطف عابر السبيل على الغريب وقد تقدم جواب الطيبي وأجاب  
الكرمانى بأنه من عطف العام على الخاص وفيه نوع من الترقى لأن تعلقاته أقل من تعلقاته  
الغريب المقيم (قوله وكان ابن عمر يقول) في رواية ثلث وقال ابن عمر اذا أصبحت الحديث  
(قوله وخذ من صحتك) أي زمن صحتك (لمرضك) في رواية ثلث اسقمك والمعنى اشتغل في الصحة  
بالطاعة بحيث لو حصل تقصير في المرض لا يجبر بذلك (قوله ومن حياتك لموتك) في رواية ثلث  
قبل موتك وزاد فانه لا تدري يا عبد الله ما لك غداً أي هل يقال له شئ أو سعيد ولم ير داسمه  
الخاص به فانه لا يتغير وقبل المراد هل يقال هو حي أو ميت وهذا القدر الموقوف من هذا تقدم

قال أخذر رسول الله صلى الله عليه وسلم عنكبي فقال  
كن في الدنيا كأنك غريب  
أو عابر سبيل وكان ابن عمر  
يقول اذا أمسيت فلا تنتظر  
الصباح واذا أصبحت فلا  
تنتظر المساء وخذ من صحتك  
لمرضك ومن حياتك لموتك

محمد بن معناه في حديث ابن عباس أول كتاب الرقاق وجاء معناه من حديث ابن عباس أيضا  
 مرفوعا أخرجه الحاكم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل وهو يعظه اغتنم خمساً قبل خمس  
 شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحيايتك  
 قبل موتك وأخرجه ابن المبارك في الزهد بسند صحيح من مرسل عمرو بن ميمون قال بعض العلماء  
 كلام ابن عمر منترج من الحديث المرفوع وهو متضمن لنهاية قصر الأمل وأن العاقل ينبغي له إذا  
 أمسى لا ينتظر الصباح وإذا أصبح لا ينتظر المساء بل يظن أن أجله مذكر كقول ذلك قال وقوله خذ  
 من صحتك الخ أي اعمل ما تقي نفعه بعد موتك وبإدراك أيام صحتك بامل الصالح فإن المرض قد يطرأ  
 فيسبغ من العمل فينشى على من فرط في ذلك أن يصل إلى المعاد بغير زاد ولا يعارض ذلك الحديث  
 المأثور في الصحيح إذا مرض العبد أو سافر كتب الله له ما كان يعمل صحيحاً مقيماً لا يدرى في  
 حق من يعمل والتحذير الذي في حديث ابن عمر في حق من لم يعمل شيئاً فإنه إذا مرض ندم على  
 تركه العمل وعجز لمرضه عن العمل فلا يفيده الندم وفي الحديث مس المعلم أعضاء المتعلم عند  
 التعليم والموعوظ عند الموعظة وذلك للمأنيس والتبسيه ولا يفعل ذلك غالباً إلا بمن يبدل إليه  
 وفيه شاطبة الواحد وإرادته الجمع وحرص النبي صلى الله عليه وسلم على إيصال الخير لأمته  
 وانحس على ترك الدنيا والاقتصار على ما لا بد منه **(قوله يا — في الأمل وطوله)**  
 الأمل بفتحين رجاء ما تحبه النفس من طول عمر وزياة عني وهو قريب المعنى من التني وقيل  
 الفرق بينهما أن الأمل ما تقدم له سبب والتني بخلافه وقيل لا ينفك الإنسان من أمل فإن فاته  
 ما أمل عول على التني ويقال الأمل إرادة الشخص تحصيل شيء يمكن حصوله فإذا فاته غناه  
**(قوله وقوله تعالى فن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز الآية)** كذا للنسفي وساق في روايته  
 كريمة وغيرها إلى الغرور وقع في رواية أبي ذر إلى قوله فقد فاز والمطلوب هنا ما سقط من روايته  
 وهو الإشارة إلى أن متعلق الأمل ليس بشيء لأنه متاع الغرور شبه الدنيا بالمتاع الذي يداس به على  
 المسام ويغره حتى يشتريه ثم يتبين له فسادته وردائه والشيطان هو المدلس وهو الغرور لفتح  
 الناشي عنه الغرور بالضم وقد قرئ في الشاذ هنا بفتح الغين أي متاع الشيطان ويجوز أن يكون  
 بمعنى المقعول وهو الخدوع فتنفق القراءة ثان **(قوله بجزحه بعباده)** وقع هذا في رواية النسفي  
 وكذا الذي ذكر عن المستقن والاشميهي والمراد أن معنى قوله زحزح في هذه الآية فن زحزح بوعر  
 وأصل الزحزحة الإزالة ومن أزيل عن الشيء فقد بوعده منه وقال الكرماني مناسبة هذه الآية  
 للترجمة أن في أول الآية كل نفس ذائقة الموت وفي آخرها وما الحياة الدنيا أو أن قوله فن زحزح  
 مناسب لقوله وما هو بجزحه وفي تلك الآية يود أحدكم لو يعمر ألف سنة **(قوله وقوله ذرهم**  
**يا كلوا وتمعوا الآية)** كذا في رواية كريمة وغيرها إلى يعلمون وسقط قوله وقوله  
 للنسفي قال الجمهور هي عامة وقال جماعة هي في الكفارة خاصة والأمر فيه للتدبير وفيه زحزح عن  
 الأنهم مال في ملاذ الدنيا **(قوله وقال علي بن أبي طالب ارتحلت الدنيا مدبرة الخ)** هذه قطعة من  
 أثر علي جاء عنه موقوفا ومرفوعا وفي أوله شيء مطابق للترجمة صريحاً فعند ابن أبي شيبة في  
 المصنف وابن المبارك في الزهد من طرق عن اسمعيل بن أبي خالد وزيد الأيبي عن رجل من بني  
 عامر وسعي في رواية لابن أبي شيبة مهاجر العامري وكذا في الحلية من طريق أبي مريم عن زيد

**\* (باب في الأمل وطوله) \***  
 وقوله تعالى فن زحزح عن  
 النار وأدخل الجنة فقد فاز  
 الآية بجزحه بعباده  
 وقوله ذرهم يا كلوا وتمعوا  
 الآية وقال علي بن أبي  
 طالب ارتحلت الدنيا مدبرة  
 وارتحلت الآخرة مقبلة  
 ولكل واحدة منهما جانيون  
 فكنوا من أبناء الآخرة  
 ولا تكونوا من أبناء الدنيا  
 فإن اليوم عمل ولا حساب  
 وغدا حساب ولا عمل \* حدثنا  
 صدقة بن الفضل

عن مهاجر بن عمير قال قال عليّ "إن أخوف ما أخاف عليكم اتباع الهوى وطول الأمل فاما اتباع  
 الهوى فيصعد عن الحق وأما طول الأمل فينسى الآخرة إلا وأن الدنيا ارتحلت مدبرة الحديث  
 كالذي في الأصل سواء ومهاجر المذكور هو العامري المهيم قبله وما عرفت حاله وقد جاءه من فوعا  
 أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب قصر الأمل من رواية اليان بن خديفة عن عليّ بن أبي حفصة  
 مولى عليّ عن عليّ بن أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أشد ما أخوف  
 عليكم خصلتين فذكر معناه واليمان وشيخه لا يعرفان وجاء من حديث جابر أخرجه أبو عبد الله  
 ابن منده من طريق المنكدر بن محمد بن المنكدر عن أبيه عن جابر من فوعا والمنكدر ضعيف  
 وتابعه عليّ بن أبي عليّ الله عن ابن المنكدر بتمامه وهو ضعيف أيضا وفي بعض طرق هذا  
 الحديث فاتباع الهوى بصرف بقلوبكم عن الحق وطول الأمل بصرف هممكم إلى الدنيا ومن  
 كلام عليّ أخذ بعض الحكماء قوله الدنيا مدبرة والآخرة مقبلة فجب لمن يقبل على المدبرة ويدبر  
 على المقبلة وورد في الاسترسال مع الأمل حديث أنس رفعه أربعة من الشقاء جهود العين  
 وقسوة القلب وطول الأمل والحرس على الدنيا أخرجه البزار وعن عبد الله بن عمر رفعه  
 صلاح أول هذه الأمة بالزهد واليقين وهلاك آخرها بالبخل والأمل أخرجه الطبراني وابن  
 أبي الدنيا وقيل إن قصر الأمل حقيقة الزهد وليس كذلك بل هو سبب لأن من قصر أملا زهد  
 ويتولد من طول الأمل الكسل عن الطاعة والتسويف بالتوبة والرغبة في الدنيا والنسيان  
 للآخرة والقسوة في القلب لأن رفته وصفاءه انما يقع بتذكير الموت والقبر والثواب والعقاب  
 وأحوال القيامة كما قال تعالى فطال عليهم الأمد ففتست قلوبهم وقيل من قصر أملا قل همه  
 وتنور قلبه لأنه إذا استحضر الموت اجتهد في الطاعة وقل همه ورضى بالتقليل وقال ابن الجوزي  
 الأمل مذموم للناس إلا للعلماء فلولوا أملهم لما صنعوا ولا أنشوا وقال غيره الأمل مطبوع في  
 جميع بني آدم كما سيأتي في الحديث الذي في الباب بعده لا يزال قلب الكبير شابا في اثنتين حب  
 الدنيا وطول الأمل وفي الأمل سر لطيف لأنه لولا الأمل ما تنهى أحد بعيش ولا طابت نفسه أن  
 يشرع في عمل من أعمال الدنيا وانما المذموم منه الاسترسال فيه وعدم الاستعداد لآمل الآخرة  
 فن سلم من ذلك لم يكلف بازائه وقوله في أثر عليّ "فإن اليوم عمل ولا حساب وغدا حساب ولا عمل  
 جعل اليوم نفس العمل والحاسبة مبالغته وهو كقولهم نهارة صائم والتقدير في الموضعين ولا  
 حساب فيه ولا عمل فيه وقوله ولا حساب بالغته بغير تنوين ويجوز الرفع منونا وكذا قوله ولا عمل  
 (قوله يحيى بن سعيد) هو القطان وسفيان هو الثوري وأبو سعيد بن مسروق ومنذروا ابن  
 يعلى أبو يعلى الثوري ووقع في رواية الأسماعيلي أبو يعلى فقط والربيع بن خثيم عجمة ومثله  
 مصغر وعبد الله هو ابن مسعود ومن الثوري فصاعدا كوفيون (قوله خط النبي صلى الله عليه  
 وسلم خطا مريعا) الخط الرسم والشكل والمربع المستوى الزوايا (قوله) وخط خطا في الوسط خارجا  
 منه وخط خطا صغارا إلى هذا الذي في الوسط من جانبه الذي في الوسط) قيل هذه صفة الخط

أخبرنا يحيى بن سعيد عن  
 سفيان قال حدثني أبي عن  
 منذر عن ربيع بن خثيم عن  
 عبد الله رضي الله عنه قال  
 خط النبي صلى الله عليه  
 وسلم خطا مريعا وخط خطا  
 في الوسط خارجا منه وخط  
 خطا صغارا إلى هذا الذي  
 في الوسط من جانبه الذي في  
 الوسط فقال هذا الإنسان  
 وهذا أجلة محيط به أو قد  
 أحاط به وهذا الذي هو  
 خارج أمه

وقيل صفته

TTTTT

—○—

TTTTT

TTTTT ○

وقيل صفته

////—

وقيل صفته

////

الاجل

ورسمه ابن التين هكذا

الانسان

الامل

////

والاول المعتمد وسباق الحديث يتنزل عليه  
 فالاشارة بقوله هذا الانسان الى النقطة الداخلة  
 ويقول وهذا اجله محيط به الى المربع ويقول وهذا الذي هو خارج امله الى الخط المستطيل المنفرد  
 ويقول وهذه الى الخطوط وهي مذكورة على سبيل المثال لأن المراد انحصارها في عدد معين  
 ويؤيده قوله في حديث أنس بعده اذ جاءه الخط الاقرب فانه أشار به الى الخط المحيط به ولاشأن  
 الذي يحيط به اقرب اليه من الخارج عنه وقوله خطا بضم المجهمة والطاء الاولى للاكثر ويجوز  
 فتح الطاء وقوله هذا انسان مبتدأ وخبر أي هذا الخط هو الانسان على التمثيل (قوله) وهذه  
 الخطوط بالضم فهما أيضا وفي رواية المسئلة والسرخسي وهذه الخطوط (قوله الاعراض)  
 جمع عرض بنتحتين وهو ما يتفجع به في الدنيا في الخيرة في الشر والعرض بالسكون ضد الطويل  
 ويطلق على ما يقابل التقدين والمراد هنا الاول (قوله نهشه) بالنون والشين المجهمة أي أصابه  
 واستشكت هذه الاشارات الاربع مع أن الخطوط ثلاثة فقط وأجاب الكرماني بأن للخط  
 الداخل اعتبارين فالقصد ارا الدخول منه هو الانسان والخارج امله والمراد بالاعراض الآفات  
 العارضة له فان سلم من هذا لم يسلم من هذا وان سلم من الجميع ولم تصب آفة من مرض أو فقد  
 مال أو غير ذلك بغية الاجل والحاصل أن من لم يمت بالسبب مات بالاجل وفي الحديث اشارة  
 الى الخس على قصر الامل والاستعداد بغية الاجل وعبر بالنهش وهو لدغ ذات السم مبالغة  
 في الاصابة والاهلاك (قوله) حدثنا مسلم هو ابن ابراهيم وثبت كذلك في رواية الاسماعيلي عن  
 الحسن بن سفيان عن عبد العزيز بن سلام عنه (قوله همام) هو ابن يحيى وثبت كذلك في رواية  
 الاسماعيلي (قوله) عن اسحق في رواية الاسماعيلي حدثنا اسحق وهو ابن أخي أنس لاه (قوله)  
 خطوطا) اقدسرت في حديث ابن مسعود (قوله) فيينا هو كذلك في رواية الاسماعيلي يأمل  
 وعند البيهقي في الزهد من وجوه آخر عن اسحق سباق المتن أتم منه ولفظه خط خطوطا رخط  
 خطا ناحية ثم قال هل تدرون ما هذا هذا مثل ابن آدم ومثل الثمن وذلك الخط الامل بينما يأمل  
 اذ جاء الموت وانما جمع الخطوط ثم اقتصر في التفصيل على اثنين اختصارا والثالث الانسان  
 والرابع الآفات وقد أخرج الترمذي حديث أنس من رواية حماد بن سلمة عن عبيد الله بن أبي  
 بكر بن أنس عن أنس بلفظ هذا ابن آدم وهذا اجله ووضع يده عند قتله ثم بسطها فقال وثم أمله  
 وثم أمله أي أن اجله اقرب اليه من أمله قال الترمذي وفي الباب عن أبي سعيد (قلت) أخرجه  
 أحمد من رواية علي بن علي عن أبي المتوكل عنه ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم غر عودا  
 بين يديه ثم غرزالى جنبه آخر ثم غرزالى الثالث فأبعده ثم قال هذا الانسان وهذا اجله وهذا أمله  
 والاحاديث متوافقة على أن الاجل اقرب من الامل (قوله) من بلغ ستين سنة فقد  
 أعذر الله اليه في العمر لقوله تعالى أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير) كذلك أكثر

وهذه الخطوط الصغار  
 الاعراض فان أخطأه هذا  
 نهشه هذا وان أخطأه  
 هذا نهشه هذا \* حدثنا مسلم  
 حدثنا همام عن اسحق بن  
 عبد الله بن أبي طلحة عن  
 أنس بن مالك قال خط النبي  
 صلى الله عليه وسلم خطوطا  
 فقال هذا الامل وهذا اجله  
 فبينما هو كذلك اذ جاءه الخط  
 الاقرب \* (باب من بلغ ستين  
 سنة فقد أعذر الله اليه في  
 العمر لقوله تعالى أولم نعمركم  
 ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم  
 النذير)

وسقط قوله لقوله تعالى وفي رواية النسفي يعني الشيب وثبت قوله يعني الشيب في رواية أبي ذر  
 وحده وقد اختلف أهل التفسير فيه فالأكثر على أن المراد به الشيب لأنه يأتي في سن الكهولة فما  
 بعدها وهو علامة للمفارقة سن أنصبى الذي هو مظنة اللهو وقال علي المراد به النبي صلى الله عليه  
 وسلم واختلفوا أيضا في المراد بالتعمير في الآية على أقوال أحدها أنه أربعون سنة بقوله الطبري  
 عن مسروق وغيره وكأنه أخذ من قوله بلغ أشده وبلغ أربعين سنة والثاني ست وأربعون سنة  
 أخرجه ابن مردويه من طريق مجاهد عن ابن عباس وتلا الآية ورواه رجال الصحيح إلا ابن خثيم  
 فهو صدوق وفيه ضعف والثالث سبعون سنة أخرجه ابن مردويه من طريق عطاف عن ابن  
 عباس قال أولم نعلمكم ما يتذكر فيه من تذكر وجاهكم النذير فقال نزلت تغيير الأبناء السبعين وفي  
 أسناده يحيى بن ميمون وهو ضعيف الرابع ستون وتسأل فأنه حديث الباب وورد في بعض  
 طرقه التصريح بالمراد فأخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق سعيد بن سليمان عن عبد العزيز  
 بن أبي حازم عن أبيه عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة باللفظ العمر الذي أعذرك الله فيه لابن  
 آدم ستون سنة أولم نعلمكم ما يتذكر فيه من تذكر وأخرجه ابن مردويه من طريق جاد بن زيد  
 عن أبي حازم عن سهل بن سعد مثله الخامس التردد بين الستين والسبعين أخرجه ابن مردويه من  
 طريق أبي معشر عن سعيد بن أبي هريرة باللفظ من عمر ستين أو سبعين سنة فقد أعذرك الله اليه في  
 العمر وأخرجه أيضا من طريق معمر بن سليمان عن معمر عن رجل من غفار يقال له محمد عن  
 سعيد بن أبي هريرة باللفظ من بلغ الستين والسبعين ومحمد الغفاري هو ابن معمر الذي أخرجه  
 البخاري من طريقه اختلف عليه في لفظه كما اختلف على سعيد المقبري في لفظه وأصح الأقوال  
 في ذلك ما ثبت في حديث الباب ويدخل في هذا حديث معتزك المنايا ما بين ستين وسبعين أخرجه  
 أبو يعلى من طريق إبراهيم بن الفضل عن سعيد بن أبي هريرة وأبراهيم ضعيف (قوله حديثنا  
 عبد السلام بن مطهر) بضم أوله وفتح المهملة وتشديد الهاء المفتوحة وشيخه عمر بن علي هو  
 المقدمي وقد تقدم هذا الاسناد إلى أبي هريرة حديث آخر وذكرت أن عمر مدلس وأنه أوردته  
 بالاعتناء وبينت عذرا بخاري في ذلك وأنه وجد من وجه آخر مصرح فيه بالسماع وأما هذا  
 الحديث فتد أخرجه أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن رجل من بني غفار عن سعيد المقبري  
 بخومه وهذا الرجل المهم هو معمر بن محمد الغفاري فهي متابعه قوية لعمر بن علي أخرجه  
 الاسماعيلي من وجه آخر عن معمر ووقع لشيوخه فيه وهم ليس هذا موضع بيان (قوله أعذرك الله)  
 الاعتذار إزالة العذر والمعنى أنه لم يبق له اعتذار كان يقول لو مت لي في الاجل لعل ما أمرت به  
 يقال أعذرك الله إذا بلغه أقصى الغاية في العذر ومكنه منه وإذا لم يكن له عذر في ترك الطاعة مع  
 مكنه منها بالعمر الذي حصل له فلا ينبغي له حينئذ الاستغفار والطاعة والاقبال على الآخرة  
 بالسكينة ونسبة الاعتذار إلى الله مجازية والمعنى إن الله لم يترك للعبد سبيعا في الاعتذار بتسلكه  
 والحاصل أنه لا يعاقب إلا بعد حجة (قوله أخر أجله) يعني أطاله (حتى بلغه ستين سنة) وفي روايه  
 معمر لقد أعذرك الله إلى عبد أحياء حتى يبلغ ستين سنة أو سبعين سنة لقد أعذرك الله إليه لقد أذن  
 الله إليه (قوله تابعه أبو حازم وابن عجلان عن المقبري) أما متابعه أبي حازم وهو سلمة بن دينار  
 فأخرجه الاسماعيلي من طريق عبد العزيز بن أبي حازم حديث أبي عن سعيد بن أبي سعيد

\* حديثنا عبد السلام بن  
 مطهر حديثنا عمر بن علي عن  
 معمر بن محمد الغفاري عن  
 سعيد بن أبي سعيد المقبري  
 عن أبي هريرة عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال أعذرك الله  
 إلى امرئ أخر أجله حتى  
 بلغه ستين سنة تابعه  
 أبو حازم وابن عجلان عن  
 المقبري \* حديثنا علي بن  
 عبد الله حديثنا أبو صفوان  
 عبد الله بن سعيد

المقبري عن أبي هريرة كذا أخرجه الحفاظ عن عبد العزيز بن أبي حازم وخالفهم هرون بن معروف  
 فرواه عن ابن أبي حازم عن أبيه عن سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة أخرجه الاسماعيلي  
 وادخاله بين سعيد وأبي هريرة فيه رجلا من المزيدي متصل الاسانيد وقد أخرجه أحد والنسائي  
 من رواية يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سعيد المقبري عن أبي هريرة بغير واسطة وأما  
 طريق محمد بن عجلان فأخرجه أحمد من رواية سعيد بن أبي أيوب عن محمد بن عجلان عن سعيد بن  
 أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة بالفظ من أتت عليه ستون سنة فقد أئذ بالله في العمر قال  
 ابن بطال إنما كانت الستون حدا لهذا الإنهاية من المعتك وهي سن الانابة والخشوع وتزويج  
 النية فهذا العذر بعد اعذار طائفة من الله بعباده حتى نقلهم من حالة الجهل الى حالة العلم ثم  
 أعذر إليهم فلم يعاقبهم الا بعد الحج الواضحة وان كانوا فطروا على حب الدنيا وطول الامل لكنهم  
 أمر واجبا هذه النفس في ذلك لئلا يفلأما أمر وابه من الطاعة ويزجر وعامته من المعصية  
 وفي الحديث اشارة الى أن استكمال الستين منظمة لانقضاء الاجل وأصرح من ذلك ما أخرجه  
 الترمذي بسند حسن الى أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رفعه أعمار آدمي ما بين الستين الى  
 السبعين وأقلهم من يجوز ذلك قال بعض الحكماء الأسنمان أربعة سن الطفولة ثم الشباب ثم  
 الكهولة ثم الشيخوخة وهي آخر الأسنمان وغالب ما يكون ما بين الستين والسبعين فينفذ يظهر  
 ضعف القوة بالنقص والانحطاط فينبغي له الاقبال على الآخرة بالكلية لاستحالة أن يرجع الى  
 الحالة الاولى من النشاط والقوة وقد استنبط منه بعض الشافعية أن من استكمل ستين فلم ينجح  
 مع القدرة فإنه يكون مقصرا ويأثم ان مات قبل أن ينجح بخلاف ما دون ذلك \* الحديث الثاني  
 (قوله يونس) هو ابن يزيد الايلي (قوله لا يزال قلب الكبرشاب في اثنتين في حب الدنيا وطول  
 الامل) المراد بالامل هنا شحمة طول العمر فسر حديث أنس الذي بعده في آخر الباب وسماه شابا  
 اشارة الى قوة استحكام حبه للمال أو هو من باب المشاكاة والمطابقة (قوله قال يونس عن يونس  
 وابن وهب عن يونس عن ابن شهاب أخبرني سعيد) هو ابن المسيب (وأبوسلمة) يعني كلاهما عن  
 أبي هريرة أما رواية يونس وهو ابن سعيد فوصلها الاسماعيلي من طريق أبي صالح كاتب الليث  
 حدثنا الليث حدثني يونس هو ابن يزيد عن ابن شهاب أخبرني سعيد وأبوسلمة عن أبي هريرة بالفظ  
 الألف قال المال بال الدنيا وأما رواية ابن وهب فوصلها مسلم عن حرملة عنه بالفظ قلب الشيخ  
 شاب على حب اثنتين طول الحياة وحب المال وأخرجه الاسماعيلي من طريق أيوب بن سويد  
 عن يونس مثل رواية ابن وهب سواء وأخرجه البيهقي من وجه آخر عن أبي هريرة بن زياد في أوله  
 قال ان آدم يضعف جسمه ويثقل لجه من الكبر وقلبه شاب \* الحديث الثالث (قوله حدثنا  
 مسلم) كذا الا في زر غير منسوب وغيره حدثنا مسلم بن ابراهيم وهشام بن عمار (قوله  
 يكبر) بفتح الموحدة أي يطعن في السن (قوله ويكبر معه) بضم الموحدة أي يعظم ويجهز الفتح  
 ويجهز الضم في الاول تعبير عن الكثرة وهي كثرة عدد السنين بالعظام (قوله اثنتان حب المال  
 وطول العمر) في رواية أبي عوانة عن قتادة عن مسلم بن هرم بن آدم ويشب معه اثنتان الحرص  
 على المال والحرص على العمر ثم أخرجه من طريق معاذ بن هشام عن أبيه قال بمثله (قوله رواه  
 شعبة عن قتادة) وصله مسلم من رواية محمد بن جعفر عن شعبة ولفظه سمعت قتادة يحدث عن

أخبرنا يونس عن ابن شهاب  
 قال أخبرني سعيد بن المسيب  
 ان أباه هريرة رضي الله عنه  
 قال سمعت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يقول لا يزال  
 قلب الكبرشابا في اثنتين  
 في حب الدنيا وطول الامل  
 \* قال ليث عن يونس وابن  
 وهب عن يونس عن ابن  
 شهاب قال أخبرني سعيد  
 وأبوسلمة \* حدثنا مسلم  
 حدثنا هشام حدثنا قتادة  
 عن أنس بن مالك رضي الله  
 عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يكبر ابن  
 آدم ويكبر معه اثنتان حب  
 المال وطول العمر رواه  
 شعبة عن قتادة

أنس بن مالك وأخرجه أحمد عن محمد بن جعفر بن لفظ يهرم ابن آدم ويشب منه اثنتان وفائدة هذا التعليق دفع توهم الانقطاع فيه ليكون قنادة مدلسا وقد عنعنه لكن شعبة لا يحدث عن المدلسين إلا بما علم أنه داخل في سماعهم فيستوى في ذلك التصريح والعنعنة بخلاف غيره قال النووي هذا مجاز واستعار وتومعناه أن قلب الشيخ كامل الحب للمال متحكم في ذلك كما حكمهم بقوة الشاب في شبهة هذا صوابه وقيل في تفسيره غير هذا مما لا يرتضي وكأنه أشار إلى قول عياض هذا الحديث فيه من المطابقة وبديع الكلام الغاية وذلك أن الشيخ من شأنه أن يكون آماله وحرصه على الدنيا قد يلبت على بلاء جسمه إذا انتضى عمره ولم يبق له إلا انتظار الموت فلما كان الأمر بضده ذم قال والتعبير بالشباب إشارة إلى كثرة الحرص وبعد الأمل الذي هو في الشباب أكثر وبهم أليق لكثرة الرجاء عادة عندهم في طول أعمارهم ودوام استمتاعهم ولذا تم في الدنيا قال القرطبي في هذا الحديث كراهة الحرص على طول العمر وكثرة المال وإن ذلك ليس بعمود وقال غيره الحكمة في التخصيص بهذين الأمرين أن أحب الأشياء إلى ابن آدم نفسه فهو راعب في بقائه فأحب لذلك طول العمر وأحب المال لأنه من أعظم الأسباب في دوام الصحة التي ينشأ عنها غالب طول العمر فكما أحس بقرب نفاذ ذلك اشتد حبه له ورغبته في دوامه واستدل به على أن الإرادة في القلب خلافا لمن قال إنها في الرأس قاله المازري \* (تنبيه) \* قال الكرماني كان ينبغي له أن يذكر هذا الحديث في الباب السابق يعني باب في الأمل وطوله (قلت) ومناسبة للباب الذي ذكره فيه ليست يعمدة ولا خفية **(قوله)** باب العمل الذي ينبغي به وجه الله تعالى ثبتت هذه الترجمة للجميع وسقطت من شرح ابن بطلان فأضاف حديثها عن عثمان للذي قبله ثم أخذني بيان المناسبة لترجمة من بلغ ستين سنة فقال خشى المصنف أن يظن أن من بلغ الستين وهو موأظب على المعصية أن ينذ عليه الوعيد فأورد هذا الحديث المشتمل على أن كلمة الإخلاص تنفع قائلها إشارة إلى أنها لا تخص أهل عمردون عمرو ولا أهل عمل دون عمل قال ويستفاد منه أن التوبة مقبولة ما لم يصل إلى الحد الذي ثبت النقل فيه أنها لا تقبل معه وهو الوصول إلى الغرغرة وتبعه ابن المنير فقال يستفاد منه أن الأعذار لا تقطع التوبة بعد ذلك وإنما تقطع الحجة التي جعلها الله للعبد بفضلها ومع ذلك فالرجاء باق بدليل حديث عثمان وما ذكره (قلت) وعلى ما وقع في الأصول فهذه مناسبة تعقيب الباب الماضي بهذا الباب **(قوله)** فيه سعد كذا للجميع وسقط للنسفي وللإمام عيلي وغيرهما وسعد فيما يظهر لي هو ابن أبي وقاص وحديثه المشار إليه ما تقدم في المغازي وغيرهما من رواية عامر بن سعد عن أبيه في قصة الوصية وفيه الثالث والثلث كثير وفيه قوله فقلت يا رسول الله أخلف بعد أصحابي قال إنك لن تحلف فتعمل علامات ينبغي به وجه الله ألا زددت به درجة ورفعة الحديث وقد تقدم هذا اللفظ في كتاب الهجرة إلى المدينة ثم ذكر المصنف طرفا من حديث محمود بن الربيع عن عثمان بن مالك **(قوله)** حدثنا معاذ بن أسد هو المروزي وشيخه عبد الله هو ابن المبارك **(قوله)** غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن يوفى) هكذا أورده مختصرا وليس هذا القول معقب بالغد قبل بينهم أمور كثيرة من دخول النبي صلى الله عليه وسلم منزله وصلاته فيه وسؤالهم أن يتأخروا عندهم حتى يطعموه وسؤاله عن مالك بن النخشم وكلام من وقع في حقته والمراجعة في ذلك وفي آخره ذلك

\* (باب العمل الذي ينبغي به وجه الله تعالى) \* فيه سعد حدثنا معاذ بن أسد أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني محمود بن الربيع وزعم محمود أنه عقل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول وعقل مجتهدا من دلو كانت في دارهم قال سمعت عثمان بن مالك الأنصاري ثم أخذني سالم قال غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لن يوافي عبد يوم القيامة يقول لا إله إلا الله ينبغي به وجه الله الاحترام الله عليه النار

القول المذكور هنا وقد أوردته في باب المساجد في البيوت في أوائل الصلاة وأورده أيضا مطولا  
من طريق إبراهيم بن سعد عن الزهري في أبواب صلاة التطوع وأخرج منه أيضا في أوائل  
الصلاة في باب إذا زار قومًا فصل في عندهم عن معاذ بن أسد بالسند المذكور في حديث الباب من  
المنظر فغير المذكور هنا وقوله في هذه الرواية حرم الله عليه النار وقع في الرواية الماضية حرمه  
الله على النار قال الكرماني ما ملخصه والمعنى واحد لوجود التلازم بين الأمرين واللفظ الأول  
هو الحقيقة لأن النار تأكل ما يليق فيها والتحريم يناسب الفاعل فيكون اللفظ الثاني مجازا  
(قوله يعقوب بن عبد الرحمن) هو الاسكندراني (قوله عن عمرو) هو ابن أبي عمرو ومولى المطلب  
(قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى ما لعبدى المؤمن عندى جزاء) أى  
ثواب ولم أر أظن جزاء في رواية الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان ولا أبى نعيم من طريق السراج  
كلاهما عن قتبية (قوله اذا قبضت صفية) بفتح الصاد المهملة وكسر الفاء وتشديد التانيمة  
وهو الحبيب المصطفى كالولد والآخر وكل من يحبه الإنسان والمراد بالقبض قبض روحه وهو  
الموت (قوله ثم احتسبه الاجنة) قال الجوهرى احتسب ولده اذا مات كبير افان مات صغير اقبل  
أفرطه وليس هذا التفصيل مرادنا بل المراد بالاحتسبه صبر على فقده واجبا الاجر من الله على  
ذلك وأصل الحسبة بالكسر الاجرة والاحتساب طلب الاجر من الله تعالى خالصا واستدل به  
ابن بطال على أن من مات له ولد واحد يلقى من مات له ثلاثة وكذا الثمان وأن قول الصحابي كذا  
مضى في باب فضل من مات له ولد من كتاب الجنائز ولم نسأله عن الواحد لا يمنع من حصول الفضل  
لمن مات له واحد فعلم صلى الله عليه وسلم بعد ذلك عن الواحد فاخبر بذلك وأنه أعلم بأن  
حكم الواحد حكم ما زاد عليه فأخبر به (قلت) وقد تقدم في الجنائز تسمة من سأل عن ذلك  
والرواية التي فيها ثم لم نسأله عن الواحد ولم يقع لي اذ ذلك وقوع السائل عن الواحد وقد وجدت  
من حديث جابر ما أخرجه أحمد من طريق محمود بن أسد عن جابر وفيه قلنا يا رسول الله واثنان  
قال واثنان قال محمود فقلت لجابر أراكم لو قلتم واحدا فقال واحدا قال وأنا والله أظن ذلك  
ورجاله موثقون وعند أحمد والطبراني من حديث معاذ رفعه أوجب ذو الثلاثة فقال له معاذ  
وذا الاثنين قال وذا الاثنين زاد في رواية الطبراني أو واحد قال أو واحد وفي سنده ضعف وله في  
الكبير والوسط من حديث جابر بن سمرة رفعه من دفن له ثلاثة فصر الحديث وفيه فقالت أم  
أعين وواحد فسكت ثم قال يا أم أيمن دفن واحد فصر عليه واحتسبه وجبت له الجنة وفي  
سندهما ناصح بن عبد الله وهو ضعيف جدا ووجه الدلالة من حديث الباب ان الصبي أعم من أن  
يكون ولدا أم غيره وقد أفرد رقب الثواب بالجنة لمن مات له فاحتسبه ويدخل في هذا ما أخرجه  
أحمد والنسائي من حديث قرّة بن أبياس ان رجلا كان ياتى النبي صلى الله عليه وسلم ومعه ابن له  
فقال أتحمية قال نعم ففقدته فقال ما فعل فلان قالوا يا رسول الله مات ابنه فقال ألا تحب أن لا تأتى  
بإيا من أبواب الجنة الا وجدته ينظر لك فقال رجل يا رسول الله خاصة أم لا قلنا قال بل لكلكم  
وسنده على شرط الصحيح وقد صححه ابن حبان والحاكم (قوله باب ما يحذر من زهرة  
الدنيا والتنافس فيها) المراد بزهرة الدنيا جمعتها ونضارتها وحسنها والتنافس يأتي بيانه في الباب  
ذكر فيه سبعة أحاديث (الحديث الاول) (قوله اسمعيل بن عبد الله) هو ابن أبي أويس (قوله

\* حديثنا قتبية حديثنا يعقوب  
ابن عبد الرحمن عن عمرو عن  
سعيد المقبري عن أبي هريرة  
ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال يقول الله تعالى  
ما لعبدى المؤمن عندى جزاء  
اذا قبضت صفية من أهل  
الدنيا ثم احتسبه الاجنة  
\* (باب ما يحذر من زهرة  
الدنيا والتنافس فيها) \*  
حديثنا اسمعيل بن عبد الله  
قال حديثنا اسمعيل بن  
ابراهيم بن عقبة



عن موسى بن عقبة قال قال ابن شهاب ٢٠٨ حدثني عروة بن الزبير أن المسور بن مخرمة أخبره أن عمرو بن عوف وهو حليف

لبنى عامر بن لؤي كان شهيدا  
بدرامع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أخبره أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بعث  
أبا عبيدة بن الجراح إلى  
البحرين يأتي بجزيتهما وكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
هو صالح أهل البحرين وأمر  
عليهم العلاء بن الحضرمي  
فقدم أبو عبيدة بمال من  
البحرين فسمعت الأنصار  
بتقدمه فوافقت صلاة  
الصبح مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فلما انصرف  
تعرضوا له فبسم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حين  
رأهم وقال أظنكم سمعتم  
بتقدم أي عبدة وأنه جاء  
بشيء قالوا أجل يا رسول  
الله قال فأبشروا وأملوا  
ما يسركم فوالله ما أنفرت أخشى  
عليكم ولكن أخشى عليكم  
أن تبسط عليكم الدنيا كما  
بسطت على من كان قبلكم  
فتنافسوها كما تنافسوها  
وتلهيكم كما ألهمهم  
\* حدثنا قتيبة حدثنا  
الليث عن يزيد بن أبي حبيب  
عن أبي الخير عن عقبة بن  
عامر أن النبي صلى الله عليه

عن موسى بن عقبة) هو عم اسمعيل الراوي عنه (قوله قال ابن شهاب) هو الزهري (قوله أن  
عمرو بن عوف) تقدم بيان نسبه في الجزية وفي السند ثلاثه من التابعين في نسق وهم موسى وابن  
شهاب وعروة وصحابيان وهما المسور وعروة وكذا بقية رجال الاسناد من اسمعيل  
فصاعدا (قوله إلى البحرين) سقط إلى من رواية أكثر وثبت للكشيمى (قوله فوافقت)  
في رواية المستلى والكشيمى فوافقت (قوله فوالله ما أنفرت أخشى عليكم) بنصب الفقرأى  
ما أخشى عليكم الله تروى يجوز الرفع بتقدير ثم يرى ما أنفرت أخشاه عليكم والاول هو الرابع  
وخص بعضهم جواز ذلك بالشعر وهذه الخشية تجعل أن يكون سيدهم أعلمه أن الدنيا ستفتح عليهم  
ويحصل لهم الغنى بالمال وقد ذكر ذلك في اعلام النبوة مما أخبر صلى الله عليه وسلم بوقوعه قبل  
أن يقع فوقع وقال الطبري فأتاه تقديم المفعول هنا للاهتمام بشأن الفقراء والوالد المشفق إذا  
حضره الموت كان اهتمامه بجعل ولده في المال فاعلم صلى الله عليه وسلم أحبابه أنه وإن كان لهم في  
الشفقة عليهم كالأب لكن حاله في أمر المال يخالف حال الوالد أنه لا يخشى عليهم الفقر كما  
يخشاه الوالد ولكن يخشى عليهم من الغنى الذي هو مطلوب والد الولد والمرايا الفقراء العوسدى  
وعوما كان عليه الصحابة من قلة الشيء ويحتمل الجسد والاول أولى ويحتمل أن يكون أشد  
بذلك إلى أن مضرة الفقر دون مضرة الغنى لأن مضرة الفقر دينوية غالباً ومضرة الغنى دينية غالباً  
(قوله فتنافسوها) بفتح المثناة فيهما والاصل فتتنافسوا واخذت اسدى التامين والتنافس من  
المنافسة وهى الرغبة في الشيء ومحبة الانفراد به والمغالبة عليه وأصلها من الشيء النفس في  
نوعه يقال نافست في الشيء منافسة ونافسة ونافسا ونفس الشيء بالضم تنافس صار مرغوباً فيه  
ونفست به بالكسر بجالت ونفست عليه لم أره لعل ذلك (قوله فتملككم) (١) أى لأن المال  
مرغوب فيه فترتاح النفس لطلبه فتمتع منه فتتبع العبدارة المقنضية للمتناقاة المقنضية إلى الهلاك  
قال ابن بطال فيه ان زهرة الدنيا ينبغي لمن فتحته عليه أن يحذر من سوء عاقبتها وأشر فتنها فلا  
يطمعن إلى زخرفها ولا ينافس غيره فيها أو يستبدل به على أن الفقر أفضل من الغنى لأن فتنه الدنيا  
مقرونة بالغنى والغنى مغلظة الوقوع في التفتنة التي قد تجر إلى هلاك النفس غالباً والفقير آمن من  
ذلك \* الحديث الثانى حديث عقبة بن عامر في صلته صلى الله عليه وسلم على شهداء أحد بعد  
ثمان سنين وقد تقدم شرحه مستوفى في أواخر كتاب الجنائز وعلامات النبوة وقوله أنا فرطكم  
بفتح الشاء والراء أى السابق إليه \* الحديث الثالث حديث أبي سعيد (قوله اسمعيل) هو ابن أبي  
أويس وقد وافقه في رواية هذا الحديث عن مالك بقية ابن وهب وأصحق بن شمس وأبو قرة  
ورواه عن بن عيسى والوليد بن مسلم عن مالك مختصراً كل منهما طر فاوليس هو في الموطأ قاله  
أدارقطى في الغرائب (قوله عن أبي سعيد الخدرى) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن  
أكثر ما أخاف عليكم) في رواية هلال بن أبي ميمونة عن عطاء بن يسار الماضية في كتاب الزكاة

وسلم خرج يوماً فصرى على أهل أحد صلواته على الميت ثم انصرف إلى المنبر فقال انى فرط لكم وأنا شهيد عليكم في  
وانى والله لا أنظر إلى حوزى الآن وانى قد أعطيت منافع خزان الأرض أو منافع الأرض وانى والله ما أخاف عليكم ان تشرکوا  
بعصى ولكنى أخاف عليكم ان تنافسوا فيها \* حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدرى  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الأرض قبل وما بركات الأرض  
(١) قول الشارح قوله فتملككم ليس في نسخ الصحيح التي بأيدينا ولعلها رواية أخرى بدل قوله وتلهيكم الخ وحرره اهـ مصححه

في أوله أنه سمع أباه يدعى يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله فقال ان مما أخاف عليكم من بعدى ما يفتح عليكم وفي رواية السرخسي اني مما أخاف وما في قوله ما يفتح في وضع نصب لانهم اسم ان ومما في قوله ان مما في موضع رفع لانها الخبر (قوله زهرة الدنيا) زاد هلال وزينتها وهو عطف تفسير وزهرة الدنيا بفتح الزاي وسكون الهاء وقد فرئ في الشاذ عن الحسن وغيره بفتح الهاء فقبل هما في مثل جهرة وجهرة وقبل بالتحريك جمع زاهر كفاجر وخجرة والمراد بالزهرة الزينة والبهجة كما في الحديث والزهرة مأخوذة من زهرة الشجر وهو نورها بفتح النون والمراد ما فيها من أنواع المتاع والعين والنياب والزروع وغيرها مما يفخر الناس بحسنه مع قلة البقاء (قوله فقال رجل) لم أقف على اسمه (قوله هل يأتي) في رواية هلال أو يأتي وهي بفتح الواو والهجرة للاستفهام والواو عاطفة على شيء مقدر أي أتصير النعمة عقوبة لأن زهرة الدنيا نعمة من الله فهل تعود هذه النعمة نقمة وهو استنهام استرشاد لا انكار والباء في قوله بالشر صلة ليأي أي هل يستجلب الخير الشر (قوله ظننت) في رواية الكشمي ظننا في رواية هلال فرئنا بضم الراء وكسر الهجمة وفي رواية الكشمي فأرنا بضم الهجمة (قوله ينزل عليه) أي الوحي وكانهم فهموا ذلك بالقرينة من الكيفية التي جرت عادته بها عند ما يوحى اليه (قوله ثم جعل يمسح عن جبينه) في رواية الدارقطني العرق وفي رواية هلال فيمسح عنه الرضاء بضم الراء وفتح المهملة ثم المجمة والمد هو العرق وقبل الكثير وقبل عرق الحمى وأصل الرضاء بفتح ثم سكون الغسل ولهذا فسره الخطابي انه عرق يرحض الجلد لكثرة (قوله) قال أبو سعيد لقد جدناه حين طلع لذلك في رواية المستملى حين طلع ذلك وفي رواية هلال وكانته جدوه والحاصل انهم لاموه أولا حيث رأوا سكوت النبي صلى الله عليه وسلم فظنوا انه أغضبهم ثم جدوه آخر المسار وأما ثلثه سببا لاستفاد ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم وأما قوله وكانته جدوه فآخذوه من قرينة الحال (قوله لا يأتي الخير الا بالخير) زاد في رواية الدارقطني تكرار ذلك ثلاث مرات وفي رواية هلال انه لا يأتي الخير بالشر وبؤخذ منه ان الرزق ولو كثر فهو من جملة الخير وانما يعرض له الشر يعارض الخيل به عن يستحقه والاسراف في انفاقه فيما لم يشرع وان كل شيء يقضى الله أن يكون خيرا فلا يكون شرا او بالعكس ولكن يحشى على من رزق الخير أن يعرض له في تصرفه فيه ما يميل له الشر ووقع في مرسل سعيد المقبري عند سعيد بن منصور وأخير هو ثلاث مرات وهو استفهام انكار أي ان المال ليس خيرا حقيقيا وان سمى خيرا لان الخير الحقيقي هو ما يعرض له من الاتفاق في الحق كما أن الشر الحقيقي فيه ما يعرض له من الامساك عن الحق والخراج في الباطل وما ذكر في الحديث بعد بذلك من قوله ان هذا المال خضرة حلوة كضرب المثل بهذه الجملة (قوله ان هذا المال) في رواية الدارقطني ولكن هذا المال الى آخره ومعناه ان صورة الدنيا حسنة موقنة والعرب تسمى كل شيء مشرقا خضر وأخضر وقال ابن الأنباري قوله المال خضرة حلوة ليس هو صفة المال وانما هو التشبيه كأنه قال المال كالبقلة الخضراء الحلوة والتأني في قوله خضرة وحلوة باعتبار ما يشتمل عليه المال من زهرة الدنيا أو على معنى فائدة المال أي ان الحياة به أو العيشة أو ان المراد بالمال هنا الدنيا لانه من زينتها قال الله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا وقد وقع في حديث أبي سعيد أيضا المخرج في السنن الدنيا خضرة

قال زهرة الدنيا فقال رجل  
هل يأتي الخير بالشر فصحت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
حتى ظننت انه ينزل عليه ثم  
جعل يمسح عن جبينه  
فقال ابن السائل قال أنا  
قال أبو سعيد لقد جدناه  
حين طلع لذلك قال لا يأتي  
الخير الا بالخير ان هذا المال

حلو فمتوافق الحديثان ويحتمل أن يكون التام فيها للمبالغة (قوله وان كل ما أنبت الربيع)  
 أي الجدول واسناد الانبات الى مجازي والمنبت في الحقيقة هو الله تعالى وفي رواية هلال وان  
 مما أنبت ومما في قوله مما أنبت للتكثير وليست من التبعيض لتوافق رواية كلما أنبت وهذا  
 الكلام كله وقع كالمثل للدينار وقد وقع التصريح بذلك في مرسل سعيد المقبري (قوله يقتل حيطاً أو  
 يل) أو حيطاً فيفتح المهملة والموحدة والطاء مهملة أيضاً والحيط انتفاخ البطن من كثرة الاكل  
 يقال حيطت الدابة تحيط حيطاً اذا أصابت مري طيباً فامعنت في الاكل حتى تنتفخ فتموت  
 وروى بالخاء المعجمة من التحيط وهو الاضطراب والاول المعتمد وقوله يل يضم أوله أي يقرب من  
 الهلاك (قوله الا) بالتشديد على الاستثناء وروى بفتح الهمزة وتخفيف اللام للاستفهام (قوله  
 آكلة) بالمد وكسر الكاف والخضر بفتح الخاء وكسر الصاد المعجمة تين لالاكثر وهو ضرب من  
 السكالي يحب الماشية وواحدة خضرة وفي رواية الكشميين يضم الخاء وسكون الضاد وزيادة  
 الهاء في آخره وفي رواية السرخسي الخضر بفتح الخاء وسكون ثانيه وبالمد ولاغيرهم يضم أوله وفتح  
 ثانيه جمع خضرة (قوله امتلات (١) خاضرتها) ثمانية خاضرة بخاء معجمة وصاد مهملة وهما  
 جانباً البطن من الحيوان وفي رواية الكشميين خاضرتها بالافراد (قوله أنبت) بمنة أي جاءت  
 وفي رواية هلال استقبلت (قوله اجتريت) بالجيم أي استرفعت ما دخلته في كرشها من العلف  
 فاعادت مضغه (قوله وثلثت) بثلاثه ولام مفتوحة تين ثم طاء مهملة وضبطها ابن التين بكسر  
 اللام أي ألقت ما في بطنها رقية ازيد الدار قطنى ثم عادت فأكلت والمعنى انها اذا شبعت فتقل عليها  
 ما أكلت تخيلت في دفعه بأن تجتريزاد انعومة ثم تستقبل الشمس فتحمي بها فيسهل خروجه  
 فاذا خرج زال الانتفاخ فسلبت وهذا بخلاف من لم يتمكن من ذلك فان الانتفاخ يقتلها سريعاً  
 قال الازهرى هذا الحديث اذا فرق لم يكديظه ومعناه وفيه مثلان أحدهما للمفطر في جمع الدنيا  
 المانع من اخراجها في وجهها وهو ما تقدم أي الذي يقتل حيطاً والثاني المقصد في جمعها وفي  
 الانتفاخ بها وهو آكلة الخضر فان الخضر ليس من أحرار البقول التي ينبت الربيع ولكنها الحبة  
 والحببة ما فوق البقل ودون الشجر التي ترعاها المواشي بعد هيج البقول فضرب آكلة الخضر من  
 المواشي مثلاً لمن يقصد في أخذ الدنيا وجمعها ولا يحمله الحرص على أخذها بغير حقها ولا  
 منعها من مستحقها فهو يخوض بها كالنخبة آكلة الخضر وأكلها ما تحبط الماشية اذا  
 انجس رجليها في بطنها وقال الزين بن المنير آكلة الخضر هي بهيمة الانعام التي ألفت الخاطبون  
 احوالها في سوما ورعيها وما يعرض لها من البشم وغيره والخضر النبات الاخضر وقيل  
 حرار العشب التي تستلذ الماشية أكله فتستكثر منه وقيل هو ما ينبت بعد ادراك العشب  
 وهياجه فان الماشية تقتطف منه مثلاً شيئاً فشيئاً ولا يصيبها منه ألم وهذا الاخير فيه نظر فان سياق  
 الحديث يقتضي وجود الحيط للجميع الا ان وقعت منه المداومة حتى اندفع عنه ما يضره وليس  
 المراد ان آكلة الخضر لا يحصل لها من أكله ضرر البتة والمستثنى آكلة الخضر بالوصف المذكور  
 لا كل من اتصف به آكلة الخضر ولعل قائله وقعت له رواية فيها تين أو يل إلا آكلة الخضر ولم  
 يذكر ما بعده فشرحه على ظاهر هذا الاختصار (قوله فنعم المعونة) هو في رواية هلال فنعم صاحب  
 المسلم هو (قوله وان أخذه بغير حقه) في رواية هلال وان من يأخذه بغير حقه (قوله كالذي

(١) قول شارح قوله  
 امتلات نسخة الصحيح الذي  
 بأيدينا بدل امتلات  
 امتدت (وقوله ايضاً أتت)  
 لذي في نسخ الصحيح استقبلت  
 والمعنى واحد اه معججه

خضرة حلوة وان كل ما أنبت  
 الربيع يقتل حيطاً أو يل  
 إلا آكلة الخضرة أكلت حتى  
 اذا امتدت خاضرتها  
 استقبلت الشمس اجتريت  
 وثلثت وبالت ثم عادت  
 فأكلت وان هذا المال حلوة  
 من أخذه بحقه ووضع في  
 حقه فنعم المعونة هو وان  
 أخذه بغير حقه كان كالذي

يا كل ولا يشبع) زاده سلال ويكون شهيد اعليه يوم القيامة يحتمل أن يشهد عليه حقيقة بان  
 نطقه الله تعالى ويجوز أن يكون مجازا والمراد شهادة الملك الموكل به ويؤخذ من الحديث القميل  
 ثلاثة أصناف لان الماشية اذا رعت الخضر للتغذية اما ان تقتصر منه على الكفاية واما ان  
 تستكثر الاول الزهاد والثاني اما ان يحتمل على اخراج مال يبق لضره فاذا أخرجه زال الضر واستمر  
 النفع واما ان يحتمل ذلك الاول العاملون في جمع الدنيا بما يجب من امسالك وبذل والثاني  
 العاملون في ذلك بخلاف ذلك وقال الطيبي يؤخذ منه أربعة أصناف فمن أكل منه كل مستلذ  
 مفرط منهم حتى قنقه أضلعه ولا يقطع فيسرع اليه الهلاك ومن أكل كذلك لكنه أخذ في  
 الاحتياط لدفع الداء بعد ان استحكم فغلبه فاهلكه ومن أكل كذلك لكنه بادر الى ازالته ما يضره  
 وتحمل في دفعه حتى انهم ضم فيسلم ومن أكل غير مفرط ولا منهم واما اقتصر على ما يسد جوعته  
 ويمتد رقبه فالاول مثال الكافر والثاني مثال العاصي الغافل عن الاقلاع والتوبة الا عند  
 فوتها والثالث مثال للمخطئ المبادر للتوبة حيث تكون مقبولة والرابع مثال الزاهد في الدنيا  
 الراغب في الآخرة وبعضهم يصريح به في الحديث وأخذ منه محتمل وقوله فتم المعونة كالتذليل  
 للكلام المتقدم وفيه حذف تقديره ان عمل فيه بالحق وفيه اشارة الى عكسه وهو نفس الرقيق  
 هو لمن عمل فيه بغير الحق وقوله كالذي يا كل ولا يشبع ذكر في مقابلة فتم المعونة هو وقوله ويكون  
 شهيد اعليه أى حجة يشهد عليه بحرصه واسرافه وانفاقه فيما لا يرضى الله وقال الزين ابن المنير في  
 هذا الحديث وجوه من التشبيهات بدعية وله تشبيه المال ونحوه بالنبات وظهوره ثانيا تشبيه  
 المنهمك في الاكتساب والاسباب بالهائم المنهمكة في الاعشاب وثالثها تشبيه الاستكثار منه  
 والادخار به بالشرة في الاكل والامتلاء منه ورابعها تشبيهه بالخارج من المال مع عظمته في  
 النفوس حتى أدى الى المبالغة في الجمل به بما تطرحه البهيمية من السلخ ففيه اشارة بدعية الى  
 استقداره شرعا وخامسها تشبيه المتقاعد عن جمعه ونسبه بالاشاة اذا استراحت وحطت جانبها  
 مستقبلة عين الشمس فانها من أحسن حالاتها تكونا وسكنة وفيه اشارة الى ادراكها  
 لمصالحها وسادسها تشبيه موت الجامع المانع بموت البهيمية الغافلة عن دفع ما يضرها وسابعها  
 تشبيه المال بالصاحب الذي لا يؤمن ان يتقلب عدوا فان المال من شأنه أن يحز زو يشد وثاقه  
 حباله وذلك يقتضى منعه من مستحقه فيكون سبب العقاب مقتنيه وثامنها تشبيه أخذه بغير حق  
 بالذي يا كل ولا يشبع وقال الغزالي مثل المال مثل الحية التي فيها تراق نافع وسم نافع فان  
 أصابها العارف الذي يحترق من شرها ويعترف استخراجه تراقها كان نعمة وان أصابها الغبي  
 فقد لاقى البلاء المهلك وفي الحديث جلوس الامام على المنبر عند الموعظة في غير خطبة الجمعة  
 وشعورها وفيه جلوس الناس حوله والتعذر من المنافسة في الدنيا وفيه استنباه العالم عما يشكل  
 وطلب الدليل لدفع المعارضة وفيه تسمية المال خيرا ويؤيده قوله تعالى وانه لحب الخير لشديد وفي  
 قوله تعالى ان ترك خيرا وفيه ضرب المثل بالحكمة وان وقع في اللغز كرماء يستهجن كالبول فان  
 ذلك يغفر لمسايترب على ذكره من المعاني اللائقة بالمقام وفيه انه صلى الله عليه وسلم كان ينتظر  
 الوحى عند ارادة الجواب عما يسئل عنه وهذا على ما ظنه الصحابة ويجوز أن يكون سكوتة لما يقى  
 بالعبارة الوجيزة الجامعة المفهومة وقد عد ابن دريد هذا الحديث وهو قوله ان مما يثبت الربيع

يا كل ولا يشبع \* حدثني محمد  
 ابن بشار حدثنا محمد بن جعفر  
 حدثنا شعبة

قال سمعت أبا جرة قال حدثني زهد بن (٢١٢) مضرب قال سمعت عمران بن حصين رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال خيركم  
قرني ثم الذين يلونهم قال  
عمران فما أدري قال النبي  
صلى الله عليه وسلم بعد قوله  
مرتين أو ثلاثا ثم يكون  
بعدهم قوم يشهدون ولا  
يستشهدون ويخونون ولا  
يؤتمنون وينذرون ولا يؤفون  
ويظهر فيهم السمن \* حدثنا  
عبدان عن أبي حمزة عن  
الاعمش عن إبراهيم عن  
عبيدة عن عبد الله عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال خير الناس قرني ثم الذين  
يلونهم ثم الذين يلونهم ثم  
يجي من بعدهم قوم تسبق  
شهادتهم أيمانهم وأيمانهم  
شهادتهم \* حدثنا يحيى بن  
موسى حدثنا وكيع حدثنا  
اسماعيل عن قيس قال سمعت  
خبابا وقد أكتوى يومئذ  
سبعاً في بطنه وقال لو لآن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم نهانا أن ندعو بالموت  
لدعوت بالموت أن أصحاب  
محمد صلى الله عليه وسلم  
مضوا ولم تنقصهم الدنيا بشي  
وانا أصبنا من الدنيا ما  
لا نجد له موضعاً إلا التراب  
\* حدثني محمد بن المثنى  
حدثنا يحيى عن اسمعيل قال  
حدثني قيس قال أتيت خباباً  
وهو يني حائطه فقال ان

يقبل حباً أو يلم من الكلام الفرد الوجه الذي لم يسبق صلى الله عليه وسلم إلى معناه وكل من  
وقع شيء منه في كلامه فاعلم أنه أخذ منه ويستفاد منه ترك العجالة في الجواب إذا كان يحتاج إلى  
الأمل وفيه لوم من ظن به تعنت في السؤال وحسن أجاده فيه ويؤيدانه من الوحي قوله يسع  
العرق فأنها كانت عادة عند نزول الوحي كما تقدم في بدء الوحي وأن جبينه ليصفص عرقاً وفيه  
تفضيل الغني على الفقير ولا حجة فيه لأنه يمكن التمسك به لمن لم يرجح أحدهما على الآخر والعجب  
أن النووي قال فيه حجة لمن رجع الغني على الفقير وكان قبل ذلك شرح قوله لا يأتي الخير إلا بالخير  
على أن المراد أن الخير الحقيقي لا يأتي إلا بالخير لكن هذه الزهرة ليست خيراً حقيقياً لما فيها من  
الفنسة والمنافسة والاشتغال عن كمال الإقبال على الآخرة (قلت) فعلى هذا يكون حجة لمن يفضل  
الفقير على الغنا والتحقيق أن لا حجة فيه لأحد القولين وفيه الخس على إعطاء المسكين واليتيم  
وإن السبل وفيه أن المكتسب للمال من غير حله لا يبارك له فيه لتشبيهه بالذي يأكل ولا يشبع  
وفيه ذم الآمراف وكثرة الأكل والنهم فيه وإن اكتساب المال من غير حله وكذا ما سلكه عن  
إخراج الحق منه سبب لمحقة فيصير غير مبارك كما قال تعالى يحق الله الربا ويرى الصدقات  
\* الحديث الرابع حديث عمران بن حصين (قوله سمعت أبا جرة) هو باب الحيم والرا هو الضبي نصر  
بن عمران وقد روى شعبة عن أبي حمزة بالجملة والزاي حديثاً لكنه عند مسلم دون البخاري وليس  
الشعبة في البخاري عن أبي حمزة به هذه الصورة إلا عن نصر بن عمران وزهد بن الزاي وزن جعفر  
ومضرب بالضاد المعجمة ثم الموحدة والتشديد باسم الفاعل وقد تقدم شرح هذا الحديث في  
الشهادات وفي أول فضائل الصحابة وكذا الحديث الذي بعده \* الحديث الخامس حديث ابن  
مسعود (قوله عن أبي حمزة) بالجملة والزاي هو محمد بن ميمون السكري وإبراهيم هو النخعي  
وعبيدة بفتح أوله هو ابن عمرو \* الحديث السادس حديث خباب أوردته من طريقين في الأولى زيادة  
على ما في الثانية وهو حديث واحد ذكر فيه بعض الرواة ما لم يذكر بعض وأبهم شيئاً قاله شعبة وقد  
تقدمت روايته له عن اسمعيل بن أبي خالد في آخر كتاب المرضي قبل كتاب الطب وشرح هناك  
وزاد أحمد عن وكيع بهذا السند في هذا المتن فقال في أوله دخلنا على خباب نعوذ وهو يني حائطاً  
له فقال إن المسلم يؤجر في كل شيء إلا ما يجعل في هذا التراب وقد تقدم شرح هذه الزيادة هناك  
واسمعيل في الطريقين هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم ورجال الاسناد من وكيع  
فصاعداً كوفيون ويحيى في السند الثاني هو ابن سعيد القطان وهو بصري \* الحديث السابع  
حديث خباب أيضاً ورجاله من شيخ البخاري فصاعداً كوفيون وسفيان هو الثوري (قوله  
عن شقيق أبي وائل عن خباب) تقدم في الهجرة من طريق يحيى بن سعيد القطان عن الاعمش  
سمعت أبا وائل حدثنا خباب (قوله هاجر نافع النبي صلى الله عليه وسلم قصه) كذا لا يذرو هو  
بفتح القاف وتشديد المهمله بعدها ضمير والمراد أن الراوي قص الحديث وأشار به إلى ما أخرجه  
بقامه في أول الهجرة إلى المدينة عن محمد بن كثير بالسند المذكور هنا وقرنه برواية يحيى القطان  
عن الاعمش وساقه بقامه وقال بعد المذكور هنا فوقع أخرجنا على الله تعالى فنام من مضى لم يأخذ  
من أجره شيئاً منهم مصعب بن عمير الحديث وقد تقدم ذكره في الحناظر وأحلت شرحه على ما هنا  
وذكر في الهجرة في موضعين وفي غزوة أحد في موضعين وأحلت به في الهجرة على المغازي

أصحابنا الذين مضوا لم تنقصهم الدنيا بشي وانا أصبنا من بعدهم شيئاً لا نجد له موضعاً إلا في التراب \* حدثنا  
محمد بن كثير عن سفيان عن الاعمش عن شقيق أبي وائل عن خباب رضي الله عنه قال هاجر نافع النبي صلى الله عليه وسلم قصه

ولم يتسرف في المغازي تعرض لشرحه ذهولا والله المستعان وسأني بعد ثمانية أبواب في باب فضل  
 القرآن شاء الله تعالى **(قوله)** قول الله تعالى يا أيها الناس ان وعد الله حق الآية  
 الى قوله السعير) كذا الابن ذرو ساق في رواية كريمة الآيتين **(قوله)** جمعه سعر) بضم السين يعني  
 السعير وهو فاعيل بمعنى منعول من السعير بفتح أوله وسكون ثانيه وهو الشهاب من النار **(قوله)**  
 وقال مجاهد الغرور الشيطان) ثبت هذا الاثر هنا في رواية الكشميني وحده ووصله القرطبي في  
 تفسيره عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وهو تفسير قوله تعالى ولا يغرنكم بالله الغرور وهو  
 قول بمعنى فاعل تقول اغررت فلانا أصبت غرته ونات ما أردت منه والغرة بالكسر غفلة في  
 اليقظة والغرور كلما يغفر الانسان وانما سطر بالشيطان لانه رأس في ذلك **(قوله)** شيبان) هو ابن  
 عبد الرحمن ويحيى هو ابن أبي كثير ومحمد بن ابراهيم هو التيمي واسم جد الحارث بن خالد وكانت  
 له حبة **(قوله)** أخبرني معاذ بن عبد الرحمن) أي ابن عثمان بن عبيد الله التيمي وعثمان جدده هو  
 أخو طلحة بن عبيد الله والد عبد الرحمن صحابي أخرجه مسلم وكان يلقب شارب الذهب وقتل  
 مع ابن الزبير ووقع في رواية الاوزاعي عن يحيى عن محمد بن ابراهيم عن شقيق بن سلمة هذه رواية  
 الوليد بن مسلم عند النسائي وابن ماجه وفي رواية عبد الحميد بن حبيب عن الاوزاعي بسنده عن  
 عيسى بن طلحة بدل شقيق بن سلمة قال المزي في الاطراف رواية الوليد أصوب (قلت) ورواية  
 شيبان أرجح من رواية الاوزاعي لان نافع بن جبير وعبد الله بن أبي سلمة واقفا محمد بن ابراهيم التيمي  
 في روايته عن معاذ بن عبد الرحمن ويحتمل أن يكون الطريقان محدوظين لان محمد بن ابراهيم  
 صاحب حديث فعلمه سمعه من معاذ ومن عيسى بن طلحة وكل منهما من رطه ومن بلده المدينة  
 النبوية وأما شقيق بن سلمة فليس من رطه ولا من بلده والله أعلم **(قوله)** أن ابن أبيان أخبره) قال  
 عباس وقع لابي ذرو والنسفي والكافة ان ابن أبيان أخبره ووقع لابن السككن ان جرانا بن أبيان  
 ووقع للجرجاني وحده ان أبيان أخبره وهو خطأ قلت ووقع في نسخة معتمة من رواية أبي ذر ان ابن  
 أبيان وقد أخرجه أحمد عن الحسن بن موسى عن شيبان بسند البخاري فيه ووقع عنده ان جرانا  
 ابن أبيان أخبره **(قوله)** فاحسن الوضوء) في رواية نافع بن جبير عن جرانا فاسبغ الوضوء وتقدم  
 في الطهارة من وجبه آخر عن جرانا بيان صفة الاسباغ المذكور والتأنيث فيه وقول عروة  
 ان هذا أسبغ الوضوء **(قوله)** ثم قال من توضأ مثل هذا الوضوء) تقدم هناك توجيهه وتعقب  
 من نفي ورود الرواية بالنظر مثل وان الحديث كونه في ورودها بالنظر نحو التعذر على كل أحد أن  
 يأتي بعمل وضوء النبي صلى الله عليه وسلم **(قوله)** ثم أتى المسجد فركع ركعتين ثم جلس) هكذا أطلق  
 صلاة ركعتين وهو نحو رواية ابن شهاب الماضية في كتاب الطهارة وقيدته مسلم في روايته من  
 طريق نافع بن جبير عن جرانا بالفظ ثم مشى الى الصلاة المكتوبة فصلاها مع الناس أوفى  
 المسجد وكذا وقع في رواية هشام بن عروة عن أبيه عن جرانا عنده فبصلى صلاة وفي أخرى له  
 عنه فصلى الصلاة المكتوبة وزاد الاغفر الله له ما بينا وبين الصلاة التي تليها أي التي سبقها  
 وفيه تقييد لما أطلق في قوله في الرواية الأخرى غفر الله له ما تقدم من ذنبه وان التقدم خاص  
 بالزمان الذي بين الصلاتين وأصح منه في رواية أبي خضرة عن جرانا عنده مسلم أيضا ما من مسلم  
 يظهر فيه الطهور الذي كتب عليه في هذه الصلوات الخمس الا كانت كفارة لما بينهن

\* (باب قول الله تعالى يا أيها  
 الناس ان وعد الله حق  
 الآية الى قوله السعير) \* جمعه  
 سعر وقال مجاهد الغرور  
 الشيطان \* حدثنا سعد بن  
 حفص حدثنا شيبان عن  
 يحيى عن محمد بن ابراهيم  
 القرشي أخبرني معاذ بن  
 عبد الرحمن أن ابن أبيان  
 أخبره قال أثبت عثمان بن  
 عفان بطهور وهو جالس  
 على المقاعد فتوضأ فاحسن  
 الوضوء ثم قال رأيت النبي  
 صلى الله عليه وسلم يتوضأ  
 وهو في هذا المجلس فاحسن  
 الوضوء ثم قال من توضأ مثل  
 هذا الوضوء ثم أتى المسجد  
 فركع ركعتين ثم جلس غفر له  
 ما تقدم من ذنبه

وتقدم من طريق عروة عن جرّان الاغتفر له ما بينه وبين الصلاة حتى يصلها وله من طريق عروة  
ابن سعيد بن العاص عن عثمان بنحوه وفيه تقييده عن لم يغش الكبيرة وقد بينت توجيه ذلك في  
كتاب الطهارة واخفاها والحاصل ان جرّان عن عثمان حديثين في هذا أحدهما مقيد بترك حديث  
النفس وذلك في صلاة ركعتين مطاوعا غير مقيد بالمكتوبة والاخر في الصلاة المكتوبة في  
الجماعة أو في المسجد من غير تقييد بترك حديث النفس (قوله) قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
لا تغتروا (قد مت شرحه في الطهارة وخاصة لا تغتروا الغفران على عمومته في جميع الذنوب  
فقد ترسلوا في الذنوب انكالا على غفرانها بالصلاة فان الصلاة التي تكفر الذنوب هي المقبولة ولا  
اطلاع لاحد عليه وظهري جواب آخر وهو ان المكفر بالصلاة هي الصغائر فلا تغتروا فاعلموا  
الكبيرة بناء على تكفير الذنوب بالصلاة فانه خاص بالصغائر وأولا تستكثر وامن الصغائر فانها  
بالاصرار تعطى حكم الكبيرة فلا يكفرها ما يكفر الصغيرة وأن ذلك خاص باهل الطاعة فلا ينال  
من هو مرتكب في المعصية والله أعلم **قوله باب** ذهاب الصالحين (أى موتهم) **قوله**  
ويقال (الذهاب المطر) ثبت هذا في رواية السرخسي وخده ومراده أن لفظ الذهاب مشترك على  
المضى وعلى المطر وقال بعض أهل اللغة الذهاب الأمطار اللينة وهو جمع ذهبية بكسر أوله  
وسكون ثانيه (قوله) حدثني يحيى بن حماد (هو من قدماء مشايخه وقد أخرج عنه بواسطه في كتاب  
الخيض) **قوله** عن بيان (بوحدة ثم تحتانية خفيفة) وهو ابن بشر وقيس هو ابن أبي حازم  
ومر داس الأسلمي هو ابن مالك زاد الاسماعيل على رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهو  
عنده في رواية محمد بن فضيل عن بيان وتقدم من وجه آخر في غزوة الحديبية من كتاب المغازي  
أنه كان من أصحاب الشجرة أي الذين تابعوا بيعة الرضوان وذ كرم سلم في الوجدان وتبعه جماعة  
من صنّف فيها أنه لم يرو عنه الا قيس بن أبي حازم ووقع في التهذيب للمزني في ترجمة مر داس هذا أنه  
روى عنه زياد بن علاقة أيضا وتعقب بأنه مر داس آخر أقرده أبو علي بن السكّن في الصحابة عن  
مر داس بن مالك وقال انه مر داس بن عروة ومن فرق بينهما البخاري والرازي والبستي ورجحه  
ابن السكّن **قوله** يذهب الصالحون الاول فالاول (في رواية عبد الواحد بن غياث عن أبي عوادة  
عند الاسماعيل يقبض بدل يذهب والمراد قبض أرواحهم وعنده من رواية خالد الطحان عن بيان  
يذهب الصالحون أسلافاً و يقبض الصالحون الاول فالاول والثانية تفسير للاولى **قوله** ويعني  
حالة أو حفالة) هو شك هل هي بالناء المثلثة أو بالناء والحاء المهملة في الحالين ووقع في رواية  
عبد الواحد حفالة بالمثلثة جرّما **قوله** كخالة الشعير أو التمر (يحتمل الشك ويحتمل التنوين  
وقع في رواية عبد الواحد كخالة الشعير فقط وفي رواية حتى لا يبقى الامثل حفالة التمر والشعير زان  
غير أبي ذر من رواية البخاري قال أبو عبد الله وهو البخاري حفالة وحفالة يعنى أنهم مائة واحد  
وقال الخطابي الحفالة بالناء بالمثلثة الردى من كل شيء وقبل آخر ما يبق من الشعير والتمر وأرداه  
وقال ابن التين الحفالة سقط الناس وأصلها ما يتساقط من قشور التمر والشعير وغيرهما وقال  
الداودي ما يسقط من الشعير عند الغريلة ويبقى من التمر بعد الاكل ووجدت لهذا الحديث  
شاهدا من رواية الفزارية امرأة عمر الملقب تذهبون الخبير فالحبر حتى لا يبقى منكم الا حفالة  
كخالة التمر تنزو بعضهم على بعض نزوا المعز أخرجه أبو سعيد بن يونس في تاريخ مصر وليس فيه

قال وقال النبي صلى الله  
عليه وسلم لا تغتروا \* (باب  
ذهاب الصالحين) ويقال  
الذهاب المطر \* حدثني يحيى  
ابن حماد حدثنا أبو عوادة عن  
بيان عن قيس بن أبي حازم  
عن مر داس الأسلمي قال  
قال النبي صلى الله عليه وسلم  
يذهب الصالحون الاول  
فالاول ويبقى حفالة كخالة  
الشعير أو التمر

(٢) قول الشارح ويبقى  
حفالة أو حفالة هكذا بنسخ  
الشارح والذي بالهامش  
ويبقى حفالة كخالة الشعير



تصريح برفع له حكم المرفوع (قوله لا يبالهم الله بالة) قال الخطابي أي لا يرفع لهم قدر ولا  
يقيم لهم وزناً يقال باليت بفلان وما باليت به مبالاة وباليت بفلان بغيره أصل بالة باليه حذف  
الماء تخفيفاً وتعقب قول الخطابي بأن بالية ليس مصدر باليت وإنما هو اسم مصدره وقال أبو  
الحسن القاسبي سمعته في الوقف بالة ولا أدري كيف هو في الدرج والأصل بالية بالة فكان  
الالف حذف في الوقف كذا قال وتعقبه ابن التين بأنه لم يسمع في مصدره بالة قال ولوعلم القاسبي  
ما فتر الخطابي أن بالة مصدر ماضٍ احتاج إلى هذا التكلف (قلت) تقدم في المغازي من رواية  
عيسى بن يونس عن بيان بلفظ لا يعبا الله بهم شيئا وفي رواية عبد الواحد لا يبالى الله عنهم وكذا  
في رواية خالد الطحان وعن هنادي عن أبي العباس قال ما باليت به وما باليت عنه وقوله يعبا بالمهم حذفت  
الساكنة والموحدة مهموزاً لا يبالى وأصله من العب بالكسر ثم الموحدة مهموز وهو النقل  
فكان معنى لا يعبا به أنه لا وزن له عنده ووقع في آخر حديث النزارية المذكور أنشأ على أولئك  
تتوهم الساعة قال ابن بطال في الحديث أن موت الصالحين من أشرط الساعة وفيه الندب إلى  
الاعتداء بأهل الخير والتحذير من مخالفتهم خشية أن يصير من مخالفتهم ممن لا يعبا الله به وفيه أنه  
يجوز أن تقرأ أهل الخير في آخر الزمان حتى لا يبقى إلا أهل الشر واستدل به على جواز خلو  
الأرض من عالم حتى لا يبقى إلا أهل الجهل صرفاً يؤيده الحديث الآتي في الفتن حتى إذا لم يبق  
عالم اتخذ الناس رؤساء جهالاً وسمايت بسط القول في هذه المسئلة هنالك أن شاء الله تعالى  
\* (تنبيه) \* وقع في نسخة الصغرى هنا قال أبو عبد الله حفالة وحفالة أي انهارويت بالناء وبالمنة  
وهنا بمعنى واحد (قوله ما يتقى) بضم أوله وبالمنة والقاف (قوله من فتنة  
المال) أي الانتهاء به (قوله وقول الله تعالى إنما أموالكم وأولادكم فتنة) أي تشغل البال عن  
القيام بالطاعة وكأنه أشار بذلك إلى ما أخرجه الترمذي وابن حبان وأحمد وصححه من حديث  
كعب بن عياض سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن لكل أمة فتنة وفتنة أمتي المال  
وله شاهد مرسل عند سعيد بن منصور عن جبير بن نفير مثله وزاد لوسيل لابن آدم وإدیان من  
مال لقي إليه ثالثاً الحديث وبها تظهر المناسبة جداً وقوله سيل بكسر الميم حذفت بعدها فتنة  
ساكنة ثم لام على البناء للمجهول يقال سال الوادي إذا جرى ماؤه وأما الفتنة بالواو فورد فيه  
ما أخرجه أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن خزيمة وابن حبان من حديث بريدة قال كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يحط بقاء الحسن والحسين عليهما قيصان أجران يعثران فتزل عن  
المنبر فحملهما فوضعهما بين يديه ثم قال صدق الله ورسوله إنما أموالكم وأولادكم فتنة الحديث  
وظاهر الحديث أن قطع الخطية والنزول لهما فتنة دعا إليها محبة الولد فيكون مرجوحاً والجواب  
أن ذلك إنما هو في حق غيره وأما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فهو لبيان الجواز فيكون في  
حقه راجحاً ولا يلزم من فعل الشيء لبيان الجواز أن لا يكون الأولى ترك فعله فتنة تنبيه على  
أن الفتنة بالواو مرآت وان هذا من أدناها وقد يجزى إلى ما فوقه فيحذرون كالمصنف في الباب  
أحاديث \* الأول (قوله حدثني يحيى بن يوسف) هو الرزقي بكسر الزاي وتشديد الميم ويقال له ابن  
أبي كريمة فقبل على كنية أبيه وقيل هو جده واسمه كنية أخرجه عنه البخاري بغير واسطة في  
الصحيح وأخرج عنه خارج الصحيح بواسطة (قوله أخبرني أبو بكر بن عياش) بمسندة وتحتانية

لا يبالهم الله بالة قال أبو  
عبد الله يقال حفالة وحفالة  
\* (باب ما يتقى) من فتنة  
المال وقول الله تعالى إنما  
أموالكم وأولادكم فتنة  
\* حدثني يحيى بن يوسف  
أخبرني أبو بكر بن عياش



ثقبه ثم مجعة ووقع في رواية غير أبي ذر حدثنا **(قوله عن أبي حصين)** مهملة بين يفتح أوله هو عثمان ابن عاصم وفي رواية غير أبي ذر أيضا حدثنا **(قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم)** في رواية الاسماعيلي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاسماعيلي وافق أبا بكر على رفعه شريك القاضي وقيس بن الربيع عن أبي حصين وخالفهم اسرائيل فرواه عن أبي حصين وقفا **(قلت)** اسرائيل أثبت منهم ولكن اجتماع الجماعة يقاوم ذلك وحيداً تتم المعارضة بين الرفع والوقف فيكون الحكم للرفع والله أعلم وقد تقدم هذا الحديث سنداً ومتناً في باب الحراسة في الغزو من كتاب الجهاد وهو من نوادر ما وقع في هذا الجامع الصحيح **(قوله تعس)** بكسر العين المهملة ويجوز الفتح أي سقط والمراد هنا هلك وقال ابن الأباري التعس الشر قال تعالى فتعسا لهم أراد أن يرميهم الشر وقيل التعس البعد أي بعد النهم وقال غيره قولهم تعسا فلان نقيض قولهم لعاله فتعسا دعاء عليه بالعترة وله ادعاء له بالانتقاس **(قوله عبد الدينار)** أي طالبه الحر يص على جمعه القائم على حفظه فكانه لذلك خادماً وعبيده قال الطيبي قيل خص العبد بالذ كر لئلا يؤذن بانغماسه في محبة الدنيا وشهواتها كالأسير الذي لا يجرد خلاصاً ولم يقل مالك الدينار ولا جامع الدينار لان المذموم من الملك والجمع الزيادة على قدر الحاجة وقوله ان أعطى الخ يؤذن بشدة الحرص على ذلك وقال غيره جعله عبد الله ما الشغفه وحرصه فمن كان عبد الله لم يصدق في حقه أياك تعبد فلا يكون من اتصف بذلك صديقاً **(قوله والقطيفة)** هي الثوب الذي له خيل والخليفة الكس المربع وقد تقدم الحديث في كتاب الجهاد من رواية عبد الله بن دينار عن أبي صالح بلنظ تعس عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخليفة تعس واتكس واذا شئت فلا تنتقش وقوله واتكس أي عاوده المرض فعلى ما تقدم من تفسير التعس بالقرط يكون المراد انه اذا قام من سقطت عاوده السقوط ويحتمل أن يكون المعنى باتكس بعد تعس انقلب على رأسه بعد ان سقط ثم وجدته في شرح الطيبي قال في قوله تعس واتكس فيه الترقى في الدعاء عليه لانه اذا تعس انكب على وجهه فاذا اتكس انقلب على رأسه وقيل التعس الحر على الوجه والنكس الحر على الرأس وقوله في الرواية المذكرة واذا شئت بكسر المعجمة بعد التثنية ساكنة ثم كاف أي اذا دخلت فيه شوكة لم يجرد من يخرجها بالانتقاس وهو معنى قوله فلا تنتقش ويحتمل أن يريد لم يقدر الطبيب أن يخرجها وفيه إشارة الى الدعاء عليه بما يشد عنه السعي والحركة وسوغ الدعاء عليه كونه قصر عمله على جمع الدنيا واشتغالها عن الذي أمر به من التساغل بالواجبات والمندوبات قال الطيبي وانما خص انتقاس الشوكة بالذ كر لانه أسهل ما يتصور من المعاونة فاذا أتى ذلك الأسهل أتى ما فوقه بطريق الأولى **(قوله ان أعطى)** بضم أوله **(قوله وان لم يعط)** بضم أوله وقع من وجه آخر عن أبي بكر بن عباس عند ابن ماجه والاسماعيلي بلفظ الوفاء عوض الرضا وأحداهما ملزوم للآخر غالباً الحديث الثاني **(قوله عن عطاء)** هو ابن أبي رباح وصرح في الرواية الثانية بسماع ابن جريج له من عطاء وهذا هو الحكم في إيراد الاسناد النازل عقب العالي اذ بينه وبين ابن جريج في الأول راو واحد وفي الثاني اثنان وفي السند الثاني أيضاً فائدة أخرى وهي الزيادة في آخره ومحمد في الثاني هو ابن سلام وقد نسب في رواية أبي زيد المروزي كذلك ومحمد بفتح الميم واللام بينهما ما بهجة **(قوله سمعت النبي صلى الله عليه وسلم)**

عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تعس عبد الدينار والدرهم والقطيفة والخليفة ان أعطى رضي وان لم يعط لم يرض \* حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن عطاء قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهم ما يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم

هذا من الأحاديث التي صرح فيها ابن عباس بسماعه من النبي صلى الله عليه وسلم وهي قليلة  
 بالنسبة لمرويه عنه فإنه أحد المكثرين ومع ذلك فتحمله كان أكثره عن كبار الصحابة (قوله) لو كان  
 لابن آدم واديان من مال لا يتغنى ثالثاً في الرواية الثانية لو أن لابن آدم واديان من مال لا يحب أن له إليه  
 مثله ونحوه في حديث أنس في الباب وجمع بين الأمرين في الباب أيضاً ومثله في مرسل جبير بن  
 نفيذ الذي قدمته وفي حديث أبي الذي سأذكره وقوله من مال فسرته في حديث ابن الزبير بقوله  
 من ذهب ومثله في حديث أنس في الباب وفي حديث زيد بن أرقم عند أحمد وزاد فضة وأوله مثل  
 لفظ رواية ابن عباس الأولى ولفظه عند أبي عبيدة في فضائل القرآن كما قرأ على عهد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لو كان لابن آدم واديان من ذهب وفضة لا يتغنى الثالث وله من حديث جابر بلفظ  
 لو كان لابن آدم واديان من ذهب وقوله لا يتغنى بالغين المعجمة وهو أفتح بعني الطاب ومثله في حديث  
 زيد بن أرقم وفي الرواية الثانية أحب وكذا في حديث أنس وقال في حديث أنس لئن مثله ثم تنى  
 مثله حتى يتمنى أودية (قوله ولا يعلو جوف ابن آدم) في رواية حجاج بن محمد عن ابن جريح عند  
 الأسماعيلي نفس بدل جوف وفي حديث جابر كالأرل وفي مرسل جبير بن نفيذ ولا يشبع بضم  
 أوله جوف وفي حديث ابن الزبير ولا يسد جوف وفي الرواية الثانية في الباب ولا يعلو عين وفي  
 حديث أنس فيه ولا يعلو فاه ومثله في حديث أبي واقد عند أحمد وله في حديث زيد بن أرقم ولا  
 يعلو بطن قال الكرماني ليس المراد الحقيقة في عضو بعينه بقريئة عدم الانحصار في التراب إذ  
 غيره يملؤه أيضاً بل هو كناية عن الموت لأنه مسمم لازم للامتلاء فكانه قال لا يشبع من الدنيا حتى  
 يموت فالغرض من العبارات كلها واحد وهي من التفنن في العبارة (قلت) وهذا يحسن فيما إذا  
 اختلفت مخارج الحديث وأما إذا اتحدت فهو من تصرف الرواة ثم نسبة الامتلاء للجوف  
 وانحصار البطن بعناه وأما النفس فعسبرها عن الذات وأطاق الذات وأراد البطن من إطلاق  
 الكل وإرادة البعض وأما النسبة إلى القم فله كونه الطريق إلى الوصول للجوف ويحتمل أن  
 يكون المراد بالنفس العين وأما العين فلا تخفى الأصل في الطاب لأنه يرى ما يحجب فطمه ليجوزه  
 إليه وخص البطن في أكثر الروايات لأن أكثر ما يطلب المال لتحصيل المستلذات وأكثرها  
 يكون للأكل والشرب وقال الطيبي وقع قوله ولا يعلو الخ موقع التذليل والتقريب للكلام  
 السابق كأنه قيل ولا يشبع من خلق من التراب إلا بالتراب ويحتمل أن تكون الحكمة في ذكر  
 التراب دون غيره أن المرء لا ينقض طمعه حتى يموت فإذا مات كان من شأنه أن يدفن فإذا دفن  
 صب عليه التراب فلا جوفه وفاه وعينه ولم يبق منه موضع يحتاج إلى تراب غيره وأما النسبة  
 إلى القم فله كونه الطريق إلى الوصول للجوف (قوله في الطريق الثانية لابن عباس ويتوب الله  
 على من تاب) أي أن الله يقبل التوبة من المريض كما يقبلها من غيره قيل وفيه إشارة إلى ذم  
 الاستكثار من جمع المال وتمنى ذلك والحرص عليه للإشارة إلى أن الذي يترك ذلك يطلق عليه أنه  
 تاب ويحتمل أن يكون تاب بالمعنى اللغوي وهو مطلق الرجوع أي رجوع عن ذلك الفعل والتنى  
 وقال الطيبي يمكن أن يكون معناه أن لا دعى محبوب على حب المال وأنه لا يشبع من جمعه إلا  
 من حفظه الله تعالى ووقفه لازالة هذه الجبلية عن نفسه وقيل ما هم فوضع ويتوب موضعه  
 أشعاراً بأن هذه الجبلية مذمومة جارية مجرى الذنب وأن ازالها يمكنه بتوفيق الله ونسيده إلى

يقول لو كان لابن آدم  
 واديان من مال لا يتغنى ثالثاً  
 ولا يعلو جوف ابن آدم إلا  
 التراب ويتوب الله على من  
 تاب \* حدثني محمد قال أخبرنا  
 محمد أخبرنا ابن جريح قال  
 سمعت عطاء يقول سمعت  
 ابن عباس يقول سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول لو أن لابن آدم  
 مثل وادي من مال لا يحب أن له  
 إليه مثله ولا يعلو عين ابن  
 آدم إلا التراب ويتوب الله  
 على من تاب

ذلك الإشارة بقوله تعالى ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون ففي اضافة الشح الى النفس دلالة على أنه غير رقة فيها وفي قوله ومن يوق اشاره الى امكان ازالة ذلك ثم رتب الفلاح على ذلك قال وتوخذ المنة المناسبة أيضا من ذكر التراب فان فيه اشارة الى أن آدمي خلق من التراب ومن طبعه القبض واليبس وأن ازالته ممكنة بأن يعطى الله عليه ما يصلحه حتى يتم الخلال الزكية والخصال المرضية قال تعالى والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا فوقع قوله ويتوب الله الخ موقع الاستدراك أي ان ذلك العسر الصعب يمكن أن يكون يسيرا على من يسره الله تعالى عليه **(قوله قال ابن عباس فلا أدري من القرآن هوام لا)** يعني الحديث المذكور وسأتي بيان ذلك في الكلام على حديث أبي **(قوله قال سمعت ابن الزبير)** القائل هو عطاء وهو متصل بالسند المذكور وقوله على المنبر بين في الرواية التي بعدها أنه منبر مكة وقوله ذلك اشارة الى الحديث وظاهره أنه باللفظ المذكور بدون زيادة ابن عباس الحديث الثالث **(قوله عبد الرحمن بن سليمان بن الغسيل)** أي غسيل الملائكة وهو حنظلة بن أبي عامر الاوسي وهو جد سليمان المذكور لانه ابن عبد الله بن حنظلة ولعبد الله صحبة وهو من صغار الصحابة وقتل يوم الحرة وكان الامير على طائفة الانصار يومئذ وأبوه استشهد باحد وهو من كبار الصحابة وأبوه أبو عامر يعرف بالراهب وهو الذي بنى مسجد الضرار بسببه ونزل فيه القرآن وعبد الرحمن معدود في صغار التابعين لانه اتى بعض صغار الصحابة وهذا الاسناد من أعلى ما في صحيح البخاري لانه في حكم الثلاثيات وان كان رباعيا وعباس بن سهل بن سعد هو ولد الصحابي المشهور الحديث الرابع **(قوله عبد العزيز)** هو الاوسي وصالح هو ابن كيسان وابن شهاب هو الزهري **(قوله أحب أن يكون)** كذا وقع بغير لام وهو جائز وقد تقدم من رواية ابن عباس بل قد لا أحب الحديث الخامس **(قوله وقال لنا أبو الوليد)** هو الطيالسي هشام بن عبد الملك وشيخه جاد بن سلمة لم يعدوه فيمن خرج له البخاري موصولا بل علم المزي على هذا السند في الاطراف علامة التعليق وكذا رقم لجاد بن سلمة في التهذيب علامة التعليق ولم ينسبه على هذا الموضع وهو مصير منه الى استواء قال فلان وقال لفلان وليس بجيد لان قوله قال لنا ظاهري الوصل وان كان بعضهم قال انها اللاجازة أو المناولة أو للماذا مرة فكل ذلك في حكم الموصول وان كان التصريح بالتحديث أشد اتصالا والذي ظهر لي بالاستقراء من ضنيع البخاري أنه لا يأتي بهذه الصيغة الا اذا كان المتن ليس على شرطه في أصل موضوع كتابه كأن يكون ظاهره الوقف أو في السند من ليس على شرطه في الاحتجاج فن أمثلة الاول قوله في كتاب النكاح في باب ما يحل من النساء وما يحرم قال لنا أحمد بن حنبل حديث يحيى بن سعيد هو القطان فذكر عن ابن عباس قال حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع الحديث فهذا من كلام ابن عباس فهو موقوف وان كان يمكن أن يتلمع له ما يلحقه بالمرفوع ومن أمثلة الثاني قوله في المزارعة قال لنا مسلم بن ابراهيم حديثنا أن العطار فذكر حديث أنس لا يغرس مسلم غرسا الحديث فأبان ليس على شرطه لحماد بن سلمة وعبر في التخرج لكل منها ما به الصيغة لذلك وقد علق عنهما أشياء بخلاف الواسطة التي بينه وبينه وذلك تعليق ظاهر وهو أظهر في كونه لم يسقه مساق الاحتجاج من هذه الصيغة المذكورة هنا لئلا يكتفى به ما ذكرت وأمثلة ذلك في الكتاب كثيرة تطهر لمن

قال ابن عباس فلا أدري من القرآن هو أم لا قال وسمعت ابن الزبير يقول ذلك على المنبر **حدثنا أبو نعيم** حدثنا عبد الرحمن بن سليمان بن الغسيل عن عباس بن سهل بن سعد قال سمعت ابن الزبير على المنبر بمكة في خطبته يقول يا أيها الناس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول لو أن ابن آدم أعطى واديا ملا من ذهب أحب اليه ثانيا ولو أعطى ثانيا أحب اليه ثالثا ولا يستد جوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب **وقال لنا أبو الوليد** حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس عن أبي قال كنا نرى هذا من القرآن حتى نزلت ألهما كم التكاثر حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب أخبرني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أن لابن آدم واديا من ذهب أحب أن يكون له واديان ولا يملأاهما الا التراب ويتوب الله على من تاب

تتبعها (قوله عن ثابت) هو الثنائي ويقال ان حماد بن سلمة كان أثبت الناس في ثابت وقد أكثر مسلم من تخريب ذلك محتجابه ولم يكن من الاحتجاج بحماد بن سلمة كما كثاره في احتجاجه به هذه النسخة (قوله عن أبي) هو ابن كعب وهذا من رواية صحابي عن صحابي وان كان أبي أكبر من أنس (قوله كذا ترى) بضم النون وأوله أي نظن ويجوز فتحها من الرأي أي نعتقد (قوله هذا) لم يبين ما أشار إليه بقوله هذا وقد بينه الاسماعيلي من طريق موسى بن اسمعيل عن حماد بن سلمة ولنظنه كما نرى هذا الحديث من القرآن لوان لابن آدم واديين من مال لقيني واديا ثانيا الحديث دون قوله ويتوب الله الخ (قوله حتى نزلت ألهما كم التكاثر) زاد في رواية موسى بن اسمعيل الى آخر السورة وللاسماعيلي أيضا من طريق عثمان ومن طريق أحمد بن اسحق الحضرمي قالوا حدثنا حماد بن سلمة فذكر مثله وأوله كذا نرى ان هذا من القرآن الخ \* (تنبيه) \* هكذا وقع حديث أبي بن كعب من رواية ثابت عن أنس عنه مقدم على رواية ابن شهاب عن أنس في هذا الباب عند أبي ذر ١ وعكس ذلك غيره وهو الانسب قال ابن بطلال وغيره قوله ألهما كم التكاثر خرج على لفظ الخطاب لان الله فطر الناس على حب المال والولد فلهم رغبة في الاستكثار من ذلك ومن لازم ذلك الغفلة عن القيام بما أمروا به حتى ينبأهم الموت وفي أحاديث الباب ذم الحرص والنسره ومن ثم آثر أكثر السلف التقلل من الدنيا والقناعة باليسير والرضا بالكفاف ووجه ظنهم ان الحديث المذكور من القرآن ما تضمنه من ذم الحرص على الاستكثار من جمع المال والتفرع بالموت الذي يقطع ذلك ولا بد لكل أحده من فلما نزلت هذه السورة وتضمنت معنى ذلك مع الزيادة عليه علموا أن الاول من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وقد شرجه بعضهم على انه كان قرأنا ونسخت تلاوته لما نزلت ألهما كم التكاثر حتى زرم المقابر فاستقرت تلاوته ما كانت ناسخة لتلاوة ذلك وأما الحكم فيه والمعنى فلم ينسخ اذ نسخ التلاوة لا يستلزم المعارضة بين الناسخ والمنسوخ كنسخ الحكم والاول أولى وليس ذلك من النسخ في شيء (قلت) يؤيد ما رده ما أخرجه الترمذي من طريق زر بن حبيش عن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ان الله أمرني أن أقرأ عليكم القرآن فقرأ عليه لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب قال وقرأ فيه ان الدين عند الله الحنيفية السجدة الحديث وفيه وقرأ عليه لوان لابن آدم واديا من مال الحديث وفيه ويتوب الله على من تاب وسنده جيد والجمع بينه وبين حديث أنس عن أبي المدكور أنفائه يحتمل أن يكون أبي لما قرأ عليه النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن وكان هذا الكلام في آخر ما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم احتمل عنده أن يكون بقية السورة واحتمل أن يكون من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ولم يتم أله ان يستفصل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك حتى نزلت ألهما كم التكاثر فلم ينتف الا حتمال ومنه ما وقع عند أحمد وأبي عبيد في فضائل القرآن من حديث أبي واقد الليثي قال كنا نأتي النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه فيحدثنا فقال لنا ذات يوم ان الله قال انما أنزلنا المال لا قام الصلاة وإتاء الزكاة ولو كان لابن آدم وادلا حب أن يكون له ثمان الحديث بتمامه وهذا يحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أخبر به عن الله تعالى على انه من القرآن ويحتمل أن يكون من الأحاديث القدسية والله أعلم وعلى الاول فهو مما نسخت تلاوته جزوا وان كان حكمه مستمرا ويؤيد هذا الاحتمال ما أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن من حديث أبي موسى قال قرأت

(١) قوله وعكس ذلك غير الخ وعلى العكس جرى في كتابه على الحديتين كما في الأصول التي بأيدينا اه

مصححه

سورة فخور براءة افغبت وحفظت منها ولوان لابن آدم واديين من مال لقي واديا ثانيا الحديث  
ومن حديث جابر كنا نقرأ الوان لابن آدم ملء وادما لا أحب اليه مثله الحديث (قوله)  
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا المال خضرة حلوة تقدم شرحه قريبا في  
باب ما يتخذ من زهرة الدنيا في شرح حديث أبي سعيد الخدري (قوله وقوله تعالى زين للناس  
حب الشهوات من النساء والبنين الآية) كذا الابي ذرولابي زيد المروزي حب الشهوات الآية  
وللاسماعيلي مثل أبي ذرور زاد الى قوله ذلك متاع الخيامة الدنيا وساق ذلك في رواية كريمة وقوله  
زين قبل الحكمة في ترك الافصاح بالذي زين ان يتناول اللفظ جميع من تصح نسبة التزين اليه  
وان كان العلم أحاط بأنه سبحانه وتعالى هو الفاعل بالحقيقة فهو الذي أوجد الدنيا وما فيها وهما  
للاستمتاع وجعل القلوب مائلة اليها والى ذلك الاشارة بالتزين ليدخل فيه حديث النفس  
ووسوسة الشيطان ونسبة ذلك الى الله تعالى باعتبار الخلق والتقدير والهيئة ونسبة ذلك  
لشيطان باعتبار ما أقدره الله عليه من التسليط على الآدمي بالوسوسة الناشئة عنها حديث  
النفس وقال ابن التين بدأ في الآية بالنساء لانهن أشد الاشياء فتنة للرجال ومنه حديث ما تركت  
بعدي فتنة أضر على الرجال من النساء قال ومعنى تزيينها إعجاب الرجال بها وطوا عييتة لها  
والفتا طير جمع قنطار واختلاف في تقديره فقبل سبعون ألف دينار وقبل سبعة آلاف دينار وقبل  
مائة وعشرون رطلا وقبل مائة رطل وقبل ألف مثقال وقبل ألف ومائتا أوقية وقبل معناه الشيء  
الكثير مأخوذ من عقد الشيء واحكامه وقال ابن عطية القول الاخير قيل هذا أصح الاقوال  
لكن يختلف القنطار في البلاد باختلافها في قدر الوقية (قوله وقال عمر اللهم اننا لانستطيع الا ان  
نفرح بما زينته لنا اللهم اني أسألك ان تنقذني في حقه) سقط هذا التعليق في رواية أبي زيد المروزي  
وفي هذا الاثر اشارة الى أن فاعل التزين المذكور في الآية هو الله وان تزيين ذلك بمعنى  
تحيينه في قلوب بني آدم وأنهم جبالوا على ذلك لكن منهم من استمر على ما طبع عليه من ذلك  
وانهم كفيه وهو المذموم ومنهم من راعى فيه الامر والنهي ووقف عند ما حذره من ذلك وذلك  
بجاءة نفسه بتوفيق الله تعالى له فهذا لم يتناوله الذم ومنهم من ارتقى عن ذلك فزهده فيه بعد ان  
قدر عليه وأعرض عنه مع اقباله عليه وتمكنه منه فهذا هو المقام المحمود والى ذلك الاشارة بقول  
عمر اللهم اني أسألك ان تنقذني في حقه وأثره هذا وصله الدارقطني في غرائب مالك من طريق  
اسماعيل بن أبي أويس عن مالك عن يحيى بن سعيد هو الانصاري أن عمر بن الخطاب أتى بمالك من  
المشرق يقال له نفل كسرى فامر به فصب وغطى ثم دعا الناس فاجتمعوا ثم أمر به فكشف عنه  
فاذا حلي كثير وجوه ومتاع فبكى عمر وحده الله عز وجل فقالوا له ما يبكيك يا أمير المؤمنين هذه  
غنائم غنمها الله لنا وزعها من أهلها فقال ما فتح من هذا على قوم الاسف كوادما هم واستحلوا  
حرمهم قال فحدثني زيد بن اسلم أنه بقي من ذلك المال مناطق وخواتم فرفع فقال له عبيد الله بن  
أرقم حتى متى تحبسه لا تقسمه قال بلى اذا رأيتني فارغا فاذني به فلما رآه فارغا بسط شيئا في حش  
نخله ثم جابه في مكمل فصبه فكأنه استكثره ثم قال اللهم أنت قات زين للناس حب الشهوات  
فتلا الآية حتى فرغ منها ثم قال لانستطيع الا أن نحجب ما زين لنا فقتل شره وارزقني ان تنقذني  
في حقل غافام حتى ما بقي منه شيء وأخرجه أيضا من طريق عبيد العزيز بن يحيى المدني عن

(١) قوله فغبت كذا في  
بعض النسخ وفي أخرى رسم  
هذا اللفظ بلا نقط وحررنا  
الرواية اه معجمه

\* (باب قول النبي صلى الله  
عليه وسلم هذا المال خضرة  
حلوة) \* وقوله تعالى زين  
للناس حب الشهوات من  
النساء والبنين الآية قال  
عمر اللهم اننا لانستطيع الا  
أن نفرح بما زينته لنا اللهم  
انني أسألك ان تنقذني في حقه  
\* حدثنا علي بن عبد الله

مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه نحوه وهذا موصول ~~لكن~~ في سنده الى عبد العزيز ضعيف  
وقال بعد قوله واستحلوا حرمتهم وقطعوا أرحامهم فارام حتى قسمه وبقيت منه قطع وقال  
بعد قوله لانسطيع إلا أن يتزين لنا ما زينت لنا والباقي نحوه وزاد في آخره قصة أخرى (قوله  
سفيان) هو ابن عيينة (قوله) ثم قال ان هذا المال ربما قال سفيان قال لي حكيم ان هذا  
المال) فاعل قال أولا هو النبي صلى الله عليه وسلم والقائل ربما هو علي بن المديني راويه  
عن سفيان والقائل قال لي هو حكيم بن حزام صحابي الحديث المذكور وحكيم بالرفع بغير  
تووين منادى مفرد حذف منه حرف النداء وظاهر السياق أن حكيم قال لسفيان وليس  
كذلك لانه لم يذكره لان بين وفاة حكيم ومولد سفيان نحو الخمسين سنة ولهذا لا يقر أحكيم  
بالتووين وانما المراد ان سفيان رواه مرة بلفظ ثم قال اي النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا المال  
ومرة بلفظ ثم قال لي يا حكيم ان هذا المال الى آخره وقد وقع اثبات حرف النداء في معظم  
الروايات وانما سقط من رواية أبي زيد المروزي وقد قدم شرح قوله فن أخذه بطيب نفس الى آخره  
في باب الاستعفاف عن المسئلة من كتاب الزكاة وقد قدم شرح قوله في آخره واليد العليا خير من  
اليد السفلى في باب لا صدقة الا عن ظهر غني من كتاب الزكاة أيضا وقوله يورث له فيه زاد  
الاسماعيلي من رواية ابراهيم بن يسار عن سفيان بسنده ومثله وابراهيم كان أحد الحفاظ وفيه  
مقال (قوله) ما تقدم من ماله فهو له (الضمير للانسان المكلف وحذف للعلم به وان  
لم يجز له ذكر) (قوله) عمر بن حفص) اي ابن غياث وعبد الله هو ابن مسعود ورجال السند كلهم  
كوفيون (قوله) أيكم مال وارثه أحب اليه من ماله) أي ان الذي يخلفه الانسان من المال وان  
كان هو في الحال منسوب اليه فانه باعتبار انتقاله الى وارثه يكون منسوب بالوارث فنسبته للمالك  
في حياته حقيقة ونسبته للوارث في حياة المورث مجازية ومن بعد موته حقيقة (قوله) فان ماله  
ما تقدم) أي هو الذي يضاف اليه في الحياة وبعد الموت بخلاف المال الذي يخلفه وقد أخرجه  
سعيد بن منصور عن أبي معاوية عن الأعمش به سند او متنا وزاد في آخره ما تعدون الصرعة فيكم  
الحديث وزاد فيه أيضا ما تعدون القوب فيكم الحديث قال ابن بطلان وغيره فيه التحريض على  
تقديم ما يمكن تقديمه من المال في وجوه القرية والبرلينتفع به في الآخرة فان كل شيء يخلفه  
المورث يصير ملكا للوارث فان عمل فيه بطاعة الله اختص بثواب ذلك وكان ذلك الذي تعب  
في جمعه ومنعه وان عمل فيه بمعصية الله فذلك أبعدهما لكما الاول من الانتفاع به ان سلم من تبعته  
ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم لسعد انك أن تذر ورثك أغنيا خير من ان تذرهم عالة لأن  
حديث سعد محمول على من تصدق بماله كله أو معظمه في مرضه وحديث ابن مسعود في حق من  
يتصدق في صحته وشحه (قوله) بالكثرون هم المقولون) كذا اللالكثري والكشميني  
الاقولون وقد ورد الحديث باللفظين ووقع في رواية المعروضة عن أبي ذر الا خسرون بدل المقولون وهو  
بعنه بناء على ان المراد بالقلة في الحديث قلة الثواب وكل من قل ثوابه فهو خاسر بالنسبة لمن كثرت  
ثوابه (قوله) وقوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الايتين) كذا الابي ذر في رواية أبي زيد بعد  
قوله وزينتها انوف اليهم أعمالهم فيها الآية ومثله للاسماعيلي لكن قال الى قوله وباطل ما كانوا  
يعملون ولم يقل الآية وساق الايتين في رواية الاصيلي وكريمة واختلف في الآية فتنبيل هي على

حدثنا سفيان قال سمعت  
الزهري يقول اخبرني عروة  
وسعيد بن المسيب عن  
حكيم بن حزام قال سالت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فاعطاني ثم سالت فاعطاني  
ثم سالت فاعطاني ثم قال  
ان هذا المال وربما قال  
سفيان قال لي حكيم ان  
هذا المال خضرة حلوة فن  
أخذه بطيب نفس يورث له  
فيه ومن أخذه بأشراف  
نفس لم يبارك له فيه وكان  
كالذي يأكل ولا يشبع واليد  
العليا خير من اليد السفلى  
(باب ما تقدم من ماله فهو  
له) \* حدثني عمر بن حفص  
حدثني أبي حدثنا الأعمش  
قال حدثني ابراهيم التيمي  
عن الحرث بن سويد قال  
قال عبد الله قال النبي  
صلى الله عليه وسلم أيكم  
مال وارثه أحب اليه من  
ماله قالوا يا رسول الله ما مننا  
أحد الا ماله أحب اليه قال  
فان ماله ما قدم وماله وارثه  
ما أخر \* (باب المكثرون  
هم المقولون) وقوله تعالى  
من كان يريد الحياة الدنيا  
وزينتها الايتين \* حدثنا  
قتيبة بن سعيد

عومها في الكفار وفيه يرى براءته من المسلمين وقد استشهد بها معاوية لصحة الحديث الذي  
حدث به أبو هريرة مرفوعا في المجاهد والقاري والمتصدق لقوله تعالى لكل منهم انما عملت ليقال  
فقد قيل فبكي معاوية لما سمع هذا الحديث ثم تلا هذه الآية أخرجه الترمذي مطولا وأصله عند  
مسلم وقيل بل هي في حق الكفار خاصة بدليل الحصر في قوله في الآية التي قبلها أولئك الذين  
ليس لهم في الآخرة الا النار والمؤمن في الجملة مآلة الى الجنة بالشفاعة أو مطلق العنود والوعيد  
في الآية بالنار واجبات العمل وبطلانه انما هو للكافر وأجيب عن ذلك بان الوعيد بالنسبة الى  
ذلك العمل الذي وقع الرياء فيه فقط فيجازى فاعلم بذلك ان الذي يعنفه الله عنه وليس المراد اجبا  
جميع أعماله الصالحة التي لم يقع فيها رياء والحاصل ان من أراد بعمله ثواب الدنيا عمل له وجوزي  
في الآخرة بالعذاب لتجزيه قصده الى الدنيا واعراضه عن الآخرة وقيل نزلت في المجاهدين خاصة  
وهو ضعف وعلى تقدير ثبوته فعمومها شامل لكل من اوعى قوله نواف اليهم أعمالهم فيها  
أى في الدنيا مخصوص بمن لم يتدبر الله له ذلك لقوله تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء  
لمن يريد فعلى هذا التقييد يحتمل ذلك المطلق وكذا يقيد مطلق قوله من كان يريد حرث الآخرة  
نزله في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثمه منها وما له في الآخرة من نصيب وبهذا يدفع اشكال  
من قال قد يوجد بعض الكفار مقترا عليه في الدنيا غير موسوع عليه من المال أو من الصحة أو من  
طول العمر بل قد يوجد من هو منحوس الحظ من جميع ذلك كمن قيل في حقه خسر الدنيا  
والآخرة ذلك هو الخسران المبين ومناسبة ذكر الآية في الباب لحديثه أن في الحديث إشارة الى  
ان الوعيد الذي فيها محمول على التأكيد في حق من وقع له ذلك من المسلمين لاعلى التأييد لانه  
الحديث على أن من تكب جنس الكبيرة من المسلمين يدخل الجنة وليس فيه ما ينفي انه قد يعذب  
قبل ذلك كما انه ليس في الآية ما ينفي انه قد يدخل الجنة بعد التعذيب على معصية الرياء (قوله)  
حدثنا جرير هو ابن عبد الحميد وقد روى جرير بن حازم هذا الحديث لكن عن الاعمش عن زيد  
ابن وهب كما سيأتي بيانه لكن قتيبة لم يدركه ابن حازم وعبد العزيز بن ربيع بن عامر ومهملته مصف  
مكي سكن الكوفة وهو من صفار التابعين لابي بعض الصحابة كانس (قوله عن أبي ذر) في رواية  
الاعمش الماضية في الاستئذان عن زيد بن رهب - حدثنا الله أبو ذر بالربذة ففتح الراعي الموحد  
بعدها مكية مكان معروف من عمل المدينة النبوية وبينهم ما ثلاث من احسن من طريق العراق  
سكنه أبو ذر بامر عثمان ومات به في خلافة وقد تقدم بيان سبب ذلك في كتاب الزكاة (قوله)  
خرجت ليلة من الليالي فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي وحده ليس معه انسان) من  
تاكيد لقوله وحده ويحتمل أن يكون لرفع توهم أن يكون معه احد من غير جنس الانسان  
ملك أو حنى وفي رواية الاعمش عن زيد بن وهب عنه كمت أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في حرة المدينة عشاء فافادت تعيين الزمان والمكان والحرة مكان معروف بالمدينة من الجانب  
الشمالي منها وكانت به الواقعة المشهورة في زمن يزيد بن معاوية وقبل الحرة الارض التي بجوار  
سود وهو يشمل جميع جهات المدينة التي لا عمارة فيها وهذا يدل على ان قوله في رواية المعروف  
سويد عن أبي ذر انتهت الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في ظل الكعبة وهو يقول هم الاخسر  
ورب الكعبة فقد ذكر قصة المكثرون وهي قصة أخرى مختلفة الزمان والمكان والسباق (قول)

حدثنا جرير عن عبد العزيز  
ابن ربيع عن زيد بن وهب  
عن أبي ذر رضي الله عنه  
قال خرجت ليلة من الليالي  
فاذا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يمشي وحده  
وليس معه انسان



قال فظننت أنه يكره أن يمشى

معه أحد قال فجعلت أمشى  
في ظل القمر فالتفت فرأى  
فقال من هذا قلت أبو ذر  
جعلني الله فداءك قال يا أبا  
ذر تعال قال فشببت معه  
ساعة فقال ان المكثرين هم  
المقولون يوم القيامة الامن  
أعطاه الله خيرا فنفخ فيه  
يمينه وشماله وبين يديه  
ووراءه وعمل فيه خيرا قال  
فشببت معه ساعة فقال لي  
اجلس ههنا قال فاجلسني  
في قاع حوله بجارية فقال لي  
اجلس ههنا حتى أرجع  
اليك قال فانطلق في الحرة  
حتى لا أراه فلبث عني فاطال  
الليل ثم اني سمعته وهو  
مقبل وهو يقول وان سرق  
وان زنى قال فلما جاء لم أصبر  
حتى قلت يا بني الله جعلني  
الله فداءك من تكلم في  
جانب الحرة ما سمعت أحدا  
يرجع اليك شيئا قال ذلك  
جبريل عرض لي في جانب  
الحرة قال بشرأمتك أنه  
من مات لا يشرك بالله شيئا  
دخل الجنة قلت يا جبريل  
وان سرق وان زنى قال نعم  
قال قلت وان سرق وان زنى  
قال نعم قلت وان سرق وان  
زنى قال نعم قال النضر  
أخبرنا شعبة وحدثنا حبيب  
ابن أبي ثابت والاعمش  
وعبد العزيز بن ربيع  
حدثنا زيد بن وهب بهذا

فظننت انه يكره ان يمشى معه أحد فجعلت أمشى في ظل القمر أي في المكان الذي ليس للشمس فيه  
ضوء ليخفى شخصه وانما استمر عشي لاحتمال ان يطرأ للنبي صلى الله عليه وسلم حاجة فيكون قريبا  
منه (قوله فالتفت فرا في فقال من هذا) كأنه رأى شخصه ولم يتبركه (قوله فقلت أبو ذر) أي أنا  
أبو ذر (قوله جعلني الله فداءك) في رواية أبي الاحوص في الباب بعده عن الاعمش وكذا الأبي  
معاوية عن الاعمش عند أحد فقلت لبيك يا رسول الله وفي رواية حفص عن الاعمش كما  
مضى في الاستئذان فقلت لبيك وسعديك (قوله فقال أبا ذر تعال) في رواية الكشميري تعال  
ههنا السكت قال الداودي فائدة الوقوف على ههنا السكت ان لا يقف على ساكنين نقلا من التين  
تغيب بان ذلك غير مطرد وقد اختصر أبو زيد المروزي في روايته سياق الحديث في هذا الباب فقال  
بعد قوله ليس معه أحد فذكر الحديث وقال فيه ان المكثرين هم المقولون يوم القيامة هكذا عنده  
سياق الباقر الحديث بتمامه وياتي شرحه مستوفى في الباب الذي بعده (قوله وقال النضر بن  
عميل) انبا ناشعة عن حبيب بن أبي ثابت والاعمش وعبد العزيز بن ربيع قالوا حدثنا زيد بن وهب  
بهذا الغرض بهم هذا التعليق لتصريح الشيوخ الثلاثة المذكورين بان زيد بن وهب حدثهم  
بالاولان نسباً الى التدايس مع انه لو ورد من رواية شعبة بغير تصريح لا من فيه التدايس لانه كان  
لا يحدث عن شيوخي الاجال تدايس فيه وقد ظهرت فائدة ذلك في رواية جبريل بن حازم عن الاعمش  
فانه زاد فيه بين الاعمش وزيد بن وهب رجلا منهم ما ذكر ذلك الدارقطني في العلل فافادت هذه  
الرواية المصرحة انه من المزيدي متصل الاسانيد وقد اعترض الاسماعيلي على قول البخاري في  
هذا السند بهذا فأشار الى رواية عبد العزيز بن ربيع واقتضى ذلك ان رواية شعبة هذه نظير روايته  
يقال ليس في حديث شعبة قوة المقلين والمكثرين انما فيه قصة من مات لا يشرك بالله شيئا قال  
العجب من البخاري كيف أطلق ذلك ثم ساقه موصولا من طريق جبريل بن زنجويه حدثنا النضر بن  
عميل عن شعبة ولغظه ان جبريل بشرني ان من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت وان زنى  
وان سرق قال وان زنى وان سرق قيل سليمان يعني الاعمش انما روى هذا الحديث عن أبي الدرداء  
يقال انما سمعته عن أبي ذر ثم أخرجه من طريق معاذ حدثنا شعبة عن حبيب بن أبي ثابت وبلال  
والاعمش وعبد العزيز بن ربيع سمعوا زيد بن وهب عن أبي ذر زاد فيه راوا وهو بلال وهو  
بن مرداس الفزارى شيخ كوفي أخرجه أبو داود وهو صدوق لا بأس به وقد أخرجه أبو داود  
الطيالسي عن شعبة كرواية النضر ليس فيه بلال وقد تبع الاسماعيلي على اعتراضه المذكور  
جماعة منهم من غلطوا ومن بعدهم والجواب عن البخاري واضح على طريقة أهل الحديث لان  
مراده أصل الحديث فان الحديث المذكور في الأصل قد اشتمل على ثلاثة أشياء فيجوز اطلاق  
الحديث على كل واحد من الثلاثة اذا أريد بقول البخاري بهذا أى باصل الحديث لا خصوص  
اللفظ المساق فالاول من الثلاثة ما يسرني ان لي أحد اذ هما وقد رواه عن أبي ذر أيضا نحوه  
لاحنف بن قيس وتقدم في الزكاة والنعمان الغفاري وسالم بن أبي الجعد وسويد بن الحرث  
كلهم عن أبي ذر وروايتهم عند أحمد ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أيضا أبو هريرة وهو  
آخر الباب من طريق عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عنه وسأيت في كتاب التمي من طريق همام  
أخرجه مسلم من طريق محمد بن زياد وهو عند أحمد من طريق سليمان بن يسار كلهم عن أبي



هريرة كما سيئنه الثاني حديث المكثرين والمقلين وقدرناه عن أبي ذر أيضا المعروفين سويد كما  
تقدمت الإشارة اليه والنعمان الغفاري وهو عند أحد أيضا الثالث حديث من مات لا يشرك  
بالله شيادخل الجنة وفي بعض طرقه وان زني وان سرق وقدرناه عن أبي ذر أيضا أبو الاسود الدؤلي  
وقد تقدم في اللباس ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أيضا أبو هريرة كما سياتي بيانه لكن ليس  
فيه سان وان زني وان سرق وأبو الدرداء كما تقدمت الإشارة اليه من رواية الاسماعيلي وفيه أيضا  
قائدة أخرى وهو ان بعض الرواة قال عن زيد بن وهب عن أبي الدرداء فلذلك قال الاعمش لزيد  
ما تقدم في رواية حفص بن غياث عنه قلت لزيد بلغني انه أبو الدرداء فافادت رواية شعبة ان حبيبا  
وعبد العزيز ووافقا الاعمش على انه عن زيد بن وهب عن أبي ذر لانه عن أبي الدرداء وعن رواه عن  
زيد بن وهب عن أبي الدرداء محمد بن اسحق فقال عن عيسى بن مالك عن زيد بن وهب عن أبي  
الدرداء أخرجه النسائي والحسن بن عبيد الله النخعي أخرجه الطبراني من طريقه عن زيد بن  
وهب عن أبي الدرداء بلفظ من مات لا يشرك بالله شيادخل الجنة فقال أبو الدرداء وان زني وان  
سرق قال وان زني وان سرق فكرهنا ثلاثا وفي الثالثة واخر غم أبي الدرداء وساذ كرتيبة  
طرقه عن أبي الدرداء في آخر الباب الذي يليه وذكر الدارقطني في العمل فقال يشبه ان يكون  
القولان صحيحين (قلت) وفي حديث كل منهما في بعض الطرق ما ليس في الآخر **قوله**  
**ما** قول النبي صلى الله عليه وسلم ما يسرني ان عندي مثل احد هذا ذهبا (لم أر لفظ هذا  
في رواية الا كثر لكنه ثابت في لفظ الخبر الاول وذكره حديثين \* الاول **قوله** حدثنا الحسن  
ابن الربيع) هو أبو علي البوراني بالموحدة والراء وبعد الاتفون وأبو الاحوص هو سلام  
بالتشديد بن سليم **قوله** فاستقبلنا احد في رواية عبد العزيز بن رفيع فالتفت فرأني كما تقدم  
وتقدم قصة المكثرين والمقلين وقوله فاستقبلنا احد هو شيخ اللام وأحد بالرفع على الفاعلية وفي  
رواية حفص بن غياث فاستقبلنا أحد اسكون اللام وأحد بالنصب على المفعولية **قوله** فقال  
يا أباذر فقلت لبيك يا رسول الله (زاد في رواية سالم بن أبي الجعد ومنصور عن زيد بن وهب عند أحد  
فقال يا أباذر أرى جيل هذا قلت احد وفي رواية الاحنف الماضية في الزكاة يا أباذر أتبصر احدا  
قال فظفرت الى الشمس ما بقي من النهار وانا أرى أن يرسلني في حاجة فقلت نعم الحديث **قوله**  
ما يسرني ان عندي مثل احد هذا ذهبا تعضي على ثلاثة وعندي منه دينار) في رواية حفص بن  
غياث ما أحب أن لي احد اذهبا ياتي على يوم وليلة أو ثلاث عندي منه دينار وفي رواية أبي معاوية  
عن الاعمش عند أحد ما أحب ان لي احد اذال ذهبا وفي رواية أبي شهاب عن الاعمش في  
الاستئذان فلما أبصر احد اقال ما أحب انه تحول لي ذهبانيك عندي منه دينار فوق ثلاث قال  
ابن مالك تضمن هذا الحديث استعمال حول يعني صيروا عملها عملها وهو استعمال صحيح خفي  
على أكثر النحاة وقد جاءت هذه الرواية مبني على اسم فاعله فرفعت أول المفعولين وهو ضمير  
عائد على احد ونصب ثانيهما وهو قوله ذهبا فصارت بينهما المالم اسم فاعله جارية متجرجي صار  
في رفع المبتدأ ونصب الخبر انتهى كلامه وقد اختلفت ألفاظ هذا الحديث وهو متحد المخرج فهو  
من تصرف الرواة فلا يكون حجة في اللغة ويمكن الجمع بين قوله مثل احد وبين قوله تحول لي احد  
بجمل المثلية على شيء يكون وزنه من الذهب وزن احد والتحويل على انه اذا انقلب ذهبا كان

(قال أبو عبد الله) حديث  
أبي صالح عن أبي الدرداء  
مرسل لا يصح انما أردنا  
للمعرفة والصحيح حديث  
أبي ذر قيل لأبي عبد الله  
حديث عطاء بن يسار عن  
أبي الدرداء قال مرسل أيضا  
لا يصح والصحيح حديث  
أبي ذر وقال أضربوا على  
حديث أبي الدرداء هذا اذا  
مات قال لاله الا الله عند  
الموت \* (باب قول النبي صلى  
الله عليه وسلم ما يسرني ان  
عندي مثل احد هذا ذهبا) \*  
\* حدثنا الحسن بن الربيع  
حدثنا أبو الاحوص عن  
الاعمش عن زيد بن وهب  
قال قال أبو ذر كنت أمشي  
مع النبي صلى الله عليه وسلم  
في حرة المدينة فاستقبلنا  
احد فقال يا أباذر قلت  
لبيك يا رسول الله ما يسرني  
أن عندي مثل احد هذا  
ذهبا تعضي على ثلاثة وعندي  
منه دينار

قد رويته أيضا وقد اختلفت ألفاظ روايته عن أبي ذر أيضا في رواية سالم ومنصور عن زيد بن وهب  
بعد قوله قلت أحد قال والذي نفسي بيده ما يسرني أنه ذهب قطعاً تنفقه في سبيل الله أدع منه  
قيراطا وفي رواية سويد بن الحرث عن أبي ذر ما يسرني أن لي أحدا ذهباً أموت يوم أموت وعندى  
منه دينار ونصف دينار واختلفت ألفاظ الرواة أيضا في حديث أبي هريرة ثاني حديثي الباب كما  
ساذكره (قوله تمنى على ثلاثة) أي ليلة ثلاثة قليل وانما قد بالثلاث لأنه لا يتم باتفريق قدر أحد  
من الذهب في أقل منها غالبا ويعكر عليه رواية يوم وليلة فالأولى أن يقال الثلاثة أقصا ما يحتاج  
اليه في تفرقة مثل ذلك والواحدة أقل ما يمكن (قوله الأشياء أرضه لدين) أي أعداه وأحفظه  
وهذا الارصاد أعم من أن يكون لصاحب دين غائب حتى يحضر فباخذها أو لأجل وفاء دين مؤجل  
حتى يحل فيوفى ووقع في رواية حفص وأبي شهاب جميعا عن الأعمش الأدينا بالرفع والنصب  
والرفع جائز لأن المستثنى منه مطلق عام والمستثنى مقيد خاص فاتجه النصب وتوجيه الرفع  
أن المستثنى منه في سياق النفي وجواب لو هنا في تقدير النفي ويجوز أن يحمل النفي الصريح  
في أن لا يرعى على حمل الأعلى الصفة وقد فسر الشيء في هذه الرواية بالدينار ووقع في رواية سويد  
ابن الحرث عن أبي ذر وعندي منه دينار ونصف دينار وفي رواية سالم ومنصور أدع منه قيراطا  
قال قلت قنطارا قال قيراطا وفيه ثم قال يا أبا ذر انما أقول الذي هو أقل ووقع في رواية الأحنف  
ما أحب أن لي مثل أحد ذهباً أنفقه كله الا ثلاثة نانير فقط اعزوني بحبة حصول المال ولو لمع  
الاتفاق وليس مرادوا وانما المعنى نفي اتفاق البعض مقتصر عليه فهو يجب اتفاق الكل الا  
ما استثنى وسائر الطرق تدل على ذلك ويؤيده أن في رواية سليمان بن بريدة عن أبي هريرة عند  
أحمد ما يسرني أن أحدكم هذا ذهباً أنفق منه كل يوم في سبيل الله فيربي ثلاثة أيام وعندي منه شيء  
الأشياء أرضه لدين ويحتمل أن يكون على ظاهره والمراد بالكرهية الاتفاق في خاصة نفسه لا في  
سبيل الله فهو محبوب (قوله الآن أقول به في عباد الله) هو استثناء بعد استثناء فينبذ الأثبات  
فيؤخذ منه أن نفي محبة المال مقيدة بعدم الاتفاق فيلزم محبة وجوده مع الاتفاق فإدام الاتفاق  
مستقر لا يكره وجود المال وإذا اتسبى الاتفاق ثبتت كراهية وجود المال ولا يلزم من ذلك كراهية  
حصول شيء آخر ولو كان قدراً أحد أو أكثر مع استمرار الاتفاق (قوله هكذا وهكذا وهكذا عن  
عينه وعن شماله ومن خلفه) هكذا اقتصر على ثلاث وجعل على المبالغة لأن العطية لمن بين يديه  
هي الأصل والذي يظهر لي أن ذلك من تصرفات الرواة وإن أصل الحديث مشتمل على الجهات  
الأربع ثم وجدته في الجزء الثالث من البشرايات من رواية أحمد بن ملاعب عن عمر بن  
حفص بن غياث عن أبيه بلفظ الآن أقول به في عباد الله هكذا وهكذا وهكذا أو أرانا  
بيده كذا فيه بآثبات الأربع وقد أخرجه المصنف في الاستئذان عن عمر بن حفص مثله لكن  
اقتصر من الأربع على ثلاث وأخرجه أبو نعيم من طريق سهل بن جبر عن عمر بن حفص فاقصر  
على اثنين (قوله ثم مشى ثم قال الآن الاكثرين) هم المقلون يوم القيامة في رواية أبي شهاب في  
الاستقراض ورواية حفص في الاستئذان هم الأقلون بالهم في الموضوعين وفي رواية عبد العزيز  
ابن ربيع الماضية في الباب قبله أن الأكثرين هم المقلون بالميم في الموضوعين ولا جرم من رواية  
النعمان الغفاري عن أبي ذر أن الأكثرين الأقلون والمراد الأكثر من المال والأقل من ثواب

الأشياء أرضه لدين الآن  
أقول به في عباد الله هكذا  
وهكذا وهكذا عن عينه  
وعن شماله ومن خلفه ثم  
مشى ثم قال أن الاكثرين  
هم المقلون يوم القيامة

(١) قوله الآن الاكثرين  
هكذا بنسخ الشرح التي  
بايدنا والذي في المتن بايدنا  
أن الاكثرين بدون الألفعل  
ما في الشارح رواية له اه

الآخره وهذا في حق من كان مكثرا ولم يتصف بمبادل عليه الاستثناء بعده من الانفاق **(قوله)** الامن قال هكذا وهكذا عن يمينه وعن شماله ومن خلفه في رواية أبي شهاب الامن قال بالمال هكذا وهكذا وأشار أبو شهاب بين يديه وعن يمينه وعن شماله وفي رواية أبي معاوية عن الاعمش عند أحد الامن قال هكذا وهكذا الخفا عن يمينه ومن بين يديه وعن يساره فاشتملت هذه الروايات على الجهات الاربع وان كان كل منها اقتصر على ثلاث وقد جمعها عبد العزيز بن ربيع في روايته ولنظرة الامن أعطاه الله خيرا أي ما لا يفتنح بنون وفاء ومهملة أي أعطى كثيرا غير تكلف عينا وشمالا وبين يديه ووراء وبقي من الجهات فوق وأسفل والاعطاء من قبل كل منهما ممكن لكن حذف لدوره وقد فسر بعضهم الانفاق من وراء بالصيغة وليس قيسدا فيه بل قديقه صد الصحيح الاخفاء فيدفع لمن وراءه ما لا يعطى به من هو أمامه وقوله هكذا صفة لمصدر محذوف أي أشار إشارة مثل هذه الإشارة وقوله من خلفه بيان للإشارة وخص عن اليمين والشمال لان الغالب في الاعطاء صدورهما باليمين وزاد في رواية عبد العزيز بن ربيع وعمل فيه خيرا أي حسنة وفي سياق جناس تام في قوله أعطاه الله خيرا وفي قوله وعمل فيه خيرا لغنى الخير الاول المال والثاني الحسنة **(قوله)** وقليل ما هم ما زائدة مؤكدة للقلّة ويحتمل ان تكون موصوفة ولنظرة قليل هو الخير وهم هو المبتدأ والتقدير وهم قليل وقدم الخبر للبعد بالغة في الاختصاص **(قوله)** ثم قال لي مكانك بالنصب أي الزم مكانك وقوله لا تبرح تا كيد لذلك ورفع لتوهم أن الامر يلزم المكان ليس عاما في الازمنة وقوله حتى آتيت غاية للزوم المكان المذكور وفي رواية حنص لا تبرح أبأبأ حتى أرجع ووقع في رواية عبد العزيز بن ربيع فحشيت معه ساعة فقال لي اجلس ههنا فاجلس في قاع أي أرض سهلة مطمئنة **(قوله)** ثم انطلق في سواد الليل فيه اشعار بان القمر كان قد غاب **(قوله)** حتى توارى أي غاب شخصه زاد أبو معاوية عني وفي رواية حنص حتى غاب عني وفي رواية عبد العزيز بن ربيع انطلق في الحرة أي دخل فيها حتى لأراه وفي رواية أبي شهاب فتقدم غير بعيد زاد في رواية عبد العزيز بن ربيع فاطال البت **(قوله)** فسمعت صوتا قد ارتفع في رواية أبي معاوية فسمعت لغطا وصوتا **(قوله)** فتخوفت أن يكون أحد عرض للنبي صلى الله عليه وسلم أي تعرض له بسوء ووقع في رواية عبد العزيز بن ربيع فتخوفت أن يكون عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضم أول عرض على البناء للمجهول **(قوله)** فارتدت ان آتيت أي أتوجه اليه ووقع في رواية عبد العزيز بن ربيع فارتدت ان أتوجه أي اليه ولم يرد ان يتوجه الى حال سبيله بدليل رواية الاعمش في الباب **(قوله)** فذكرت قوله لا تبرح فلم أرح حتى أتاني في رواية أبي معاوية عن الاعمش فانظرته حتى جاء **(قوله)** قالت يا رسول الله لقد سمعت صوتا تخوفت فذكرت له في رواية أبي معاوية فذكرت له الذي سمعت وفي رواية أبي شهاب فقالت يا رسول الله الذي سمعت أو قال الصوت الذي سمعت كذا في نفسه بالشك وفي رواية عبد العزيز بن ربيع اني سمعته وهو يقول وان سرق وان زني فقالت يا رسول الله من تكلم في جانب الحرة ما سمعت أحد ايرجع اليك شيئا **(قوله)** فقال وهل سمعته قلت نعم قال ذلك جبريل أي الذي كنت أخطبه أو ذلك صوت جبريل **(قوله)** أتاني زاد في رواية حنص فاخبرني ووقع في رواية عبد العزيز بن ربيع أي ظهر فقال بشر أمك ولم أدر لفظ التبشير في رواية الاعمش **(قوله)** من مات لا يبشر بالله شيئا زاد الاعمش من أمك **(قوله)**

الامن قال هكذا وهكذا وهكذا عن يمينه وعن شماله ومن خلفه وقليل ما هم ثم قال لي مكانك لا تبرح حتى آتيتك ثم انطلق في سواد الليل حتى توارى فسمعت صوتا قد ارتفع فتخوفت أن يكون أحد عرض للنبي صلى الله عليه وسلم فارتدت أن آتيت فذكرت قوله لي لا تبرح حتى آتيتك فلم أرح حتى أتاني قلت يا رسول الله لقد سمعت صوتا تخوفت فذكرت له فقال وهل سمعته قلت نعم قال ذلك جبريل أتاني فقال من مات لا يبشر بالله شيئا

(١) قوله قوله لا تبرح فلم أرح هكذا بنسخ الشرح التي بأيدينا والذي في المتن بأيدينا قوله لي لا تبرح حتى آتيتك فلم أرح فلعل ما في الشارح رواية له اه

دخل الجنة) هو جواب الشرط رب دخول الجنة على الموت بغير اشرار الله وقد ثبت الوعيد بدخول النار لمن عمل بعض الكبائر وبعد دخول الجنة لمن عملها فلذلك وقع الاستفهام (قوله قلت وان زني وان سرق) قال ابن مالك حرف الاستفهام في أول هذا الكلام مقدر ولا بد من تقديره وقال غيره التقدير أو ان زني أو ان سرق دخل الجنة وقال الطيبي أدخل الجنة وان زني وان سرق والشرط حال ولا يذكر الجواب مبالغته وتيمم المعنى الانكار قال وان زني وان سرق ووقع في رواية عبد العزيز بن ربيع قلت يا جبريل وان سرق وان زني قال نعم وكرهنا مرتين للاكثر وثلاثا للمستثنى وزاد في آخر الثالثة وان شرب الخمر وكذا وقع التكرار ثلاثا في رواية أبي الاسود عن أبي ذر في اللباس لكن بتقديم الزنا على السرقة كما في رواية الاعمش ولم يقل وان شرب الخمر ولا وقعت في رواية الاعمش وزاد أبو الاسود على رغم أنف أبي ذر قال وكان أبو ذر إذا حدث بهذا الحديث يقول وان رغم أنف أبي ذر وزاد خص بن غياث في روايته عن الاعمش قال الاعمش قلت لزيد بن وهب انه بلغني أنه أبو الدرداء قال اشهد لحديثه أبو ذر بالبركة قال الاعمش وحدثني أبو صالح عن أبي الدرداء نحوه وأخرجه أحمد عن أبي نعيم عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي الدرداء بالفظ انه من مات لا يشرك بالله شيئا أدخل الجنة نحوه وفيه وان رغم أنف أبي الدرداء قال البخاري في بعض النسخ عقب رواية حفص حديث أبي الدرداء مرسل لا يصح انما أردنا للمعرفة أي انما اردنا ان نذكره للمعرفة بحاله قال والصحيح حديث أبي ذر قيل له حديث عطاء بن يسار عن أبي الدرداء فقال مرسل أيضا لا يصح ثم قال اخر بوا على حديث أبي الدرداء (قلت) فهذا هو ساقط من معظم النسخ وثبت في نسخة الصغاني وأوله قال أبو عبد الله حديث أبي صالح عن أبي الدرداء مرسل فساقه الخ ورواه عطاء بن يسار التي أشار اليها آخر جهات النسائي من رواية محمد بن أبي حمزة عن عطاء بن يسار عن أبي الدرداء أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقص على المنبر يقول ولئن خاف مقام ربه جنة ان فقلت وان زني وان سرق يا رسول الله قال وان زني وان سرق فاعدت فاعد فقال في الثالثة قال نعم وان رغم أنف أبي الدرداء وقد وقع التصريح بسماع عطاء بن يسار له من أبي الدرداء في رواية ابن أبي حاتم في التفسير والطبراني في المعجم والبيهقي في الشعب قال البيهقي حديث أبي الدرداء هذا غير حديث أبي ذر وان كان فيه بعض معناه (قلت) وهما قصتان متغايرتان وان اشتركا في المعنى الاخير وهو سؤال الصحابي بقوله وان زني وان سرق واشتركا أيضا في قوله وان رغم ومن المغايرة بينهما أيضا وقوع المراجعة المذكورة بين النبي صلى الله عليه وسلم وجبريل في رواية أبي ذر دون أبي الدرداء وله عن أبي الدرداء طرق أخرى منها للنسائي من رواية محمد بن سعد بن أبي وقاص عن أبي الدرداء نحوه ورواه عطاء بن يسار ومنها للطبراني من طريق أم الدرداء عن أبي الدرداء رفعه بلفظ من قال لا اله الا الله دخل الجنة فقال أبو الدرداء وان زني وان سرق فقال النبي صلى الله عليه وسلم وان زني وان سرق على رغم أنف أبي الدرداء ومن طريق أبي مريم عن أبي الدرداء نحوه ومن طريق كعب بن ذهل سمعت أبا الدرداء رفعه أتاني آت من ربي فقال من يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يمجد الله غفورا رحما فقلت يا رسول الله وان زني وان سرق قال نعم ثم ثلث فقال على رغم أنف عويم فرددها قال فانارأت أبا الدرداء يضرب أنفه باصبعه ومنها لاجد بن طريق واهب بن عبد الله المغافري عن

دخل الجنة قلت وان زني  
وان سرق قال وان زني وان  
سرق

أبى الدرداء رفعه من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير  
دخل الجنة قلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق قلت وان زنى وان سرق قال وان زنى  
وان سرق على رغم أنف أبى الدرداء قال فخرجت لاناى بها فى الناس فلقيني عمر فقال ارجع  
فان الناس ان يعلموا بهذا اتكلوا عليها فرجعت فاخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فقال صدق عمر  
(قلت) وقد وقعت هذه الزيادة الاخيرة لابي هريرة وبأى بسط ذلك فى باب من جاهد فى طاعة الله  
تعالى قريبا \* الحديث الثانى (قوله) حدثنا أحمد بن شبيب (بفتح المججمة وموحدين مثل حبيب  
وهو الحبطى بفتح المهملة والموحدة ثم الطاء المهملة نسبة الى الحبطات من بنى تميم وهو بصري  
صدوق ضعفه ابن عبد البر) تعالى الفتح الازدى والازدى غير مرضى فلا يتبع فى ذلك وأبوه يكنى  
أباسعيد روى عنه ابن وهب وهو من أقرانه ووثقه ابن المدينى (قوله) وقال الليث حدثني يونس  
هذا التعليق وصله الذهلى فى الزهريات عن عبيد الله بن صالح عن الليث واراد البخارى بايراده  
تتوية رواية أحمد بن شبيب ويونس هو ابن يزيد (قوله) لو كان لى (قوله) ما يسرى ان لا تمر  
هريرة عند أحمد بن شبيب والذى نفسى بيده وعنده رواية همام بن ابى هريرة والذى نفس محمد  
بيده (قوله) مثل أحد ذهباً فى رواية الأعرج لو أن أحدكم عندى ذهباً (قوله) ما يسرى ان لا تمر  
على ثلاث ليال وعندى منه شيء الاشياء أرصده لدين) فى رواية الأعرج الا ان يكون شيء أرصده فى  
دين على وفى رواية همام وعندى منه دينار أحد من يقبله ليس شيأ أرصده فى دين على قال ابن  
مالك فى هذا الحديث وقوع التثنية بعد مثل وجواب لومضار عام متبعا بما وحق جوابها ان يكون  
ما ضيا متبعا نحو لو قام لقمتم او لم نحول لو قام لم أقم والجواب من وجهين أحدهما أن يكون وضع  
المضارع موضع الماضى الواقع جوابا كما وقع موضعه وهو شرط فى قوله تعالى لو يطيعكم فى كثير  
من الامور لعنتم ثانيهما أن يكون الاصل ما كان يسرى حذف كان وهو جواب وفيه ضمير وهو  
الاسم ويسرى خبر وحذف كان مع اسمها وبقاء خبرها كثير نظما ونثرا ومنه المرء مجزى بعمله ان  
خبر اخبر وان شرا فسر قال وأشبهه شيء بحذف كان قبل يسرى حذف جعل قبل بجاء لنا فى قوله  
تعالى فلما ذهب عن ابراهيم الروح وجاءته البشري بجاء لنا اى جعل بجاء لنا والوجه الاول اولى  
وفيه ايضا وقوع لا بين أن وعروهى زائدة والمعنى ما يسرى ان تمر وقال الطيبى قوله ما يسرى هو  
جواب لولا امتناعية فينبذ انه لم يسره المذكور بعسده لانه لم يكن عنده مثل أحد ذهباً وفيه نوع  
مبالغة لانه اذا لم يسره كثرة ما ينفق فكيف مالا ينفقه قال وفى التقيد بالثلاثة تميم ومبالغة  
فى سرعة الانفاق فلا تكون لازمة كما قال ابن مالك بل التثنية فيها على حالة (قلت) ويؤيد قول  
ابن مالك الرواية الماضية قبل فى حديث ابى ذر بلفظ ما يسرى ان عندى مثل أحد ذهباً تحضى  
على ثلاثة وفى حديث الباب من القوائد ادب ابى ذر مع النبي صلى الله عليه وسلم وترقبه أحواله  
وشفقته عليه حتى لا يدخل عليه ادنى شيء مما يأتى به وفيه حسن الادب مع الاكابر وان الصغير  
اذا رأى الكبير منفردا لا يتسور عليه ولا يجلس معه ولا يلزمه الا باذن منه وهذا بخلاف ما اذا  
كان فى مجمع كالسجود والسوق فيكون جلوسه معه بحسب ما يليق به وفيه جواز تكتية  
المرء نفسه لغرض صحيح كان يكون أشهر من اسمه ولا سيما ان كان اسمه مشتراكا بغيره وكنيته  
فردة وفيه جواز تفتيد الصغير الكبير بنفسه وبغيرها والجواب بمثل لبيك وسعديك زيادة

\* حدثنا أحمد بن شبيب  
حدثنا أبى عن يونس وقال  
الليث حدثني يونس عن  
ابن شهاب عن عبيد الله بن  
عبيد الله بن عتبة قال أبو  
هريرة رضى الله عنه قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لو كان لى مثل أحد ذهباً  
ما يسرى أن لا تمر على ثلاث  
ليال وعندى منه شيء الا  
شيأ أرصده لدين

في الادب وفيه الاتفراد عند قضاء الحاجة وفيه ان امتثال امر الكبير والوقوف عنده اولى من  
 ارتكاب ما يخالفه بالرأى ولو كان فيما يقتضيه الرأى توهم دفع مفسدة حتى يتحقق ذلك فيكون  
 دفع المفسدة اولى وفيه استفهام التابع من متبوعه على ما يحصل له فائدة دينية أو علمية أو غير ذلك  
 وفيه الاخذ بالقرائن لان ابا ذر لما قال له النبي صلى الله عليه وسلم تبصر احداهم منه انه يريد ان  
 يرسله في حاجة فنظر الى ما على احد من الشمس ليعلم هل يبقى من النهار قدر يسير معها وفيه ان محل  
 الاخذ بالقرينة ان كان في اللفظ ما يخص ذلك فان الامر وقع على خلاف ما فهمه ابو ذر من  
 القرينة فيؤخذ منه ان بعض القرائن لا يكون الا على المراد وذلك لضعفه وفيه المراجعة في  
 العلم بما تقرره عند الطالب في مقابلة ما يسمعه مما يخالف ذلك لانه تقرره عند ابي ذر من الآيات  
 والآثار الواردة في وعيد اهل الكفار بالنار والعذاب فلما سمع أن من مات لا يشرك دخل الجنة  
 استثنى عنهم عن ذلك بقوله وان زنى وان سرق واقتصر على هاتين الكبيرتين لانهما كالشائين فيما  
 يلقى بحق الله وحق العباد وما قوله في الرواية الاخرى وان شرب الخمر فللاشارة الى خش تلك  
 الكبيرة لانها تؤدي الى خلل العقل الذي شرف به الانسان على البهائم وبوقوع الخلل فيه قد  
 يزول التوفيق الذي يحجز عن ارتكاب بقية الكبائر وفيه ان الطالب اذا ألح في المراجعة يترجم  
 باليقين به اخذ من قوله وان رغم أنف أي ذرو قد جعله البخاري كما مضى في اللباس على من ناب  
 عند الموت وجعله غيره على أن المراد بدخول الجنة أعم من أن يكون ابتداء أو بعد المجازاة على  
 المعصية والاول هو وفق ما فهمه ابو ذر والثاني اولى للجمع بين الأدلة في الحديث صحة لاهل  
 السنة ورد على من زعم من الخوارج والمعتزلة ان صاحب الكبيرة اذا مات عن غير توبة يخلف في  
 النار لكن في الاستدلال بذلك نظر لما مر من سياق كعب بن ذهل عن أبي الدرداء ان ذلك في  
 حق من عمل سوء أو ظلم نفسه ثم استغفروا سنده جيد عند الطبراني وجعله بعضهم على ظاهره  
 وخص به هذه الامة لقوله فيه بشر أمته وان مات من أمته وتعقب بالاخبار الصحيحة الواردة  
 في أن بعض عصاة هذه الامة يعذبون في صحیح مسلم عن أبي هريرة المنذلس من أمته الحديث  
 وفيه تعقب على من تاول في الاحاديث الواردة في ان من شهد أن لا اله الا الله دخل الجنة وفي  
 بعضها حرم على النار ان ذلك كان قبل نزول الفرائض والامر والنهي وهو مروى عن سعيد بن  
 المسيب والزهري ووجه التعقب ذكر الزنا والسرقة فيه فذكر على خلاف هذا التأويل وجعله  
 الحسن البصري على من قال الكلمة وأدى حقها باداء ما وجب واجتناب ما نهى ورجحه  
 الطيبي لأن هذا الحديث يخدش فيه وأشكل الاحاديث وأصعبها قوله لا يلقى الله بها عبد غير  
 شك فيهما الا دخل الجنة وفي آخره وان زنى وان سرق وقيل أشكلها حديث أبي هريرة عند  
 مسلم بلفظ ما من عبد شهد أن لا اله الا الله وان محمد رسول الله الا حرمه الله على النار لانه أتى  
 به باداء الحصر ومن الاستغراقية وصرح بتحريم النار بخلاف قوله دخل الجنة فانه لا ينفي  
 دخول النار وألّا قال الطيبي لكن الاول يترجح بقوله وان زنى وان سرق لانه شرط لمجرد التاكيد  
 لا سيما وقد كرهه ثلاثا بالغة وختم بقوله وان رغم أنف أي ذرته مما للبالغة والحديث  
 لا يخرم طاق يقبل التقييد فلا يقاوم قوله وان زنى وان سرق وقال النووي بعد ان ذكر المتنون في  
 ذلك والاختلاف في هذا الحكم مذهب أهل السنة باجمعهم ان أهل الذنوب في المشيئة وان من

مات موقفاً بالشهادتين يدخل الجنة فان كان ديناً أو سليمان المعاصي دخل الجنة برحمة الله  
 وحرم على النار وان كان من المخاطين بتضييع الاوامر أو بعضها أو تركها النواهي أو بعضها  
 ومات عن غير توبة فهو في خطر المشيئة وهو يصدان يض عليه الوعيد الا ان يشاء الله ان يعفو  
 عنه فان شاء أن يعذبه فخصمه الى الجنة بالدفاع انتهى وعلى هذا فتقيد اللفظ الاول بتقديره  
 وان زنى وان سرق دخل الجنة لكنه قبل ذلك ان مات مصر على المعصية في مشيئة الله وتقدير  
 الثاني حرمة الله على النار الا ان يشاء الله أو حرمة على نار الخلود والله أعلم قال الطيبي قال بعض  
 المحققين قد يتخذ من أمثال هذه الاحاديث المبطله ذريعة الى طرح التكليف وابطال العمل  
 ظناً أن ترك الشرك كاف وهذا يستلزم طي بساط الشريعة وابطال الحدود ودون الترغيب في  
 الطاعة والتذكير عن المعصية لا تأثير له بل يقتضي الانحلال عن الدين والانحلال عن قيد  
 الشريعة والخروج عن الضبط والولوج في الخبط وترك الناس سدى مهمالين وذلك ينضى الى  
 خراب الدنيا بعد ان ينضى الى خراب الاخرى مع أن قوله في بعض طرق الحديث ان يعبدوه  
 ينضم جميع أنواع التكليف الشرعية وقوله ولا يشركوا به شيئاً يشمل معنى الشرك الخلق  
 والخير فلا راحة لنفسك به في ترك العمل لان الاحاديث اذا ثبتت وجب ضم بعضها الى بعض  
 فانها في حكم الحديث الواحد فيحمل مطلقها على مقيدها يحصل العمل بجميع ما في مضمونها  
 وبالله التوفيق وفيه جواز الحلف بغير تحليف ويستحب اذا كان لمصلحة كما كيد امر مهم  
 وتحقيقه وفي المجاز عنه وفي قوله في بعض طرقه والذي نفس محمد بيده تعبير الانسان عن نفسه  
 باسمه دون ضميره وقد ثبت بالضمير في الطريق الاخرى والذي نفسى بيده وفي الاول نوع تجريد  
 وفي الحلف بذلك زيادة في التأكيد لان الانسان اذا استحضر أن نفسه وهى أعز الاشياء عليه  
 يد الله تعالى يتصرف فيها كيف يشاء استشعر الخوف منه فارتدع عن الحلف على ما لا يتحققه  
 ومن ثم شرع تغليب الايمان بذكر الصفات الالهية ولا سيما صفات الجلال وفيه الحث على الانفاق  
 في وجوه الخير وان النبي صلى الله عليه وسلم كان في أعلى درجات الزهد في الدنيا بحيث انه لا يحب  
 أن يبقى بيده شيء من الدنيا الا لانفاقه فيمن يستحقه واما الارصاد لمن له حق واما لتعذر من يقبل  
 ذلك منه لتعسفه في رواية همام عن أبي هريرة الآتية في كتاب التقي بقوله أجدهم يقبله ومنه  
 يؤخذ جواز تأخير ان كاة الواجبة عن الاعطاء اذا لم يوجد من يستحق أخذها وينبغي أن يقع له  
 ذلك أن يعزل القدر الواجب من ماله ويجهد في حصول من يأخذه فان لم يجد فلا حرج عليه  
 ولا ينسب الى تقصير في حبه وفيه تقديم وفاء الدين على صدقة التطوع وفيه جواز  
 الاستقراض وقيد ابن بطال بالسيرة أخذ من قوله صلى الله عليه وسلم الا ديناراً قال ولو كان  
 عليه أكثر من ذلك لم ير صدلاً دانه ديناراً او احد الا انه كان أحسن الناس قضاء قال ويؤخذ من هذا  
 انه لا ينبغي الاستغراق في الدين بحيث لا يجده وفاء فيجز عن أدائه وتعقب بان الذي فهمه من  
 لفظ الدين من الوحدة ليس كما فهم بل انما المراد به الجنس وأما قوله في الرواية الاخرى ثلاثة دنانير  
 فليست الثلاثة فيه للقليل بل للمثال أو لضرورة الواقع وقد قيل ان المراد بالثلاثة انها كانت  
 كفاية فيما يحتاج الى اخراجه في ذلك اليوم وقيل بل هي دينار للدين كافي الرواية الاخرى  
 ودينار للاتفاق على الاهل ودينار للاتفاق على الضيف ثم المراد بدينار الدين الجنس ويؤيده

تعبيره في أكثر الطرق بالشيء على الإبهام فيتناول القليل والكثير وفي الحديث أيضا الحث على وفاء الديون وأداء الأمانات وجواز استعمال ما عندك في الخير وتخصيص الحديث الوارد عن استعماله في ما يكون في أمر غير محمود شرعا وادعى المذهب أن قوله في رواية الأحنف عن أبي ذر أن بصرا أحدا قال فنظرت ما عليه من الشمس الحديث انه ذكر التمثيل في تعجيل إخراج الزكاة وإن أراد ما أحب أن أحبس ما أوجب الله عليّ أخرجه بقدر ما بقي من النهار واعتبه عياض فقال هو بعيد في التأويل وإنما السباق بين في أنه صلى الله عليه وسلم أراد أن يذهب على عظم أحد له ضرب به المثل في أنه لو كان قدره ذهباً ما أحب أن يؤخره عنده إلا ما ذكر من الاتفاق والارصاد فظن أبو ذر أنه يريد أن يعيشه في حاجة ولم يكن ذلك من إذا اذ ذلك كما تقدم وقال الترطبي إنما استفهمه عن رؤيته ليس يحضر قدره حتى يشبهه ما أراد بقوله أن لي مثله ذهباً وقال عياض قد يحتج به من يفضل الفقر على الغنى وقد يحتج به من ينضل الغنى على الفقر وما أخذ كل منهم ما وافق من سباق الخبر وفيه الحظ على اتفاق المال في الحياة وفي الصحة وترجمته على اتفاقه عند الموت وقد مضى فيه حديث أن تصدق واث صحيح صحيح وذلك أن كثيراً من الأغنياء يشع بالخارج ما عنده مادام في عافية فيأمل البقاء ويخشى الفقر فيخاف شيئا منه وقهر نفسه بإثارة الثواب الآخرة فاز ومن يخجل بذلك ليأمن الجور في الوصية وإن سلم لم يأمن تأخير تخيير ما أوصى به أو تركه أو غير ذلك من الآفات ولا سيما أن خلف وارتأ غير موفق فيسذر في أسرع وقت ويبقى وبالله على الذي جمعه والله المستعان ﴿قوله ما﴾  
 بالتأويل (الغنى عن النفس) أي سواء كان المتصف بذلك قليل المال أو كثيره والغنى بكسر أوله مقصور وقدم في ضرورة الشعور بفتح أوله مع المد هو الكناية (قوله وقال الله تعالى أيحسبون أنما نعدهم به من مال وبنين إلى قوله لهم لها عاملون) في رواية أبي ذر إلى عاملون وهذا رأس الآية التاسعة من ابتدء الآية المبداهما والآيات التي بين الأولى والثانية وبين الأخيرة والتي قبلها تعرضت في وصف المؤمنين والضعيف في قوله بل قلوبهم في غمرة من هذا المذكورين في قوله نعدهم والمراد به من ذكر قبل ذلك في قوله فقطعوا أمرهم بينهم زبروا المعنى أيظنون أن المال الذي نرزقهم إياه لكرامتهم علينا أن ظنوا ذلك أخطوا بل هو استدراج كما قال تعالى ولا يحسبن الذين كفروا أنما نعطيهم خيراً لأنفسهم إنما نعطيهم ليزدادوا إلماً والاشارة في قوله بل قلوبهم في غمرة من هذا أي من الاستدراج المذكور وأما قوله ولهم أعمال من دون ذلك عمل لها عاملون فالمراد به ما يستقبلون من الأعمال من كفر أو إيمان وإلى ذلك أشار ابن عيينة في تفسيره بقوله لم يعملوها لا بد أن يعملوها وقد سبقه إلى مثل ذلك أيضاً السدي وجاعة فقاروا المعنى كذب عليهم أعمال سيئة لا بد أن يعملوها قبل موتهم لتحقق عليهم كلمة العذاب ثم مناسبة الآية للحديث أن خيرية المال ليست لذاته بل بحسب ما يتعلق به وإن كان يسمى خيراً في الجملة وكذلك صاحب المال الكثير ليس غنياً لذاته بل بحسب تصرفه فيه فإن كان في نفسه غنياً لم يتوقف في صرفه في الواجبات والمستحبات من وجوه البر والقربات وإن كان في نفسه فقيراً لم يستع من بذله فيما أمر به خشية من نفاذه فهو في الحقيقة فقير ضرورة وعنى وإن كان المال تحت يده لكونه لا ينتفع به لا في الدنيا ولا في الآخرة بل رعا كان وبالاعليه (قوله حدثنا أبو بكر) هو ابن عياض

\* (باب الغنى غنى النفس)  
 وقال الله تعالى أيحسبون  
 أن ما نعدهم به من مال وبنين  
 إلى قوله لهم لها عاملون قال  
 ابن عيينة لم يعملوها لا بد من  
 أن يعملوها \* حدثنا أحمد  
 ابن يونس حدثنا أبو بكر  
 حدثنا أبو حصين عن أبي  
 صالح عن أبي هريرة عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال ليس  
 الغنى



بهملة وتحتانية ثم معجمة وهو القارئ المشهور وأبو حصين يفتح أوله اسمه عثمان والاستناد كاه  
 كوفيون إلى أبي هريرة (قوله عن كثرة العرض) يفتح المهمله والراء ثم ضاد معجمة أماعن فهي  
 سببسة وأما العرض فهو ما ينتفع به من متاع الدنيا يطلق بالاشتراك على ما يقابل الجوهر  
 وعلى كل ما يعرض للشخص من مرض ونحوه وقال أبو عبد الملك البوني فيما نقله ابن التين عنه  
 قال اتصل بي عن شيخ من شيوخ القيروان أنه قال العرض بتخريك الراء الواحد من العروض  
 التي يتجر فيها قال وهو خطأ فقد قال الله تعالى ياخذون عرض هذا الأدنى ولاخلاف بين أهل  
 اللغة في أنه ما يعرض فيه وليس هو أحد العروض التي يتجر فيها بل واحد ما عرض بالاسكان وهو  
 ما سوى التقدين وقال أبو عبد العرض الامتعة وهي ما سوى الحيوان والعقار وما لا يدخله  
 كبل ولا وزن وهكذا حكمه عياض وغيره وقال ابن فارس العرض بالسكون كل ما كان من المال  
 غير نقد وجمعه عروض وأما ما يفتح فباصبيه الانسان من حظته في الدنيا قال تعالى تريدون عرض  
 الدنيا وقال وان ياتهم عرض مثله ياخذوه (قوله انما الغنى (١) غنى النفس) في رواية الا عرج  
 عن أبي هريرة عند أحمد وسعيد بن منصور وغيرهما انما الغنى في النفس وأصله في مسلم وابن  
 حبان من حديث أبي ذر قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا ذر ترى كثرة المال هو الغنى  
 قلت نعم قال وترى قلة المال هو النقص قلت نعم يا رسول الله قال انما الغنى غنى القلب والنقص فقر  
 القلب قال ابن بطال معنى الحديث ليس حقيقة الغنى كثرة المال لان كثيرا ممن وسع الله عليه في  
 المال لا يقنع بما أوتي فهو يجتهد في الازدياد ولا يبالى من أين ياتيه فكأنه فقير لشدة حرصه وانما  
 حقيقة الغنى غنى النفس وهو من استغنى بما أوتي وقنع به ورضى ولم يحرص على الازدياد ولا ألح  
 في الطلب فكأنه غنى وقال القرطبي معنى الحديث ان الغنى النافع أو العظيم أو الممدوح هو  
 غنى النفس وبنيانه انه اذا استغنت نفسه كفت عن المطامع فمرت وعظمت وحصل لها من  
 الخطوة والتزاهة والشرف والمدح أكثر من الغنى الذي يناله من يكون فقير النفس لحرصه فانه  
 يورطه في رذائل الامور وخسائس الافعال لدناءة همته وبخله ويكثر من يذمه من الناس ويصغر  
 قدره عندهم فيكون أحقر من كل حقير وأذل من كل ذليل والحاصل ان المتصف بغنى النفس  
 يكون قانعا بما رزقه الله لا يحرص على الازدياد لغير حاجة ولا يلح في الطلب ولا يلح في السؤال  
 بل يرضى بما قسم الله له فكأنه واجد أبدا والمتصف بفقر النفس على الضد منه لكونه لا يقنع بما  
 أعطى بل هو أبدا في طلب الازدياد من أي وجه أمكنه ثم اذا فاته المطلوب حزن وأسف فكأنه  
 فقير من المال لانه لم يستغن بما أعطى فكأنه ليس بغنى ثم غنى النفس انما ينشأ عن الرضا  
 بقضاء الله تعالى والتسليم لامره علم بان الذي عند الله خير وأبقى فهو معرض عن الحرص  
 والطلب وما أحسن قول القائل

عن كثرة العرض ولكن  
 الغنى غنى النفس

(١) قوله انما الغنى هكذا  
 بنسخ الشرح التي بأيدينا  
 والذي في المتن بأيدينا  
 ولكن الغنى فلعـل مافي  
 الشارح رواية له اهـ

غنى النفس ما يكفيك من سد حاجة \* فان زاد شيئا عاذك الغنى فقرا

وقال الطيبي يمكن ان يراد بغنى النفس حصول الكمالات العلمية والعملية الى ذلك أشار القائل

ومن ينفق الساعات في جمع ماله \* مخافة فقر فالذي فعل الفقير

أي ينبغي أن ينفق أوقاته في الغنى الحقيقي وهو تحصيل الكمالات لا في جمع المال فانه لا يزداد بذلك  
 الا فقر انتهى وهذا وان كان يمكن ان يراد لكن الذي تقدم أظهر في المراد وانما يحصل غنى النفس

بغنى القلب بان يفتقر الى ربه في جميع أموره فيحقق انه المعطى المانع فيرضى بقضائه ويشكره  
 على نعمائه ويفزع اليه في كشف ضرائه فينشأ عن افتقار القلب لربه غنى نفسه عن غير  
 ربه تعالى والغنى الوارد في قوله ووجدك عائلاً فأغنى ينزل على غنى النفس فان الآية مكينة ولا  
 يخفى ما كان فيه النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن تنفع عليه خير وغيرهما من قلة المال والله أعلم  
 بقوله **باب فضل الفقر** قيل أشار بهذه الترجمة عقب التي قبلها الى تحقيق محل  
 الخلاف في تفضيل الفقر على الغنى أو عكسه لان المستفاد من قوله الغنى غنى النفس الحصر  
 في ذلك فيحمل كل ما ورد في فضل الغنى على ذلك فن لم يكن غنى النفس لم يكن ممدوحاً بل يكون  
 مذموماً فكيف يفضل وكذا ما ورد من فضل الفقر لان من لم يكن غنى النفس فهو فقير النفس  
 وهو الذي تعوذ النبي صلى الله عليه وسلم منه والفقر الذي وقع فيه النزاع عدم المال والتقليل منه  
 وأما الفقر في قوله تعالى يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد فالمراد به احتياج  
 الخلق الى الخالق فالفقر للمخلوقين أمر ذاتي لا ينفك عن الله وهو الغنى ليس بمحتاج لاحد  
 ويطلق الفقراً بضاع على شئ اصطلاحاً عليه الصوفية وتفاوتت فيه عباراتهم وحاصله كما قال أبو  
 اسمعيل الانصاري نقص اليد من الدنيا ضبطها وطلبها مداً وذاً وما قالوا ان المراد بذلك أن لا يكون  
 ذلك في قلبه سواء حصل في يده ام لا وهذا يرجع الى ما تضمنه الحديث الماضي في الباب قبله ان  
 الغنى غنى النفس على ما تقدم تحتقيقه والمراد بالفقر هنا الفقر من المال وقد تكلم ابن بطال هنا  
 على مسألة التفضيل بين الغنى والفقر فقال طال نزاع الناس في ذلك فمنهم من فضل الفقر واحتج  
 بأحاديث الباب وغيرها من الصحيح والواهي واحتج من فضل الغنى بما تقدم قبل هذا باب في قوله  
 ان المكثرين هم الاقربون الامن قال بالمال هكذا وحديث سعد الماضي في الوصايا انك أن تذر  
 ورثتك اغنياء خيراً من ان تذرهم عالة وحديث كعب بن مالك حيث استشار في الخروج من ماله  
 كله فقال أمستك عليك بعض مالك فهو خير لك وحديث ذهب أهل الدثور بالاجور وفي آخره ذلك  
 فضل الله يوتيهم من يشاء وحديث عمر بن العاص نعم المال الصالح للرجل الصالح أخرجه مسلم  
 وغير ذلك قال وأحسن ما رأيت في هذا قول أحمد بن نصر الدودي الفقير والغنى محنتان من الله  
 يختبر بهما عباده في الشكر والصبر كما قال تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها النبوشهم أيهم  
 أحسن عملاً وقال تعالى ونبلوكم بالشروا والخير فسنه وثبت انه صلى الله عليه وسلم كان يستعين من  
 شرفته الفقر ومن شرفته الغنى ثم ذكر كلا ما طويلا حاصله ان الفقير والغنى متقابلان لما  
 يعرض لكل منهما في فقره وغناه من العوارض فيمدح أو يذم والفضل كله في الشكاف لقوله  
 تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط وقال صلى الله عليه وسلم اللهم  
 اجعل رزق آل محمد قوتاً وسباً قرياً وعليه يحمل قوله اسالك غنى وغنى هؤلاء وأما الحديث  
 الذي أخرجه الترمذي اللهم آجني مسكيناً وأمتني مسكيناً الحديث فهو ضعيف وعلى تقدير  
 ثبوته فالمراد به ان لا يجاوز به الكفاف انتهى ملخصاً ومن جنح الى تفضيل الكفاف القرطبي  
 في المنهم فقال جمع الله سبحانه وتعالى لنيه الحالات الثلاث الفقر والغنى والكفاف فكان  
 الاول أول حالاته فقام بواجب ذلك من مجاهدة النفس ثم فحمت عليه الفتوح فصارت له في حد  
 الاغنياء فقام بواجب ذلك من بذله لمستحقه والمواساة به والايشار مع اقتصاره منه على ما يستد

\* (باب فضل الفقر) \*

ضرورة عياله وهي صورة الكفاف التي مات عليها قال وهي حالة سليمة من الغنى المطلق والفقر  
 المؤلم وأيضا صاحبهم معدود في الفقر لأنه لا يترفع في طبقات الدنيا بل يجاهد نفسه في الصبر عن  
 القدر الزائد على الكفاف فلم ينفقه من حال الفقر إلا السلامة من قهر الحاجة وذلك المسئلة انتهى  
 ويؤيده ما تقدم من الترغيب في غنى النفس وما أخرجه الترمذي عن أبي هريرة رفعه وأرض  
 بما قسم لك تكن أغنى الناس وأصح ما ورد في ذلك ما أخرجه مسلم عن عبد الله بن عمرو رفعه قد  
 أفلح من هدى إلى الإسلام ورزق الكفاف وقنع وله شاهد عن فضالة بن عبيد نخوة عند الترمذي  
 وابن حبان وصححه قال النور في فضيلة هذه الأوصاف والكفاف الكفاية بلا زيادة ولا  
 نقصان وقال القرطبي هو ما يكف عن الحاجات ويدفع الضرورات ولا يلحق باهل الترفهات  
 ومعنى الحديث أن من اتصف بتلك الصفات حصل على مطلوبه وظنير مرغوبه في الدنيا والآخرة  
 ولهذا قال صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا أي اكفهم من القوت بما لا يرهقهم  
 إلى ذل المسئلة ولا يكون فيسه فضول تبعث على الترفة والتبسط في الدنيا وفيه حجة لمن فضل  
 الكفاف لأنه انما يدعوا لنفسه وآله بأفضل الأحوال وقد قال خير الامور وأوسطها انتهى  
 ويؤيده ما أخرجه ابن المبارك في الزهد بسند صحيح عن القاسم بن محمد بن أبي بكر عن ابن عباس  
 انه سئل عن رجل قليل العمل قليل الذنوب أفضل أو رجل كثير العمل كثير الذنوب فقال  
 لا عدل بالسلامة شيئا فمن حصل له ما يكفيه واقتنع به أمن من آفات الغنى وآفات الفقر وقد ورد  
 حديث لو صح لكان نصافي المسئلة وهو ما أخرجه ابن ماجه من طريق نفع وهو ضعيف عن  
 أنس رفعه ما من غنى ولا فقير الا وديوم القيامة أنه ألقى من الدنيا قوتا (قلت) وهذا كله صحيح  
 لكن لا يدفع أصل السؤال عن أيهما أفضل الغنى أو الفقر لان النزاع انما ورد في حق من اتصف  
 باحد الوصفين أيهما في حقه أفضل ولهذا قال الداودي في آخر كلامه المذكور وان السؤال  
 أيهما أفضل لا يستقيم لاحتمال أن يكون لاحدهما من العدل الصالح ما ليس للآخر فيكون  
 أفضل وانما يقع السؤال عنهما اذا استويا بحيث يكون لكل منهما من العمل ما يقاوم به عمل  
 الآخر قال فعلم أيهما أفضل عند الله انتهى وكذا قال ابن تيمية لكن قال اذا استويا في التقوى  
 فهما في الفضل سواء وقد تقدم كلام ابن دقيق العيد في الكلام على حديث أهل الدور قليل  
 كتاب الجمعة ومحصل كلامه أن الحديث يدل على تفضيل الغنى على الفقر لما تضمنه من زيادة  
 الثواب بالقرب المالمية الا ان فسر الأفضل بمعنى الاشرف بالنسبة إلى صفات النفس فالذي  
 يحصل للنفس من التطهير للاخلاق والريضة لسوء الطباع بسبب الفقر أشرف فيترجح الفقر  
 ولهذا المعنى ذهب جمهور الصوفية إلى ترجيح الفقير الصابر لان مدار الطريق على تهذيب  
 النفس ورياضتها وذلك مع الفقر أكثر منه في الغنى انتهى وقال ابن الجوزي صورة الاختلاف  
 في فقير ليس بحريص وغنى ليس بمسك اذا لا يخفى أن الفقير القانع أفضل من الغنى البخيل وان  
 الغنى المنفق أفضل من الفقير الحرص قال وكل ما يراد لغيره ولا يراد لعينه ينبغي أن يضاف إلى  
 مقته وده فيه يظهر فضله فالمال ليس محذور العين بل لكونه قد يعوق عن الله وكذا العكس  
 فكلم من غنى لم يشغله غناه عن الله وكلم من فقير شغله فقره عن الله ان قال وان أخذت بالاكتر  
 فالفقير عن الخطر بعد لان فتنة الغنى أشد من فتنة الفقر ومن العصمة أن لا تجتد انتهى وصرح

كثير من الشافعية بان الغنى الشاكر أفضل وأما قول أبي علي الدقاق شيخ أبي القاسم القشيري  
 الغنى أفضل من الفقير لان الغنى صفة الخالق والفقير صفة المخلوق وصفة الحق أفضل من صفة  
 الخلق فقد استحسنه جماعة من الكبار وفيه نظر لما قدمته أول الباب ويظهر منه ان هذا لا يدخل  
 في أصل النزاع اذ ليس هو في ذات الصفتين وانما هو في عوارضهما وبين بعض من فضل الغنى على  
 الفقير كالطبري جهته بطريق أخرى فقال لا شك أن محنة الصابر أشد من محنة الشاكر غير أني  
 أقول كما قال مطرف بن عبد الله لأن أعافى فاشكر أحب الى من أن ابتلى فاصبر (قلت) وكأن  
 السبب فيه ما جبل عليه طبع الادمي من قلة الصبر ولهذا يوجد من يقوم بحسب الاستطاعة  
 بحق الصبر أقل ممن يقوم بحق الشكر بحسب الاستطاعة وقال بعض المتأخرين فيما وجد بخط  
 أبي عبد الله بن مرزوق كلام الناس في أصل المسئلة مختلف فمنهم من فضل الفقر ومنهم من  
 فضل الغنى ومنهم من فضل الكفاف وكل ذلك خارج عن محل الخلاف وهو أي الحالين أفضل  
 عند الله للعباد حتى يتكسب ذلك ويتخلق به هل التقليل من المال أفضل ليقتر غلبه من  
 الشواغل وينال لذة المناجاة ولا ينهمك في الاكتساب ليستريح من طول الحساب أو التشاغل  
 باكتساب المال أفضل لئلا يستكثر به من التقرب بالبر والصدقة لما في ذلك من النفع  
 المتعدي قال وإذا كان الامر كذلك فالأفضل ما اختاره النبي صلى الله عليه وسلم وجهود  
 أصحابه من التقليل في الدنيا والبعد عن زهواتها وبقي النظر فيمن حصل له شيء من الدنيا بغير تكسب  
 منه كالبراث وسهم الغنمة هل الأفضل أن يبادر الى اخراجه في وجوه البر حتى لا يبقى منه شيء  
 أو يتشاغل بتميزه ليستكثر من نفعه المتعدي قال وهو على القسمين الأولين (قلت) ومقتضى  
 ذلك أن يدل الى أن يبقى في حالة الكفاف ولا يضره ما يتجدد من ذلك اذا سلك هذه الطريقة  
 ودعوى أن جهود الصحابة كانوا على التقليل والزهد ممنوعة بالمشهور ومن أحوالهم فانهم كانوا  
 على قسمين بعد ان فتحت عليهم الفتوح فمنهم من أبقى ما يسد به مع التقرب الى ربه بالبر والصدقة  
 والمواصلة مع الاتصاف بغنى النفس ومنهم من استمر على ما كان عليه قبل ذلك فكان لا يبقى شيئا  
 مما فتح عليه به وهم قليل بالنسبة للطائفة الاخرى ومن تجر في سير السلف علم صحة ذلك فاخبارهم  
 في ذلك لا تخصي كثرة وحديث خباب في الباب شاهد لذلك والأدلة الواردة في فضل كل من  
 الطائفتين كثيرة فمن الشق الأول بعض أحاديث الباب وغيرها ومن الشق الثاني حديث سعد بن  
 أبي وقاص رفعه ان الله يحب الغنى التي الخفي أخرجه مسلم وهو دال لما قلته سواء حملنا الغنى  
 فيه على المال أو على غنى النفس فإنه على الأول ظاهر وعلى الثاني يتناول القسمين فيحصل  
 المطلوب والمراد بالتقوى وهو بالمئونة من يترك المعاصي امتثالاً لأوامره واجتناباً لآلئها  
 والخفي ذكر التميمي إشارة الى ترك الرياء والله أعلم ومن المواضع التي وقع فيها التردد من لاشئ له  
 فالاولى في حقه أن يتكسب للصون عن ذل السؤال أو يترك وينتظر ما يفتح عليه بغير مسئلة  
 فصيح عن أحمد مع ما اشتمل من زهده وورعه انه قال لمن سأل عن ذلك الزم السوق وقال لا  
 استغن عن الناس فلم أر مثل الغنى عنهم وقال ينبغي للناس كلهم أن يتوكأوا على الله وأن يعودوا  
 أنفسهم التكسب ومن قال بترك التكسب فهو أحق بريد تعليم الدنيا نقله عنه أبو بكر  
 المروزي وقال أجرة التعليم والتعلم أحب الى من الجلولس لا تنظر ما في أيدي الناس وقال أيضا

من جلس ولم يحترق دعة نفسه الى ما في أيدي الناس واسند عن عمر كسب فيه بعض الشيء خير  
 من الحاجة الى الناس واسند عن سعيد بن المسيب انه قال عند موته وترك مالا اللهم انك تعلم  
 اني لم أجمع الا لأصون به ديني وعن سفيان الثوري وأبي سليمان الداراني ونحوهما من السلف  
 نحوه بل نقله البرهمي عن الصحابة والتابعين وأنه لا يحفظ عن أحد منهم أنه ترك تعاطي الرزق  
 مقتصر على ما يفتح عليه واحتج من فضل الغني بآية الامر في قوله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم  
 من قوة ومن رباط الخيل الآية قال وذلك لا يتم الا بالمال وأجاب من فضل الفقر بأنه لا مانع أن  
 يكون الغني في جانب (١) أفضل من الفقر في حالة مخصوصة ولا يستلزم أن يكون أفضل مطلقا  
 وذكر المصنف في الباب خمسة أحاديث الحديث الاول (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي اويس  
 كما صرح به أبو نعيم وأبو حازم هو سلمة بن دينار (قوله مر رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال لرجل عنده مارأيك في هذا) تقدم في باب الاكفاء في الدين من أوائل النكاح عن ابراهيم  
 ابن حنبل عن أبي حازم فقال ما تقولون في هذا وهو خطاب للجماعة ووقع في رواية جبير بن نفير عن  
 أبي ذر عند أحمد وأبي يعلى وابن حبان باللفظ قال لى النبي صلى الله عليه وسلم انظر الى أرفع رجل في  
 المسجد في عينيك قال فنظرت الى رجل في حلة الحديث فعرف منه أن المسئول هو أبو ذر ويجمع  
 بينه وبين حديث سهل ان الخطاب وقع للجماعة منهم أبو ذر ووجه اليه فاجاب ولذلك نسبة لنفسه  
 وأما المارزق أفق على اسمه ووقع في رواية أخرى لابن حبان سألني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن رجل من قريش فقال هل تعرف فلا ناقلت نعم الحديث ووقع في المغازي لابن اسحق ما قد  
 يؤخذ منه انه عينة بن حصن الفزاري أو الاقرع بن حابس التميمي كما ساذكره (قوله فقال) أي  
 المسئول (قوله رجل من أشرف الناس) أي هذا رجل من أشرف الناس ووقع كذلك عند ابن  
 ماجه عن محمد بن الصباح عن أبي حازم (قوله هذا والله حري) بفتح الحاء وكسر الراء المهملتين  
 وتشديد آخره أي جدير وحقيق وزنا ومعنى ووقع في رواية ابراهيم بن حنبل في حقه قالوا حري (قوله ان  
 خطب أن ينكح) بضم أوله وفتح ثالثة أي تجاب خطبته (وان شفع أن يشفع) بتشديد الشاء  
 أي تقبل شفاعته وزاد ابراهيم بن حنبل في رواية ابن حبان اذا سأل  
 أعطى واذا حضر أدخل (قوله ثم مر رجل) زاد ابراهيم بن حنبل من فقراء المسلمين وفي رواية ابن حبان  
 مسكين من أهل الصفة (قوله هذا خير من مل) بكسر الميم وسكون اللام مهموز (قوله مثل)  
 بكسر اللام ويجوز فتحها قال الطبري وقع التفضيل بينهم باعتبار حمزة وهو قوله بعد ٢ هذا لأن  
 البيان والمبين شيء واحد زاد أحمد وابن حبان عند الله يوم القيامة وفي رواية ابن حبان الأخرى  
 خير من طلاع الارض من الآخر وطلاع بكسر الميم وسكون اللام وتخفيف اللام وآخره مهملة أي  
 ما طاعت عليه الشمس من الارض كذا قال عياض وقال غيره المراد ما فوق الارض وزاد في آخر  
 هذه الرواية فقلت يا رسول الله أفلا يعطى هذا كما يعطى الآخر قال اذا أعطى خيرا فهو وأهله  
 واذا صرف عنه فقد أعطى حسنة وفي رواية أبي سالم الجشماني عن أبي ذر فيما أخرجه محمد بن  
 هرون الروياني في مسنده وابن عبد الحكم في فتوح مصر ومحمد بن الربيع الحيزي في مسند الصحابة  
 الذين نزلوا مصر ما يؤخذ منه تسمية المار الثاني ونفطه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له كيف  
 ترى جعيل قلت مسكينا كشكله من الناس قال فكيف ترى فلانا قلت سيدا من السادات قال

\* حدثنا اسمعيل حدثني  
 عبد العزيز بن أبي حازم عن  
 أبيه عن سهل بن سعد  
 الساعدي أنه قال مر رجل  
 على رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فقال لرجل عنده جالس  
 مارأيك في هذا فقال رجل  
 من أشرف الناس هذا والله  
 حري أن خطب أن ينكح  
 وان شفع أن يشفع قال  
 فسكت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ثم مر رجل فقال  
 له رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم مارأيك في هذا فقال  
 يا رسول الله هذا رجل من  
 فقراء المسلمين هذا حري أن  
 خطب أن لا ينكح وان شفع  
 أن لا يشفع وان قال أن لا  
 يسمع لقوله فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم هذا خير  
 من ملء الارض مثل هذا

(١) قوله في جانب الخ كذا  
 في الاصول التي بايدنا وفي  
 المقام تأمل اه معجمه

٢ قوله وهو قوله بعد هذا  
 كذا في النسخ وحرر اه

فجعل خير من ملء الارض مثل هذا قال فقالت يا رسول الله فقلان هكذا او تصنع به ما تصنع قال  
 انه رأس قومه فانالفهم وذكر ابن الحقيق في المغازي عن شمع بن ابراهيم التيمي من سبلا او معضلا  
 قال قيل يا رسول الله أعطيت عينة والاقرع مائة مائة وتركت جعيلا قال والذي نفسي بيده  
 لجعل بن سراقه خير من طلاع الارض مثل عينة والاقرع ولكني أنالفهما وأكل جعيلا الى  
 ايمانته ولجعل المذكور ذكروا في حديث أخيه عوف بن سراقه في غزوة بني قريظة وفي حديث  
 العرياض ابن سارية في غزوة تبوك وقيل فيه جعل بكسر أوله وتخفيف ثانيه ولعله صغر وقيل  
 بل هما اخوان وفي الحديث بيان فضل جعل المذكور وأن السيادة بمجرد الدنيا لا أثر لها وانما  
 الاعتبار في ذلك بالآخرة كما تقدم ان العيش عيش الآخرة وان الذي يفوته الخط من الدنيا  
 يعاوض عنه بحسنة الآخرة ففيه فضيلة للفقير كما ترجم به لكن لاجته فيه لتفضيل الفقير على الغني  
 كما قال ابن بطلان لانه ان كان فضل عليه لفقره فكان ينبغي أن يقول خير من ملء الارض مثله  
 لا فقير فيهم وان كان لفضله فلا حجة فيه (قلت) يمكنهم أن يلزموا الاول والخيمية من عينة لكن  
 تبين من سياق طرق القصص ان جهة تفضيله انما هي الفضل بالتقوى وليست المسئلة مندروضة في  
 فقير متق وغني غير متق بل لا بد من استوائهما أولا في التقوى وأيضا في الترجمة تصرح  
 بتفضيل الفقير على الغني اذ لا يلزم من ثبوت فضيلة الفقير أفضليته وكذلك لا يلزم من ثبوت  
 أفضلية فقير على غني أفضلية كل فقير على كل غني الحديث الثاني حديث خباب بن الارت وقد  
 تقدم بعض شرحه في الجنائز فيما يتعلق بالكفر ونحو ذلك وذكر في موضعين من الهجرة وأحلت  
 بشرحه على المغازي فلم يتفق ذلك ذهولا (قوله) حدثنا الحميدي حدثنا سفيان (قوله) هو ابن عينة  
 (عن الاعمش) وقع في أوائل الهجرة بهذا السند سواء حدثنا الاعمش (قوله) عدنا بضم المهملة  
 من العبادة (قوله) هاجر نافع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة أي بامر واذنه والمراد  
 بالمعية الاشتراك في حكم الهجرة اذ لم يكن معه حسا الا الصديق وعامر بن فهيرة (قوله) نبتغي  
 وجه الله أي جهة ما عنده من الثواب لاجهة الدنيا (قوله) وقع في رواية الثوري كما مضى في  
 الهجرة عن الاعمش فوجب واطلاق الوجوب على الله معني ايجابه على نفسه بوعده الصادق  
 والا فلا يجب على الله شيء (قوله) أجرنا على الله أي ائبنا وجزاؤنا (قوله) لم يأكل من أجره شيئا  
 أي من عرض الدنيا وهذا مشكل على ما تقدم من تنسيرا تغاير وجه الله ويجمع بان اطلاق  
 الاجر على المال في الدنيا بطريق المجاز بالنسبة لثواب الآخرة وذلك أن القصد الاول هو  
 ما تقدم لكن منهم من مات قبل الفتوح كصعب بن عمير ومنهم من عاش الى ان فتح عليهم ثم  
 انقسموا فأنهم من أعرض عنه وواسى به الحماويج أو لا فالا بحيث بقي على تلك الحالة الاولى وهم  
 قليل منهم أبو ذر وهو لا ملتحقون بالقسم الاول ومنهم من تبسط في بعض المباح فيما يتعلق  
 بكثرة النساء والسراري أو الخدم والملابس ونحو ذلك ولم يستكثر وهم كثير ومنهم ابن عمر  
 ومنهم من زاد فاستكثر بالتجارة وغيرهم مع القيام بالحقوق الواجبة والندوبة وهم كثير أيضا  
 منهم عبد الرحمن بن عوف والي هذين القسمين أشار خباب فالقسم الاول وما التحق به بنوفله  
 أجره في الآخرة والقسم الثاني مقتضى الخبر أنه يحسب عليهم ما وصل اليهم من مال الدنيا من  
 ثوابهم في الآخرة ويؤيده ما أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن عمر ورفع ما من غزاة تغزو

\* حدثنا الحميدي حدثنا  
 سفيان عن الاعمش قال  
 سمعت ابا وائل قال عدنا  
 خبابا فقال هاجر نافع النبي  
 صلى الله عليه وسلم نريد وجه  
 الله فوقع أجرنا على الله  
 تعالى فنامن مضى لم يأخذ  
 من أجره شيئا

فتغنم وتسلم الاتجملوا ثأني أجرحهم الحديث ومن ثم أثر كثير من السلف قلة المال وقنعوا به اما  
 ليتوفر لهم نوابهم في الآخرة واما ليكون أقل لحسابهم عليه **(قوله)** منهم مصعب بن عمير بصيغة  
 التصغير هو ابن هشام بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في  
 قصي وكان يكنى أبا عبد الله من السابقين الى الاسلام والى هجرة المدينة قال البراء أول من قدم  
 علينا مصعب بن عمير وابن أم مكتوم وكانا يقرآن القرآن أخرجه المدنف في أوائل الهجرة وذكر  
 ابن اسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم ارسله مع أهل العقبة الأولى يقرئهم ويعلمهم وكان مصعب  
 وهو بمكة في ثروة ونعمة فلما هاجر صار في قلة فاخرج الترمذي من طريق محمد بن كعب حدثني  
 من سمع عليا يقول بينما نحن في المسجد اذ دخل علينا مصعب بن عمير وما عليه الا بردة له مرقوعة  
 بفروة فبكي رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رآه للذي كان فيه من النعم والذي هو فيه اليوم **(قوله)**  
 قتل يوم أحد أي شهيدا وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ ثبت ذلك في  
 مرسل عبيد بن عمير بسند صحيح عند ابن المبارك في كتاب الجهاد **(قوله)** وترك ثمرة بفتح النون  
 وكسر الميم ثم راعى ازار من صوف مخطوط أو بردة **(قوله)** أئمت بفتح الهمزة وسكون التحتانية  
 وفتح النون والمهملة أي انتهت واستحقت القطف وفي بعض الروايات يئمت بغير ألف وهي لغة  
 قال القزاز وأئمت أكثر **(قوله)** فهو يئمتها بفتح أوله وسكون ثانيه وكسر المهملة ويمجوز  
 ضمها بعدها موحدة أي يقطفها قال ابن بطلان في الحديث ما كان عليه السلف من الصدق في  
 وصف أحوالهم وفيه أن الصبر على مكابدة الفقر وصعوبة من منازل الأبرار وفيه أن الكفن  
 يكون ساترا لجميع البدن وان الميت يصير كعهورة ويحتمل أن يكون ذلك بطريق التكامل وقد  
 تقدم سائر ما يتعلق بذلك في كتاب الجنائز ثم قال ابن بطلان ليس في حديث خباب تفصيل الفقير  
 على الغنى وانما فيه أن هجرتهم لم تسكن لادنيا يصيبونهم ولا نعمة يتعجلونها وانما كانت لله خاصة  
 ليثيبهم عليها في الآخرة فمن مات منهم قبل فتح البلاد توفى له ثوابه ومن بقي حتى نال من طيبات الدنيا  
 خشي أن يكون يعمل لهم أجر طاعتهم وكانوا على نعيم الآخرة أحرص الحديث الثالث **(قوله)**  
 سلم بفتح المهملة وسكون اللام (ابن زريق) بنى ثم راء وزن عظيم وأبورا جاء هو العطاردي وقد  
 تقدم هذا السند والتمن في صفة الجنة بدء الخلق وبأني شرحة في صفة الجنة والنار من كتاب  
 الرقاق هذا **(قوله)** تابعه أيوب وعوف وقال حماد بن نجيح وخزعة عن أبي رجاء عن ابن عباس (أما  
 متابعة أيوب فوصلها النسائي وتقدم بيان ذلك واختلاف في كتاب النكاح وأما متابعة عوف فوصلها  
 المؤلف في كتاب النكاح وأما متابعة حماد بن نجيح وهو الاسكاف البصري فوصلها النسائي من  
 طريق عثمان بن عمر بن فارس عنه وليس له في الكتابين سوى هذا الحديث الواحد وقد وثقه وكيع  
 وابن معين وغيرهما وأما متابعة حماد بن نجيح فوصلها النسائي أيضا من طريق المعافي  
 ابن عمران عنه وابن منبه في كتاب التوحيد من طريق مسلم بن إبراهيم حدثنا حماد بن نجيح  
 وحماد بن نجيح قال حدثنا أبو رجاء وقد وقعت لنا بعلو في الجعديات من رواية علي بن الجعد عن حماد  
 قال سمعت أبا رجاء حدثنا ابن عباس به قال الترمذي بعد أن أخرجه من طريق عوف وقال أيوب  
 عن أبي رجاء عن ابن عباس وكلا الاسنادين ليس فيه مقال ويحتمل أن يكون عن أبي رجاء عند كل  
 منهم ما وقال الخطيب في المدرج روى هذا الحديث أبو داود الطيالسي عن أبي الأشهب وجرير بن

منهم مصعب بن عمير  
 قتل يوم أحد وترك ثمرة  
 فاذا غطي رأسه بدت رجلاه  
 واذا غطي رجلاه بدت رأسه  
 فأمرنا النبي صلى الله عليه  
 وسلم أن نغطي رأسه ونجعل  
 على رجلاه من الأذخر ومنا  
 من أئمت له ثمرته فهو  
 يئمتها حدثنا أبو الوليد  
 حدثنا سلم بن زرير حدثنا أبو  
 رجاء عن عمران بن حصين عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 اطلعت في الجنة فرأيت  
 أكثر أهلها الفقراء واطلعت  
 في النار فرأيت أكثر أهلها  
 النساء تابعه أيوب وعوف  
 وقال حماد بن نجيح  
 عن أبي رجاء عن ابن عباس

حازم وسلم بن زهير وحماد بن نجيح وصخر بن جويرية عن أبي رجاء عن عمران وابن عباس به ولا نعلم  
 احدا جع بين هؤلاء فان الجماعة رويوه عن أبي رجاء عن ابن عباس وسلم انما رواه عن أبي رجاء عن  
 عمران واعل جريرا كذلك وقد جاءت الرواية عن أيوب عن أبي رجاء بالوجهين ورواه سعيد بن أبي  
 عروبة عن فطر عن أبي رجاء عن عمران فالحديث عن أبي رجاء عنه ما والله أعلم قال ابن بطال ليس  
 قوله اطلمت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء يوجب فضله الفقير على الغني وانما معناه أن  
 الفقراء في الدنيا أكثر من الأغنياء فاخبر عن ذلك كما تقول أكثر أهل الدنيا الفقراء اخبار عن  
 الحال وليس الفقراء دخلهم الجنة وانما دخلوا بصلاتهم مع النعمان الفقير اذا لم يكن صالحا  
 لا يفضل (قلت) ظاهر الحديث التحريض على ترك التوسع من الدنيا كما ان فيه تحريض النساء  
 على المحافظة على أمر الدين لئلا يدخلن النار كما تقدم تقرير ذلك في كتاب الايمان في حديث  
 تصديق فاني رأيت أكثر أهل النار قيل لم قال بكفروهن قيل يكفرن بالله قال يكفرن  
 بالاحسان الحديث الرابع (قوله حديث أبو معمر) هو عبد الله بن محمد بن عمرو بن الحجاج  
 (قوله عن أنس) في رواية همام عن قتادة كنانى أنس بن مالك وسياقي في الباب الذي بعده  
 (قوله على خوان) بكسر المعجمة وتخفيف الواو وتقدم شرحه في كتاب الاطعمة (قوله وما أكل  
 خبز امر قحاح حتى مات) قال ابن بطال تركه عليه الصلاة والسلام الاكل على خوان وأكل المرقق  
 انما هو لدفع طيبات الدنيا اختيارا لطيبات الحياة الدائمة والمال انما يرغب فيه ليستعان به على  
 الآخرة فلم يجز النبي صلى الله عليه وسلم الى المال من هذا الوجه وحاصله ان الخبر لا يدل على  
 تفضيل الفقير على الغني بل يدل على فضل الفناعة والكفاف وعدم التبسط في ملاذ الدنيا وبؤيده  
 حديث ابن عمر لا يصيب عبد من الدنيا شيئا الا نقص من درجته وان كان عند الله كريما أخرجه  
 ابن أبي الدنيا قال الممذرى وسنده جيد والله أعلم الحديث الخامس (قوله حديثنا عبد الله بن  
 أبي شيبه) هو أبو بكر وأبو شيبه جده لايه وهو ابن محمد بن أبي شيبه واسمه ابراهيم أصله  
 من واسط وسكن الكوفة وهو أحد الحفاظ الكبار وقد أكثر عنه المصنف وكذا مسلم  
 لكن مسلم يكتنيه دائما والبخاري يسميه وقل أن كاه (قوله وما في بيتي شيء الخ) لا يخالف  
 ما تقدم في الوصايا من حديث عمرو بن الحرث المصطلق ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عند موته دينار او لادره ما ولا شيئا لان مراده بالشيء المنهني ما يخاف عنه مما كان يختص  
 به وأما الذي أشارت اليه عائشة فكان بقية نفقتها التي تختص بها فلم يتخذ الموردان  
 (قوله يا كله ذوكبد) تمثل جميع الحيوان وانتم جميع المأكولات (قوله الا شطر شعير)  
 المراد بالشر شعيرها البعض والشر يطرق على النصف وعلى ما قاربه وعلى الجهة وليست  
 مرادة هنا ويقال أرادت نصف وسق (قوله في رفي) قال الجوهرى الرف شبه الطاق  
 في الحائط وقال عياض الرف خشب يرتفع عن الارض في البيت يوضع فيه ما يراد حفظه (قلت)  
 والاول اقرب للمراد (قوله فاكنت منه حتى طال على قملته) بكسر الكاف (ففتى) أى فرغ  
 قال ابن بطال حديث عائشة هذا في معنى حديث أنس في الاخذ من العيش بالاعتقاد وما يستد  
 الجوعة (قلت) انما يكون كذلك لو وقع بالقصد اليه والذي يظهر أنه صلى الله عليه وسلم كان يؤثر

\* حديثنا أبو معمر حديثنا  
 عبد الوارث حديثنا سعيد بن  
 أبي عروبة عن قتادة عن أنس  
 رضى الله عنه قال لم يأكل  
 النبي صلى الله عليه وسلم على  
 خوان حتى مات وما أكل  
 خبز امر قحاح حتى مات \* حديثنا  
 عبد الله بن أبي شيبه حديثنا  
 أبو أسامة حديثنا هشام عن  
 أبيه عن عائشة رضى الله  
 عنها قالت لقد توفي النبي  
 صلى الله عليه وسلم وما في رفي  
 من شيء يا كله ذوكبد الا شطر  
 شعير في رفي فاكنت منه  
 حتى طال على قملته ففتى



(باب كيف كان عيش النبي  
صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
وتخليهم عن الدنيا) \* حدثني  
أبو نعيم بخبر من نصف هذا  
الحديث

بما عنده فقد ثبت في الصحيحين أنه كان إذا جاءه ما فتح الله عليه من خير وغيره من قرو وغيره يدخر  
قوت أهله سنة ثم يجعل ما بقي عنده عدة في سبيل الله تعالى ثم كان مع ذلك إذا طرأ عليه طارئ  
أو نزل به ضيف يشير على أهله بإشارتهم فربما أدى ذلك إلى فساد ما عندهم أو معظمه وقد روى  
البيهقي من وجه آخر عن عائشة قالت ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام متوالية  
ولو شئنا الشبعنا ولكنه كان يؤثر على نفسه وأما قولها فكلته ففني قال ابن بطال فيه أن الطعام  
المكيل يكون فناءه معلوما للعلم بكيله وأن الطعام غير المكيل فيه البركة لأنه غير معلوم مقداره  
(قلت) في تعميم كل الطعام بذلك نظر والذي يظهر أنه كان من الخصوصية لعائشة ببركة النبي  
صلى الله عليه وسلم وقد وقع مثل ذلك في حديث جابر الذي أذكره آخر الباب ووقع مثل ذلك في  
مزود أبي هريرة الذي أخرجه الترمذي وحسنه والبيهقي في الدلائل من طريق أبي العالية عن أبي  
هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم بمزود فقلت ادع لي فيمن بالبركة قال فقبض ثم دعا  
ثم قال خذهن فاجعلن في مزود فاذا أردت أن تأخذن من فادخل يدك فخذ ولا تشربن نثرا  
فحملت من ذلك كذا وكذا وسقاني سبيل الله وكنا ناكل ونطعم وكان المزود معلقا بحقوى لا يفارقه  
فلما قتل عثمان انقطع وأخرج به البيهقي أيضا من طريق سهل بن زياد عن أيوب عن محمد بن عبد الله  
هريرة مطولا وفيه فادخل يدك فخذ ولا تكفي فيكنا عليا ومن طريق يزيد بن أبي منصور عن  
أبيه عن أبي هريرة نحوه ونحوه ما وقع في عكة المرأة وهو ما أخرجه مسلم من طريق أبي الزبير عن  
جابر أن أم مالك كانت تهدي للنبي صلى الله عليه وسلم في عكة لها منها فأتياها بنوها فيسألون الأدم  
فتعمد إلى العكة فتجد فيها سمنافا زال بقيم لها أدم بنتها حتى عصرته فأتت النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال لو تركها ما زال قائما وقد استشكل هذا النهي مع الأمر بكيل الطعام وترتيب  
البركة على ذلك كما تقدم في البيوع من حديث المقدم بن معدي كرب بلفظ كيلوا طعامكم  
يبارك لكم فيه واجيب بأن الكيل عند المبيعة مطلوب من أجل تعلق حق المتبايعين فلهذا  
القصدي ندب وأما الكيل عند الاتفاق فتدعيث عليه الشيخ فلذلك كرهه يؤيده ما أخرجه  
مسلم من طريق معقل بن عبيد الله عن أبي الزبير عن جابر أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم  
يستطعمه فاطعمه شطرسق شعير فزال الرجل يأكل منه وأمر أنه وضيفه ما حتى كماله  
فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لولم تسكه لأنك منته وإقام لكم قال القرطبي سبب رفع النماء  
من ذلك عند العصر والكيل والله أعلم بالاتفاق بعين الحرص مع معانة أدرانم الله ومواهب  
كراماته وكثرة بر كاته والغفلة عن الشكر عليها والثقة بالذي وهبها والميل إلى الأسباب المعتادة  
عند مشاهدة خرق العادة ويستفاد منه أن من رزق شيئا أو أكرم بكرامة أو لطف به في أمر ما  
فألمع عليه من الالة الشكر ورؤية المنستلله تعالى ولا يتحدث في تلك الحالة تغيرا والله أعلم  
(قوله باب) بالتأني (كيف كان عيش النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه) أي  
في حياته (وتخليهم عن الدنيا) أي عن ملاذها والتبس فيها ذكر فيه ثمانية أحاديث الحديث الأول  
(قوله حدثنا أبو نعيم بخبر من نصف هذا الحديث) قال الكرمانى يستلزم أن يكون الحديث  
بغير إسناد يعنى غير موصول لأن النصف المذكور منهم لا يدري أهو الأول أو الثانى (قلت) يعقل  
أيضا أن يكون قدر النصف الذى حدث به أبو نعيم مائة ثمان الحديث المذكور الذى يتبادر من

الاطلاق أنه النصف الاول وقد جزم مغلطاي وبعض شيوخنا ان القدر المسموع له منه هو الذي ذكره في باب اذا دعى الرجل لغيره يستأذن من كتاب الاستئذان حيث قال حدثنا أبو نعيم حدثنا عمر بن ذر ح وأخبرنا محمد بن مقاتل أبا نعيم الله هو ابن المبارك أبا نعيم بن ذر أبا نعيم عن أبي هريرة قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدنا في قدح فقال أبا هريرة الحق أهل النصف فادعهم إلى قال فأتيتهم فمدعوتهم فاقبلوا فاستأذنوا فأذن لهم فدخلوا قال مغلطاي فهذا هو القدر الذي سمعه البخاري من أبي نعيم واعتضه الكرماني فقال ليس هذا الحديث ولا ربه فضلا عن نصفه (قلت) وفيه نظر من وجهين آخرين أحدهما احتمال أن يكون هذا السياق لابن المبارك فإنه لا يتعين كونه لفظ أبي نعيم ثانيهما أنه منتزع من أثناء الحديث فإنه ليس فيه القصة الاولى المتعلقة بأبي هريرة ولا ما في آخره من حصول البركة في اللبن الخ نعم النحر قول شيخنا في السكت على ابن الصلاح مانصه القدر المذكور في الاستئذان بعض الحديث المذكور في الرقاق (قلت) فهو مما حدث به أبو نعيم سواء كان بلفظه أم بمعناه وأما ما بقيه الذي لم يسمعه منه فقال الكرماني أنه يصير بغير اسناد فيعود المحذور كذا قال وكان مراده أنه لا يكون متصلا لعدم تصريحه بأن أبا نعيم حدث به لكن لا يلزم من ذلك محذور بل يحتمل كما قال شيخنا أن يكون البخاري حدث به عن أبي نعيم بطريق الوجداء أو الاجازة أو حمله عن شيخ آخر غير أبي نعيم (قلت) أو مع بقية الحديث من شيخ سمعه من أبي نعيم ولهذا في الاحتمالين الأخيرين أو ردت في تعليق التعليق فاخرجه من طريق علي بن عبد العزيز عن أبي نعيم تاما ومن طريقه أخرجه أبو نعيم في المستخرج والبيهقي في الدلائل وأخرجه النسائي في السنن الكبرى عن أحمد بن يحيى الصوفي عن أبي نعيم بتمامه واجتمع لي من سمعه من عمر بن ذر شيخ أبي نعيم أيضا جماعة منهم روح بن عباد أخرجه أحمد عنه وعلى بن مسهر ومن طريقه أخرجه الاسماعيلي وابن حبان في صحيحه ويونس بن بكير ومن طريقه أخرجه الترمذي والاسماعيلي والحاكم في المستدرک والبيهقي وسأد كرماني رواياتهم من فائدة زائدة ثم قال الكرماني مجيبا عن المحذور الذي ادعاه مانصه اعتمد البخاري على ما ذكره في الاطعمة عن يوسف بن عيسى فإنه قريب من نصف هذا الحديث فلهذا أراد بالنصف هنا ما لم يذكره ثم في صير الكل مستند لبعضه عن يوسف وبعضه عن أبي نعيم (قلت) سند طريق يوسف مغاير لطريق أبي نعيم إلى أبي هريرة فيعود المحذور بالنسبة إلى خصوص طريق أبي نعيم فإنه قال في أول كتاب الاطعمة حدثنا يوسف بن عيسى حدثنا محمد بن فضيل عن أبيه عن أبي حازم عن أبي هريرة قال أصابني جهد فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه فأنطلق بي إلى رحله فأمر لي بعس من لبن فشربت منه ثم قال عد فذكره ولم يذكر قصة أصحاب الصفة ولا ما يتعلق بالبركة التي وقعت في اللبن وزاد في آخره ما دار بين أبي هريرة وعمر بن ذر عمر على كونه ما استتبعه فظهر بذلك المغايرة بين الحديثين في السندين وأما المتن في أحد الطريقين ما ليس في الآخر لكن ليس في طريق أبي حازم من الزيادة كبيراً مرواؤه أعلم (قوله عمر بن ذر) بفتح المجهمة وتشديد الراء (قوله ان أبا هريرة كان يقول) في رواية روح ويونس بن بكير وغيرهما حدثنا محمد عن أبي هريرة (قوله الله الذي لا اله الا هو) كذا لاكثر بحذف حرف الجر من القسم وهو في روايتنا بالخفض وحكي بعضهم جواز النصب وقال ابن التين رويته بالنصب

حدثنا عمر بن ذر حدثنا  
محمد بن ذر أن أبا هريرة كان  
يقول الله الذي لا اله الا هو



بكر وعرج حل سؤال أبي هريرة على ظاهره أو فهم ما أرادوه ولكن لم يكن عندهما اذذاك ما يطعمانه  
 لكن وقع في رواية أبي حازم من الزيادة أن عمر تأسف على عدم ادخاله أباهريرة داره ولفظه فليقت  
 عمر فذكرت له وقلت له ولي الله ذلك من كان أحق به منك يا عمر وفيه قال عمرو والله لأن أكون  
 أدخلتك أحب إلى من أن يكون لي حمر النعم فإن فيه اشعارا بأنه كان عنده ما يطعمه اذذاك فخرج  
 الاحتمال الاول ولم يعرج على ما رمزه أبو هريرة من كآته بذلك عن طلب ما ياكل وقد استنكر  
 بعض مشايخنا ثبوت هذا عن أبي هريرة لاستبعاد مواجعة أبي هريرة لعمر بذلك وهو استبعاد  
 مستبعد **(قوله)** ثم صرّح أبو القاسم صلى الله عليه وسلم فتبسم حين رأى وعرف ما في نفسي  
 استدلل أبو هريرة بتبسمه صلى الله عليه وسلم على انه عرف ما به لان التبسم تارة يكون لما يجيب  
 وتارة يكون لا يناس من تبسم اليه ولم تكن تلك الحال معجبة فتقوى الحل على الثاني **(قوله)** وما في  
 وجهي) كأنه عرف من حال وجهه ما في نفسه من احتياجه الى ما يستدركه ووقع في رواية على  
 بن مسهر وروح وعرف ما في وجهي أو نفسي بالشك **(قوله)** ثم قال لي يا أباهر في رواية على بن  
 مسهر فقال أبو هريرة وفي رواية روح فقال أباهر فاما النصب فواضح وأما الرفع فهو على الغصة من  
 لا يعرب لفظ الكنية أو هو للاستفهام أي أنت أبو هريرة وأما قوله هز فهو بتشديد الراء وهو من رد  
 الاسم المؤنث الى المذكر والمصغر الى المكبر فان كنيته في الاصل أبو هريرة تصغيره مؤنثا وأبو هر  
 مذكر مكبر وذكر بعضهم انه يجوز فيه تخفيف الراء مطقا فعلى هذا يسكن ووقع في رواية  
 يونس بن بكير فقال أبو هريرة أي أنت أبو هريرة وقد ذكرت توجيهه قبل **(قوله)** قلت لبينك رسول  
 الله كذافيه بخذف حرف النداء ووقع في رواية على بن مسهر فقلت لبينك يا رسول الله وسعديك  
**(قوله)** الحق) همزة وصل وفتح المهملة أي اتبع **(قوله)** ومضى فاستعته) زاد في رواية على بن مسهر  
 فلتعته **(قوله)** فدخل) زاد على بن مسهر الى أهله **(قوله)** فاستأذن) بهمزة بعد الفاء والنون  
 مضمومة فيل المتكلم وعبر عنه بذلك بالغة في التحقيق ووقع في رواية على بن مسهر ويونس  
 وغيرهما فاستأذنت **(قوله)** فاذن لي فدخل) كذافيه وهو ما تكرار هذه اللفظة لوجود الفصل  
 أو التثنية ووقع في رواية على بن مسهر فدخلت وهي واضحة **(قوله)** فوجد لبنا في قدح) في رواية  
 على بن مسهر فاذا هو لبين في قدح وفي رواية يونس فوجد قدحا من اللبن **(قوله)** فقال من أين هذا  
 اللبن) زاد روح لكم وفي رواية ابن مسهر فقال لاهله من أين لكم هذا **(قوله)** قالوا أهده لك فلان  
 أو فلانة) كذا بالشك ولم أقف على اسم من أهده وفي رواية روح أهده لنا فلان أو آل فلان وفي  
 رواية يونس أهده لنا فلان **(قوله)** الحق الى أهل الصفة) كذا عدى الحق بالي وكأنه ضمها معنى  
 انطلق ووقع في رواية روح بلفظ انطلق **(قوله)** قال وأهل الصفة أضياف الاسلام) سقط لفظ قال  
 من رواية روح ولا بد منها فانه كلام أبي هريرة فانه شارح الحال أهل الصفة والسبب في استدعائهم  
 فانه صلى الله عليه وسلم كان يخصهم بعيائمه من الصدقة ويشرّكهم فيما أتته من الهدية وقد وقع  
 في رواية يونس بن بكير هذا القدر في أول الحديث ولفظه عن أبي هريرة قال كان أهل الصفة  
 أضياف الاسلام لا يأوون على أهل ولا مال والله الذي لا اله الا هو الخ وفيه اشعار بان أباهريرة  
 كان منهم **(قوله)** لا يأوون على أهل ولا مال) في رواية روح والاكثر الى بدل على **(قوله)** ولا على أحد)  
 تعميم بعد تخصيص فشمل الاقارب والاصدقاء وغيرهم وقد وقع في حديث طلحة بن عمرو وعنده

ثم مرّ بي أبو القاسم صلى  
 الله عليه وسلم فتبسم  
 حين رأي وعرف ما في  
 نفسي وما في وجهي ثم قال  
 يا أباهر قلت لبينك رسول الله  
 قال الحق ومضى فاستعته  
 فدخل فاستأذن فاذن لي  
 فدخل فوجد لبنا في قدح  
 فقال من أين هذا اللبن قالوا  
 أهده لك فلان أو فلانة  
 قال أباهر قلت لبينك يا رسول  
 الله قال الحق الى أهل  
 الصفة فادعهم لي قال وأهل  
 الصفة أضياف الاسلام  
 لا يأوون على أهل ولا مال  
 ولا على أحد

أحمد وابن حبان والحاكم كل الرجل إذا قدم على النبي صلى الله عليه وسلم وكان له بالمدينة عريف  
نزل عليه فإذا لم يكن له عريف نزل مع أصحاب الصفة وفي مرسل يزيد بن عبد الله بن قسيط عند  
ابن سعد كان أهل الصفة ناسا فقراء لا منازل لهم فكانوا ينامون في المسجد لا مأوى لهم غيره وله  
من طريق نعيم المجر عن أبي هريرة كنت من أهل الصفة وكنا إذا أمسينا نحضر نارسول الله صلى الله  
عليه وسلم فيأمر كل رجل فينصرف برجل أو أكثر فيسقي من بقي عشرة أو أقل أو أكثر فيأتي النبي  
صلى الله عليه وسلم بعشائه فتعشى معه فإذا فرغنا قال ناموا في المسجد وتقدم في باب علامات  
النبوّة وغيره حديث عبد الرحمن بن أبي بكر أن أصحاب الصفة كانوا ناسا فقراء وإن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث الحديث ولا ينعيم في الخلية من مرسل  
محمد بن سيرين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى قسم ناسا من أصحاب الصفة بين ناس  
من أصحابه فيذهب الرجل بالرجل والرجل بالرجلين حتى ذكر عشرة الحديث وله من حديث  
معاذ بن جبل بن الحكم بن نافع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصفة فجعل يوجه الرجل مع الرجل  
من الانصار والرجلين والثلاثة حتى بقيت في أربعة ورسل الله صلى الله عليه وسلم خامسا فقال  
انطلقوا بنا فقال يا عائشة عشرينا الحديث (قوله) إذا أتته صدقة بعث بها إليهم ولم يتناول منها شيئا  
أي لنفسه في رواية روح ولم يصب منها شيئا وزاد ولم يشركهم فيها (قوله) وإذا أتته هدية أرسل  
إليهم وأصاب منها ما أشركهم فيها) في رواية علي بن مسهر وشركهم بالتشديد وقال فيها أو منها  
بالشك ووقع عند بنو نيس الصدقة والهدية ولا يقبل الهدية ولا يقبل الصدقة وتقدم في الهبة من حديث أبي هريرة  
صلى الله عليه وسلم كان يقبل الهدية ولا يقبل الصدقة وتقدم في الهبة من حديث أبي هريرة  
مختصرا من رواية محمد بن زياد عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتى بطعام سأل عنه فإن قيل  
صدقة قال لأصحابه كلوا ولم يأكل وإن قيل هدية ضرب يده فأكل معهم ولاحمد وابن حبان من  
هذا الوجه إذا أتى بطعام من غير أهله ويجمع بين هذا وبين ما وقع في حديث الباب بأن ذلك كان  
قبل أن تبني الصفة فكان يقسم الصدقة فيمن يستحقها وأيا كل من الهدية مع من حضر من أصحابه  
وقد أخرج أبو نعيم في الخلية من مرسل الحسن قال بنيت صفة في المسجد لضعفاء المسلمين ويحتمل  
أن يكون ذلك باختلاف حالين فيحمل حديث الباب على ما إذا لم يحضره أحد فإنه يرسل ببعض  
الهدية إلى أهل الصفة أو يدعوهم إليه كما في قصة الباب وإن حضره أحد يشركه في الهدية فإن  
كان هذا فضل أرسله إلى أهل الصفة أو دعاهم ووقع في حديث طلحة بن عمرو الذي ذكره أنفا  
وكنت فيمن نزل الصفة فوافقت رجلا فكان يجري علينا من رسول الله صلى الله عليه وسلم كل  
يوم مئتين تمر بين كل رجلين وفي رواية أحمد فتزلت في الصفة مع رجل فكان يني ويئنه كل يوم  
مئتين تمر وهو محمول أيضا على اختلاف الأحوال فكان أولا يرسل إلى أهل الصفة بما حضره  
أو يدعوهم أو يفرقهم على من حضر إن لم يحضره ما يكفيهم فلما فحتم فذلك وغيره ما صار يجري  
عليهم من التمر في كل يوم ما ذكر وقد اعتنى بجمع أسماء أهل الصفة أبو سعيد بن الأعرابي وتبعه أبو  
عبد الرحمن السلمي فزاد أسماء وجمع بينهم ما أبو نعيم في أوائل الخلية فسر جميع ذلك ووقع في  
حديث أبي هريرة الماضي في علامات النبوّة أنهم كانوا سبعين وليس المراد حصرهم في هذا العدد  
وانما هي عدة من كان موجودا حين القصّة المذكورة والافجوعهم اضعاف ذلك كما ينما من

إذا أتته صدقة بعث بها  
إليهم ولم يتناول منها شيئا  
وإذا أتته هدية أرسل إليهم  
وأصاب منها وأشركهم فيها

اختلاف أحوالهم (قوله فساءنى ذلك) زاد فى رواية على بن مسهر والله والاشارة الى ما تقدم من قوله ادعهم الى وقد بين ذلك بقوله (فقلت) أى فى نفسى (وما هذا اللبن) أى ما قدره (فى أهل الصفة) والواو عاطفة على شئ محذوف ووقع فى رواية يونس بحذف الواو زاد فى روايته وانا رسوله اليهم وفى رواية على بن مسهر وان يقع هذا اللبن من أهل الصفة وانا رسول الله وهو بالجر عطفا على أهل الصفة ويجوز الرفع والتقدير وانا رسول الله معهم (قوله وكنت ارجو أن أصيب من هذا اللبن شربة أتقوى بها) زاد فى رواية روح بن يعقوب (قوله فاذا جاء) كذا فيه بالافراد أى من أمرنى بطايعه وللاكثر فاذا جاءوا بصيغة الجمع (قوله أمرنى) أى النبى صلى الله عليه وسلم (فكنت أنا أعطيهم) وكأنه عرف بالعادة ذلك لانه كان يلزم النبى صلى الله عليه وسلم ويخدمه وقد تقدم فى مناقب جعفر من حديث طلحة بن عبيد الله كان أبوهريرة مسكينا لأهل له ولا مال وكان يدور مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حيثما دار أخرجه البخارى فى تاريخه وتقدم فى البيوع وغيره من وجه آخر عن أبي هريرة وكنت أمرا مسكينا أكرم رسول الله صلى الله عليه وسلم لشبع بطي ووقع فى رواية يونس بن بكير فسيما أمرنى أن أديره عليهم فساءنى أن يصيبني منه وقد كنت أرجو أن أصيب منه ما يغينى أى عن جوع ذلك اليوم (قوله وما عسى أن يبلغنى من هذا اللبن) أى يصل الى بعد أن يكفوا منه وقال الكرماني لفظ عسى زائد (قوله ولم يكن من طاعة الله وطاعة رسوله) يشير الى قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله (قوله فأتيتهم فدعوتهم) قال الكرماني ظاهره ان الايمان والعودة ووقع بعد الاعطاء وليس كذلك ثم أجاب بان معنى قوله فكنت أنا أعطيهم عطف على جواب فاذا جاءوا فهو بمعنى الاستقبال قلت وهو ظاهر من السياق (قوله فاقبلوا فاستأذنوا فأذن لهم فأخذوا وجماعهم من البيت) أى فتعد كل منهم فى المجلس الذى يليق به ولم أقف على عددهم اذ ذلك وقد تقدم فى أبواب المساجد فى أوائل كتاب الصلاة من طريق أبي حازم عن أبي هريرة رأيت سبعين من أصحاب الصفة الحديث وفيه اشعار بانهم كانوا أكثر من ذلك وذكر هناك أن أبا عبد الرحمن السلمى وأبا سعيد بن الأعرابي والحاكم اعتنوا بجمع أسمائهم فذكر كل منهم من لم يذكر الآخر وجمع الجميع أبو نعيم فى الحلية وعدتهم تقرب من المائة لكن الكثيرين من ذلك لا يثبت وقد بين كثير من ذلك أبو نعيم وقد قال أبو نعيم كان عدد أهل الصفة يختلف بحسب اختلاف الحال فربما اجتمعوا فكثر وأورعما تفرقوا الما لغزوا وسفروا واستنمأ فقلوا ووقع فى عوارف السهروردي أنهم كانوا أربعمائة (قوله فقال يا أباهر) فى رواية على بن مسهر فقال أبوهريرة وقد تقدم توجيه ذلك (قوله خذ فأعطهم) أى القدح الذى فيه اللبن وصرح به فى رواية يونس (قوله أعطيه الرجل فيشرب حتى يروى ثم يرد على القدح فأعطيه الرجل) أى الذى الى جنبه قال الكرماني هذا فيه ان المعرفة اذا أعيدت معرفة لا تكون عين الاول والتحقيق ان ذلك لا يطرد بل الاصل أن تكون عينه اذ أن تكون هناك قرينة تدل على أنه غيره مثل ما وقع هنا من قوله حتى انتهيت الى النبى صلى الله عليه وسلم فانه يدل على أنه أعطاهاهم واحدا بعد واحد الى أن كان آخرهم النبى صلى الله عليه وسلم (قلت) وقع فى رواية يونس ثم يرده فأناوله الآخر وفى رواية على بن مسهر قال خذ فأنزلهم قال فجعلت أنا نال الأناجر لاجل رجل فيشرب فاذا روى أخذته فمأولته الآخر حتى روى القوم جميعا وعلى هذا فاللفظ

فساءنى ذلك فقلت وما هذا  
اللبن فى أهل الصفة كنت  
أحق أن أصيب من هذا  
اللبن شربة أتقوى بها  
فاذا جاء أمرنى فكنت أنا  
أعطيهم وما عسى أن يبلغنى  
من هذا اللبن ولم يكن  
من طاعة الله وطاعة رسوله  
صلى الله عليه وسلم بت  
فاتيتهم فدعوتهم فاقبلوا  
فاستأذنوا فأذن لهم وأخذوا  
جماعهم من البيت قال  
يا أباهر قلت لبك يا رسول  
الله قال خذ فأعطهم  
فاخذت القدح فجعلت  
أعطيهم الرجل فيشرب حتى  
يروى ثم يرد على القدح  
فأعطيه الرجل فيشرب  
حتى يروى ثم يرد على القدح  
فيشرب حتى يروى ثم يرد  
على القدح

المذكور من تصرف الرواة فلا حجة فيه لحرم القاعدة (قوله حتى انتهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد روى القوم كلهم) أي فاعطيته القدح (قوله فاخذ القدح) زاد روح وقد بقيت فيه فضله (قوله فوضعه على يده فنظر الى قتبسم) في رواية علي بن مسهر فرفع رأسه فتبسم كأنه صلى الله عليه وسلم كان تفرس في أبي هريرة ما كان وقع في توهمه ان لا يفضل له من اللبن شيء كما تقدم تقريره فلذلك تبسم اليه اشارة الى أنه لم يفته شيء (قوله فقال أباهر) كذا فيه بحذف حرف النداء وفي رواية علي بن مسهر فقال أبو هريرة وقد تقدم توجيهه (قوله بقيت أنا وأنت) كأن ذلك بالنسبة الى من حضر من أهل الصفة فأما من كان في البيت من أهل النبي صلى الله عليه وسلم فلم يتعرض لذكرهم ويحتمل ان البيت اذ ذاك ما كان فيه أحد منهم أو كانوا أخذوا كفايتهم وكان اللبن الذي في ذلك القدح نصيب النبي صلى الله عليه وسلم (قوله اقعدها شرب) في رواية علي بن مسهر قال خذها شرب (قوله فما زال يقول اشرب) في رواية روح فما زال يقول لي (قوله ما أجده مسلكا) في رواية روح في مسلكا (قوله فأرني) في رواية روح فقال ناولني القدح (قوله فحمد الله وهمني) أي حمد الله على ما من به من البركة التي وقعت في اللبن المذكور مع قلته حتى روى القوم كلهم وأفضلوا وسمي في ابتداء الشرب (قوله وشرب الفضلة) أي البقية وهي رواية علي بن مسهر وفي رواية روح فشرب من الفضلة وفيه اشعار بأنه بقي بعد شربه شيء فإن كانت محفوظه فلهذا أعدها لمن بقي في البيت ان كان وفي الحديث من النوائد غير ما تقدم استحباب الشرب من قعود وأن خادم القوم اذا اراد عليهم بما يشربون يتناول الاناء من كل واحد فيدفعه هو الى الذي يليه ولا يدع الرجل يناول رفيقه لما في ذلك من نوع امتنان الضيف وفيه معجزة عظيمة وقد تقدم لها نظائر في علامات النبوة من تكثير الطعام والشراب ببركته صلى الله عليه وسلم وفيه جواز الشبع ولو بلغ أقصى غايته أخذ من قول أبي هريرة لا أجده مسلكا وتقرير النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك خلافا لمن قال بتعمره وإذا كان ذلك في اللبن مع رقه ونفوذ فكيف بما فوقه من الأغذية الكثيفة لكن يحتمل أن يكون ذلك خاصا بما وقع في تلك الحال فلا يقاس عليه وقد أورد الترمذي عقب حديث أبي هريرة هذا حديث ابن عمر رفعه أكثرهم في الدنيا شبعاً أطولهم جوعاً يوم القيامة وقال حسن وفي الباب عن أبي جحيفة (قلت) وحديث أبي جحيفة أخرجه الحاكم وضعفه أحمد وفي الباب أيضا حديث المقدم بن معديكرب رفعه مأملاً ابن آدم وعاء شرب من بطنه الحديث أخرجه الترمذي أيضا وقال حسن صحيح ويمكن الجمع بأن يحمل الزجر على من يتخذ الشبع عادة لما يترتب على ذلك من الكسل عن العبادة وغيرها ويحمل الجواز على من وقع له ذلك نادرا ولا سيما بعد شدة جوع واستبعاد حصول شيء بعده عن قرب وفيه ان كتمان الحاجة والتلويح بها أولى من اظهارها والتصریح بها وفيه كرم النبي صلى الله عليه وسلم وإيثاره على نفسه وأهله وخادمه وفيه ما كان بعض الصحابة عليه في زمن النبي صلى الله عليه وسلم من ضيق الحال وفضل أبي هريرة وتعففه عن التصريح بالسؤال واكتفاؤه بالاشارة الى ذلك وتقديعه طاعة النبي صلى الله عليه وسلم على حفظ نفسه مع شدة احتياجه وفضل أهل الصفة وفيه أن المدعو اذا وصل الى دار الداعي لا يدخل بغير استئذان وقد تقدم البحث فيه في كتاب الاستئذان مع الكلام على حديث رسول الرجل أذنه وفيه جلوس كل أحد في المكان اللائق به وفيه اشعار بلازمة أبي بكر

حتى انتهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد روى القوم كلهم فاخذ القدح فوضعه على يده فنظر الى قتبسم فقال أباهر قلت لبسك يا رسول الله قال بقيت أنا وأنت قلت صدقت يا رسول الله قال اقعدها شرب فقعدهت فشربت فقال اشرب فشربت فما زال يقول اشرب حتى قلت لا والذي بعثك بالحق ما أجده مسلكا قال فأرني فاعطيته القدح فحمد الله وهمني وشرب الفضلة \* حدثنا مسدد حدثنا

وعمر للنبي صلى الله عليه وسلم ودعاء الكبير خادمه بالكنية وفيه ترخيم الاسم على ما تقدم والعمل  
بالتراسة وجواب المنادى بليلىك واستئذان الخادم على مخدومه اذا دخل منزله وسؤال الرجل  
عما يجده في منزله مما لا عهد له به ليرتب على ذلك مقتضاه وقبول النبي صلى الله عليه وسلم الهدية  
وتناوله منها وايشاره ببعضها الفقراء وامتناعه من تناول الصدقة ووضعها لافين يستحقها  
وشرب الساقى آخر او شرب صاحب المنزل بعده والحمد على النعم والتسمية عند الشرب  
\* (تنبيه) \* وقع لابي هريرة قصة أخرى في نكثير الطعام مع أهل الصفة فأخرج ابن حبان من  
طريق سليمان بن حبان عن أبيه عنه قال أتت على ثلاثة أيام لم أطمع فحنت أريد الصفة فجعلت  
أسقط فجعل الصبيان يقولون جن أبو هريرة حتى انتهيت الى الصفة فوافقت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أتى بقصة من تريد فدعا عليها أهل الصفة وهم ياكون منها فجعلت انطاول كي  
يدعوني حتى قاموا وليس في القصعة الاثنى في نواحها فجمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار  
القيمة فوضعها على أصابعه فقال لي كل باسم الله فوالذي نفسي بيده ما زلت أكل منها حتى  
شبع الحديث الثاني (قوله يحيى) هو ابن سعيد القطان واسمه عيل هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن  
أبي حازم وسعد هو ابن أبي وقاص (قوله انى لأول العرب ربحي بسهم في سبيل الله) زاد الترمذى من  
طريق يحيى بن عيسى سمعت سعدا يقول انى لأول رجل اهرق دمافى سبيل الله وفى رواية ابن  
سعد فى الطبقات من وجه آخر عن سعد ان ذلك كان فى السرية التى خرج فيها مع عبيدة بن  
الحرف فى ستين راكباً وهى أول السراريا بعد الهجرة (قوله ورأيتنا) بضم المثناة (قوله ورق  
الحبل) بضم المهدلة والموحدة وبسكون الموحدة أيضاً ووقع فى مناقب سعد بالترديد فى الرفع  
والنصب (قوله وهذا السم) بفتح المهدلة وضم الميم قال أبو عبيد وغيره هما نوعان من شجر  
البادية وقيل الحبل ثمر العضاة بكسر المهدلة وتخفيف المعجمة شجر الشوك كالطلح والعوسج  
قال النووي وهذا جيد على رواية البخارى لعطفه الورق على الحبل (قلت) هى رواية أخرى  
عند البخارى بلفظ الألبلة وورق السم وكذا وقع عند أحمد وابن سعد وغيرهما فى رواية بيان  
عند الترمذى ولقد رأيتنى أغزو فى العصابة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ناكل الا  
ورق الشجر والحبل وقال القرطبي ووقع فى رواية الاكثر عند مسلم الاورق الحبل وهذا السم  
وقال ابن الأعرابي الحبل ثمر السم يشبه اللوية وفى رواية التيمي والطبري فى مسلم وهذا السم  
بن يادة واو قال القرطبي ورواية البخارى أحسنهما للفرقة بين الورق والسم ووقع فى حديث  
عبيد بن غزوان عند مسلم لقد رأيتنى سابع سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لنا طعام الا  
ورق الشجر حتى قرحت أشداً قننا (قوله ليضع) بالضاد المعجمة كناية عن الذى يخرج منه فى  
حال التغوط (قوله كما تضع الشاة) زاد بيان فى روايته والبعير (قوله ماله خلط) بكسر المعجمة  
وسكون اللام اى يصير بعراً لا يختلط من شدة اليبس الناشئ عن قشف العيش وتقدم بيان فى  
شرح الحديث المذكور فى مناقب سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه (قوله ثم أصبحت  
بنو أسد) أى ابن خزيمه بن مدركه بن الياس بن مضر بنو أسد هم اخوة كنانة بن خزيمه جد  
فريش بنو أسد كانوا فمين ارتد بعد النبي صلى الله عليه وسلم وتبعوا طليحة بن خويلد الاسدى

يحيى عن اسمعيل حسدنا  
قيس قال سمعت سعدا يقول  
انى لأول العرب ربحي بسهم  
فى سبيل الله ورأيتنا غزو  
وما لنا طعام الا ورق الحبل  
وهذا السم وان أحدنا ليضع  
كما تضع الشاة ماله خلط ثم  
أصبحت بنو أسد



تعزرنى على الاسلام خبت  
اذا وضل سعيي

لما ادعى النبوة ثم قاتلهم خالد بن الوليد في عهد أبي بكر وكسبرهم ورجع بقيتهم الى الاسلام وتاب  
طليحة وحسن اسلامه وسكن معظمهم الكوفة بعد ذلك ثم كانوا ممن شكوا سعد بن أبي وقاص  
وهو أمير الكوفة الى عمر حتى عزله وقالوا في جملة ما شكوه انه لا يحسن الصلاة وقد تقدم بيان  
ذلك واخفا في باب وجوب القراءة على الامام والمأموم من أبواب صفة الصلاة وبينت هناك  
اسماء من كان منهم من بنى أسد المذكورين واغرب النووي فنقل عن بعض العلماء أن مراد  
سعد بقوله فاصبحت بنو أسد بنو الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي  
وفيه نظر لان القصة ان كانت هي التي وقعت في عهد عمر فلم يكن للزبير اذ ذلك بنون يصنفهم سعد  
بن ذلك ولا يشكوا منهم فان أباهم الزبير كان اذ ذلك موجودا وهو صديق سعد وان كانت بعد ذلك  
فيحتاج الى بيان (قوله تعزرنى) أى توقفتى والتعزير التوقيف على الاحكام والنرائض قاله أبو  
عبيد الهروى وقال الطبري معناه فتوقفتى وتعلمنى ومنه تعزير السلطان وهو التقويم بالآداب  
والمعنى ان سعدا أنكر أهلية بنى أسد لتعليمه الاحكام مع سابقته وقدم صحبته وقال الحربى معنى  
تعزرنى تلومنى وتعزبى وقيل توقفتى على التقصير وقال القرطبي بعد ان حكى ذلك في هذه  
الاقوال بعد عن معنى الحديث قال والذي يظهر لى أن الالىق بعناه أن المراد بالتعزير هنا  
الاعظام والتوقير كانه وصف ما كانت عليه حالهم في أول الامر من شدة الحال وخشونة العيش  
والجهد ثم انهم اتسعت عليهم الدنيا بالفتوحات وولوا الولايات فغلبهم الناس اشهرتهم وفضلهم  
فكانه كره تعظيم الناس له وخص بنى أسد بالذكر لانهم افرطوا في تعظيمه قال ويؤيده ان في  
حديث عتبة بن غزوان الذي بعده في مسلم نحو حديث سعد في الاشارة الى ما كانوا فيه من ضيق  
العيش ثم قال في آخره فالتقطت بردة فشققتهائى وبين سعد بن مالك اى ابن ابي وقاص فانزرت  
بنصفها وانزرسعد بنصفها فما اصبح منا احد الا وهو أمير على مصر من الامصار انتهى وكان عتبة  
يومئذ أمير البصرة وسعد أمير الكوفة (قلت) وهذا كله مردود لما ذكرته من ان بنى أسد  
شكوه وقالوا فيه ما قالوا ولذلك خصهم بالذكر وقد وقع في رواية خالد بن عبد الله الطلعان عن  
اسماعيل بن ابي خالد في آخر هذا الحديث في مناقب سعد بعد قوله وضل عملى وكانوا وشوا به الى عمر  
قالوا لا يحسن صلى ووقع كذلك هنا في رواية معمر بن سليمان عن اسماعيل عند اسماعيل  
ووقع في بعض طرق هذا الحديث الذى فيه انهم شكوه عند مسلم فقال سعدا تعلمنى الأعراب  
الصلاة فهذا هو المعتمد وتفسير التعزير على ما شرحه من تقدم مستقيم واما قصة عتبة بن غزوان  
فانما قال في آخر حديثه ما قال لانه خطب بذلك وهو يومئذ أمير فاراد اعلام القوم باقول امره  
وآخره اظهار امنه للتواضع والتحدث بنعمة الله والتحذير من الاغترار بالدنيا واما سعد فقال ذلك  
بعد ان عزل وجاء الى عمر فاعتذر وانكر على من سعى فيه بماسعى (قوله على الاسلام) في رواية  
بيان على الدين (قوله خبت اذا وضل سعيي) في رواية خالد على كما ترى وكذا هو في معظم الروايات  
وفي رواية بيان لقد خبت اذا وضل عملى ووقع عند ابن سعد عن يعلى ومحمد بن عبيد عن اسماعيل  
بسنده في آخره وضل عمليه بزيادة هاء في آخره وهى هاء السكت قال ابن الجوزى ان قبل كيف  
سأغ بعد ان يدح نفسه ومن شأن المؤمن ترك ذلك لتبوت التمسى عنه فالجواب ان ذلك سأغ

له لما عبره الجاهل بأنه لا يحسن الصلاة فاضطر الى ذكر فضله والمدح إذ اخلت عن البغي والاستطالة وكان مقصود قائلها اظهار الحق وشكر نعمة الله لم يكره كماله قال القائل اني لحافظ لكتاب الله عالم بتفسيره وبالنقمة في الدين قاصدا اظهار الشكر أو تعريف ما عنده ليستناد ولولم يقل ذلك لم يعلم حاله ولهذا قال يوسف عليه السلام اني حفيظ عليم وقال علي سألوني عن كتاب الله وقال ابن مسعود لو أعلم أحد أعلم بكتاب الله مني لآتيته وساق في ذلك أخبارا وأخبارا عن العجالة والتابعين تؤيد ذلك الحديث الثالث (قوله حدثني عثمان) هو ابن أبي شيبة وجرير هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر وابراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد وهو لا يكره كماله كوفيون (قوله ما شبع آل محمد) أي النبي صلى الله عليه وسلم منذ قدم المدينة يخرج ما كانوا فيه قبل الهجرة (من طعام بر) يخرج ما عدا ذلك من أنواع الماء كولات (ثلاث ليال) أي بآيامها (تباعا) يخرج التبعات (حتى قبض) إشارة الى استقراره على تلك الحال مدة إقامة بالمدينة وهي عشر سنين بما فيها من أيام أسفاره في الغزو والحج والعمرة وزاد ابن سعد من وجه آخر عن ابراهيم وما رفع عن مائده كسرة خبز فضلا حتى قبض ووقع في رواية الأعمش عن منصور فيه بلنظ ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية عبد الرحمن بن عباس عن أبيه عن عائشة ما شبع آل محمد من خبز بر ما دوما أخرجه مسلم وفي رواية عبد الرحمن بن يزيد عن الاسود عن عائشة ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم من خبز الشعير يومين متتابعين حتى قبض أخرجه وعند مسلم من رواية يزيد بن قيس عن عروة عن عائشة ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم من خبز وزيت في يوم واحد مرتين وله من طريق مسروق عنها والله ما شبع من خبز ولحم في يوم مرتين وعند ابن سعد أيضا من طريق الشعبي عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت تأتى عليه أربعة أشهر ما يشبع من خبز البر وفي حديث أبي هريرة نحو حديث الباب ذكره المصنف في الاطعمة من طريق سعيد المنبري عنه ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعا من خبز خنطة حتى فارق الدنيا وأخرجه مسلم أيضا عن أبي هريرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير في اليوم الواحد غدا وعشاء وتقدم أيضا في حديث سهل بن سعد ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم شعبتين في يوم حتى فارق الدنيا أخرجه ابن سعد والطبراني وفي حديث عمران بن حصين ما شبع من غداء أو عشاء حتى لقي الله أخرجه الطبراني قال الطبراني استشكل بعض الناس كون النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا يطوون الايام جو عامع ما ثبت أنه كان يرفع لاهل قوت سنة وأنه قسم بين أربعة أنفس ألف بعير مما أفاء الله عليه وأنه ساق في عمرته مائة بدنة ففخرها وأطعمها المساكين وأنه أمر لاعرابي بقطيع من الغنم وغير ذلك مع من كان معه من أصحاب الاموال كابي بكر وعمر وعثمان وطلحة وغيرهم مع بذلهم أنفسهم أنفسهم وأموالهم بين يديه وقد أمر بالصدقة فجاء أبو بكر بجمع ماله وعمر بنصفه وحث على تجهيز جيش العسرة فجهزهم عثمان بألف بعير الى غير ذلك والجواب أن ذلك كان منهم في حالة دون حالة لانعوز وضيق بل تارة للامانة وتارة لتكره الشعب وليكثر الاكل انهم وما انفادوا مطلقا فسه نظر لما تقدم من الاحاديث آنفا وقد أخرج ابن حبان في صحيحه عن عائشة من حديثكم أنا كنا نشبع من التمر فقد كذبكم فلما اقتحمت قريظة أصبنا شيا من التمر والودك وتقدم في غزوة خيبر

\* حدثني عثمان حدثنا  
جرير عن منصور عن ابراهيم  
عن الاسود عن عائشة قالت  
ما شبع آل محمد صلى الله  
عليه وسلم منذ قدم المدينة  
من طعام بر ثلاث ليال  
تباعا حتى قبض

من رواية عكرمة عن عائشة لما افتتحت خيبر قلنا الآن نشبع من القر وتقدم في كتاب الاطعمة  
حديث منصور بن عبد الرحمن عن أمه صفية بنت شيبة عن عائشة توفى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم حين شبعنا من القر وفي حديث ابن عمر لما افتتحت خيبر شبعنا من القر والحق أن الكثير منهم  
كان في حال ضيق قبل الهجرة حيث كانوا بمكة ثم لما هاجروا إلى المدينة كان أكثرهم كذلك  
فواساهم الانصار بالمنازل والمناخ فلما افتتحت لهم النضير وما بعدهم ما بعدهم من المناخهم كما تقدم  
ذلك واضحاً في كتاب الهبة وقريب من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لقد أخفت في الله وما يخاف  
أحد ولقد أوديت في الله وما يؤذي أحد ولقد أتت علي ثلاثون من يوم وليلة ما لي ولبلال طعام  
يا كاهل أحد الاشئ بنواريه ابط بلال أخرجه الترمذي وصححه وكذا أخرجه ابن حبان بعينه نعم  
كان صلى الله عليه وسلم يختار ذلك مع إمكان حصول التوسع والتبسط في الدنيا كما أخرج  
الترمذي من حديث أبي أمامة عرض على ربي لي يجعل لي طعاماً بمكة ذهباً فقلت لا يارب ولكن  
أشبع يوماً وأجوع يوماً فإذا جعت تضرعت إليك وإذا شبعت شكرتك وسأذكر حديث عائشة  
في ذلك \* الحديث الرابع (قوله اسحق بن ابراهيم بن عبد الرحمن) هو البغوى وهلال المذكور  
في السند هو الوزان وهو ابن حميد (قوله ما كل آل محمد) في رواية أحمد بن منيع عن اسحق  
الازرق بسنده المذكور هما ما شبع محمد بخذف لفظ آل وقد تقدم أن آل محمد قد يطلق ويراد به  
محمد نفسه (قوله كلين في يوم الاحداهما تمر) فيه إشارة إلى أن القر كان أيسر عندهم من  
غيره والسبب ما تقدم في الاحاديث التي قبله وفيه إشارة إلى أنهم ربما لم يجدوا في اليوم الأكلة  
وأحدة فان وجدوا كلين فاحداهما تمر ووقع عند مسلم من طريق وكيع عن مسعر بلفظ  
ما شبع آل محمد يومين من خبز البر الا واحداهما تمر وقد أخرج ابن سعد من طريق عمران بن زيد  
المدني حديثي والذي قال دخنا على عائشة فقالت خرج تعني النبي صلى الله عليه وسلم من الدنيا  
ولم يلبأ بطنة في يوم من طعامين كان اذا شبع من التمر لم يشبع من الشعير واذا شبع من الشعير  
لم يشبع من التمر وليس في هذا ما يدل على ترك الجمع بين لونين فقد ترجم المصنف في الاطعمة للجواز  
وأورد حديث كان يأكل القنأ الطرب وتقدم شرحه هناك وبيان ما يتعلق بذلك \* الحديث  
الخامس (قوله النضر) هو ابن شميل بالمعجمة مصغر (قوله كان فراش رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من آدم) ينفع الهمزة والموحدة (حشوه ليف) في رواية ابن نمير عن هشام عن ابن ماجه بلفظ  
كان ضجاع رسول الله صلى الله عليه وسلم أدما حشوه ليف والضجاع بكسر الصاد المعجمة بعدها  
جيم ما يرقده عليه وتقدم في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتجوز من اللباس والبسط من  
كتاب اللباس حديث عمر الطويل في قصة المرأتين اللتين تظاهرا على النبي صلى الله عليه وسلم  
وفيه فاذا النبي صلى الله عليه وسلم على حصير قد أثر في جنبه وتحت رأسه مرفقة من آدم حشوها  
ليف وأخرجه البيهقي في الدلائل من حديث أنس بن مالك وفيه وسادة بدل مرفقة ومن طريق  
الشعبي عن مسروق عن عائشة دخلت على امرأة فرأت فراش النبي صلى الله عليه وسلم عبادة  
مثنية فبعثت إلى بفراش حشوه صوف فدخل النبي صلى الله عليه وسلم فراه فقال رديه يا عائشة  
والله لو شئت أجرى الله معي جبال الذهب والفضة وعند أحمد وأبي داود الطيالسي من حديث  
ابن مسعود اضطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حصير فأثر في جنبه فقيل له ألا نأتيك بشئ

\* حديث اسحق بن ابراهيم  
ابن عبد الرحمن حديثنا  
اسحق هو الازرق عن مسعر  
ابن كدام عن هلال عن  
عروة عن عائشة رضى الله  
عنها قالت ما كل آل محمد  
صلى الله عليه وسلم أكلتين  
في يوم الا احدهما تمر  
\* حديث أحمد بن رباح حديثنا  
النضر عن هشام أخبرني أبي  
عن عائشة قالت كان فراش  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من آدم وحشوه ليف \* حديثنا  
هشام بن خالد حديثنا هشام  
ابن يحيى حديثنا قتادة قال

يقول منه فقال مالي وللدنيا انما انا والدنيا اكراب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها \* الحديث  
 السادس حديث أنس (قوله وخيازه قائم) لم أقف على اسمه وقد تقدم شرحه مستوفى في باب  
 الخبز المرقق من كتاب الاطعمة \* الحديث السابع ذكره من طريقين وقد سقطت الثانية للنسفي  
 وأبي ذر وثبتت للباقيين وهي عند الجميع في كتاب الهبة (قوله في الطريق الاول يحيى) هو التظان  
 وهشام هو ابن عروة (قوله كان يأتي علينا الشهر ما نوقد فيه نار انما هو التمر والماء الا أن نؤتي  
 باللعيم) كذا فيه بالتصغير اشارة الى قلته وقوله في الطريق الثانية ابن أبي حازم هو عبد العزيز بن  
 سلمة بن دينار وفي الاسناد ثلاثة من التابعين في نسق من أهل المدينة أبو حازم ويزيد وعروة  
 (قوله ابن اختي) بحذف حرف النداء أي يا ابن اختي لان أمه أسماء بنت أبي بكر (قوله ان كانا  
 لننظر الى الهلال ثلاثة أهلة في شهرين) المراد الهلال الثالث هلال الشهر الثالث وهو يرى عند  
 انقضاء الشهرين ويرؤيته يدخل أول الشهر الثالث ووقع في رواية سعيد عن أبي هريرة عند ابن  
 سعد كان يرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم هلال ثم هلال ثم هلال لا يوقد في شئ من بيوت ناز  
 لا يخبز ولا يطبخ (قوله فقلت ما كان يعشيكم) بضم أوله يقال أعاشه الله أي أعطاه العيش وفي  
 رواية أبي سلمة عن عائشة نحوه وفيه قلت فما كان طعامكم قالت الاسودان التمر والماء وفي  
 حديث أبي هريرة قالوا بأي شئ كانوا يعيشون نحوه وفي هذا اشارة الى ثاني الحال بعد ان فحقت  
 قريظة وغيرها ومن هذا ما أخرجه الترمذي من حديث الزبير قال لما نزلت ثم لتسألن يومئذ عن  
 النعيم قلت وأي نعيم نتمثل عنه وانما هو الاسودان التمر والماء قال انه سيكون قال الصغاني  
 الاسودان يطلق على التمر والماء والسودان للتمردون الماء فتمتبا نعت واحد تغليباً واذا اقترن  
 الشبان سمياً باسم أشهرهما وعن أبي زيد الماء يسمى الاسود واستشهد بذلك بشعر (قات) وفيه  
 نظر وقد تقع الخفة أو الشرف موضع الشهرة كالعمر بن لا بي بكر وعمر والقمرين الشمس والقمر  
 (قوله الا انه قد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم جيران من الانصار) زاد أبو هريرة في حديثه  
 جيرانهم الله خيراً (قوله كان لهم منافع) جمع منيحة بنون وحامهملة وعند الترمذي وصححه من  
 حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يبيت الليالي المتتابعة وأهله طاوون لا يجدون  
 عشاء وعند ابن ماجه من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم بطعام سخن فأكل فلما  
 فرغ قال الحمد لله ما دخل بطني طعام سخن منذ كذا وكذا وسنده حسن ومن شواهد الحديث  
 ما أخرجه ابن ماجه بسند صحيح عن أنس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مراراً  
 والذي نفس محمد بيده ما أصبح عند آل محمد صاع حب ولا صاع تمر ولا يومئذ تسع نسوة وله  
 شاهد عند ابن ماجه عن ابن مسعود \* الحديث الثامن (قوله عن أبيه) هو فضيل بن غزوان  
 وعمارة هو ابن القعقاع وأبو زرعة هو ابن عمرو بن جرير (قوله اللهم ارزق آل محمد قوتا) هكذا وقع  
 هنا وفي رواية الاعمش عن عمارة عند مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه اللهم اجعل رزق آل  
 محمد قوتا وهو المعتمد فان اللفظ الاول صالح لان يكون دعاء بطلب القوت في ذلك اليوم وأن يكون  
 طلب لهم القوت بخلاف اللفظ الثاني فإنه يعين الاحتمال الثاني وهو الدال على الكفاف وقد  
 تقدم تقرير ذلك في الباب الذي قبله وعلى ذلك شرحه ابن بطل فقال فيه دليل على فضل الكفاف

كأنني أنس بن مالك وخبازه  
 قائم وقال كواخا علم النبي  
 صلى الله عليه وسلم رأى رغيفاً  
 مرققاً حتى لحق بالله ولا رأى  
 شاة سميطاً بعينه قط \* حدثنا  
 محمد بن المثني حدثنا يحيى  
 حدثنا هشام أخبرني أبي عن  
 عائشة رضي الله عنها قالت  
 كان يأتي علينا الشهر ما نوقد  
 فيه نار انما هو التمر والماء الا  
 أن نؤتي باللعيم \* حدثنا عبد  
 العزيز بن عبد الله الاودي  
 حدثني ابن أبي حازم عن  
 أبيه عن يزيد بن رومان عن  
 عروة عن عائشة انها قالت  
 لعروة ابن اختي ان كانا  
 لننظر الى الهلال ثلاثة أهلة  
 في شهرين وما أوقدت في  
 آيات رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم نار فقلت ما كان  
 يعيشكم قالت الاسودان  
 التمر والماء الا أنه قد كان  
 لرسول الله صلى الله عليه  
 وسلم جيران من الانصار كان  
 لهم منافع وكانوا يعطون رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من  
 آياتهم فيسقيناه \* حدثنا  
 عبد الله بن محمد حدثنا محمد  
 ابن فضيل عن أبيه عن عمارة  
 عن أبي زرعة عن أبي هريرة  
 رضي الله عنه قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم اللهم  
 ارزق آل محمد قوتا

وأخذ البلغة من الدنيا والزهد فيما فوق ذلك رغبة في توفرنعيم الآخرة وإثبات الما يبق على ما ينبغي فينبغي أن تقتدى به أمته في ذلك وقال القرطبي معنى الحديث أنه طلب الكفاف فإن القوت ما يقيت البدن ويكف عن الحاجة وفي هذه الحالة سلامة من آفات الغنى والنقر جميعا والله أعلم ﴿قوله باب﴾ (القصص) بفتح القاف وسكون المهملة هو سلوك الطريق المعتدلة أي استتباب ذلك وسيأتي أنهم فسروا السداد بالقصد وبه تظهر المناسبة (قوله) والمدامومة على العمل أي الصالح ذكر فيه ثمانية أحاديث أكثرها مكرروفي بعضها زيادة على بعض ومحصل ما اشتقت عليه الحديث على مداومة العمل الصالح وإن قل وإن الجنة لا يدخلها أحد بعمله بل برحمة الله وقصة رؤية النبي صلى الله عليه وسلم الجنة والنار في صلاته والاول هو المقصود بالترجمة والثاني ذكر استطراد اوله نعلق بالترجمة أيضا والثالث يتعلق بها أيضا بطريق خفي \* الحديث الاول (قوله) حدثنا عبدان هو عبد الله بن عثمان بن جبلة بن أبي رواد وأشعث هو ابن سليم بن الاسود وأبوه يكنى أبا الشعثاء بمجمعة ثم مهملة ثم مثناة وشوهم أشهر وقد تقدم هذا الحديث بهذا الاسناد في باب من نام عند السحر من كتاب التمجيد وقد تقدم شرحه هناك والمراد بالصالح الديك وقوله هنا قلت في أي حين كان يقوم وقع في رواية الكشي هي في أي حين وقد تقدم هناك بلفظ قلت متى كان يقوم وأعقبه برواية أي الاحوص عن أشعث بلفظ إذا سمع الصارخ قام فصل اختصره وأخرجه مسلم من هذا الوجه بتمامه وقال فيه قلت أي حين كان يصلي فذكره \* الحديث الثاني حديث عائشة أيضا من طريق عروة عنها أنها قالت كان أحب العمل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي يدوم عليه وسلم كافي الحديث الذي يلي الذي بعده \* الحديث الثالث حديث أبي هريرة من رواية سعيد المقبري عنه (قوله) لن ينجي أحدكم عمله في رواية أبي داود الطيالسي عن ابن أبي ذئب مامنكم من أحد ينجيكم عمله وأخرجه أبو نعيم من طريقه وتقدم في كفاية المرض من طريق أبي عبيد عن أبي هريرة بلفظ لن يدخل أحدكم الجنة وأخرجه مسلم أيضا وهو كلفظ عائشة في الحديث الرابع هنا ولمسلم من طريق ابن عون عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة ليس أحد منكم ينجيكم عمله ومن طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أن ابن نجو أحد منكم بعمله وله من حديث جابر لا يدخل أحد منكم عمله الجنة ولا يجيره من النار ومعنى قوله لن ينجي أي يخلص والنجاة من الشيء التخلص منه قال ابن بطال في الجمع بين هذا الحديث وقوله تعالى وتلك الجنة التي أوردتهموها بما كنتم تعملون ما يحصله ان تحمل الآية على أن الجنة تنال المنازل فيها بالاعمال فإن درجات الجنة متفاوتة بحسب تفاوت الاعمال وإن يحمل الحديث على دخول الجنة والخلود فيها ثم أورد على هذا الجواب قوله تعالى سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون فصرح بأن دخول الجنة أيضا بالاعمال وأجاب بأنه لفظ شمل بينه الحديث والتقدير ادخلوا منازل الجنة وقصورها بما كنتم تعملون وليس المراد بذلك أصل الدخول ثم قال ويجوز أن يكون الحديث مفسر الآية والتقدير ادخلوها بما كنتم تعملون مع رحمة الله لكم وتفضله عليكم لأن اقتسام منازل الجنة برحمته وكذا أصل دخول الجنة هو برحمته

\* (باب القصد والمدامومة على العمل) \* حدثنا عبدان أخبرنا أي عن شعثة عن أشعث قال سمعت أبي قال سمعت مسروقا قال سألت عائشة رضي الله عنها أي العمل كان أحب إلى النبي صلى الله عليه وسلم قالت الدائم قال قلت في أي حين كان يقوم قالت كان يقوم إذا سمع الصارخ \* حدثنا قتيبة عن مالك عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت كان أحب العمل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي يدوم عليه صاحبها \* حدثنا آدم حدثنا ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن ينجي أحدكم عمله

حيث ألهم العاملين ما نالوا به ذلك ولا يتخلو شيء من مجازاته لعباده من رحمته وفضله وقد تفضل عليهم ابتداءً بإيجادهم ثم برزقهم ثم بتعليمهم وقال عياض طريق الجمع أن الحديث فسر ما أجمل في الآية فذكر نحو ما من كلام ابن بطال الأخير وأن من رحمة الله توفيقه للعمل وهدايته للطاعة وكل ذلك لم يستحقه العامل بعمله وإنما هو بفضل الله وبرحمته وقال ابن الجوزي يتصل عن ذلك أربعة أجوبة الأول أن التوفيق للعمل من رحمة الله ولولا رحمة الله السابقة ما حصل الإيمان ولا الطاعة التي يحصل بها النجاة الثاني أن منافع العبد لسيدته فعمله مستحق لمولاه فلهما أنعم عليه من الجزاء فهو من فضله الثالث جاء في بعض الأحاديث أن نفس دخول الجنة برحمة الله واقتسام الدرجات بالأعمال الرابع أن أعمال الطاعات كانت في زمن يسير والثواب لا ينهد فالإنعام الذي لا ينهد في جزاء ما ينهد بفضل لا بمقابلة الأعمال وقال الكرماني الباء في قوله بما كنتم تعملون ليست للسببية بل للدلالة أو المصاحبة أي أوردتموها ملابسنة أو مصاحبة أو للمقابلة فحو أعطيت الشاة بالدرهم وبهذا الأخير حرم الشيخ جمال الدين بن هشام في المغني فسبق إليه فقال رد الباء للمقابلة وهي الداخلة على الأعواض كاشتريته بألف ومنه أدخلوا الجنة بما كنتم تعملون وإنما لم تقدر هنالسياسة كما قالت المعتزلة وكما قال الجيسع في أن يدخل أحدكم الجنة بعمله لأن المعطى بعوض قد يعطى مجازاً بخلاف المسبب فلا يوجد بدون السبب قال وعلى ذلك ينتفي التعارض بين الآية والحديث (قلت) سبقه إلى ذلك ابن القيم فقال في كتاب مفتاح دار السعادة الباء المقتضية للدخول غير الباء الماضية فالأولى السببية الدالة على أن الأعمال سبب الدخول المقتضية له كافتضاء سائر الأسباب لمسيباتها والثانية بالمعاوضة نحو اشتريت منه بكذا فأخبر أن دخول الجنة ليس في مقابلة عمل أحد وأنه لولا رحمة الله لبعده لما أدخله الجنة لأن العمل مجرد ولو تناهى لا يوجب مجرد دخول الجنة ولا أن يكون عوضاً لها لأنه ولو وقع على الوجه الذي يحبه الله لا يشاوم نعمة الله بل جميع العمل لا يوازي نعمة واحدة فتبقى سائر نعمه مقتضية لشكرها وهو لم يوفها حق شكرها فلو عذبه في هذه الحالة لعذبه وهو غير ظالم وإذا رجه في هذه الحالة كانت رحمته خيراً من عمله كما في حديث أبي بن كعب الذي أخرجه أبو داود وابن ماجه في ذكر القدر ففيه لو أن الله عذب أهل سمواته وأرضه لعذب بهم وهو غير ظالم لهم ولورحمهم كانت رحمته خيراً لهم الحديث قال وهذا فصل الخطاب مع الجبرية الذين أنكروا أن تكون الأعمال سبباً في دخول الجنة من كل وجه والقدرية الذين زعموا أن الجنة عوض العمل وانهم اتعنه وأن دخولها بمحض الأعمال والحديث يطل دعوى الطائفتين والله أعلم (قلت) وجوز الكرماني أيضاً أن يكون المراد أن الدخول ليس بالعمل والادخال المستفاد من الإرث بالعمل وهذا إن مشى في الجواب عن قوله تعالى أوردتموها بما كنتم تعملون لم يمش في قوله تعالى أدخلوا الجنة بما كنتم تعملون ويظهر لي في الجمع بين الآية والحديث جواب آخر وهو أن الحديث على أن العمل من حيث هو عمل لا يستقيم به العامل دخول الجنة ما لم يكن مقبراً لا وإذا كان كذلك فأمر القبول إلى الله تعالى وإنما يحصل برحمة الله لمن يقبل منه وعلى هذا فمعنى قوله أدخلوا الجنة بما كنتم تعملون أي تعملونه من العمل المقبول ولا يضر بعد هذا أن تكون الباء للمصاحبة أو للدلالة أو للمقابلة ولا يلزم من ذلك أن تكون سببية ثم رأيت النووي جزم بأن ظاهر الآيات

أن دخول الجنة بسبب الاعمال والجمع بينهما وبين الحديث أن التوفيق للأعمال والهداية للاخلاص فيها وقبولها انما هو برحمة الله وفضله فيصح أنه لم يدخل بمجرد العمل وهو مراد الحديث ويصح أنه دخل بسبب العمل وهو من رحمة الله تعالى ورد الكرماني الاخير بأنه خلاف صريح الحديث وقال المازري ذهب أهل السنة الى أن إثابة الله تعالى من أطاعه بفضل منه وكذلك انتقامه ممن عصاه بعدل منه ولا يثبت واحد منهما الا بالسمع وله سبحانه وتعالى أن يعذب الطائع وينعم العاصي ولكنه أخبر أنه لا يفعل ذلك وخبره صدق لا خلف فيه وهذا الحديث يقوى مقالهم ويرد على المعتزلة حيث أثبتوا بعقولهم أعواض الاعمال ولهم في ذلك خبط كثير وتفنيل طويل (قوله قالوا لا أنت يا رسول الله) وقع في رواية بشر بن سعيد عن أبي هريرة عنده مسلم فقال رجل ولم أقف على تعيين القائل قال الكرماني اذا كان كل الناس لا يدخلون الجنة الا برحمة الله فوجه تخصيص رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذكرا أنه اذا كان مقطوعا به أنه يدخل الجنة ثم لا يدخلها الا برحمة الله فغيره يكون في ذلك بطريق الاولى (قلت) وسبق الى تقرير هذا المعنى الرافعي في أماليه فقال لما كان أجر النبي صلى الله عليه وسلم في الطاعة أعظم وعمله في العبادة أقوم قيل له ولا أنت أي لا يجزيك عملك مع عظم قدره فقال لا الا برحمة الله وقد ورد جواب هذا السؤال بعينه من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم عنده مسلم من حديث جابر بلانظ لا يدخل أحد منكم عمله الجنة ولا ينجيه من النار ولا أنا الا برحمة من الله تعالى (قوله الا أن يتغمدني الله) في رواية تهليل الا أن يتداركني (قوله برحمة) في رواية أبي عبيد بن فضال ورحمة وفي رواية الكشميني من طريقه بفضل رحمته وفي رواية الاعمش برحمة وفضل وفي رواية بشر بن سعيد منه برحمة وفي رواية ابن عون بمغفرة ورحمة وقال ابن عون بيده هكذا وأشار على رأسه وكأنه أراد تنسيه معنى يتغمدني قال أبو عبيد المراد بالتعمد الاستروما أظنه الا مأخوذا من غمد السيف لانك اذا غمدت السيف فقد ألبسته الغمد وسترته به قال الرافعي في الحديث ان العامل لا ينبغي أن يتكل على عمله في طلب النجاة ونيل الدرجات لانه انما يعمل بتوفيق الله وانما ترك المعصية بعصمة الله فكل ذلك بفضل ورحمته (قوله سدوا) في رواية بشر بن سعيد عن أبي هريرة عنده مسلم ولكن سدوا ومعهناه اقصدوا السداد أي الصواب ومعنى هذا الاستمدراك أنه قد بيناهم من النبي المذكور نفي فائدة العمل فكأنه قيل بل له فائدة وهو أن العمل علامة على وجود الرحمة التي تدخل العامل الجنة فاعملوا واقصدوا بعملكم الصواب أي اتباع السنة من الاخلاص وغيره لتقبل عملكم فينزل عليكم الرحمة (قوله وقاربوا) أي لا تفترطوا فقههوا وأنفسكم في العبادة لئلا ينفضي بكم ذلك الى الملال فتتركوا العمل فتفترطوا وقد أخرج البزار من طريق محمد بن سوية عن ابن المنكدر عن جابر ولكن صوب ارساله وله شاهد في الزهد لابن المبارك من حديث عبيد الله بن عمر وموقوف ان هذا الدين متين فأوغلوا فيه برفق ولا تبغضوا الى أنفسكم عبادة الله فان الميت لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى والميت بنون ثم موحسدة ثم مشاة ثقيلة أي الذي عطي مر كوبه من شدة السير مأخوذا من البت وهو القطع أي صار منقطع العالم بصل الى مقصوده وفقده من كوبه الذي كان يوصله لورق به وقوله أوغلوا بكسر الميم من الوغول وهو الدخول في الشيء (قوله واغدوا وروحوا وشيأ من الدابة) في رواية الطيالسي عن ابن أبي ذئب وخطأ من الدابة

قالوا ولا أنت يا رسول الله  
قال ولا أنا الا أن يتغمدني  
الله برحمة سدوا وقاربوا  
واغدوا وروحوا وشيأ من  
الدابة

والمراد بالغدو السير من أول النهار وبالروح السير من أول النصف الثاني من النهار والبلجة بضم  
المهمل وسكون اللام ويجوز فتحها وبعد اللام جيم سير الليل يقال سار دلجة من الليل أى ساعة  
فلذلك قال شيأ من الدلجة لعسر سير جميع الليل فكان فيه إشارة الى صيام جميع النهار وقيام بعض  
الليل والى أعم من ذلك من سائر أوجه العبادة وفيه إشارة الى الحث على الرفق في العبادة وهو  
الموافق للترجمة وغير ما يدل على السير لان العابد كالسائر الى محل اقامته وهو الجنة وشيأ منصوب  
بنفع محذوف أى افعلوا وقد تقدم بأبسط من هذا في كتاب الايمان في باب الدين يسر (قوله)  
والقصد القصد) بالنصب على الاغراء أى الزموا الطريق الوسط المعتدل ومنه قوله في حديث جابر  
ابن سمرة عند مسلم كانت خطبة قصد أى لا طويله ولا قصيره واللفظ الثاني للتأكيد ووقفت  
على سبب لهذا الحديث فأخرج ابن ماجه من حديث جابر قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
برجل يصلى على صخرة ذاتى ناحية فكث ثم انصرف فوجده على حاله فقام بجمع يديه ثم قال أيها  
الناس عليكم القصد عليكم القصد \* الحديث الرابع (قوله) حدثنا عبد العزيز بن عبد الله (هو  
الاويسى وسليمان هو ابن بلال (قوله) عن موسى بن عقبة قال الاسماعيلي بعد أن أخرجه  
من طريق محمد بن الحسين الخزرومي عن سليمان بن بلال عن عبد العزيز بن المطالب عن موسى بن  
عقبة لم أرفى كتاب البخارى عن عبد العزيز بن المطالب بين سليمان وموسى (قلت) وهو المحفوظ  
والذى زاده غير معتدل لانه متفق على ضعفه وهو المعروف بابن زبالة بفتح الزاي وتخفيف الموحدة  
المدنى وهذا من الامثلة لما تعقبته على ابن الصلاح في جزمه بان الزيادات التي تقع في  
المستخرجات محكم بحكمهم لانها خارجة مخرج الصحيح ووجه التعقب ان الذين استخرجوا  
لم يصرحوا بالتزام ذلك سلمنا انهم التزموا ذلك لكن لم يفوا به وهذا من أمثلة ذلك فان ابن زبالة  
ليس من شرط الصحيح (قوله) عن أى سلمة بن عبد الرحمن) سيأتى ما يتعلق باتصاله بعد حديثين وقد  
تقدم شرح المتن في الذى قبله (قوله) وان أحب الاعمال الخ) خرج هذا جواب سؤال سيأتى  
بيانه في الذى بعده \* الحديث الخامس (قوله) عن سعد بن ابراهيم) أى ابن عبد الرحمن بن عوف  
وأبوسلمة شيخه هو عنه (قوله) عن عائشة) وقع عند النسائي من طريق ابن اسحق وهو السبعي  
عن أى سلمة عن أم سلمة فذكر معنى حديث عائشة ورواية سعد بن ابراهيم أقوى لكون أى سلمة  
بلديه وقرية بخلاف ابن اسحق في الامر بن ويحتمل أن يكون عند أى سلمة عن أى المؤمنين  
لاختلاف السابقين فان لفظه عن أم سلمة بعد زيادة فى أوله وكان أحب الاعمال اليه الذى يدوم  
عليه العبد وان كان يسيرا وقد تقدم من طريق القاسم بن محمد عن عائشة نحو سياق أى سلمة  
عن عائشة (قوله) مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الاعمال أحب الى الله (لم أقف على تعيين  
السائل عن ذلك لكن (قوله) قال أدومها وان قل) فيه سؤال وهو ان المسئول  
عنه أحب الاعمال وظاهر السؤال عن ذات العمل فلم يظا بقا ويمكن أن يقال ان هذا السؤال  
وقع بعد قوله في الحديث الماضي في الصلاة وفي الحج وفي بر الوالدين حيث أجاب بالصلاة ثم بالبر الى  
آخره ثم ختم ذلك بأن المداومة على عمل من أعمال البر ولو كان مفضولا أحب الى الله من عمل  
يكون أعظم أجر لكن ليس فيه مداومة (قوله) وقال) أى النبي صلى الله عليه وسلم هو موصول  
بالسند المذكور (قوله) اكفوا) بفتح اللام وبضمها أيضا قال ابن التين هو في اللغة بالفتح

والقصد القصد تبلغوا  
\* حدثنا عبد العزيز بن عبد  
الله حدثنا سليمان عن موسى  
ابن عقبة عن أى سلمة بن عبد  
الرحمن عن عائشة أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال  
سدوا وقاربوا واعلموا أن  
لن يدخل أحدكم عمله الجنة  
وان أحب الاعمال أدومها  
الى الله وان قل \* حدثني  
محمد بن عرعرة حدثنا شعبة  
عن سعد بن ابراهيم عن أى  
سلمة عن عائشة رضى الله  
عنها أنها قالت سئل النبي  
صلى الله عليه وسلم أى  
الاعمال أحب الى الله قال  
أدومها وان قل وقال  
اكفوا من الاعمال

بعض بالاصل



ورويناه بالضم والمسراده البلاغ بالشئ الى غاية يقال كلفت بالشئ اذا أو لعت به ونقل بعض الشراح انه روى بفتح الهمزة وكسر اللام من الرباعي ورد بأنه لم يسمع أكلف بالشئ قال المحب الطبري السكاف بالشئ التولع به فاستعمل للعمل للالتزام والملازمة وأنه ألف وصل والحكمة في ذلك ان المديح للعمل يلزم الخدمة فيكثر التردد الى باب الطاعة كل وقت ليجازى بالبر والخدمة تردده فليس هو كن لازم الخدمة مثلاً ثم انقطع وأيضا فالعامل اذا ترك العمل صار كالمرض بعد الرصا فيعرض للذم والجفاء ومن ثم ورد الوعيد في حق من حفظ القرآن ثم نسبه والمراد بالعمل هما الصلاة والصيام وغيرهما من العبادات (قوله ما تطيقون) أى قدر طاقتكم والحاصل انه أمر بالخدي في العبادة والابلاغ بها الى حد النهاية لكن بقيد ما لا تقع معه المشقة المنضية الى السائمة والمال \* الحديث السادس (قوله جري) هو ابن عمه الحميد ومنصور هو ابن المعمر وابراهيم هو النخعي وعلمته هو ابن قيس وهو خال ابراهيم والسند كله الى عائشة كوفيون (قوله هل كان يخص شيأ من الايام) أى بعبادة مخصوصة لا يفعل مثاله في غيره (قالت لا) وقد استشكل ذلك بما ثبت عنها ان أكثر صيامه كان في شعبان كما تقدم تقريره في كتاب الصيام وبأنه كان يصوم أيام البيض كما ثبت في السنن وتقدم بيانه أيضا وأجيب بأن مرادها تخصيص عبادة معينة في وقت خاص واكثره الصيام في شعبان انما كان لأنه كان يعثر به الوعد كثير او كان يكثر السفر في الغزو فيفطر بعض الايام التي كان يريد أن يصومها فيفتق أن لا يتمكن من قضاء ذلك الا في شعبان فيصير صيامه في شعبان بحسب الصورة أكثر من صيامه في غيره وأما أيام البيض فلم يكن يواظب على صيامها في أيام بعينها بل كان ربما صام من أول الشهر وربما صام من وسطه وربما صام من آخره ولهذا قال أنس ما كنت تشاء أن تراد صائما من النهار الا رأيت ولا قائما من الليل الا رأيت وقد تقدم هذا كله بأبسط من هذا في كتاب الصيام أيضا (قوله كان عمله ديمة) بكسر الدال المهملة وسكون التائية أى دائما والديمة في الاصل المطر المستمر مع سكونه بلا رعد ولا برق ثم استعمل في غيره وأصلها الواو فان قلبت بالكسرة قبلها ياء (قوله وأيكم يستطيع الخ) أى في العبادة كية كانت أو كيفية من خشوع وخضوع وإخبات وإخلاص والله أعلم \* الحديث السابع (قوله محمد بن الزبرقان) بكسر الزاي والراء بينهما باء موحدة وبالفتح هو أبوهمام الاهوازي وثقه علي بن المديني والدارقطني وغيرهما وقال أبو حاتم الرازي صدوق وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما أخطأ وماله في البخاري سوى هذا الحديث الواحد وقد توبع فيه (قوله قال أظنه عن أبي النضر) هو سالم بن أبي أمية المدني التيمي وفاعل أظنه هو علي بن المديني شيخ البخاري فيه وكأنه جوز أن يكون موسى بن عقبة لم يسمع هذا الحديث من أبي سلمة بن عبد الرحمن وأن بينهما ما فيه واسطة وهو أبو النضر لكن قد ظهر من وجه آخر أن لا واسطة لتصريح وهيب وهو ابن خالد عن موسى بن عقبة بقوله سمعت أبا سلمة وهذا هو النكته في إيراد الرواية المتعلقة بعددها عن عفان عن وهيب وطريق عفان هذه وصلها أحمد في مسنده قال حدثنا عفان بسنده وأخرجها البيهقي في الشعب من طريق ابراهيم الحري عن عفان وأخرج مسلم الحديث المذكور من طريق بهز بن أسد عن وهيب

ما تطيقون \* حدثني عثمان ابن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن علقمة قال سألت أم المؤمنين عائشة قلت يا أم المؤمنين كيف كان عمل النبي صلى الله عليه وسلم هل كان يخص شيأ من الايام قالت لا كان عمله ديمة وأيكم يستطيع ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يستطيع \* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد ابن الزبرقان حدثنا موسى ابن عقبة عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سددوا وقاربوا وأبشروا فإنه لا يدخل أحد الجنة عمله قالوا ولأنت يا رسول الله قال ولأنا الآن يتغمدني الله بمغفرة ورحمة قال أظنه عن أبي النضر عن أبي سلمة عن عائشة \* وقال عفان حدثنا وهيب عن موسى بن عقبة قال سمعت أبا سلمة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم

**قوله** سددوا وأبشروا) هكذا اقتصر على طرف المتن لان غرضه منه بيان اتصال السند فكتفي قدساقه أجد بتمامه عن عفان مثل رواية أبي همام سواء لكن قدم وأخر في بعض ألفاظه كذا المسلم في رواية تهزوزا في آخره واعلموا أن أحب العمل إلى الله أدومه وإن قل ومضى نحو هذا الحديث في كتاب اللباس سبب وهو من طريق سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي سلمة بن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحتجب حصيرا بالليل فيصلي عليه ويسطه في النهار يجلس عليه فجعل الناس يصلون عليه بصلاته حتى كثروا فقبل عليهم فقال يا أيها الناس عليكم من الأعمال بما تطيقون ووقفت له على سبب آخر وهو عند ابن حبان من حديث أبي هريرة قال من رسول الله صلى الله عليه وسلم على رهط من أصحابه وهم يفتخكون فقال لو تعلمون ما أعلم اخسئتم قليلا ولبيكنم كثيرا فأتاه جبريل فقال ان ربك يقول لك لا تقنط عبادي فرجع اليهم فقال سددوا وقاربوا قال ابن حزم في كلامه على مواضع من البخاري معنى الامر بالسداد والمقاربة أنه صلى الله عليه وسلم أشار بذلك إلى أنه بعث ميسرا ميسرا فأمروا أمته بأن يقتصدوا في الامور لان ذلك يقتضي الاستدانة عادة **(قوله** وقال مجاهد سددوا صدقا) كذا ثبت للاكثر والذي ثبت عن مجاهد عند الثوري والطبري وغيرهما من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى قول لا سديدا قال سداد او السداد ينشأ من اول العدل المعتدل السكافي وبالكسر ما يسد الخلل والذي وقع في الرواية بالفتح وزعم غلطاي وتبعه شيخنا ابن الملقن أن الطبري وصل تفسير مجاهد عن موسى بن هرون عن عمرو بن طلحة عن أسباط عن السدي عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وهذا وهم فالحشخاش السدي عن ابن أبي نجيح رواية ولا أخرجه الطبري من هذا الوجه وإنما أخرج من وجه آخر عن السدي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله قول لا سديدا قال القول السديد أن يقول إن حضره الموت قدم لنفسك واترك لولدك وأخرج أثر مجاهد من رواية ورقاء عن ابن أبي نجيح وأخرج أيضا من طريق يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال في قوله تعالى قول لا سديدا قال عد لا يعني في منطق وفي عمله قال والسداد الصدق وكذا أخرجه ابن أبي عمير عن قتادة ومن طريق مبارك بن فضالة عن الحسن البصري في قوله قول لا سديدا قال صدقا وأخرج الطبري من طريق الكلبي مثله والذي أظنه أنه سقط من الاصل لفظة والتقدير قال مجاهد سدادا وقال غيره صدقا والساقط منه لفظة أي كأن المدنف أراد تفسيره مفسره مجاهد السديد الحديث الثامن **(قوله** فليج) هو ابن سليمان والاسناد كله مدينون **(قوله** صلى الله عليه وسلم) يوم الصلاة) وقع في رواية الزهري عن أنس أنها الظهر **(قوله** ثم رقي) بفتح أوله وكسر القاف من الارتقاء أي صعودا ومعنى **(قوله** من قبل) أي من جهة وزنا ومعنى **(قوله** أريت) بضم الهمزة وكسر الراء وفي بعضه أريت بفتحين **(قوله** مثلين) أي مصورتين وزنا ومعنى يقال مثله اذا صورته كأنه ينظر اليه **(قوله** في قبل) بضم القاف والموحدة والمراد بالجدار جدار المسجد **(قوله** فلم أركل يوم في الخير والشر) وقع هنا مكرراتا كيدا وقد تقدم شرح هذا اللفظ في باب وقت الظهر من أبواب المواقيت ويأتي شرح الحديث مستوفى في كتاب الاعتصام ان شاء الله تعالى وفي الحديث إشارة إلى الحث على مداومة العمل لان من مثل الجنة والنار بين عينيه كان ذلك باعثا له على المواظبة على الطاعة والانكفاف عن المعصية وبهذا التقريب تظهر مناسبة الحديث

سددوا وأبشروا \* وقال  
مجاهد سددوا صدقا  
\* حدثنا ابراهيم بن المنذر  
حدثنا محمد بن فليح حدثني  
أبي عن هلال بن علي عن  
أنس بن مالك رضى الله عنه  
قال سمعته يقول ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم صلى  
لنساء ما الصلاة ثم رقي المنبر  
فأشار بيده من قبل قبلته  
المسجد فقال قد أريت  
الآن من ذصليت لكم  
الصلاة الجنة والنار مثلين  
في قبل هذا الجدار فلم أركل  
اليوم في الخير والشر فلم أركل  
اليوم في الخير والشر

للتريجة **(قوله بآس الرجاء مع الخوف)** أى استحباب ذلك فلا يقطع النظر في الرجاء عن الخوف ولا في الخوف عن الرجاء لئلا يقضى في الأول إلى المكروه في الثاني إلى القنوط وكل منهما مذموم والمقصود من الرجاء أن من وقع منه نقص سير فليحسن ظنه بالله ويرجو أن يجمع عنه ذنبه وكذا من وقع منه طاعة يرجو قبولها وأما من انهمك على المعصية راجعاً لعدم المؤاخظة بغير ندم ولا إقلاع فهذا في غرور وما أحسن قول أبي عثمان الجبزي من علامة السعادة أن تطيع وتخاف أن لا تقبل ومن علامة الشقاء أن تعصى وترجو أن تنجو وقد أخرج ابن ماجه من طريق عبد الرحمن بن سعيد بن وهب عن أبيه عن عائشة قالت يا رسول الله الذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجلة أهو الذي يسرق ويرنى قال لا ولكنه الذي يصوم ويتصدق ويصلي ويخاف أن لا يقبل منه وهذا كله متفق على استحبابه في حالة الصحة وقبل الأولى أن يكون الخوف في الصحة أكثر وفي المرض عكسه وأما عند الإشراف على الموت فاستحب قوم الاقتصارع على الرجاء ليتضمن من الاقتدار إلى الله تعالى ولأن الحذور من ترك الخوف قد تعذر فبتعين حسن الظن بالله برجاء عقوه ومغفرته ويؤيده حديث لا يموت أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله وسيأتي الكلام عليه في كتاب التوحيد وقال آخرون لا يهل جانب الخوف أصلاً بحيث يجزم بأنه آمن ويؤيده ما أخرج الترمذي عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو في الموت فقال له كيف تجدك فقال أرجو الله وأخاف ذنوبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان في قلب عبد في هذا الموطن إلا أعطاه الله ما يرجو وآمنه مما يخاف ولعل البخاري أشار إليه في الترجمة ولم يوافق شرطه أو رد ما يؤخذ منه وإن لم يكن مساوياً له في التصريح بالمقصود **(قوله وقال سفيان)** هو ابن عيينة **(ما في القرآن آية أشد على من)** قوله تعالى قل يا أهل الكتاب **(اسم على شئ حتى تقيموا)** التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم **(وقد تقدم الكلام على هذا الاثر وبيان البحث فيه في تفسير المائدة ومناسبة الترجمة من جهة أن الآية تدل على أن من لم يعمل بما تضمنه الكتاب الذي أنزل عليه لم تحصل له النجاة لكن يحتمل أن يكون ذلك من الاصر الذي كان كتب على من قبل هذه الامة فيحصل الرجاء بهذه الطريق مع الخوف **(قوله حد شافعية)** هو ابن سعيد وثبت كذلك لغير أبي ذر وعمر وهو ابن أبي عمرو ومولى المطلب وهو تابعي صغير وشيخه تابعي وسط وهما مديان **(قوله ان الله خلق الرجعة يوم خلقها مائة رجعة)** قال ابن الجوزي رجعة الله صفة من صفات ذاته وليس هي بمعنى الرقة التي في صفات الآدميين بل ضرب ذلك مثلاً لما يعقل من ذكر الاجزاء ورجعة المخلوقين والمراد أنه أرحم الراحمين **(قلت)** المراد بالرجعة هنا ما يقع من صفات الفعل كما سافر به فلا حاجة للتأويل وقد تقدم في أوائل الادب جواب آخر مع مباحث حسنة وهو في باب جعل الله الرجعة مائة جزء **(قوله وأرسل في خلقه كلهم)** كذا لهم وكذا اللامعالي عن الحسن بن سفيان ولا ينعيم من طريق السراج كلاهما عن قتيبة وذكر الكرماني أن في بعض الروايات في خلقه كله **(قوله فلو يعلم الكافر)** كذا ثبت في هذه الطريق بالفاء إشارة إلى ترتيبها بعد ما على ما قبلها ومن ثم قدم ذكر الكافر لأن كثرتها وسعتها تقتضي أن يطمع فيها كل أحد ثم ذكر المؤمن استطراداً وروى هذا الحديث العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة فقطعه حديثين أخرجهما مسلم من طريقه فذكر حديث الرجعة بلفظ خلق الله مائة رجعة**

**(باب الرجاء مع الخوف)**  
وقال سفيان ما في القرآن آية أشد على من اسم على شئ حتى تقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم **حد شافعية** حد شافعية بن عبد الرحمن عن عمرو بن أبي عمرو عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله خالق الرجعة يوم خلقها مائة رجعة فأمرت عنده تسعا وتسعين رجعة وأرسل في خلقه كلهم رجعة واحدة فلو يعلم الكافر

فوضع واحدة بين خلقه وخبا عنده مائة الاواحدة وذكر الحديث الآخر بلفظ لو يعلم المؤمن  
الحق والحكمة في التعبير بالمضارع دون الماضي الاشارة الى أنه لم يقع له علم ذلك ولا يقع لانه اذا  
امتنع في المستقبل كان متنعاً في الماضي **(قوله بكل الذي)** استشكل هذا التركيب لكون كل  
اذا اضيفت الى الموصول كانت اذ ذلك اعموم الاجزاء لا اعموم الافراد والغرض من سياق  
الحديث تعميم الافراد واجب بأنه وقع في بعض طرقه أن الرحمة قسمت مائة جزءاً فالتعميم حينئذ  
لاعموم الاجزاء في الاصل أو نزلت الاجزاء منزلة الافراد بالغة **(قوله لم ييأس من الجنة)** قيل  
المراد أن الكافر لو علم سعة الرحمة لغطى على ما يعلمه من عظم العذاب فيحصل له الرجاء أو المراد  
أن متعلق علمه بسعة الرحمة مع عدم التفاته الى مقابها يطعمه في الرحمة ومطابقة الحديث  
للتبرجة انه اشغل على الوعد والوعيد المقتضيين للرجاء والخوف فمن علم أن من صفات الله تعالى  
الرحمة لمن أراد أن يرجوه والاتقام ممن أراد أن يثقم منه لا يأس من اتقامه من يرجو رحمة ولا  
يأس من رجته من يخاف اتقامه وذلك باعث على مجانبة السيئة ولو كانت صغيرة وملازمة  
الطاعة ولو كانت قليلة قيل في الجملة الاولى نوع اشكال فان الجنة لم تخلق للكافر ولا طمع له فيها  
فغير مستبعد أن يطمع في الجنة من لا يعتد كثر نفسه فيش كل ترقب الجواب على ما قبله  
وأجيب بان هذه الكلمة سيق لترغيب المؤمن في سعة رحمة الله التي لو علمها الكافر الذي كتب  
عليه أنه يتختم عليه أنه لاحظ له في الرحمة لتطاول اليها ولم ييأس منها اما بما يشترط واما لقطع  
نظره عن الشرط مع تيقنه بأنه على الباطل واستمراره عليه عند اذا كان ذلك حال الكافر  
فيكيف لا يطمع فيها المؤمن الذي هداه الله للايمان وقد ورد أن ابليس يتطاول للشفاة لما  
يرى يوم القيامة من سعة الرحمة أخرجه الطبراني في الاوسط من حديث جابر ومن حديث حذيفة  
وسند كل منهما ضعيف وقد تكلم السكرماني هنا على لوجها حاصله أنهم اهل الاتقاء الثاني وهو  
الرجاء لاتقاء الاول وهو العلم فاشبهت لوجته تى أكرمك وليست لاتقاء الاول لاتقاء الثاني  
كما يحتمل ابن الحاجب في قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا والعلم عند الله قال والمنصود  
من الحديث أن المكلف ينبغي له أن يكون بين الخوف والرجاء حتى لا يكون مفراطاً في الرجاء بحيث  
يصير من المرحمة القائمين لا يضر مع الايمان شئ ولا في الخوف بحيث لا يكون من الخوارج  
والمعتزلة القائمين بتخليد صاحب الكبيرة اذ اقامت عن غير توبة في النار بل يكون وسطاً بينهما كما  
قال الله تعالى يرجون رحمة ويخافون عذابه ومن تتبع دين الاسلام وجد قواعده أصولاً  
وفروعاً كلها في جانب الوسط والله أعلم **(قوله بالصبر عن محارم الله)** يدخل  
في هذا المواظبة على فعل الواجبات والكف عن المحرمات وذلك ينشأ عن علم العبد بتبعها  
وان الله حرمها صيانة لعبده عن الرذائل فيحمل ذلك العاقل على تركها ولو لم ير عدل فعلها وعيد  
ومنها الحياء منه والخوف منه ان يقع وعيده فيتركها سوء عاقبتها وان العبد منه برأى وسميع  
فبيعته ذلك على الكف عما نهى عنه ومنها مراعاة النعم فان المعصية غالباً تكون سبباً لزال  
النعمة ومنها محبة الله فان المحب يصبر لنفسه على مراد من يحب وأحسن ما وصف به الصبر أنه  
حبس النفس عن المكروه وعقد اللسان عن الشكوى والمكابدة في تحمله وانتظار النرج وقد  
أثنى الله على الصابرين في عدة آيات وتقدم في أوائل كتاب الايمان حديث الصبر نصف الايمان

بكل الذي عند الله من  
الرحمة لم ييأس من الجنة  
ولو يعلم المؤمن بكل الذي  
عند الله من العذاب لم يأس  
من النار\* (باب الصبر عن  
محارم الله)

معلنا قال الراغب الصبر الامسالك في ضيق صبرت الشئ حبسته فالصبر حبس النفس على ما يقتضيه العقل أو الشرع وتختلف معانيه بتعلقاته فان كان عن مصيبة سمي صبرا فقط وان كان في لقاء عدو سمي شجاعة وان كان عن كلام سمي كتمان وان كان عن تعاطي ما نهى عنه سمي عفة (قلت) وهو المقصود هنا (قوله) انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب) كذا اللالكثري ولا يذر وقوله تعالى وفي نسخة عز وجل ومناسبة هذه الآية للترجمة انما اصدرت بقوله تعالى قل يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم ومن اتق ربه كف عن المحرمات وفعل الواجبات والمراد بقوله بغير حساب المبالغة في التكثير (قوله) وقال عمر وجدنا خير عيشنا بالصبر (قوله) كذا اللالكثري في بحذف الموحدة وهو بالنصب على نزاع الخافض والاصل في الصبر والباء بمعنى في وقد وصله أحد في كتاب الزهد بسند صحيح عن مجاهد قال قال عمر وجدنا خير عيشنا بالصبر وأخرجناه أبو نعيم في الحلية من طريق أحمد كذلك وأخرجه عبد الله بن المبارك في كتاب الزهد من وجه آخر عن مجاهد به وأخرجه الحاكم من رواية مجاهد عن سعيد بن المسيب عن عمرو الصبران عدي بن عدي كان في المعاصي وان عدي بعلي كان في الطاعات وهو في الآية والحديث وفي أثر عمر شامل للامرين والترجمة لبعض ما دل عليه الحديث وذكر فيه حديثين \* أحدهما حديث أبي سعيد الخدري (قوله) ان ناسا من الانصار لم أقف على أسمائهم وتقدم في الزكاة من طريق مالك عن ابن شهاب الاشارة الى أن منهم أباسعيد ووقع عند أحمد من طريق أبي بشر عن أبي نضرة عن أبي سعيد أن رجلا كان ذا حاجة فقتل أهله أهدأت النبي صلى الله عليه وسلم فأسأله فأتاه فذكر نحو المثل المذكور هنا ومن طريق عمار بن غزيرة عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه قال سرحتني أمي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله فأتيته فقال الحديث فعرف المراد بقوله أهله ومن طريق هلال بن حصين قال نزلت على أبي سعيد فحدث أنه أصبح وقد عصب على بطنه حجر من الجوع فقالت له امرأته أوامه أئت النبي صلى الله عليه وسلم فأسأله فقد أتاه فلان فأسأله فأعطاه الحديث ووقع عند البراز من حديث عبد الرحمن بن عوف أنه وقع له نحو ما وقع لابي سعيد وان ذلك حين افتتحت قريظة (قوله) أن ناسا في بعض النسخ أن ناسا والمعنى واحد (قوله) فلم يسأله أحد منهم كذا اللالكثري ولغيره بحذف الضمير وتقدم في الزكاة بل نظ سألوا فأعطاهم ثم سألوه فأعطاهم وفي رواية معمر عن الزهري عند أحمد فجعل لا يسأله أحد منهم إلا أعطاه (قوله) حتى نفذ) يتبع النون وكسر الفاء أي فرغ (قوله) فقال لهم حين نفذ كل شيء أنفق بيديه) يحتمل أن تكون هذه الجملة حالية أو اعتراضية أو استئنافية أو الباء تتعلق بقوله شيء ويحتمل أن تتعلق بقوله أنفق ووقع في رواية معمر فقال لهم حين أنفق كل شيء بيده وسقطت هذه الزيادة من رواية مالك (قوله) ما يكون عندي من خير) أي مال وما موصولة متضمنة معنى الشرط وفي رواية صوبها الدمياطي ما يكن وما حينئذ شرطية وليست الاولى خطأ (قوله) لا أخره عنكم) بالادغام وبغيره وفي رواية مالك فلم وعنده فلان أخره عنكم أي أجعله دخيرة لغيركم معرضا عنكم وداله مهملة وقيل معجمة (قوله) وانه من يستعفف) كذا اللالكثري بتشديد الفاء وللكثري يستعفف بشاء من وقوله يعنه الله بتشديد الفاء المقطوعة (قوله) ومن يستغن يغنه الله) قدم في رواية مالك الاستغناء على التصبر ووقع في رواية عبد الرحمن بن أبي سعيد بدل التصبر ومن استكنى كفاه الله وزاد ومن سأل وله

انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب وقال عمر وجدنا خير عيشنا بالصبر \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني عطاء بن يزيد اللاتبي أن أباسعيد أخبره أن ناسا من الانصار سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسأله أحد منهم إلا أعطاه حتى نفذ ما عنده فقال لهم حين نفذ كل شيء أنفق بيديه ما يكون عندي من خير لا أخره عنكم وانه من يستعفف يعنه الله ومن يتصبر يصبره الله ومن يستغن يغنه الله

قيمة أو قيمة فقد ألحف وزاد في رواية هلال ومن سألنا أمان بن ذل له وأمان بنو اسمه ومن يستعف  
أو يستغن أحب اليان من يسألنا **(قوله ولن تعطوا عطاء)** في رواية مالك وما أعطى أحد عطاء  
وأعطى بضم أوله على البناء للسجول **(قوله خيرا وأوسع من الصبر)** كذا بالنصب في هذه الرواية  
وهو متجه ووقع في رواية مالك هو خير بالرفع ولمسلم عطاء خير قال النووي كذا في نسخ مسلم خير  
بالرفع وهو صحيح والتقدير هو خير كما في رواية البخاري يعني من طريق مالك وفي الحديث الحضر  
على الاستغناء عن الناس والتعفف عن سؤالهم بالصبر والتوكل على الله وانتظار ما يرزقه الله وان  
الصبر أفضل ما يعطاه المرء ليكون الجزاء عليه غير مقدر ولا محدود وقال القرطبي معنى قوله من  
يستعف أي تمتنع عن السؤال وقوله يعنه الله أي أنه يجازيه على استغناؤه بصيانة وجهه ودفع  
فائقه وقوله ومن يستغن أي بالله عن سواه وقوله يغنه أي فإنه يعطيه ما يستغني به عن  
السؤال ويخلف في قلبه الغنى فان الغنى غنى النفس كما تقدم تقريره وقوله ومن يصبر أي يعالج  
نفسه على ترك السؤال ويصبر إلى أن يحصل له الرزق وقوله يصبره الله أي فإنه يقويه ويمكنه من  
نفسه حتى تنقاده ويذعن لتحمل الشدة فعند ذلك يكون الله معه فيظفره بمطلوبه وقال ابن  
الجوزي لما كان التعفف يقتضي ستر الحال عن الخلق واطهار الغنى عنهم فيكون صاحبها  
معامل الله في الباطن فيقع له الربح على قدر الصدق في ذلك وانما جعل الصبر خيرا لعطاء لانه  
حبس النفس عن فعل ما تحبه والزامها بفعل ما تنكره في العاجل مما لو فعله أو تركه لما أدى به في  
الأجل وقال الطيبي معنى قوله من يستعف يعنه الله أي ان عفا عن السؤال ولو لم يظهر  
الاستغناء عن الناس لكنه ان أعطى شيئا لم يتركه لئلا الله قلبه غنى بحيث لا يحتاج الى سؤال ومن  
زاد على ذلك فاطهر الاستغناء فصبروا لو أعطى لم يقبل فذل أرفع درجة فالصبر جامع لمكارم  
الاخلاق وقال ابن التين معنى قوله يعنه الله أمان بن رزقه من المال ما يستغني به عن السؤال وأما  
ان يرزقه القناعة والله أعلم \* الحديث الثاني حديث المغيرة **(قوله حتى ترم)** بكسر الراء وقوله أو  
تتمتخ شك من الراوي وهو بمعناه وقوله فيقال له القائل له ذلك عائشة **(قوله أفلاأ كون عبدا**  
**شكورا)** تقدم شرحه مع شرح بقية الحديث مستوفى في أوائل أبواب التمجيد ووجه مناسبتها  
لترجمة أن الشكروا واجب وترك الواجب حرام وفي شغل النفس بفعل الواجب صبر عن فعل  
الحرام والحاصل أن الشكر يتضمن الصبر على الطاعة والصبر عن المعصية قال بعض الأئمة الصبر  
يستلزم الشكر لا يتم الا به وبالعكس ففي ذهب أحداهما ذهب الآخر فمن كان في نعمة ففرضه  
الشكر والصبر أما الشكر فواضح وأما الصبر فمن المعصية ومن كان في بلية ففرضه الصبر والشكر  
أما الصبر فواضح وأما الشكر فالقيام بحق الله عليه في تلك البلية فان الله على العبد عبودية في  
البلاء كما له عليه عبودية في النعماء ثم الصبر على ثلاثة أقسام صبر عن المعصية فلا يرتكبها  
وصبر على الطاعة حتى يؤديها وصبر على البلية فلا يشكور به فيها والمرء لا بد له من واحدة من  
هذه الثلاث فالصبر لازم له أبا الأخر وج له عنه والصبر سبب في حصول كل كمال وإلى ذلك أشار  
صلى الله عليه وسلم بقوله في الحديث الأول ان الصبر خير ما أعطيه العبد وقال بعضهم الصبر تارة  
يكون لله وتارة يكون بالله فالأول الصابر لأمم الله طلبا لمرضاته فيصبر على الطاعة ويصبر عن  
المعصية والثاني المفوض لله بأن يبرأ من الحول والقوة ويضيف ذلك الى ربه وزاد بعضهم الصبر

ولن تعطوا عطاء خيرا  
وأوسع من الصبر \* حدثنا  
خلاد بن يحيى حدثنا  
مسعر حدثنا يزيد بن علاقة  
قال سمعت المغيرة بن شعبه  
يقول كان النبي صلى الله  
عليه وسلم يصلي حتى  
ترم أو تتمتخ قدما فيقال  
له فيقول أفلاأ كون عبدا  
شكورا

على الله وهو الرضا بالمقدور فالصبر لله يتعلق بالهيئة ومحبة والصبر به يتعلق بمشيئته وإرادته  
والثالث يرجع إلى القسمين الأولين عند التحقيق فإنه لا يخرج عن الصبر على أحكامه الدينية  
وهي أوامره ونواهيه والصبر على ابتلائه وهو أحكامه الكونية والله أعلم **(قوله)**  
**باب** ومن يتوكل على الله فهو حسبه استعمل لفظ الآية ترجمة لتضمنها الترغيب في  
التوكل وكأنه أشار إلى تقييدها أطلق في حديث الباب قبله وإن كلام من الاستغناء والتصبر  
والتعفف إذا كان مقرراً بالتوكل على الله فهو الذي ينفع وينجع وأصل التوكل الوكول يقال  
وكلت أمري إلى فلان أي ألتأته إليه واعتقدت فيه عليه ووكل فلان فلاناً استكفاداً أمره ثقة  
بكفايته والمراد بالتوكل اعتقاد ما دل عليه هذه الآية وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها  
وليس المراد به ترك التسبب والاعتماد على ما يأتي من المخلوقين لأن ذلك قد يجر إلى ضد ما يراه من  
التوكل وقد سئل أحمد عن رجل جلس في بيته أو في المسجد وقال لأعمل شيئاً حتى يأتي رزقي فقال  
هذا رجل جهل العلم فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله جعل رزقي تحت ظل رمحي وقال  
لن يوفقكم على الله حق توكلاً رزقكم كما يرزق الطير تغدو وخصا وتروح بطاناً فذكر أنها تغدو  
وتروح في طلب الرزق قال وكان الصحابة يتجرون ويعملون في تخيلهم والقصد بهم انتهى  
والحديث الأول سبق الكلام عليه في الجهاد والثاني أخرجه الترمذي والحاكم وصححه **(قوله)**  
وقال الربيع بن خنيم) بمجمة ومثلثة مصغر **(قوله)** من كل ماضق على الناس) وصله الطبراني  
وابن أبي حاتم من طريق الربيع بن منذر النوري عن أبيه عن الربيع بن خنيم قال في قوله تعالى  
ومن يتق الله يجعل له مخرجاً الآية قال من كل شيء ضاق على الناس والربيع المذكور من كبار  
التابعين صاحب ابن مسعود وكان يقول له لورا رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحبك أو رد ذلك  
أحمد في الزهد بسند جيد وحديثه مخرج في الصحيحين وغيرهما والربيع بن منذر لم يخرج جوا عنه  
لكن ذكره البخاري وابن أبي حاتم ولم يذكره غيره جرحوا ذكره ابن حبان في الثقات وأبو مة تفق  
على توثيقه والتخريج عنه **(قوله)** حدثني اسحق) هو ابن منصور كما أوضحته في المقدمة وعلمت من  
قال أنه ابن إبراهيم وسبق شرح الحديث مستوفى في باب يدخل الجنة سبعون ألفاً بعد ثمانية  
وعشرين باباً إن شاء الله تعالى **(قوله)** ما يكره من قيل وقال) ذكر فيه حديث  
المغيرة بن شعبة في ذلك قال أبو عبيد جعل القائل مضراً **باب** أنه قال نهى عن قيل وقول تقول  
قلت قولاً وقيل لا وقالوا المراد أنه نهى عن الاكثار بما لا فائدة فيه من الكلام وهذا على أن  
الرواية فيه بالتسوين وقال غيره اسمان يقال كثير القيل والقول وفي حرف ابن مسعود ذلك  
عيسى بن مريم قال الحق بضم اللام وقال ابن دقيق العيد الأشهر منه فتح اللام فيه ما على سبيل  
الحكاية وهو الذي يقتضيه المعنى لأن القيل والقول إذا كانا اسمين كانا بمعنى واحد كالقول فلا  
يكون في عطف أحدهما على الآخر كبر فائدة بخلاف ما إذا كانا فعلين وقال المحب الطبري  
إذا كانا اسمين يكون الثاني تأكيداً والحكمة في النهي عن ذلك أن الكثرة من ذلك لا يؤمن  
معها وقوع الخطأ (قلت) وفي الترجمة إشارة إلى أن جميع ذلك لا يكره لأن من عموم ما يكون في  
الخبر المحض فلا يكره والله أعلم وذهب بعضهم إلى أن المراد حكاية أقاويل الناس والبحث عنها  
كما يقال قال فلان كذا وقيل عنه كذا مما يكره حكايته عنه وقيل هو أن يذكر للحادثة عن العلماء

\* (باب ومن يتوكل على الله فهو حسبه) وقال الربيع بن خنيم من كل ماضق على الناس \* حدثني اسحق حدثنا روح بن عبادة حدثنا شعبة سمعت حصين بن عبد الرحمن قال كنت قاعداً عند سعيد بن جبير فقال عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً بغير حساب هم الذين لا يسترقون ولا يتطهرون وعلى ربهم يتوكلون \* (باب ما يكره من قيل وقيل وقال) \*



أقوال كثيرة ثم يعامل بأحد هاتين مخرج أو يطلقها من غير تثبت ولا احتياط لبيان الراجح  
والنهي عن كثرة السؤال يتناول الخلاف في الطلب والسؤال عما لا يعنى السائل وقيل المراد  
بالنهي المسائل التي نزل فيها الاتساع لأن أسماء أن تبدل لكم تسوكم وقيل يتناول الأكثر من  
تفريع المسائل ونقل عن مالك أنه قال والله أتى لا خشى أن يكون هذا الذي أنتم فيه من تفريع  
المسائل ومن ثم كره جماعة من السلف السؤال عما لا يعنى مع لما يتضمن من التكلف في الدين  
والشطع والرجيم بالنظر من غير ضرورة وقد تقدم كثير من هذه المباحث عند شرح الحديث في  
كتاب الصلاة وأن المراد بالنهي عن كثرة السؤال في المال ورجحه بعضهم لمناسبة لقوله واضاعة  
المال وتقدم شيء من هذا في كتاب الزكاة وأما من فسره بكثرة سؤال الناس عن أحوالهم وما في  
أيديهم أو عن أحداث الزمان وما لا يعنى السائل فإنه بعيد لأنه داخل في قوله نهى عن قيل وقال  
والله أعلم (قوله حدثنا علي بن مسلم) كذلك أكثر ووقع للكشمية في وحده وقال علي بن مسلم  
وجزم أبو نعيم في المدخل بماعليه الجمهور (قوله أنبا ناغير واحد منهم مغيرة) هو ابن مقسم  
النبطي وفلان ورجل ثالث المراد بفلان مجاهد بن سعيد فقد أخرجه ابن خزيمة في صحيحه عن زياد  
ابن أيوب ويعقوب بن إبراهيم الدورقي قال حدثنا هشيم أنبا ناغير واحد منهم مغيرة ومجاهد وكذا  
أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق أبي خزيمة عن هشيم وكذلك أخرجه أحمد عن هشيم  
وأخرجه النسائي عن يعقوب الدورقي لكن قال في روايته عن غير واحد منهم مغيرة ولم يسم  
مجاهداً وأخرجه أيضاً عن الحسن بن اسمعيل عن هشيم أنبا ناغير مغيرة وذكر آخر ولم يسمه وكأنه  
مجاهد وأخرجه أبو يعلى عن زكريا بن يحيى عن هشيم عن مغيرة عن الشعبي ولم يذكر مع مغيرة  
أحد أو ما الرجل الثالث فيحتمل أنه داود بن أبي هند فقد أخرجه ابن حبان في صحيحه من طريق  
يحيى بن أبي بكير الكرماني عن هشيم قال أنبا ناداود بن أبي هند وغيره عن الشعبي به ويحتمل أن  
يكون زكريا بن أبي زائدة أو اسمعيل بن أبي خالد فقد أخرجه الطبراني من طريق الحسن بن علي  
ابن راشد الواسطي عن هشيم عن مغيرة وزكريا بن أبي زائدة ومجاهد واسمعيل بن أبي خالد كلهم  
عن الشعبي والحسن المذكور ثقة من شيوخ أبي داود تكلم فيه عبدان بمال لا يقدح فيه وقال ابن  
عدي لم أر له حديثاً منكر (قوله فكاتب اليه المغيرة) ظاهرة أن المغيرة باشر الكتابة وليس كذلك  
فقد أخرجه ابن حبان من طريق عاصم الاحول عن الشعبي أن معاوية كتب إلى المغيرة كتب  
إلى بحديث سمعته فدماعلامه وراذافقال كتب فذكره وقوله لا اله الا الله الى قوله وهو على  
كل شيء قدير زاد في نسخة الصغاني هذا ثلاث مرات وأخرجه الطبراني من طريق عبد الملك بن  
عمر عن وراذ كتب معاوية إلى المغيرة كتب إلى بشي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال فكاتب اليه بخطي ولم أقف على تسمية من كتب لمعاوية صريحاً إلا أن المغيرة كان معاوية  
أمره على الكوفة في سنة إحدى وأربعين إلى أن مات سنة خمس أو في التي بعدها وكان كاتب  
معاوية إذ ذاك عبيد بن أوس الغساني وفي الحديث حجة على من لم يعمل في الرواية بالكتابة  
واعتل بعضهم بأن العمدة حينئذ على الذي بلغ الكتاب كأن يكون الذي أرسله أمره أن يوصل  
الكتاب وأن يبلغ ما فيه مشافهة وتعقب بأن هذا يحتاج إلى نقل وعلى تقدير وجوده فستكون  
الرواية عن مجهول ولو فرض أنه ثقة عند من أرسله ومن أرسل اليه ففجبي فيه مسئلة التعديل

حدثنا علي بن مسلم حدثنا  
هشيم أنبا ناغير واحد  
منهم مغيرة وفلان  
ورجل ثالث أيضاً عن  
الشعبي عن وراذ كاتب  
المغيرة بن شعبة أن معاوية  
كتب إلى المغيرة أن اكتب  
إلى بحديث سمعته من  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال فكاتب اليه المغيرة  
إني سمعته يقول بمعد  
انصرافه من الصلاة لا اله  
الا الله وحده لا شريك له  
له الملك وله الحمد وهو على  
كل شيء قدير قال  
وكان ينهى عن قيل وقال  
وكثرة السؤال واضاعة  
المال ومنع وهات وعقوق  
الامهات وواد البنات



على الإبهام والمرح عدم الاعتداده (قوله وعن هشيم أبا ناعبد الملك بن عمير) هو موصول  
 بالطريق التي قبله وقد وصله الاسماعيلي من رواية يعقوب الدورقي وزيد بن أيوب قال أحدثنا  
 هشيم عن عبد الملك بن (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم) كذا أطلق وظاهره أن الرواية كالتى  
 قبلها وهو كذلك عند الاسماعيلي وأخرجه أبو نعيم من طريق أبي الربيع الزهراني عن هشيم فقال  
 في سياقه كتب معاوية إلى المغيرة أن اكتب إلى بشي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فذكر (قوله) حفظ اللسان) أى عن النطق بما لا يسوغ شرعا مما لا حاجة  
 للمتكلم به وقد أخرج أبو الشيخ في كتاب النواب والبهقي في الشعب من حديث أبي جحيفة  
 رفعه أحب الأعمال إلى الله حفظ اللسان (قوله ومن كان يؤمن بالله الخ) وقع عند أبي ذر وقول  
 النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان يؤمن بالله الخ وقد أورده موصولاً في الباب بلفظه (قوله) وقول  
 الله تعالى ما يلفظ من قول (الاديه رقيب عتيد) كذا لا يذر ولا أكثر وقوله ما يلفظ الخ ولا ين  
 بطل وقد أنزل الله تعالى ما يلفظ الآية وقد تقدم ما يتعلق بتفسيرها في تفسير سورة ق وقال ابن  
 بطل جاء عن الحسن أنهم ما يكتبان كل شيء وعن عكرمة يكتبان الخبر والشر فقط ويقوى الأول  
 تفسير أبي صالح في قوله تعالى يعو الله ما يشاء ويثبت قال تكتب الملائكة كلما يلفظ به الإنسان  
 ثم ثبت الله من ذلك ما له وما عليه ويعو ما عدا ذلك (قلت) هذا لو ثبت كان نصافي ذلك ولكنه  
 من رواية الكلبي وهو ضعيف جداً والرقيب هو الحافظ والعتيد هو الخاضر وورد في فضل  
 الصمت عدة أحاديث منها حديث سفيان بن عبد الله الثقفي قلت يا رسول الله ما أخوف ما تخاف  
 على قال هذا وأخذ بلسانه أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح وتقدم في الإيمان حديث المسلم  
 من سلم المسلمون من لسانه ويده ولا جدر صححه ابن حبان من حديث البراء وكف لسانك إلا من  
 خير وعن عقبه بن عامر قلت يا رسول الله ما النجاة قال أمسك عليك لسانك الحديث أخرجه  
 الترمذي وحسنه وفي حديث معاذ مر فوعا الأنخبرك بلاك الأمر كله كف هذا وأشار إلى  
 لسانه قلت يا رسول الله والموأخذون بما تكلم به قال وهل يكب الناس في النار على وجوههم  
 إلا حصائد ألسنتهم أخرجه أحمد والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه كلهم من طريق أبي  
 وائل عن معاذ موطأ وأخرجه أحمد أيضاً من وجه آخر عن معاذ وزاد الطبراني في رواية مختصرة  
 ثم إنك إن ترال سالماً ما سكنت فاذنك كمت كتب عليك أولك وفي حديث أبي ذر مر فوعا عليك  
 بطول الصمت فإنه مطردة للشيطان أخرجه أحمد والطبراني وابن حبان والحاكم وصححه وعن  
 ابن عمر رفعه من صمت نجا أخرجه الترمذي ورواته ثقات وعن أبي هريرة رفعه من حسن إسلام  
 المرء تركه ما لا يعنيه أخرجه الترمذي وحسنه وذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث \* الأول  
 (قوله حديثي) كذا لا يذر ولا أكثر وكذا للجميع في هذا السند بعينه في المحاربين وعمير  
 ابن علي المقدي بفتح التاء وتشديد الدال هو عم محمد بن أبي بكر الراوى عنه وقد تقدم أن عمر  
 مدلس لكنه صرح هنا بالسماع (قوله عن سهل بن سعد) هو الساعدي (قوله من يضمن)  
 بفتح أوله وسكون الضاد المعجمة والجزم من الضمان بمعنى الوفاء بترك المعصية فأطلق الضمان  
 وأراد لازمه وهو أداء الحق الذي عليه فالعنى من أدى الحق الذي على لسانه من النطق بما  
 يجب عليه أو الصمت عما لا يعنيه وأدى الحق الذي على فرجه من وضعه في الحلال وكنته عن

\* وعن هشيم أبا ناعبد الملك  
 ابن عمير قال سمعت ورّادا  
 يحدث هذا الحديث عن  
 المغيرة عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم \* (باب حفظ  
 اللسان ومن كان  
 يؤمن بالله واليوم الآخر  
 فليقل خيراً أو ليصمت  
 وقول الله تعالى ما يلفظ من  
 قول (الاديه رقيب عتيد) \*  
 سند ثنى محمد بن أبي بكر  
 المقدي حديثاً عن ابن علي  
 سمع أبا حازم عن سهل بن  
 سعد عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال من يضمن لى  
 ما بين

الحرام وسماي في المحاربين عن خليفة بن خياط عن عمر بن علي بلفظ من توكل وأخرجه الترمذي عن محمد بن عبيد الأعلى عن عمر بن علي بلفظ من تكفل وأخرجه الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان قال حدثنا محمد بن أبي بكر الملقم وعمر بن علي هو الفلاس وغيرهما قالوا حدثنا عمر بن علي بلفظ من حفظ ومثله عند أحمد وأبي يعلى من حديث أبي موسى بسند حسن وعند الطبراني من حديث أبي رافع بسند جيد لكن قال فقمه بدل لحية وهو معناه والفقم بفتح الفاء وسكون القاف **(قوله لحية)** بفتح اللام وسكون الميم حلة والتثنية هما العظامان في جانبي الفم والمراد بما بينهما اللسان وما يتأق به النطق وبما بين الرجلين الفرج وقال الداودي المراد بما بين اللحيين الفم قال فيتناول الاقوال والاكل والشرب وسائر ما يتأق بالفم من الفعل قال ومن تحفظ من ذلك آمن من الشرك لانه لم يبق الا السمع والبصر كذا قال وخفي عليه انه بقي البطش بالدين وانما يحمل الحديث على أن النطق باللسان أصل في حصول كل مطلوب فاذا لم ينطق به الا في خير سلم وقال ابن بطال دل الحديث على أن أعظم البلاء على المرء في الدنيا السان وفرجه من وفي شرهما وفي أعظم الشر **(قوله أضمن له)** بالجزم جواب الشرط وفي رواية خليفة توكلت له بالحنة ووقع في رواية الحسن تكفلت له قال الترمذي حديث سهل بن سعد حسن صحيح وأشار الى أن أبا حازم تنرده عن سهل فأخرجه من طريق محمد بن عجلان عن أبي حازم عن أبي هريرة بلفظ من وقاه الله شر ما بين لحية وشر ما بين رجله دخل الجنة وحسنه ونبهه على أن أبا حازم الراوي عن سهل غير أبي حازم الراوي عن أبي هريرة (قلت) وهما مديان تابعيان لكن الراوي عن أبي هريرة اسمه سلمان وهو أكبر من الراوي عن سهل واسمه سلمة ولهذا اللفظ شاهد من مرسل عطاء بن يسار في الموطأ \* الحديث الثاني حديث أبي هريرة تقدم شرحه في أوائل كتاب الادب وفيه الخث على اكرام الضيف ومنع أذى الجار وفيه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت \* الحديث الثالث حديث أبي شريح وقد تقدم شرحه أيضا هناك وفيه فليقل خيرا أو ليسكت وفيه اكرام الضيف أيضا وتوقيت الضيف بثلاثة أيام وقوله الضيف ثلثة أيام جائزته قيل وما جائزته قال يوم وليلة وقد تقدم في الادب بلفظ فليكرم ضيفه جائزته قال وما جائزته قال يوم وليلة وعلى ما هنا قالوا في أعطوه جائزته فان الرواية بالنصب وان جاءت بالرفع فالمعنى توجه عليكم جائزته وقد تقدم بيان الاختلاف في توجيهه ووقع قوله يوم وليلة خبرا عن الجائزة وفيه حذف تقديره زمان جائزته أو تضييف يوم وليلة \* الحديث الرابع أورده من طريقين **(قوله حدثنا)** كذا لا يذروا لغیره حدثني بالافراد في الموضعين **(قوله ابن أبي حازم)** هو عبد العزيز بن سلمة بن دينار ووقع عند أبي نعیم في المستخرج من طريق اسمعيل القاضي عن ابراهيم بن حمزة شيخ البخاري فيه ان عبد العزيز بن أبي حازم وعبد العزيز بن محمد الدراوردي حدثاه عن يزيد فيجته حمل أن يكون ابراهيم لما حدث به البخاري اقتصر على ابن أبي حازم ويحتمل أن يكون حدث عنهم حذف البخاري ذكر عبد العزيز الدراوردي وعلى الاول لا اشكال وعلى الثاني يتوقف الجواز على أن اللفظ للثنين سواء وان المذکور ليس هو لفظ المحذوف أو ان المعنى عليهم ما تمخذه تشرعاً على جواز الرواية بالمعنى ويؤيد الاحتمال الاول أن البخاري أخرج بهذا الاسناد بعينه الى محمد بن ابراهيم حديثنا

لحيه وما بين رجله أضمن له الجنة \* حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليسكت ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه \* حدثنا أبو الوليد حدثنا ليث حدثنا سعيد المقبري عن أبي شريح الخزازي قال سمع أذناي ووعاه قلبي النبي صلى الله عليه وسلم يقول الضيف ثلثة أيام جائزته قيل وما جائزته قال يوم وليلة قال ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليسكت \* حدثني ابراهيم ابن حمزة حدثني ابن أبي حازم

جمع فيه بين أبي حازم والدروري وهو في باب فضل الصلاة في أوائل كتاب الصلاة (قوله  
 عن يزيد) هو ابن عبد الله المعروف بابن الهادي ووقع منسوباً في رواية اسمعيل المذكورة  
 ومحمد بن إبراهيم هو التيمي ورجال هذا الاسناد كلهم مديون وفيه ثلاثة من التابعين في نسق  
 وعيسى بن طلحة هو ابن عبد الله التيمي وثبت كذلك في رواية أبي ذر وطلحة هو أحد العشرة  
 (قوله ان العبد ليتكلم) كذلك ولا يذريته تكلم يحذف اللام (قوله بالكلمة) أي الكلام  
 المشتمل على ما يفهم الخير أو الشر وسواء طال أم قصر كما يقال كلمة الشهادة وكما يقال للقصيدة كلمة  
 فلان (قوله ما يتبين فيها) أي لا يتطلب معناها أي لا يشبهها بغيره ولا يتأملها حتى يتبين فيها فلا  
 يتوهمها إلا ان ظهرت المصلحة في القول وقال بعض الشراح المعنى انه لا يبينها بعبارة واضحة وهذا  
 يلزم منه أن يكون بين وتبين بمعنى واحد ووقع في رواية الدروري عن يزيد بن الهادي عنده مسلم  
 ما يتبين ما فيها وهذه أوضح مما الأولى نافية وما الثانية موصولة أو موصوفة ووقع في رواية  
 الكشي عن ما يتبين ما فيها ومعناها يؤل لما تقدم (قوله يزل بها) يفتح أوله وكسر الزاي بعدها لام أي  
 يسقط (قوله أبعدهما بين المشرق) كذلك في جميع النسخ التي وقعت لنا في البخاري وكذا في رواية  
 اسمعيل القاضي عن إبراهيم بن حمزة شيخ البخاري فيه عند أبي نعيم وأخرجه مسلم والاسماعيلي  
 من رواية بكر بن مضر عن يزيد بن الهادي بلفظ أبعدهما بين المشرق والمغرب وكذا وقع عند ابن بطل  
 وشرح الكرماني على ما وقع عند البخاري فقال قوله ما بين المشرق لفظ بين يقتضي دخوله على  
 المتعدد والمشرق متعدد معنى اذ مشرق الصيف غير مشرق الشتاء وبينهما بعد كبير ويحتمل أن  
 يكون اكتفى بأحد المتقابلين عن الآخر مثل سرييل تقيمكم الحر قال وقد ثبت في بعضها بلفظ  
 بين المشرق والمغرب قال ابن عبد البر الكلمة التي هي وصاحبها اسميهما في التارخى التي يقولها  
 عند السلطان الجائر وزاد ابن بطل بالبعثي أو بالبعثي على المسلم فتكون سبباً لهلاكه وان لم يرد  
 القائل ذلك لاحتكار بما أدت الى ذلك فيكتب على القائل انها الكلمة التي ترفع بها الدرجات  
 ويكتب بها الرضوان هي التي يدفع بها عن المسلم مظلمة أو يفرج بها عنه كربة أو ينصر بها  
 مظلوماً وقال غيره في الأولى هي الكلمة عند ذي السلطان برضيهما فيما يستخط الله قال ابن  
 التين هذا هو الغالب وربما كانت عند غريزي السلطان من يتأى منه ذلك ونقل عن ابن وهب  
 ان المراد بها التلطف بالسوء والنخش مالم يرد بذلك الحمد لامر الله في الدين وقال القاضي عياض  
 يحتمل أن تكون تلك الكلمة من الخنى والرفث وأن تكون في التعريض بالمسلم بكبيرة أو بمجوع  
 أو استخفاف بحق النبوة والشرعية وان لم يعتد بذلك وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام هي  
 الكلمة التي لا يعرف القائل حسنهما من قبحها قال فيجزم على الانسان أن يتكلم بما لا يعرف  
 حسنهما من قبحه (قلت) وهذا الذي يجري على قاعده مقدمة الواجب وقال النووي في هذا  
 الحديث حث على حفظ اللسان فينبغي لمن أراد أن ينطق أن يتدبر ما يقول قبل أن ينطق فان  
 ظهرت فيه مصلحة تكلم والامسك (قلت) وهو صريح الحديث الثاني والثالث (تنبيه) وقع  
 في رواية أبي ذر تأخير طريق عيسى بن طلحة عن الطريق الأخرى ولغيره بالعكس وسقط طريق  
 عيسى بن طلحة عند النسفي أصلاً والله أعلم (قوله في الطريق الثانية سمع أبا النضر) هو هاشم بن  
 القاسم والتدبر أنه سمع ويحذف لفظ أنه في السكبة غالباً (قوله عن أبي صالح) هو ذكوان وفي

عن يزيد عن محمد بن إبراهيم  
 عن عيسى بن طلحة بن  
 عبد الله التيمي عن أبي  
 هريرة سمع رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يقول ان  
 العبد ليتكلم بالكلمة  
 ما يتبين فيها في النار  
 أبعدهما بين المشرق \* حدثني  
 عبد الله بن منير سمع أبا  
 النضر حدثنا عبد الرحمن  
 ابن عبد الله يعني ابن دينار  
 عن أبيه عن أبي صالح عن  
 أبي هريرة عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال ان العبد  
 ليتكلم بالكلمة من رضوان  
 الله

الاسناد ثلاثة من التابعين في نسق (قوله لا يلقى لها بالاً) بالقاف في جميع الروايات أي لا يتأملها  
بخطره ولا يتفكر في عاقبتها ولا يظن أنها تؤثر شيئاً وهو من نحو قوله تعالى وتحسبونه هيناً وهو  
عند الله عظيم وقد وقع في حديث بلال بن الحرث المزني الذي أخرجه مالك وأصحاب السنن  
وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم بالفظ أن أحدكم ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن  
تبلغ ما بلغت يكتب الله له بها رضوانه إلى يوم القيامة وقال في السخط مثل ذلك (قوله يرفع الله  
بها درجات) كذا في رواية المستمل والسرخسي وللنسقي والاكثر يرفع الله بها درجات وفي رواية  
الكشيحي يرفعه الله بها درجات (قوله يهوى) بفتح أوله وسكون الهاء وكسر الواو قال عياض  
المعنى ينزل فيها ساقطاً وقد جاء بلفظ ينزل بها في النار لأن دركات النار إلى أسفل فهو نزول سقوط  
وقيل أهوى من قريب وهوى من بعيد وأخرج الترمذي هذا الحديث من طريق محمد بن اسحق  
قال حدثني محمد بن إبراهيم التيمي بلفظ لا يرى بها بأساً يهوى بها في النار سبعين خريفاً (قوله  
باب البكاء من خشية الله عز وجل) ذكر فيه طرفاً من حديث السبعة الذين يظلهم الله  
في ظله ولنظنه رجل ذكر الله ففاضت عيناه كذا اقتصر عليه وقد تقدم بتسامه في أبواب المساجد  
مع شرحه وفيه ذكره خالياً ووردها بدونها وثبتت في رواية ابن خزيمة عن محمد بن بشار شيخ  
البخاري فيه أخرجه الاسماعيلي عنه مختصراً كما هنا ويعني هو ابن عبيد القطان وعبيد الله هو  
ابن عمر العمري وخيب عجمته وموحدتين مصغرو وقع هنا في ظلاله وبينت هناك من رواه بلفظ  
في ظل عرشه وظل كل شيء بحسبه وبطلق أيضاً معنى النعيم ومنه أكاهاداً وظلها وبمعنى الجانب  
ومنه يسير الركب في ظلها مائة عام وبمعنى السترو الكنف والخاصة ومنه أن في ظلاله وبمعنى العز  
ومنه أسبغ الله ظلك وقد ورد في البكاء من خشية الله على وفق لفظ الترجمة حديث أبي ریحانة  
رفعه حرمت النار على عين بكت من خشية الله الحديث أخرجه أحمد والنسائي وصححه الحاكم  
وللترمذي نحوه عن ابن عباس ولفظه لا تمسها النار وقال حسن غريب وعن أنس نحوه عن أبي  
يعلى وعن أبي هريرة بلفظ لا يلقى النار رجل بكى من خشية الله الحديث وصححه الترمذي والحاكم  
١٠ قوله باب الخوف من الله عز وجل) هو من المقامات العلية وهو من لوازم الايمان  
قال الله تعالى وخافون ان كنتم مؤمنين وقال تعالى فلا تخشوا الناس واخشون وقال تعالى انما  
يخشى الله من عباده العلماء وتقدم حديث أنا أعلمكم بالله وأشددكم له خشية وكلما كان العبد  
أقرب إلى ربه كان أشد له خشية عن دونه وقد وصف الله تعالى الملائكة بقوله يخافون ربهم من  
فوقهم والانبيا بقوله الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً الا الله وانما كان  
خوف المقرين أشد لانهم يطالبون بما لا يطالب به غيرهم فيراعون تلك المنزل ولان الواجب لله  
منه الشكر على المنزلة فمضاعف بالنسبة لعل تلك المنزل فالحمد ان كان مستقيماً فخوفه من سوء  
العاقبة اتقوله تعالى يحول بين المرء وقلبه أو نقصان الدرجة بالنسبة وان كان ما تلا خوفه من سوء  
فعله وينفعه ذلك مع الندم والاقلاع فان الخوف ينشأ من معرفة قبح الجنابة والتصديق بالوعد  
عليه أو ان يحرم التوبة ولا يكون عن شاء الله أن يغفر له فهو مشفق من ذنبه طالب من ربه أن  
يدخله فيمن يغفر له ويدخل في هذا الباب الحديث الذي قبله وفيه أيضاً ورجل دعت امرأته  
جمال ومال فقال اني أخاف الله وحديث الثلاثة أصحاب الغار فان أحسدهم الذي عفا عن المرأة

لا يلقى لها بالاً يرفع الله بها  
درجات وان العبد ليتكلم  
بالكلمة من سخط الله لا يلقى  
لها بالاً يهوى بها في جهنم  
\* (باب البكاء من خشية الله  
عز وجل) \* حدثنا محمد بن  
بشار حدثنا يحيى عن  
عبيد الله حدثني خبيب بن  
عبد الرحمن عن حفص بن  
عاصم عن أبي هريرة رضي الله  
عنه عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال سبعة يظلهم الله  
في ظله رجل ذكر الله ففاضت  
عيناه \* (باب الخوف من  
الله عز وجل) \* حدثنا  
عثمان بن أبي شيبة

خوفاً من الله وترك لها المال الذي أعطاهها وقد تقدم بيانه في ذكر بني اسرائيل من أحاديث  
الانبياء وأخرج الترمذي وغيره من حديث أبي هريرة قصة الكفل وكان من بني اسرائيل وفيه  
أيضاً انه عفا عن المرأة وترك لها المال الذي أعطاهها خوفاً من الله ثم ذكر قصة الذي أوصى بأن يحرق  
بعده موته من حديث حذيفة وأبي سعيد وقد تقدم شرحه في ذكر بني اسرائيل أيضاً (قوله جرير)  
هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر وربيع هو ابن حراش بالحاء المهملة وآخره شين معجمة  
والسند كله كوفيون (قوله عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم) تقدم في ذكر بني اسرائيل  
تصريح حذيفة بسماعه من النبي صلى الله عليه وسلم ووقع في صحيح أبي عوانة من طريق  
والان العبدى عن حذيفة عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ذكر هذه القصة بعد ذكر حديث  
الشفاعة بطوله وذكر فيه ان الرجل المذكور آخر أهل النار وخارجها وبأسباب التنبه عليه في  
الشفاعة ان شاء الله تعالى ويتبين شذوذ هذه الرواية من حيث المتن كما ظهر شذوذاً من حيث  
السند (قوله كان رجل من بني اسرائيل) تقدم انه من بني اسرائيل ومن ثم أورد المصنف هناك  
(قوله بسى الظن بعمله) تقدم هناك انه كان نباشاً (قوله فذروني) قدمت هناك فيه ثلاث  
روايات بالتخفيف بمعنى الترك والتشديد بمعنى التقريب وهو ثلاثي مضاعف تقول ذررت الملح  
أذره ومنه الذريرة نوع من الطيب قال ابن التين ويحتمل أن يكون بفتح أوله وكذا قرأناه وروىناه  
بضمها (١) وعلى الأول هو من الذرور على الثاني من التذرية وبهمزة قطع وسكون المعجمة من أذرت  
العين ومعها وأذرت الرجل عن الفرس وبالوصل من ذروت الشيء ومنه تذروه الرياح (قوله  
في البحر) سيأتي نظيره في حديث سلمان وفي حديث أبي سعيد في البحر ووقع في حديث أبي  
هريرة الآتي في التوحيد وأذروا نصفه في البر ونصفه في البحر (قوله في يوم صائف) تقدم في  
رواية عبد الملك بن عير عن ربعي بلفظ فذروني في اليوم في يوم حار مجاه مهملة وزاى ثقيلة كذا  
للمروزي والاصيلي ولا يذرعن المستقلى والسرخسى وكرامة عن الكشميرى بالراء المهملة وهو  
المناسب لرواية الباب ووجه الأول بان المعنى انه يحز البدن لشدة حره ووقع في حديث أبي  
سعيد الذي بعده حتى اذا كان ربيع عاصف وذكر بعضهم رواية المروزي بنون بدل ان راى أى حان  
ربيعه قال ابن فارس الحون ربيع تحن كحنين الابل (قوله في الحديث عن أبي سعيد) تقدم القول  
في تأويله ودوسى هو ابن اسمعيل التبوذكى ومعتز هو ابن سليمان التيمي والسند كله بصريون  
(قوله فيمن سلف أو فيمن كان قبلكم) شك من الراوى عن قتادة وتقدم في رواية أبي عوانة عن  
قتادة بلفظ ان رجلاً كان قبلكم (قوله آتاه الله مالا وولداً يعنى أعطاه) كذا لا كثر وهو تنكير  
لفظ آتاه وهى بالماء يعنى العطاء والقصر يعنى الجبى ووقع في رواية الكشميرى هنا مالا ولامعنى  
لأعادتها بغير دها (قوله فانه لم يبتئ عند الله خيراً) فسر هاقتادة لم يدخر كذا وقع هنا يبتئ بفتح أوله  
وسكون الموحدة وفتح المشناة بعدها تحماتية مهموزة ثمراء مهملة وتفسير قتادة صحيح وأصله من  
البتئ يعنى الذخيرة والخبيثة قال أهل اللغة بآرت الشيء وأبأرته وأبأرته اذا خبأته ووقع  
في رواية ابن السكن لم يأت بتمقديم الهمزة على الموحدة حكاه عياض وهما صحيحان بمعنى الأول  
أشهر ومعناه لم يقدم خيراً كما جاء فسر فى الحديث يقال بآرت الشيء وأبأرته وأبأرته اذا  
ادخرته ومنه قيل للعبدة البئر ووقع في التوحيد وفي رواية أبي زيد المروزي فيما اقتصر عليه

حدثنا جرير عن منصور  
عن ربعي عن حذيفة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال  
كان رجل من بني اسرائيل  
يسمى الظن بعمله فقال لاهله  
اذا أنا مت فذروني  
في البحر في يوم صائف  
ففعلا وبه فجمع الله ثم قال  
ما حلت على الذى صنعت  
قال ما حلتى عليه الا ما حلفت  
فغفر له \* حدثنا موسى  
حدثنا معتز سمعت أبي  
حدثنا قتادة عن عقبه بن  
عبد الغافر عن أبي سعيد  
رضي الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم ذكر رجلاً من  
سلف أو فيمن كان قبلكم آتاه  
الله مالا وولداً يعنى أعطاه  
قال فلما حضر قال ابنه أى  
أب كنت لكم قالوا خيراً أب  
قال فانه لم يبتئ عند الله  
خيراً فسر هاقتادة لم يدخر

(١) قوله وعلى الأول الخ  
كذا في الأصول التي بأيدينا  
وتأمل اه معججه

ض وقد ثبت عندنا كذلك في رواية أبي ذر لم يثبت أول بيتي بالشك في الزاي أو الراء وفي رواية  
 ر جاني بنون بدل الموحدة والزاي قال وكلاهما غير صحيح وفي بعض الروايات في غير البخاري  
 هز بالهاء بدل الهمزة وبالزاي ويمتثل بالميم بدل الموحدة وبالراء أيضا قال وكلاهما صحيح أيضا  
 كالاولين (قوله وان يقدم على الله يعذبه) كذا هنا بفتح الدال وسكون القاف من التقديم  
 هو بالجزم على الشرطية وكذا يعذبه بالجزم على الجزاء والمعنى ان بعث يوم القيامة على هيئته  
 رفعة كل أحد فاذا صار رما دأب مشوثا في الماء والريح له لا يخفى ووقع في حديث حذيفة  
 المذلاسماعلي من رواية أبي خزيمة عن جرير بسند حديث الباب فانه ان يقدم على ربي  
 يغفر لي وكذا في حديث أبي هريرة لئن قدر الله علي وتقدم توجبهم مستوفى في ذكر بني اسرائيل  
 من اللطائف ان من جملة الأجوبة عن ذلك ما ذكره شيخنا ابن الملقن في شرحه ان الرجل قال  
 لك لما غلبه من الخوف وغلط على فهمه من الجزع فيعذر في ذلك وهو نظير الخبر المروي في قصة  
 الذي يدخل الجنة آخر من يدخلها فيقال ان لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها فيقول للفرح الذي  
 دخله أنت عبيدي وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح (قلت) وتعام هذا ان أباعوانه أخرج في حديث  
 حذيفة عن أبي بكر الصديق ان الرجل المذكور في حديث الباب هو آخر أهل الجنة دخولا  
 الجنة فعلى هذا يكون وقع له من الخطا بعد دخول الجنة نظير ما وقع له من الخطا عند حضور الموت  
 لكن أحدهما من غلبة الخوف والآخر من غلبة الفرح (قلت) والمحفوظ ان الذي قال أنت  
 عبيدي هو الذي وجد راحته بعد ان ضلت وقد نهت عليه فيما مضى (قوله فأحرقوني) في حديث  
 حذيفة هناك فاجعوا لي حطباً كنسرا ثم أوروأنا راحتي اذا أكلت لحمي وخلصت الى عظمي  
 (قوله فاسحقوني أو قال فاسهكوني) هوشك من الراوى ووقع في رواية أبي عوانة اسحقوني بغير  
 شك والسهك بمعنى السحق ويقال هو دونه ووقع في حديث حذيفة عند الاسماعلي احرقوني ثم  
 اطعنوني ثم ذروني (قوله ثم اذا كان) في رواية الكشميني حتى اذا كان (قوله فأخذهم واثبتهم  
 على ذلك وربى) هو من القسم المحذوف جوابه ويحتمل أن يكون حكاية المشاق الذي أخذه أى  
 قال لمن أوصاه قل وربى لافعلن ذلك ويؤيده ان عند مسلم فأخذ منهم يميناً لكن يؤيد الاول انه  
 وقع في رواية مسلم أيضاً ففعلا وبذلك وربى فتعين انه قسم من الخبر وزعم بعضهم ان الذي في  
 البخاري هو الصواب ولا يخفى ان الذي عند مسلم لعله أصوب ووقع في بعض النسخ من مسلم  
 وذرى بضم المعجمة وتشديد الراء المكسورة بدل وربى أى فعلوا ما أمرهم به من التذرية قال عياض  
 ان كانت محفوفة فهى الوجه ولعل الدال سقطت لبعض النساخ ثم صحفت اللفظة كذا قال  
 ولا يخفى ان الاول أوجه لانه يلزم من تصويب هذه الرواية تحطئة الحفاظ بغير دليل ولان غايتها  
 أن تكون تفسيرا أو تأكيذا لقوله ففعلا وبذلك بخلاف قوله وربى فانها تزيد معنى آخر غير قوله  
 وذرى وأبعد الكرماني فحوز أن يكون قوله في رواية البخاري وربى بصيغة الماضى من التربة  
 أى ربى أخذ الموابيق بالتأكييدات والمبالغات قال لكنه موقوف على الرواية (قوله فقال الله  
 كن) في رواية أبي عوانة وكذا في حديث حذيفة الذي قبله فجمعه الله وفي حديث أبي هريرة  
 فأمر الله الارض فقال اجبى ما فيه لك منه ففعلت (قوله فأذرجل قائم) قال ابن مالك جاز  
 وقوع المبتدأ كمره محضة بعد اذا المفاجأة لانهم من القرائن التي تحصل بها الفائدة كقولك

وان يقدم على الله يعذبه  
 فانظروا فاذا مات فأحرقوني  
 حتى اذا صرت فاسهكوني  
 أو قال فاسهكوني ثم اذا  
 كان ربيع عاصف فأذروني  
 فيها فأخذهم واثبتهم على ذلك  
 وربى ففعلا وافتقال الله كن  
 فأذرجل قائم ثم قال أى  
 عبيدي ما حملك على ما فعلت

قال مخافتك أو فرق منك  
فما تلافاه أن رجسه قال  
خدت أبا عثمان فقال سمعت  
سلمان غير أنه زاد فأدروني  
في البحر أو كما حدث \* وقال  
معاذ حدثنا شعبة عن قتادة  
سمعت عقبة سمعت أبا سعيد  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم \* (باب الانتهاء عن  
المعاصي) \* حدثنا محمد بن  
العلاء حدثنا أبو أسامة عن  
بريد بن عبد الله بن أبي بردة  
عن أبي بردة عن أبي موسى  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مثل ومثل  
ما بعثنى الله كمثل رجل أتى  
قوما فقتل رأيت الجيش  
يعني واني أنا النذير العريان

خرجت فإذا سبع **(قوله مخافتك أو فرق منك)** بفتح الفاء والراء وهو شك من الراوي وفي رواية  
أي عوانة مخافتك بغير شك وتقدم باللفظ خشيتك في حديث حذيفة وبيان الاختلاف فيه فيما  
مضى وهو بالرفع ووقع في حديث حذيفة من خشيتك ول بعضهم خشيتك بغير من وهي بفتح التاء  
وجوزوا الكسر على تقدير حذفها وإبقاء عملها **(قوله فما تلافاه أن رجسه)** أي تداركه ومما وصولة  
أي الذي تلافاه هو الرحمة أو نافية وصيغة الاستثناء محذوفة أو الضمير في تلافاه لعمل الرجل وقد  
تقدم بيان الاختلاف في هذه اللفظة هنالك وفي حديث حذيفة فغفرله وكذا في حديث أبي  
هريرة قالت المعتزلة غفرله لأنه تاب عنه وندم على فعله وقالت المرجئة غفرله بأصل توبته  
الذي لا تضر معه معصية وتعقب الأول بأنه لم يرد أنه رد المظلمة فالمغفرة حينئذ بفضل الله لا بالتوبة  
لأنها لا تتم إلا بأخذ المظلوم حقه من الظالم وقد ثبت أنه كان نباشا وقعب الثاني بأنه وقع في  
حديث أبي بكر الصديق المشارة إليه أو لأنه عذب فعلى هذا فتحمل الرحمة والمغفرة على إرادة ترك  
الخلو في النار ويهذي برده على الطائفتين معا على المرجئة في أصل دخول النار وعلى المعتزلة في  
دعوى الخلود فيها وفيه أيضا ردة على من زعم من المعتزلة أنه بذلك الكلام تاب فوجب على الله  
قبول توبته قال ابن أبي جرة كان الرجل مؤمنا لأنه قد يقن بالحساب وإن السيئات يعاقب  
عليها وأما ما وصى به فله كان جائزا في شرعهم ذلك لتصحيح التوبة فقد ثبت في شرع بني إسرائيل  
قلهم أنفسهم لصحة التوبة قال وفي الحديث جواز تسمية الشيء بما قرب منه لأنه قال حضره  
الموت وإنما الذي حضره في تلك الحالة علاماته وفيه فضل الأمة المحمدية لما خفف عنهم من  
وضع مثل هذا لا صارون عليهم بالخيرية السمحة وفيه عظم قدرة الله تعالى أن جمع جسد  
المدكور بعد أن تفرق ذلك التفريق الشديد (قلت) وقد تقدم أن ذلك أخبار عما يكون يوم  
القيامة وتقرير ذلك مستوفى **(قوله قال خدت أبا عثمان)** القائل هو سليمان التيمي والله معتمر  
وأبو عثمان هو النهدي عبد الرحمن بن مل وقوله سمعت سلمان غير أنه زاد حذف المسبوع الذي  
استثنى منه ما ذكره والتقدير سمعت سلمان يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا الحديث  
غير أنه زاد **(قوله أو كما حدث)** شك من الراوي يشير إلى أنه يعني حديث أبي سعيد لا بلفظه كله وقد  
أخرج الاسماعيلي حديث سلمان من طريق صالح بن حاتم بن وردان وحيد بن مسعدة قال حدثنا  
معتمر سمعت أبي سمعت أبا عثمان سمعت هذا من سلمان فذكره **(قوله وقال معاذ الخ)** وصله مسلم  
وقدمضى التنبيه عليه أيضا هنا **(قوله ما)** الانتهاء عن المعاصي أي تركها أصلا  
ورأسا والأعراض عنها بعد الوقوع فيها ذكر فيه ثلاثا حديث \* الأول **(قوله بريد)** مع وحدة وراء  
مهملة مصغر **(قوله مثلي)** بفتح الميم والمثلثة والمثل الصفة العجيبة الشأن يوردها البلخي على سبيل  
التشبيه لإرادة التقريب والتفهيم **(قوله ما بعثنى الله)** العائد محذوف والتقدير بعثنى الله به  
اليكم **(قوله أي قوما)** التذكير فيه للشروع **(قوله رأيت الجيش)** بالجيم والسين المجمة واللام فيه  
للههد **(قوله يعني)** بالافراد والتكثير في التنبيه بفتح النون والتشديد قبل ذكر العيين إرشادا  
إلى أنه تحقق عنه جميع ما أخبر عنه تحقيق من رأى شيئا بعينه لا بعينه وهم ولا يخاطبه شك  
**(قوله واني أنا النذير العريان)** قال ابن بطال النذير العريان رجل من خنثى حل عليه رجل يوم  
ذي الخلفة فقطع يده ويدها أنه فانصرف إلى قومه فحذرهم فضر به المثل في تحقيق الخبر



(قلت) وسبق الى ذلك يعقوب بن السكيت وغيره وسعى الذي حمل عليه عوف بن عامر الشكري  
وان المرأة كانت من بني كنة وتعقب باستبعاد تنزيل هذه القصة على لفظ الحديث لانه ليس فيها  
انه كان عربيا نا وزعم ابن الكلبي ان النذير العريان امرأة من بني عامر بن كعب لما قتل المذذر  
ابن ماء السماء ولاد أبي داود وكان جار المذذر خشيت على قومها فركبت جلا ولحقت بهم وقالت  
أنا النذير العريان ويقال أول من قاله أبرهة الحبشي لما أصابته الرمية بتهامة ورجع الى اليمن  
وقد سقط لجه وذكر أبو بشر الآمدي أن زبيرا بن زاي ونون ساكنة ثم موحد بن عمر والخمصي  
كان ناكحا في آل زيد فأرادوا أن يغزوا قومه وخشوا أن يندربهم فخرسه أربعة نفر فصادف منهم  
غزة فقتل ثمانية وعدوا وكان من أشد الناس عدوا فأنذر قومه وقال غيره الاصل فيه ان رجلا من  
جيش اسلموه وأسرهم فأنفذ الى قومه فقال اني رأيت الجيش فسلموني فأرأه عريانا فتحقتوا  
صدقه لانهم كانوا يعرفونه ولا يهتمونه في النصيحة ولا جرت عادته بالتعري فقطعوا ابص صدقه اهذه  
القرائن فضرب النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه ولما جاء به مثلا بذلك لما أبداه من الخوارق  
والمعجزات الدالة على القطع بصدقه تقريرا لا لفهام المخاطبين بما يأنفونه ويعرفونه (قلت)  
وأيده ما أخرجه الرازي في الامثال وهو عند أحمد أيضا بسند جيد من حديث عبد الله بن  
بريدة عن أبيه قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فتأدى ثلاث مررات أيها الناس مثلي  
ومثلكم مثل قوم خافوا عه وأن يأتهم فيعثوا رجلا يترايا لهم فينماهم كذلك اذا بصر العدو  
فأقبل لينذر قومه فخشى أن يدركه العدو قبل أن ينذر قومه فأهوى بشوبه أيها الناس أتيت ثلاث  
مررات وأحسن ما فسر به الحديث من الحديث وهذا كله يدل على أن العريان من التعري وهو  
المعروف في الرواية وحكي الخطابي ان محمد بن خالد رواه بالموحدة قال فان كان محفوظا فعنه  
النصيحة بالانذار لا يكتفى ولا يورى يقال رجل عريان أي فصيح اللسان (قوله) فالنساء النجاء بالمد  
فيهما وبعد الاولى وقصر الثانية وباقتصر فيهما ما تخففنا وهو منصوب على الاغراء أي اطلبوا  
النجاء بأن تسرعوا الهرب اشارة الى انهم لا يطيقون مقاومة ذلك الجيش قال الطيبي في كلامه  
أنواع من التأكيدات أحدها بعني ثانيا قوله واني أنا ثالثا قوله العريان لانه الغاية في قرب  
العدو ولانه الذي يختص في انذاره بالصدق (قوله) فأطاعه طائفة كذا فيه بالتذكير لان المراد  
بعض القوم (قوله) فأدخلوا بهمزة قطع ثم سكون أي ساروا أول الليل أو ساروا الليل كله على  
الاختلاف في مدلول هذه اللفظة واما بالوصل والتشديد على أن المراد به سيرا آخر الليل فلا يناسب  
هذا المقام (قوله) على مهلهم) بفتحين والمراد به الهينة والسكون وفتح أو له وسكون ثانيا  
الامهال وليس مرادها وفي رواية مسلم على مهلهم بزيادة تاء تأنيث وضبطه النورى بضم الميم  
وسكون الهاء وفتح اللام (قوله) وكذبه طائفة) قال الطيبي عبر في القرعة الاولى بالطاعة وفي  
الثانية بالكذب ليؤذن بأن الطاعة مسبوبة بالتصديق وبشعر بأن التكذيب مستتبع  
للعصيان (قوله) فصحبهم الجيش) أي أتاهم صبا حاضرا أصله ثم كثر استعماله حتى استعمل فيمن  
طرق بعثة في أي وقت كان (قوله) فاجتاحهم) بجيم ثم حاء مهملة أي استأصلهم من تحت الشيء  
أجوجه اذا استأصلته والاسم الجائحة وهي الهلاك وأطلقت على الآفة لانهم امهلكة قال  
الطيبي شبه صلى الله عليه وسلم نفسه بالرجل وانذاره بالعذاب القريب بالندار الرجل قومه بالجيش

فالنساء النجاء فأطاعه  
طائفة فأدخلوا على مهلهم  
فنبجوا وكذبه طائفة  
فصحبهم الجيش فاجتاحهم



\* حدثنا أبو اليمان أخبرنا  
شعيب حدثنا أبو الزناد عن  
عبد الرحمن أنه حدثه أنه  
سمع أبا هريرة رضي الله عنه  
أنه سمع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول انما دلى  
ومثل الناس كمثل رجل  
استوقد ناراً فلما أضاءت  
ما حوله جعل الفراش  
وهذه الدواب التي تقع  
في النار يقع فيها فجعل  
الرجل يزعهن ويغلبهن  
فيقتحم فيها فأنا أخذ  
يججزكم عن النار وأنتم

المصحح وشبهه من أطاعه من أمته ومن عصاه عن كذب الرجل في انذاره ومن صدقه \* الحديث  
الثاني حديث أبي هريرة جزم المزني في الاطراف بأن البخاري ذكره في أحاديث الانبياء ولم يذكر  
انه أورده في الرقاق فوجدته في أحاديث الانبياء في ترجمة سليمان عليه السلام لكنه لم يذكر الا  
طرفاً منه ولم يستحضره اذ الذي في الرقاق فشرحته هنالك ثم نظرت به هنا فأذكر الآن من شرحه ما لم  
يتقدم **(قوله استوقد)** بمعنى أوقد وهو أبلغ والاضاءة فرط الانارة **(قوله فلما أضاءت ما حوله)**  
اختصرها المؤلف هنالك ونسبها الى البخاري أحمد ومسلم من طريق هماد وهي في رواية شعيب كما  
تري وكأنه تبرك بلفظ الآية ووقع في رواية مسلم ما حوله والضمير للنار والاول للذي أوقد النار  
وحول الشيء جانبه الذي يمكن أن ينتقل اليه وسمى بذلك اشارة الى الدوران ومنه قيل للعام حول  
**(قوله الفراش)** جزم المازري بأنها الجنادب وتعقبه عياض فقال الجنادب هو الصرار **(قلت)**  
والحق ان الفراش اسم لنوع من الطير مستقل له أجنحة أكبر من جسمه وأنواعه مختلفة في الكبر  
والصغر وكذا أجنحته وعطف الدواب على الفراش يشعر بأنها غير الجنادب والجراد وأعرب ابن  
قتيبة فقال الفراش ما تهافت في النار من البعوض ومقتضاه ان بعض البعوض هو الذي يقع  
في النار ويسمى حينئذ الفراش وقال الخليل الفراش كالبعوض وانما شبهه به لكونه يلقي نفسه  
في النار لأنه يشارك البعوض في القرص **(قوله وهذه الدواب التي تقع في النار يقع فيها)** القول  
فيه كالتول في الذي قبله اختصره هنالك فنسبته لشيخ أبي نعيم وهو في رواية شعيب كما تري  
ويدخل فيما يقع في النار البعوض والبرغش ووقع في كلام بعض الشراح البق والمراد به البعوض  
**(قوله فجعل)** في رواية الشيباني وجعل ومن هذه الكلمة الى آخر الحديث لم يذكره المصنف هنالك  
**(قوله فجعل الرجل يزعهن)** بفتح التحتية والزاي وضم العين المهملة أي يدفعهن وفي رواية  
يزعهن بزيادة نون وعند مسلم من طريق هماد عن أبي هريرة وجعل يججزهن ويغلبهن فيقتحم  
فيها **(قوله فيقتحم فيها)** أي يدخلن وأصله التعميم وهو الاقدام والوقوف في الامور الشاقة من  
غير تثبت ويطلق على ربي الشيء بغنة واقهه الدار هجم عليها **(قوله فأنا أخذ)** قال النووي روي  
باسم الفاعل ويروي بصيغة المضارعة من المتكلم **(قلت)** هذا في رواية مسلم والاول هو الذي  
وقع في البخاري وقال الطيبي الفاء فيه فصيغة كأنه لما قال مثلي ومثل الناس الخ أتى بما هو أهم  
وهو قوله فأنا أخذ يججزكم ومن هذه الدقيقة التفات من الغيبة في قوله مثل الناس الى الخطاب  
في قوله يججزكم كما أن من أخذ في حديث من له بشأنه عناية وهو مشغول في شيء يورطه في الهلاك  
يجد لشدته حرصه على نجاته انه حاضر عنده وفيه اشارة الى أن الانسان الى النذير أخرج منه  
الى البشير لان جبلته مائلة الى الخط العاجل دون الخط الآجل وفي الحديث ما كان فيه صلى الله  
عليه وسلم من الرأفة والرحمة والحرص على نجاة الامة كما قال تعالى حريص عليكم بالمؤمنين  
رؤوف رحيم **(قوله يججزكم)** بضم المهملة وفتح الجيم بعدها زاي جمع حجرة وهي معقد الارز ومن  
السراويل موضع التكة ويجوز ضم الجيم في الجمع **(قوله عن النار)** وضع المسبب موضع  
السبب لان المراد انه يمنعهم من الوقوع في المعاصي التي تكون سببولوج النار **(قوله وأنتم)**  
في رواية الكشميني وهم وعليها شرح الكرماني فقال كان القياس أن يقول وأنتم واسكنه قال  
وهم وفيه التفات وفيه اشارة الى أن من أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يججزه لا اقحام

له فيها قال وفيه أيضا احتراز عن مواجهتهم بذلك (قلت) والرواية بالغنظ وأنتم ثابتة تدفع هذا  
 ووقع في رواية مسلم وأنتم تفلتون بفتح أوله والفاء واللام الثقيلة وأصله تفلتون وبضم أوله  
 وسكون الفاء وفتح اللام ضبطوه بالوجهين وكلاهما صحيح تقول تفلت مني وأفلت مني لمن كان  
 بيدك فعالج الهرب منك حتى هرب وقد تقدم بيان هذا التمثيل وحاصله أنه شبهتهافت  
 أصحاب الشهوات في المعاصي التي تكون سببا في الوقوع في النهار بهافت الفراش بالوقوع في  
 النار اتباعا لشهواتها وشبهه ذبه العصاة عن المعاصي بما حذرهم به وأنذرهم بذب صاحب  
 النار الفراش عنها وقال عياض شبهه تساقط أهل المعاصي في نار الآخرة بتساقط الفراش في نار  
 الدنيا (قوله) تتعمون فيها في رواية همام عندهم سلم فيغلبوني النون مثقلة لأن أصله فيغلبوني  
 والفاء سببية والتقدير أنا أخذ بحجزكم لا خلاصكم من النار فجعلتم الغلبة مسببة عن الأخذ  
 (قوله تتعمون) بفتح المشناة والقاف والمهملة المشددة والأصل تتعمون فحذفت إحدى  
 التائين قال الطيبي تحقيق التشبيه الواقع في هذا الحديث يتوقف على معرفة معنى قوله ومن  
 يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون وذلك أن حدود الله محارمه ونواهيها كما في الحديث الصحيح  
 ألا إن حبي الله محارمه ورأس المحارم حب الدنيا وزينتها واستيفاء لذتها وشهواتها فشبّه صلى الله  
 عليه وسلم أظهار تلك الحدود ببدياناته الشافية الكافية من الكتاب والسنة باستنقاذ الرجال  
 من النار وشبه فشوّ ذلك في مشارق الأرض ومغاربها بإضاءة تلك النار ما حول المستوقد وشبهه  
 الناس وعدم مبالاتهم بذلك البيان والكشف وتعميدهم حدود الله وحرصهم على استيفاء تلك  
 اللذات والشهوات ومنعهم إياهم عن ذلك بأخذ بحجزهم بالفراش التي تقع من في النار وتغلب  
 المستوقد على دفعهم عن الإقحام كما أن المستوقد كان غرضه من فعله اتفاع الخلق به من  
 الاستضاءة والاستدفاء وغير ذلك والفراش لجهلها جعلته سببا لهلاكها فكذلك كان القصد  
 بتلك البيانات اهتداء الأمة واجتنابها ما هو سبب هلاكهم وهم مع ذلك لجهلهم جعلوها  
 مقتضية لترديهم وفي قوله أخذ بحجزكم استعارة مثل حالة منعه الأمة عن الهلاك بحالة رجل  
 أخذ بحجزه صاحبه الذي يكاد هو في مهواة مهلكة \* الحديث الثالث (قوله زكريا)  
 هو ابن أبي زائدة وعامر هو الشعبي (قوله المسلم) تقدم شرحه في أوائل كتاب الإيمان (قوله)  
 والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه قيل خص المهاجر بالذكر تطييبا للقلب من لم يهاجر من المسلمين  
 لشوات ذلك بفتح مكه فأعلمهم أن من هجر ما نهى الله عنه كان هو المهاجر الكامل ويحتمل أن  
 يكون ذلك تنبيها للمهاجرين أن لا يتكلموا على الهجرة فيقصر وافي العمل وهذا الحديث من  
 جوامع الكلم التي أوتىها صلى الله عليه وسلم والله أعلم (قوله باب) قول النبي صلى  
 الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم الخ ذكر فيه حديث أبي هريرة بالغنظ الترجمة وقوله عن سعيد بن  
 المسيب في رواية تحتاج بن محمد عن الليث بسنده أخبرني سعيد وحديث أنس كذلك وهو طرف  
 من حديث تقدم في تفسير المائدة ويأتي شرحه في كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى والمراد بالعلم  
 هنا ما يتعلق بعظمة الله وأتقاه من بعضه والاهوال التي تقع عند التزع والموت وفي القبر ويوم  
 القيامة ومناسبة كثرة البكاء وقلة الضحك في هذا المقام واختمه والمراد به التخويف وقد جاء لهذا  
 الحديث سبب أخرجه سنن في تفسيره بسندوا والطبراني عن ابن عمر خرج رسول الله صلى الله

تتعمون فيها \* حدثنا أبو  
 نعيم حدثنا زكريا عن عامر  
 سمعت عبد الله بن عمرو  
 يقول قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم المسلم من سلم  
 المسلمون من لسانه ويده  
 والمهاجر من هجر ما نهى  
 الله عنه \* (باب قول النبي  
 صلى الله عليه وسلم لو  
 تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا  
 ولبكيتم كثيرا) \* حدثنا يحيى  
 ابن بكير حدثنا الليث عن  
 عقيل عن ابن شهاب عن  
 سعيد بن المسيب أن أبا هريرة  
 رضى الله عنه كان يقول  
 قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم  
 قليلا ولبكيتم كثيرا  
 \* حدثنا سليمان بن حرب  
 حدثنا شعبة عن موسى بن  
 أنس عن أنس رضى الله عنه  
 قال قال النبي صلى الله عليه  
 وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم  
 قليلا ولبكيتم كثيرا

عليه وسلم إلى المسجد فاذا بقوم يتحدثون ويضحكون فقال والذي نفسي بيده فذكر هذا الحديث وعن الحسن البصري من علم أن الموت مورده والقيامة موعده والوقوف بين يدي الله تعالى مشهده فحقه أن يطول في الدنيا حزنه قال الكرماني في هذا الحديث من صناعة البديع مقابلة الضحك بالمكاء والقلة بالكثرة ومطابقة كل منهما **(قوله باب حجت النار بالشهوات)** كذا للجميع ووقع عند أبي نعيم حفت بدل حجت أي غطيت بها فكانت الشهوات سببا للوقوع في النار **(قوله حدثنا اسمعيل)** هو ابن أبي أويس **(قوله حدثني مالك)** هذا الحديث ليس في الموطأ وقد ضاق على اسماعيل مخرجه فأخرجه عن الهيثم بن خلف عن البخاري وأخرجه أبو نعيم من وجه آخر عن اسمعيل وأخرجه الدارقطني في الغرائب من رواية اسمعيل ومن طريق سعيدي بن داود واسحق بن محمد الفروي أيضا عن مالك وأخرجه أيضا من رواية عبد الله بن وهب عن مالك بن بكر بن وهب **(قوله عن أبي الزناد)** في رواية سعيدي بن داود أنا أبو الزناد **(قوله عن الأعرج عن أبي هريرة)** في رواية سعيدي بن داود أن عبد الرحمن بن هرم أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول **(قوله حجت)** كذا للجميع في الموضوعين إلا الفروي فقال حجت في الموضوعين وكذا هو عند مسلم من رواية ورقان بن عمر عن أبي الزناد وكذا أخرجه مسلم والترمذي من حديث أنس وهو من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم ويبيع بلاغته في ذم الشهوات وإن مات إليها النفوس والحض على الطاعات وإن كرهتها النفوس وشق عليها وقد ورد أيضا ذلك من وجه آخر عن أبي هريرة فأخرج أبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم من وجه آخر عن أبي هريرة رفعه لما خلق الله الجنة والنار أرسل جبريل إلى الجنة فقال انظر إليها قال فرجع إليه فقال وعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها فأمر بها الخفت بالمكاره فقال ارجع إليها فرجع فقال وعزتك لقد خفت أن لا يدخلها أحد قال اذهب إلى النار فانظر إليها فرجع فقال وعزتك لا يسمع بها أحد فمدخلها فأمر بها الخفت بالشهوات فقال ارجع إليها فرجع فقال وعزتك لقد خشيت أن لا يخرج منها أحد فهذا يفسر رواية الأعرج فإن المراد بالمكاره هنا ما أمر المكلف بمجاهدة نفسه فيه فعلا وتركه كالإتيان بالعبادات على وجهها والحفاظة عليها واجتناب المنهيات قولاً وفعلًا وأطلق عليها المكاره لمشقتها على العامل وصعوبتها عليه ومن جلتها الصبر على المصيبة والتسليم لأمر الله فيها والمراد بالشهوات ما يستلزم من أمور الدنيا ما منع الشرع من تعاطيه إما بالأصالة وإما بالكون فعليه يستلزم ترك شيء من المأمورات ويلحق بذلك الشهوات والأكثر مما أبيع خشية أن يقع في المحرم فكانت لا يوصل إلى الجنة إلا بارتكاب المشقات المعبر عنها بالمكروهات ولا إلى النار إلا بتعاطي الشهوات وهما محجوبتان فن هتك الحجاب اقتحم ويحتمل أن يكون هذا الخبر وإن كان بلفظ الخبر فالمراد به النهي وقوله حفت بالمهملة والفاء من الحناني وهو ما يحيط بالشيء حتى لا يتوصل إليه إلا بتخطيه فالجنة لا يتوصل إليها إلا بتقطع مفاوز المكاره والنار لا ينجي منها إلا بترك الشهوات وقال ابن العربي معنى الحديث أن الشهوات جعلت على حناني النار وهي جوائدها وتوهم بعضهم أنها ضرب بها المنل فجعلها في جوائدها من خارج ولو كان ذلك ما كان مثلاً صحيحاً وانما من داخل وهذه صورتها

(باب حجت النار بالشهوات)\*  
حدثنا اسمعيل قال حدثني  
مالك عن أبي الزناد عن  
الأعرج عن أبي هريرة أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال حجت النار بالشهوات  
وحجت الجنة بالمكاره

## الشهوات

## المكارة

فمن اطاع الحجاب فقد واقع ما وراءه وكل من تصور هامن خارج فقد ضل عن معنى الحديث ثم قال  
 فان قيل فقد جاء في البخاري حجت النار بالشهوات فالجواب ان المعنى واحد لان الاعنى عن  
 التقوى الذي قد أخذت الشهوات سمعه وبصره يراها ولا يرى النار التي هي فيها وذلك لاستيلاء  
 الجاهلة والغفلة على قلبه فهو كالمظلم يرى الحبة في داخل الفخ وهي محبوبة به ولا يرى الفخ  
 لغلبة شهوة الحبة على قلبه وتغاييرها بها (قلت) بالغ كعادته في تضليل من حل الحديث على  
 ظاهره وليس ما قاله غيره بعيداً عن الشهوات على جانب النار من خارج فمن واقعها وخرق  
 الحجاب دخل النار كما أن الذي قاله القاضي محتمل والله أعلم \* (تبيينه) \* أدخل ابن بطال في هذا  
 الباب حديث الباب الذي بعده وحذف الترجمة التي تليها وهي ثابتة في جميع الأصول وفيها  
 الحديثان وليس في الذي قبلها الا حديث أبي هريرة **(قوله)** الجنة أقرب  
 الى أحدكم من شر النار (نعله) هذه الترجمة حذفها ابن بطال وذكر الحديثين اللذين فيها في الباب  
 الذي قبلها والمناسبة ظاهرة لكن الذي ثبت في الأصول التفرقة \* الحديث الاول (قوله) حدثنا  
 موسى بن مسعود هو أبو حذيفة التهمدي وهو بكنية أشهر وسفيان شيخه هو الثوري وعبد الله  
 هو ابن مسعود والسند كله كوفيون (قوله) شر النار تقدم ضبطه ويأتي في اخر كتاب اللباس  
 وانه الذي يدخل فيه اصبع الرجل ويطلق أيضاً على كل سبوق به التقدم قال ابن بطال فيه  
 ان الطاعة موصولة الى الجنة وان المعصية مقربة الى النار وان الطاعة والمعصية قد تكون في  
 أيسر الاشياء وتقدم في هذا المعنى قريباً حديث ان الرجل ليتكلم بالكلمة الحديث فينبغي للمرء  
 أن لا يزيده في قليل من الخير أن يأتيه ولا في قليل من الشر أن يجتنبه فانه لا يعلم الحسنه التي يرحم  
 الله بها ولا السيئة التي يسخط عليها وقال ابن الجوزي معنى الحديث ان تحصيل الجنة سهل  
 بتجنب القصد وفعل الطاعة والنار كذلك عوافقة الهوى وفعل المعصية \* الحديث الثاني  
 حديث أبي هريرة وقد تقدم في أوائل السيرة النبوية وفي الادب (قوله) أصدق بيت أطلق  
 البيت على بعضه مجازاً فان الذي ذكره نصفه وهو المصراع الاول المسمى عروض البيت وأما  
 نصفه الثاني وهو المسمى بالضرب فهو \* وكل نعيم لا محالة زائل \* ويحتمل أن يكون على سبيل  
 الاكتفاء فأشار بأول البيت الى بقيته والمراد كله وعكسه ماضى في باب ما يجوز من الشعر في  
 كتاب الادب بالفظ أصدق كلمة فان المراد بها القصيدة وقد أطلقها وأراد البيت وتقدم شرح  
 هذا الحديث في أيام الجاهلية وأورده فيها أيضاً بالفظ أصدق كلمة وهو المشهور وذكرت هناك أن  
 في رواية شريك عند مسلم بالفظ أشعر كلمة تكلمت بها العرب وبحيث السهل في ذلك وذكر  
 أيضاً ما أورده ابن اسحق في السيرة فيما جرى لعثمان بن مظعون مع لبيد بن ربيعة ناظم هذا  
 البيت حيث قال له لما أنشد المصراع الاول صدقت ولما أنشد المصراع الثاني كذبت ثم قال له  
 نعيم الجنة لا يزول وذكر توجيه كل من الامرين وان كل من صدق بأن ما خلا الله باطل فقد  
 صدق بطلان ما سواه فيدخل نعيم الجنة بما حاصله أن المراد بالباطل هنا الهالك وكل شيء سوى

\* (باب الجنة أقرب الى  
 أحدكم من شر النار  
 مثل ذلك) \* حدثنا موسى  
 ابن مسعود حدثنا سفيان  
 عن منصور والاعمش عن  
 أبي وائل عن عبد الله بن  
 الله عنه قال قال النبي صلى  
 الله عليه وسلم الجنة أقرب  
 الى أحدكم من شر النار  
 والنار مثل ذلك \* حدثني  
 محمد بن المثنى حدثنا غندر  
 حدثنا شعبة عن عبد الملك  
 ابن عمار عن أبي سلمة عن أبي  
 هريرة عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال أصدق بيت  
 قاله الشاعر  
 ألا كل شيء ما خلا الله باطل

الله جائز عليه الفناء وان خلق فيه البقاء بعد ذلك كنعيم الجنة والله أعلم وقال ابن بطل هنا قوله ما خلا الله باطل لفظ عام أريد به الخصوص والمراد أن كل ما قرب من الله فليس باطل وأما أمور الدنيا التي لا تتول إلى طاعة الله فهي الباطل انتهى ولعل الأول أولى \* (تبيينه) \* مناسبة هذا الحديث الثاني للترجمة خفية وكأن الترجمة لما تضمنت ما في الحديث الأول من التعريض على الطاعة ولو قلت والزجر عن المعصية ولو قلت فيفهم أن من خالف ذلك انما يخالف الله رغبة في أمر من أمور الدنيا وكل ما في الدنيا باطل كما صرح به الحديث الثاني فلا ينبغي للعاقل أن يؤثر الفساق على الباقي \* (قوله ما) لينظر إلى من هو أسفل منه ولا ينظر إلى من هو فوقه (هذا لفظ حديث أخرجه مسلم بنحوه من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ انظروا إلى من هو أسفل منكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي أويس (قوله عن أبي الزناد) في رواية ابن وهب عن مالك حدثني أبو الزناد أخرجه الدارقطني في الغرائب (قوله عن الأعرج) في روايته سعيد بن داود عن مالك حدثني أبو الزناد أن عبد الرحمن ابن هرم أخبره أنه سمع أبا هريرة أخرجه الدارقطني أيضا وضاق بخبره على أبي نعيم فأخرجه من طريق القاسم بن زكريا عن البخاري وأخرجه الاسماعيلي من طريق حميد بن قتيبة عن اسمعيل والدارقطني من وجهين عن اسمعيل (قوله اذا نظر أحدكم إلى من فضل) بالفناء والمجبة على البناء للمجهول (قوله في المال والخلق) بفتح الخاء أي الصورة ويحتمل أن يدخل في ذلك الاولاد والاتباع وكل ما يتعلق بزيانة الحياة الدنيا وأريته في نسخة معتمدة من الغرائب للدارقطني والخلق بضم الخاء واللام (قوله فليتنظر إلى من هو أسفل منه) في رواية عبد العزيز ابن يحيى عن مالك فليتنظر إلى من تحته أخرجه الدارقطني أيضا ويجوز في أسفل الرفع والنصب والمراد بذلك ما يتعلق بالدنيا (قوله من فضل عليه) كذا ثبت في آخر هذا الحديث عنده مسلم من طريق المغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد وكذا ثبت لمالك الذي أخرجه البخاري من طريق عند الدارقطني من رواية سعيد بن داود عنه بسند صحيح وزاد مسلم من طريق أبي صالح المذكور فهو أجد أن لا تزددوا نعمة الله عليكم أي هو حقيق بعدم الازدراء وهو افتعال من زريت عدا وأزريت به اذا تنقصته وفي معناه ما أخرجه الحاكم من حديث عبد الله بن الشخير رفعه أقله الدخول على الأغنياء فانه أحرى أن لا تزددوا نعمة الله قال ابن بطل هذا الحديث جامع لمعان الخير لأن المرء لا يكون بحال يتعلق بالدين من عبادته به محجته سدافها الا وجود من هو فوقه في طلبت نفسه اللعاق به استقص حاله فيكون أبدا في زيادة تقربه من ربه ولا يـكـون على حال خسيصة من الدنيا الا وجود من أهلها من هو أخس حالا منه فاذا تنكفى في ذلك علم أن نعمة الله وصلت اليه دون كثير من فضل عليه بذلك من غير أمر أو جبهه فيلزم نفسه الشكر فيعظم اعتباطه بذلك في معاده وقال غيره في هذا الحديث دواء الدالان الشخص اذا نظر إلى من هو فوقه لم يأمن أن يؤثر ذلك فيه حسدا ودواؤه أن ينظر إلى من هو أسفل منه ليكون ذلك داعيا إلى الشكر وقد وقع في نسخة عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه قال خصلتان من كاتفيته كتبه الله شاكرا صابرا من نظر في دنياه إلى من هو دونه فحمد الله على ما فضل به عليه ومن نظر في دينه إلى من هو فوقه فاقتدى به وأما من نظر في دنياه إلى من هو فوقه فأسف على ما فاتته فانه

\* (باب لينظر إلى من هو أسفل منه ولا ينظر إلى من هو فوقه) \* حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا نظر أحدكم إلى من فضل عليه في المال والخلق فليتنظر إلى من هو أسفل منه من فضل عليه

لا يكتب شاكر ولا صابرا **(قوله باب)** من هم بحسنة أو بسيئة) اللهم ترجع قصد  
 الفعل تقول هممت بكذا أى قصدة بهمى وهو فوق مجرد خطور الشئ بالقلب **(قوله)** حدثنا  
 أبو معمر) هو عبد الله بن عمرو بن الحجاج المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح الشاف وعبد  
 الوارث هو ابن ساعد والسند كله بصريون وجعد بن دينار تابعي صغير وهو الجعد أبو عثمان  
 الراوى عن أنس في آخر النفقات وفي غيرها **(قوله)** عن ابن عباس) في رواية الحسن بن ذكوان  
 عن أبي رجا حدثني ابن عباس أخرجه أحمد **(قوله)** عن النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية مسدد  
 عند الاسماعيلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أرفى شئ من الطرق التصريح بسماع ابن  
 عباس له من النبي صلى الله عليه وسلم **(قوله)** فيما يروى عن ربه) هذا من الأحاديث الإلهية ثم  
 هو محتمل أن يكون مما تلقاه صلى الله عليه وسلم عن ربه بلا واسطة ويحتمل أن يكون مما تلقاه  
 بواسطة الملك وهو الراجح وقال الكرماني يحتمل أن يكون من الأحاديث القدسية ويحتمل أن  
 يكون للبيان لما فيه من الاسناد الصريح الى الله - حيث قال ان الله كتب ويحتمل أن يكون للبيان  
 الواقع وانس فيه أن غيره ليس كذلك لانه صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى  
 يوحى بل فيه أن غيره كذلك اذ قال فيما يرويه أى في جملة ما يرويه انتهى ملخصا والشأنى لا ينافى  
 الاول وهو المعتمد فقد أخرجه مسلم من طريق جعفر بن سليمان عن الجعد ولم يسق لفظه  
 وأخرجه أبو عوانة من طريق عفان وأبو نعيم من طريق قتيبة كلاهما عن جعفر بن لفظ فيما  
 يروى عن ربه قال ان ربكم رحيم من هم بحسنة وسيأتى في التوحيد من طريق الاعرج عن أبي  
 هريرة بلفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل اذا أراد عبدى أن يعمل  
 ما أخرجه مسلم بخوفه من هذا الوجه ومن طرق أخرى منها عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن  
 أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل اذا هم عبدى **(قوله)** ان الله عز وجل  
 كتب الحسنات والسيئات) يحتمل أن يكون هذا من قول الله تعالى فيكون التقدير قال الله ان  
 الله كتب ويحتمل أن يكون من كلام النبي صلى الله عليه وسلم يحكيه عن فعل الله تعالى وفاعل ثم  
 بين ذلك هو الله تعالى وقوله فمن هم شر ذلك **(قوله)** ثم بين ذلك) أى فصله بقوله فمن هم والمجل  
 قوله كتب الحسنات والسيئات وقوله كتب قال الطوفي أى أمر الحفظة أن تكتب أو المراد  
 قدر ذلك في علمه على وفق الواقع منها وقال غيره المراد قدر ذلك وعرف الكتبة من الملائكة ذلك  
 التقدير فلا يحتاج الى الاستفسار في كل وقت عن كيفية الكتابة لكونه أمرا مبرورا غامضا  
 انتهى وقد يعكر على ذلك ما أخرجه مسلم من طريق هشام عن أبي هريرة رفعه قال قالت  
 الملائكة رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر به فقال ارقبوه فان عملها فاكسبوها  
 فهذا ظاهر وقوع المراجعة لكن ذلك مخصوص بإرادة عمل السيئة ويحتمل أن يكون ذلك وقع  
 في ابتداء الامر فلما حصل الجواب استقر ذلك فلا يحتاج الى المراجعة بعده وقد وجدت عن  
 الشافعي ما يوافق ظاهر الخبر وأن المؤاخظة إنما تقع لمن هم على الشئ فشرع فيه لا من هم به ولم  
 يتصل به العمل فقال في صلاة الخوف لما ذكر العمل الذي يطلها ما حصله ان من أحرم بالصلاة  
 وقصد القتال فشرع فيه بطلت صلاته ومن تحرم وقصد الى العدو ولو دهمه دفعه بالقتال لم تبطل  
**(قوله)** فمن هم) كذا في رواية ابن سيرين عن أبي هريرة عند مسلم وفي رواية الاعرج في التوحيد

\* (باب من هم بحسنة أو  
 بسيئة) \* حدثنا أبو معمر  
 حدثنا عبد الوارث حدثنا  
 جعد أبو عثمان حدثنا أبو رجا  
 العطار دى عن ابن عباس  
 رضى الله عنهم ما عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم فيما يروى  
 عن ربه عز وجل قال قال ان  
 الله عز وجل كتب الحسنات  
 والسيئات ثم بين ذلك فمن هم

إذا أراد وأخرجه مسلم من هذا الوجه بالفظ إذا هم وكذا عنده من رواية العلامة من عبد الرحمن  
عن أبيه عن أبي هريرة فهم ما يعني واحد ووقع مسلم أيضاً من رواية همام عن أبي هريرة بالفظ إذا  
تحدث وهو محمول على حديث النفس لتوافق الروايات الأخرى ويحتمل أن يكون على ظاهره  
ولكن ليس قيداً في كتابة الحسنة بل بمجرد الإرادة تكتب الحسنة نعم ورد ما يدل على أن مطلق  
الهم والإرادة لا يكفي فعند أحمد وصححه ابن حبان والحاكم من حديث خريم بن قانك رفعه ومن  
هم بحسنة يعلم الله أنه قد أشعرها قلبه وحرص عليها وقد عتق به ابن حبان فقال بعد أراد  
حديث الباب في صحيحه المراد بالهم هنا العزم ثم قال ويحتمل أن الله يكتب الحسنة بمجرد الهم  
بما وإن لم يعزم عليها زيادة في الفضل (قوله فلم يعملها) يتناول في عمل الجوارح وأما عمل القلب  
فيحتمل نفسه أيضاً أن كانت الحسنة تكتب بمجرد الهم كما في معظم الأحاديث لأن قيدت  
بالتصميم كما في حديث خريم ويؤيد الأول حديث أبي ذر عنده أن الكف عن الشر صدقة  
(قوله كتبها الله له) أي للذي هم بالحسنة (عنده) أي عند الله (حسنة كاملة) كذا ثبت في حديث  
ابن عباس دون حديث أبي هريرة وغيره وصف الحسنة بكونها كاملة وكذا قوله عنده وفيها  
نوعان من التأكيد فأما العندية فإشارة إلى الشرف وأما الكمال فإشارة إلى رفع توهم نقصها  
لكونها انشأت عن الهم المجرد فكانت قليلة بل هي كاملة لانقص فيها قال النووي أشار بقوله  
عنده إلى مزيد الاعتناء به وبقوله كاملة إلى تعظيم الحسنة وتأكيد أمرها وعكس ذلك في  
السيئة فلم يصنفها بكاملة بل أكدها بقوله واحدة إشارة إلى تخفيفها مبالغة في الفضل  
والإحسان ومعنى قوله كتبها الله أمر الحافظة بكتابتها بدليل حديث أبي هريرة الآتي في التوحيد  
بلفظ إذا أراد عبدي أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها وفيه دليل على أن الملك  
يطمع على ما في قلب الآدمي أما باطلاع الله أياه أو بأن يتخلق له علم لا يدرك به ذلك ويؤيد الأول  
ما أخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي عمران الجوني قال ينادي الملك أكتب للنفلان كذا وكذا فيقول  
يا رب انه لم يعمل له فيقول انه نواه وقيل بل يمجّد الملك اللهم بالسيئة رائحة خبيثة وبالحسنة رائحة  
طيبة وأخرج ذلك الطبري عن أبي معشر المدني وجاء مثله عن سفيان بن عيينة ورأيت في شرح  
مغلطاي انه ورد مرغوعاً قال الطوفي انما كتبت الحسنة بمجرد الإرادة لان ارادة الخير سبب إلى  
العمل وارادة الخير خير لان ارادة الخير من عمل القلب واستشكل بأنه اذا كان كذلك فكيف  
لا تضاعف لعدم قوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وأجيب بحمل الآية على عمل الجوارح  
والحديث على الهم المجرد واستشكل أيضاً بأن عمل القلب اذا اعتبر في حصول الحسنة فكيف  
لم يعتبر في حصول السيئة وأجيب بأن ترك عمل السيئة التي وقع الهم بها يكفرها لانه قد نسخ  
قصده السيئة وخالف هواه ثم ان ظاهر الحديث حصول الحسنة بمجرد الترك سواء كان ذلك للمانع  
أم لا ويتجه أن يقال يتفاوت عظم الحسنة بحسب المانع فان كان خارجاً جامع بقا قصد الذي هم  
بفعل الحسنة فهي عظيمة القدر ولا سيما ان قارئها ندم على تفويتها واستقرت النية على فعلها عند  
القدرة وان كان الترك من الذي هم من قبل نفسه فهي دون ذلك الا ان قارئها قصد الاعراض  
عنها لاجل الرغبة عن فعلها ولا سيما ان وقع العمل في عكسها كأن يريد أن يتصدق بدينارهم مثلاً  
فصرفه بعينه في معصية فالذي يظهر في الأخير أن لا تكتب له حسنة أصلاً وأما ما قبله فعلى

بحسنة فلم يعملها كتبها الله  
له عنده حسنة كاملة

الاحتمال واستدل بقوله حسنة كاملة على انها تكتب حسنة مضاعفة لان ذلك هو  
 الكمال لكنه مشكل يلزم منه مساواة من نوى الخير عن فعله في أن كلامهم ما يكتب له حسنة  
 وأجيب بأن التضعيف في الآية يقتضي اختصاصه بالعمل لقوله تعالى من جاء بالحسنة والجمي  
 بها هو العمل وأما النوى فانه ما ورد انه يكتب له حسنة ومعناه يكتب له مثل ثواب الحسنة  
 والتضعيف قدر زاد على أصل الحسنة والعلم عند الله تعالى (قوله) فان هم بها عملها كتبها الله  
 له عنده عشر حسنات) يؤخذ منه رفع توهم أن حسنة الارادة تضاف الى عشرة التضعيف  
 فتكون الجملة احدى عشرة على ما هو ظاهر رواية جعفر بن سليمان عند مسلم وانظروا فان عملها  
 كتبت له عشر أمثالها وكذا في حديث أبي هريرة وفي بعض طرقه احتمال ورواية عبد الوارث في  
 الباب ظاهرة فيما قلناه وهو المعتمد قال ابن عبد السلام في أماليه معنى الحديث اذا هم بحسنة  
 كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرة لانا نأخذ بقيد كونها قد هم بها وكذا السيئة اذا عملها  
 لا تكتب واحدة اللهم وأخرى للعمل بل تكتب واحدة فقط (قلت) الثاني صريح في حديث  
 هذا الباب وهو مقتضى كونها في جميع الطرق لا تكتب بمجرد الهم وأما حسنة الهم بالحسنة  
 فالاحتمال قائم وقوله بقيد كونها قد هم بها يعكر عليه من عمل حسنة بغتة من غير أن يسبق له أنه هم  
 بها فان قضية كلامه أنه يكتب له تسعة وهو خلاف ظاهر الآية من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها  
 فانه يتناول من هم بها ومن لم يهم والتحقيق أن حسنة من هم بها تدرج في عشرة العمل لكن  
 تكون حسنة من هم بها أعظم قدرا من لم يهم بها والعلم عند الله تعالى (قوله) الى سبعمائة ضعف  
 الضعف في اللغة المثل والتحقيق أنه اسم يقع على العدد بشرط أن يكون معه عددا آخر فاذا قيل  
 ضعف العشرة فهم أن المراد عشرون ومن ذلك لو أقر بأن له عندى ضعف درهم لزمه درهمان  
 أو ضعف درهم لزمه ثلاثة (قوله) الى أضعاف كثيرة لم يقع في شيء من طرق حديث أبي هريرة الى  
 أضعاف كثيرة الا في حديثه الماضي في الصيام فان في بعض طرقه عند مسلم الى سبعمائة ضعف  
 الى ما شاء الله وله من حديث أبي ذر رفعه يقول الله من عمل حسنة فله عشر أمثالها وأزيد وهو  
 بفتح الهمزة وكسر الزاي وهذا يدل على أن تضعيف حسنة العمل الى عشرة مجزوم به وما زاد  
 عليه اجازة وقوعه بحسب الزيادة في الاخلاص وصدق العزم وحضور القلب وتعدى النفع  
 كالصدق الجارية والعلم النافع والسنة الحسنة وشرف العمل ونحو ذلك وقد قيل ان العمل  
 الذي يضاعف الى سبعمائة خاص بالنفقة في سبيل الله وتمسك قائله بما في حديث خريم فانك  
 المشار اليه قريار رفعه من هم بحسنة فلم يعملها فذكر الحديث وفيه ومن عمل حسنة كانت له  
 بعشر أمثالها ومن أنفق نفقة في سبيل الله كانت له بسبعمائة ضعف وتعقب بأنه صريح في أن  
 النفقة في سبيل الله تضاعف الى سبعمائة وليس فيه نفي ذلك عن غيرها صريحا ويدل على  
 التعميم حديث أبي هريرة الماضي في الصيام كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشر أمثالها الى  
 سبعمائة ضعف الحديث واختلف في قوله تعالى والله يضاعف لمن يشاء هل المراد المضاعفة الى  
 سبعمائة فقط أو زيادة على ذلك فالاول هو المحقق من سياق الآية والثاني محتمل ويؤيد الجواز  
 سعة الفضل (قوله) ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة (المراد بالكمال  
 القدر كما تقدم لا التضعيف الى العشرة ولم يقع التقييد بكلامه في طرق حديث أبي هريرة وظاهر

فان هم بها عملها كتبها  
 الله له عنده عشر حسنات الى  
 سبعمائة ضعف الى أضعاف  
 كثيرة ومن هم بسيئة فلم  
 يعملها كتبها الله له عند  
 حسنة كاملة



الاطلاق كناية الحسنه بمجرد الترك لكنه قيده في حديث الاعرج عن أبي هريرة كما سيأتي في كتاب  
 التوحيد ولفظه اذا أراد عبدي أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها فان عملها  
 فاكذبوها له بثلثها وان تركها من أجل فاكذبوها له حسنة وأخرجه مسلم من هذا الوجه لكن  
 لم يقع عنده من أجل ووقع عنده من طريق همام عن أبي هريرة وان تركها فاكذبوها له حسنة  
 انما تركها من جرائي بفتح الجيم وتشديد الراء بعد الالف باء المتكلم وهي بمعنى من أجل ونقل  
 عياض عن بعض العلماء أنه جل حديث ابن عباس على عمومته ثم صوب جل مطلقه على ما قيد  
 في حديث أبي هريرة (قلت) ويحتمل أن تكون حسنة من تركها بغير استحضار ما قبله دون  
 حسنة الاخر لما تقدم أن ترك المعصية كف عن الشر والكف عن الشر خير ويحتمل أيضاً أن  
 يكتب لمن هم بالمعصية ثم تركها حسنة مجردة فان تركها من مخافة ربه سبحانه كتبت حسنة  
 مضاعفة وقال الخطابي محل كناية الحسنه على الترك أن يكون التارك قد قدر على الفعل ثم  
 تركه لان الانسان لا يسمى تاركا لامع القدرة ويدخل فيه من حال يئسه وبين حصره على الفعل  
 مانع كأن يمشي الى امرأة ليزني بها مثلاً فيجد الباب مغلقاً ويتعسر فتحه ومثله من تمكن من الزنا  
 مثلاً فلم ينتشر أو طرقه ما يخاف من أذاه عاجلاً ووقع في حديث أبي كبشة الانباري ما قد يعارض  
 ظاهر حديث الباب وهو ما أخرجه أحمد وابن ماجه والترمذي وصححه بلفظ انما الدنيا لاربعة  
 فذكر الحديث وفيه وعبد رزقه الله ما لا ولم يرزقه علماً فهو يعمل في ماله بغير علم لا يتقى فيه ربه  
 ولا يصل فيه رجه ولا يرى الله فيه حقاً فهذا بأخبار المنازل ورجل لم يرزقه الله ما لا ولا علماً فهو  
 يقول لو أن لي ما لا عملت فيه بعمل فلان فهم ما في الوزر سواء فقبل الجمع بين الحديثين بالتزويل  
 على حالتين فتحمل الحالة الاولى على من هم بالمعصية هم مجردا من غير تصميم والحالة الثانية  
 على من صمم على ذلك وأصر عليه وهو موافق لما ذهب اليه الباقلاني وغيره قال المازري ذهب  
 ابن الباقلاني يعني ومن تبعه الى أن من عزم على المعصية بقلبه ووطن عليها نفسه انه يائس وحمل  
 الاحاديث الواردة في العفو عن هم بسية ولم يعملها على الخطا الذي يمر بالقلب ولا يستتر قال  
 المازري وخالفه كثير من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين ونقل ذلك عن نص الشافعي ويؤيده  
 قوله في حديث أبي هريرة فيما أخرجه مسلم من طريق همام عنه بلفظ فأنا غفرها له ما لم يعملها  
 فان الظاهر أن المراد بالعمل هنا عمل الجارحة بالمعصية المهموم به وتعبه عياض بأن عامة  
 السلف وأهل العلم على ما قال ابن الباقلاني لاتفاقهم على المؤاخذه بأعمال القلوب لكنهم قالوا  
 ان العزم على السيئة يكتب سيئة مجردة لا السيئة التي هم أن يعملها كن يائس بتحصيل معصية  
 ثم لا يفعلها بعد حصولها فانه يائس بالامر المذكور لا بالمعصية وعما يدل على ذلك حديث اذا اتى  
 المسلمان بسيفيهما فاقاتل والمقتول في النار قيل هذا القاتل فبالالمقتول قال انه كان حريصاً  
 على قتل صاحبه وسأني سياقه وشرحه في كتاب الفتن والذي يظهر أنه من هذا الجنس وهو أنه  
 يعاقب على عزمه بمقدار ما يستحقه ولا يعاقب عقاب من باشر القتل حساً وهنا قسم آخر وهو  
 من فعل المعصية ولم يتب منها ثم هم أن يعود اليها فانه يعاقب على الاصرار كما جزم به ابن المبارك  
 وغيره في تفسير قوله تعالى ولم يصروا على ما فعلوا ويؤيده ان الاصرار معصية اتفاقاً فمن عزم على  
 المعصية وصمم عليها كتبت عليه سيئة فاذا عملها كتبت عليه معصية ثانية قال النووي وهذا

ظاهر حسن الامر يدعيه وقد تظاهرت نصوص الشريعة بالمؤاخذه على عزم القلب المستقر  
 كقوله تعالى ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة الآية وقوله اجتنبوا كثيرا من الظن وغير  
 ذلك وقال ابن الجوزي اذا حدث نفسه بالمعصية لم يؤاخذ فان عزم وصمم زاد على حديث النفس  
 وهو من عمل القلب قال والدليل على التفرق بين الهم والعزم ان من كان في الصلاة فوقع في  
 خاطره ان يقطعها لم تنقطع فان صمم على قطعها بطلت واجيب عن القول الاول بان المؤاخذه  
 على أعمال القلوب المستقلة بالمعصية لا تستلزم المؤاخذه على عمل القلب بقصد معصية الجارحة  
 اذ لم يعمل المقصود للفرق بين ما هو بالقصد وما هو بالوسيلة وقسم بعضهم ما يقع في النفس  
 أقساما يظهر منها الجواب عن الثاني أضعفها ان يخطر له ثم يذهب في الحال وهذا من الوسوسة  
 وهو معنوق عنها وهو دون التردد وفوقه ان يتردد فيه فيهم به ثم ينفر عنه فيتركه ثم يتركه  
 كذلك ولا يستمر على قصده وهذا هو التردد فيهم به ثم ينفر عنه فيتركه ثم يتركه  
 لكن لا يصمم على فعله وهذا هو الهم فيهم به ثم ينفر عنه فيتركه ثم يتركه  
 فعلة فهذا هو العزم وهو منتهى الهم وهو على قسمين القسم الاول أن يكون من أعمال القلوب  
 صرفا كالشك في الوحدةانية والنبوة أو البعث فهذا كفر ويعاقب عليه جزما ودونه المعصية التي  
 لا تصل الى الكفر كن يحب ما يغضب الله ويغضب ما يحبه الله ويحب للمسلم الاذى بغير موجب  
 لذلك فهذا يأثم ويلحق به الكبر والعجب والبغي والمكروه والحسد وفي بعض هذا خلاف فعن  
 الحسن البصري ان سوء الظن بالمسلم وحسده معنوق عنه وجلوه على ما يقع في النفس مما لا يقدر  
 على دفعه لكن من يقع له ذلك مأثور بحجته النفس على تركه والقسم الثاني أن يكون من  
 أعمال الجوارح كزنا والسرقه وهو الذي وقع فيه النزاع فذهبت طائفة الى عدم المؤاخذه بذلك  
 أصلا ونقل عن نص الشافعي ويؤاخذ ما وقع في حديث خريم بن قانك المنبه عليه قبل فاته حيث  
 ذكر الهم بالحسنة قال علم الله انه أشعرها قلبه وحرص عليها وحيث ذكر الهم بالسنة لم يقيده  
 بشئ بل قال فيه ومن هم بسنة لم تكتب عليه والمقام مقام الفضل فلا يليق التجعير فيه وذهب  
 كثير من العلماء الى المؤاخذه بالعزم المصمم وسأل ابن المبارك سفیان الثوري أن يؤاخذ العبد بما  
 هم به قال اذا جزم بذلك واستدل كثير منهم بقوله تعالى ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم  
 وحملوا حديث أبي هريرة الصحيح المرفوع ان الله تجاوز لامتي عما حدثت به أنفسها ما لم تعمل به  
 أو تسكلم على الخطرات كما تقدم ثم اختلفوا في طائفة يعاقب عليه صاحبها في الدنيا خاصة  
 بنحو الهم والغم وقالت طائفة بل يعاقب عليه يوم القيامة لكن بالاعتاب لا بالعذاب وهذا قول ابن  
 جرير والريبع بن أنس وطائفة ونسب ذلك الى ابن عباس أيضا واستدلوا بحديث النجوى  
 الماشي شرحه في باب ستر المؤمن على نفسه من كتاب الادب واستثنى جماعة عن ذهب الى عدم  
 مؤاخذه من وقع منه الهم بالمعصية ما يقع في الحرم المكي ولولم يصمم لقوله تعالى ومن يرد فيه  
 بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم ذكره السدي في تفسيره عن مرة عن ابن مسعود وأخرجه أحمد  
 من طريقه مرفوعا ومنهم من رجحه موقوفا ويؤيد ذلك ان الحرم يجب اعتقاد تعظيمه فمن هم  
 بالمعصية فيه خالف الواجب بانتهاك حرمة وتعقب هذا البحث بأن تعظيم الله آكد من تعظيم  
 الحرم ومع ذلك فمن هم بمعصية لا يؤاخذة فكيف يؤاخذ بما دونه ويمكن أن يجاب عن هذا بأن

فان هو همهم بافعالها كتبها  
الله سيئة واحدة

انتم اكل حرمه الحرام بالمعصية تستلزم انتهاك حرمه الله لان تعظيم الحرام من تعظيم الله فصارت  
المعصية في الحرام أشد من المعصية في غيره وان اشترك الجميع في ترك تعظيم الله تعالى نعم من هم  
بالمعصية قاصدا الاستخفاف بالحرم عصي ومن هم بمعصية الله قاصدا الاستخفاف بالله كفر وانما  
المعصية عنه من هم بمعصية ذاهلا عن قصد الاستخفاف وهذا تفصيل جيد ينبغي أن يستحضر  
عند شرح حديث لا يرزى الزاني وهو مؤمن وقال السبكي الكبير الهاجس لا يؤاخذ به اجامعا  
والخاطر وهو جريان ذلك الهاجس وحديث النفس لا يؤاخذ بهما للحديث المشار اليه والهم  
وهو قصد فعل المعصية مع التردد لا يؤاخذ به لحديث الباب والعزم وهو قوة ذلك القصد أو الحزم  
به ورفع التردد قال الخفيعون يؤاخذ به وقال بعضهم لا واحتج بقول أهل اللغة هم بالشئ عزم عليه  
وهذا لا يكفي قال ومن أدلة الاول حديث اذا التقى المسلمان بسيفيهما الحديث وفيه انه كان  
حريصا على قتل صاحبه فعمل بالحرص واحتج بعضهم بأعمال القلوب ولا حجة معه لانها على  
قسمين أحدهما لا يتعلق بفعل خارجي وليس البحث فيه والثاني يتعلق بالمتقين عزم كل منهما  
على قتل صاحبه واقترب بعزمه فعل بعض ما عزم عليه وهو شهر السلاح وأشار به الى الآخر  
فهذا الفعل يؤاخذ به سواء حصل القتل أم لا انتهى ولا يلزم من قوله فالتقاتل والمقتول في النار أن  
يكونا في درجة واحدة من العذاب بالاتفاق (قوله فان هو همهم بافعالها كتبها الله له سيئة واحدة)  
في رواية الاعرج فاكتبوها له بمثلها وزاد مسلم في حديث أبي ذر غزاه بمثلها أو غفر وله في  
آخر حديث ابن عباس أو يعفوها والمعنى ان الله يعفوها بالنقل أو بالتوبة أو بالاستغفار أو بعمل  
الحسنة التي تكفر السيئة والاول أشبه لظاهر حديث أبي ذر وفيه رد لقول من ادعى ان الكفار  
لا تغفر الا بالتوبة ويستفاد من التأكيده بقوله واحدة أن السيئة لا تضاعف كما تضاعف الحسنة  
وهو على وفق قوله تعالى فلا يجزى الامثلها قال ابن عبد السلام في أماليه فائدة التأكيده دفع  
توهم من يظن انه اذا عمل السيئة كتبت عليه سيئة العمل واضيفت اليها سيئة الهم وليس كذلك  
انما يكتب عليه سيئة واحدة وقد استثنى بعض العلماء وقوع المعصية في الحرام المكي قال اسحق  
ابن منصور قلت لأحمد هل ورد في شيء من الحديث ان السيئة تكتب باكثر من واحدة قال لا  
ما سمعت الا بحكمة لتعظيم البلد والمجهور على التعميم في الزمعة والامكنة لكن قد تفاوت  
بالعظم ولا يرد على ذلك قوله تعالى من يأت منكبن بنا حشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين  
لان ذلك ورد تعظيم الحق النبي صلى الله عليه وسلم لان وقوع ذلك من نسائه يقتضي أمر اذا  
على الفاحشة وهو أذى النبي صلى الله عليه وسلم وزاد مسلم بعد قوله أو يعفوها ولا يهلك على الله  
الا هالك أي من أصر على التجري على السيئة عزما وقولا فعلا وأعرض عن الحسنات مما وقولا  
وفعلا قال ابن بطلان في هذا الحديث بيان فضل الله العظيم على هذه الامة لانه لو لا ذلك كاد  
لا يدخل أحد الجنة لان عمل العباد للسموات أكثر من عملهم الحسنات ويؤيد ما دل عليه  
حديث الباب من الاثابة على الهم بالحسنة وعدم المؤاخذة على الهم بالسيئة قوله تعالى لها  
ما كسبت واعلمها ما اكتسبت اذ ذكر في السوء الافعال الذي يدل على المعالجة والتكليف فيه  
بخلاف الحسنة وفيه ما يترتب للعبد على هجران لذته وترك شهوته من أجل ربه رغبة في ثوابه  
ورغبة من عقابه واستدل به على أن الحافظة لا تكتب المباح للتقييد بالحسنات والسمات

\*(باب ما يتقى من محقرات الذنوب) حدثنا أبو الوليد حدثنا مهدي عن غيلان ٢٨٣ عن أنس رضي الله عنه قال انكم لتعملون

أعمالا هي أدق في أعينكم  
من الشعران كالتعدتها على  
عهد النبي صلى الله عليه وسلم  
الموبقات \* قال أبو عبد الله  
يعني بذلك المهلكات  
\*(باب الاعمال بالخواتيم  
وما يخاف منها) حدثنا علي  
ابن عباس الالهي الحصى  
حدثنا أبو غسان قال حدثني  
أبو حازم عن سهل بن سعد  
الساعدي قال نظر النبي  
صلى الله عليه وسلم الى رجل  
يقاقل المشركين وكان من  
أعظم المسلمين غناء عنهم  
فقال من أحب أن ينظر الى  
رجل من أهل النار فليتنظر  
الى هذا فتبعه رجل فلم يزل  
على ذلك حتى جرح فاستجمل  
الموت فقال بذابة سيفه  
فوضعه بين يديه فتعامل  
عليه حتى خرج من بين كتفيه  
فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم ان العبد لم يعمل فيما  
يرى الناس عمل أهل الجنة  
وانه لمن أهل النار وعمل  
فيما يرى الناس عمل أهل  
النار وهو من أهل الجنة  
وانما الاعمال بخواتيمها  
(١) قوله ابن جامع والسند  
الح كذا في نسخة وفي أخرى  
ما نصه غيلان هذا هو ابن جري  
وايس هو بغيلان بن جامع  
فان ذا البصري وهذا كوفي  
قاضي الكوفة وفي خلاصة  
تذهيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال ان ابن جري بصرى وابن جامع قاضي الكوفة فليجرد اه مصححه

وأجاب بعض الشراح بأن بعض الأئمة عدا المباح من الحسن وتعتقب بأن الكلام فيما يترتب  
على فعله حسنة وليس المباح ولو سمى حسنا كذلك نعم قد يكتب حسنة بالنية وليس البحث فيه  
وقد تقدم في باب حفظ اللسان قرياشي من ذلك وفيه ان الله سبحانه وتعالى بفضل وكرمه جعل  
العدل في السيئة والنضل في الحسننة فضا عف الحسننة ولم يضاعف السيئة بل أضاف فيها الى  
العدل النضل فأدارها بين العقوبة والعفو بقوله كتبت له واحدة أو يعجوها وبقوله جزأوه بمثلها  
أو أغفر وفي هذا الحديث رد على الكعبي في زعمه ان ليس في الشرع مباح بل القاعل اما عاص  
واما مناب فن استغل عن المعصية بشئ فهو مناب وتعتب بوجباته ان الذي يشاب على ترك  
المعصية هو الذي يقصد بتركها رضا الله كما تقدمت الإشارة اليه وحكي ابن التين انه يلزمه ان  
الرائي مثلا مناب لاشتغاله بالزنا عن معصية أخرى ولا يخفى ما فيه **(قوله ما**  
ما يتقى من محقرات الذنوب) التعبير بالمحقرات وقع في حديث سهل بن سعد رفعة انكم ومحقرات  
الذنوب فانما مثل محقرات الذنوب كمثل قوم نزلوا بطن وادجاء ذابعد ووجاء ذابعد حتى جمعوا  
ما أنضجوا به خبزهم وان محقرات الذنوب متى يؤخذ بها صاحبها تهلكها أخرجه أحمد بسند  
حسن ونحوه عند أجدو الطبراني من حديث ابن مسعود وعند النسائي وابن ماجه عن عائشة  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يا عائشة اياك ومحقرات الذنوب فان لها من الله طالبا وصحبه  
ابن حبان **(قوله مهدي)** هو ابن ميمون وغيلان معجزة ثم تحتانية وزن غيلان هو ابن جامع (١)  
والسند كله بصريون **(قوله هي أدق)** أفعل تفضيل من الدقة بكسر الهمزة والفتحة  
تحقيرها وتوهمها وتسمعه في تدقيق النظر في العمل والامعان فيه أي تعمون أفعالها لتجسبونها  
هيئة وهي عظيمة أو توول الى العظم **(قوله ان كالتعدتها)** كذا لاكثر بلام التأكيد وفي رواية  
أبي ذر عن السرخسي والمستمل يحدفها ويحدف الضمير أيضا ولتظهما ان كالتعد وله عن  
الكشميه بن ان كالتعدها وان مختلف من النقلة وهي للتأكيد **(قوله من الموبقات)** بموحدة  
وقاف وسقط لفظ من للسرخسي والمستمل أيضا **(قوله قال أبو عبد الله)** هو المصنف (يعني بذلك  
المهلكات) أي الموبقات هي المهلكة ووقع للاسماعيلي من طريق ابراهيم بن الحجاج عن مهدي  
كالتعدها ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبار وكأنه ذكره بالمعنى وقال ابن بطلال  
المحقرات اذا كثرت صارت كبارا مع الاسرار وقد أخرج أسد بن موسى في الزهد عن أبي أيوب  
النضاري قال ان الرجل لم يعمل الحسنات فيموت بها وينسى المحقرات فيبقى الله وقد أحاطت به وان  
الرجل لم يعمل السيئة فلا يزال منها مشفقاً حتى يلقى الله آمناً **(قوله ما**  
بالخواتيم وما يخاف منها) ذكر فيه حديث سهل بن سعد في قصة الذي قتل نفسه وفي آخره وانما  
الاعمال بالخواتيم وتقدم شرح القصة في غزوة خيبر من كتاب المغازي ويأتي شرح آخره في كتاب  
التدبران شاء الله تعالى وقوله غناء بفتح المعجمة بعدها نون مدو أي كناية وأغنى فلان عن فلان  
ناب عنه وجري مجراه وبذابة السيف حده وطرفه قال ابن بطلال في تغيب خاتمة العمل عن  
العبد حكمة بالغة وتدبير لطيف لانه لو علم وكان ناجيا أعجب وكسل وان كان هالكا ازاد عتوا  
لحجب عنه ذلك ليكون بين الخوف والرجاء وقد روى الطبري عن حصن بن حميد قال قلت لابن  
المبارك رأيت رجلا قتل رجلا ظالما فقلت في نفسي أنا أفضل من هذا فقال أمثلك على نفسك

أشد من ذنبه قال الطبري لأنه لا يدري ما يؤل إليه الأمر لعل القاتل يتوب فقبل توبته ولعل  
الذي أنكر عليه يختم له بخاتمة السوء **(قوله باب)** العزلة راحة للمؤمن من خلاط  
السوء) لنظ هذه الترجمة أثر أخرج ابن أبي شيبة بسند رجاله ثقات عن عمر أنه قال لكن في سنده  
انقطاع وخلط بضم المعجمة وتشديد اللام لا كثرو هو جمع مستغرب وذكره السكرماني بلفظ  
خلط بغير ألف وهو بضمين مخففا كذا ذكره الصغاني في العباب قال الخطابي جمع خلط واخلط  
يطلق على الواحد كقول الشاعر \* بأن اخلط ولو طووعت ما بانا \* وعلى الجمع كقوله  
\* ان اخلط أجدوا بين يوم نأوا \* ويجمع أيضا على خلط بضمين مخففا قال الشاعر  
\* ضرب يا قرق بين الجيرة الخلط \* قال واخلط بالسكسر والتخفيف المخالطة (قلت) فعله الذي  
وقع في هذه الترجمة ووقع عند الاسماعيلي خلطاء بدل خلط وأخرجه الخطابي في كتاب العزلة  
بلنظ خلط وقال ابن المبارك في كتاب الرقائق عن شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص  
ابن عاصم قال قال عمر خذوا حظكم من العزلة وما أحسن قول الجنيدي نفع الله ببركته مكابدة العزلة  
أيسر من مداراة الخلطة وقال الخطابي لو لم يكن في العزلة الا السلامة من الغيبة ومن رؤية المنكر  
الذي لا يقدر على إزالته لكان ذلك خيرا كثيرا وفي معنى الترجمة ما أخرجه الخاكم من حديث  
أبي ذر مر فوجا بلنظ الوحدة خير من جليس السوء وسنده حسن لكن المحفوظ انه موقوف عن  
أبي ذر أو عن أبي الدرداء وأخرجه ابن أبي عاصم ثم ذكر في الباب حديثين \* الاول **(قوله)** وقال محمد  
ابن يوسف) هو القرياني وقرنه هنا برواية أبي اليمان وأفردها في الجهاد فساقة على انظها هناك  
وقد وصله مسلم عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن محمد بن يوسف **(قوله)** جاء اعرابي) تقدم في  
أوائل الجهاد اني لم أفق على اسمه وان أبادر سأل عن ذلك لكن لا يحسن أن يقال في حقه أعرابي  
**(قوله)** أي الناس خير) تقدم في الجهاد بلفظ أفضل وسأذكره أنفاظا أخرى **(قوله)** قال رجل  
جاءد) هذا لا ينافي جوابه الاخر الماضي في الايمان من سلم الناس من لسانه ويده ولا غير ذلك من  
الاجوبة المختلفة لان الاختلاف في ذلك بحسب اختلاف الأشخاص والاحوال والافات كما  
تقدم تقريره وقد تقدم شرح هذا الحديث في الجهاد **(قوله)** ورجل في شعب من الشعاب الخ) هو  
محمول على من لا يقدر على الجهاد فيسحب في حقه العزلة ليسلم ويسلم غيره منه والذي يظهر انه  
محمول على ما بعد عصر النبي صلى الله عليه وسلم وقوله يعبد ربه زاد مسلم من وجه آخر ويقيم الصلاة  
ويؤتي الزكاة حتى يأتيه اليقين ليس من الناس الا في خير وللنساء من حديث ابن عباس رفعه  
ألا أخبركم بخير الناس رجل ممسك بعنان فرسه الحديث وفيه ألا أخبركم بالذي يتلوه رجل معتزل  
في غنمة يؤدى حق الله فيها وأخرجه الترمذي والناظر له وقال حسن وقوله هنا تابعه النعمان هو  
ابن راشد الجزري ومتابعه وصلها أحمد عن وهب بن جرير حدثنا أبي سمعت النعمان بن راشد به  
**(قوله)** والزبيدي) هو محمد بن الوليد الشامي وطريقه وصلها مسلم أيضا من رواية يحيى بن حمزة عنه  
**(قوله)** وسليمان بن كثير) هو العبدى وطريقه وصلها أبو داود عن أبي الوليد الطيالسي عنه بلفظ  
سئل أي المؤمنين أكمل إيمانا **(قوله)** وقال معمر عن الزهري عن عطاء أو عبيد الله) هو ابن  
عبد الله بن عتبة كذا بالشك وكذا أخرجه أحمد عن عبد الرزاق وقال في سماعه معمر يشك وقد  
أخرجه مسلم عن عبد بن حماد عن عبد الرزاق عن معمر فقال عن عطاء بغير شك وكذا وقع لنا بعلو

\* (باب العزلة راحة من  
خلط السوء) حدثنا أبو  
اليمان حدثنا شبيب عن  
الزهري حدثني عطاء بن  
يزيد ان أباه بعد حديثه قال  
قيل يا رسول الله وقال محمد  
ابن يوسف حدثنا الاوزاعي  
حدثنا الزهري عن عطاء بن  
يزيد اللبثي عن أبي سعيد  
الخدري جاء اعرابي الى  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال يا رسول الله أي الناس  
خير قال رجل جاءه بنفسه  
وماله ورجل في شعب من  
الشعاب يعبد ربه ويدع  
الناس من شمله \* تابعه  
الزبيدي وسليمان بن كثير  
والنعمان عن الزهري وقال  
معمر عن الزهري عن عطاء  
أو عبيد الله عن أبي سعيد  
عن النبي صلى الله عليه وسلم

في مسند عبد بن حميد ولم يشك (قوله وقال يونس) هو ابن يزيد الابلي وطريقه وصلها الذهلي  
في الزهريات وآخرجه ابن وهب في جامعه عن يونس (قوله وابن مسافر) هو عبد الرحمن بن خالد بن  
مسافر وطريقه وصلها الذهلي في الزهريات من طريق الليث بن سعد عنه (قوله ويحيى بن سعيد)  
هو الانصاري وطريقه وصلها الذهلي أيضا من طريق سليمان بن بلال عنه (قوله عن بعض  
صحاب النبي صلى الله عليه وسلم) هذا الاختلاف الرواية الاولى لان الذي حفظ اسم الصحابي مقدم  
على من أبيهم وقد بينت لفظ معمور ولفظ الزيدى في كتاب الجهاد \* الحديث الثاني (قوله حدثنا  
الماجشون) بكسر الجيم وبالشين المعجمة هو عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة وقد تقدم في  
علامات النبوة عن أبي نعيم أيضا ولكن قال فيه حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة بن الماجشون  
فنسبه الى جده ولا مغايرة بين قوله الماجشون وابن الماجشون فان كل من عبد الله وأولاده  
يقال له الماجشون (قوله عن عبد الرحمن بن أبي صعصعة) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد  
الرحمن بن أبي صعصعة وقد روى مالك عنه هذا الحديث وجرد نسبه وبينت ذلك في كتاب الايمان  
في باب من الدين الفرار من الفتن (قوله عن أبيه) في رواية يحيى بن سعيد الانصاري عن عبد  
الرحمن هذا انه سمع أباه أخرجه أحمد والاسماعيلي (قوله يأتي على الناس زمان خير مال المسلم  
الغنم) كذا أورده هنا وفي الكلام حذف تقديره يكون فيه وتقدم في علامات النبوة عن أبي  
نعيم بهذا الاسناد بلفظ يأتي على الناس زمان يكون الغنم فيه خير مال المسلم ووقع في رواية مالك  
يوثق أن يكون خير مال المسلم الخ وتقدم ايضا حده ولفظه هنا صريح في أن المراد بخيرية العزلة  
أن تقع في آخر الزمان وأما زمنه صلى الله عليه وسلم فكان الجهاد فيه مطلوبا حتى كان يجب على  
الاعيان اذا خرج الرسول صلى الله عليه وسلم غازيا أن يخرج معه الا من كان معذورا أو أمانا بعده  
فيختلف ذلك باختلاف الاحوال وسأني من يديسان لذلك في كتاب الفتن ان شاء الله تعالى  
والشعب بكسر أوله الطريق في الجبل أو الموضع فيه وشعب بفتح المعجمة ثم المهمله ثم فاء رأس  
الجبل وذكر الخطابي في كتاب العزلة ان العزلة والاختلاط يختلف باختلاف متعلقاتهما فاعلم  
الدلة الواردة في الحضر على الاجتماع على ما يتعلق بطاعة الأئمة وأمور الدين وعكسها في عكسه  
وأما الاجتماع والافتراق بالابدان فن عرف الاكتفاء بنفسه في حق معاشه ومخاطبة دينه  
فالاولى له الانكشاف عن مخالطة الناس بشرط أن يحافظ على الجماعة والسلام والرد وحقوق  
المسلمين من العيادة وشهود الجنائز ونحو ذلك والمطلوب انما هو ترك فضول الصحبة لما في ذلك  
من شغل البال وقضييع الوقت عن المهمات ويجعل الاجتماع بمنزلة الاحتياج الى الغذاء والعشاء  
فيعتصر منه على ما لا بد له منه فهو أرواح للبدن والقلب والله أعلم وقال القشيري في الرسالة  
طريق من أثر العزلة أن يعتد سلامة الناس من شره لا العكس فان الاول ينتج استصغاره  
نفسه وهي صفة المتواضع والثاني شهوده من به له على غيره وهذه صفة المتكبر (قوله  
ما رفع الامانة) هي ضد الخيانة والمراد برفعها اذهايم بحيث يكون الامين معدوما  
أو شبه المعدوم وذكر فيه ثلاثة أحاديث \* الحديث الاول (قوله حدثنا محمد بن سنان) بكسر  
المهمله ونونين وقد تقدم في أول كتاب العلم بهذا الاسناد مقررنا برواية محمد بن فليح عن أبيه وسأقه  
هناك على لفظه وفيه قصة الاعرابي الذي سأل عن قيام الساعة (قوله اذا ضيعت الامانة) هذا

وقال يونس وابن مسافر  
ويحيى بن سعيد عن ابن  
شهاب عن عطاء عن بعض  
أصحاب النبي صلى الله عليه  
وسلم عن النبي صلى الله عليه  
وسلم \* حدثنا أبو نعيم حدثنا  
الماجشون عن عبد الرحمن  
ابن أبي صعصعة عن أبيه عن  
أبي سعيد أنه سمعه يقول  
سمعت النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول يأتي على الناس  
زمان خير مال المسلم الغنم  
يتبع بها شعف الجبال  
ومواقع القطر يفر بدينه  
من الفتن \* (باب رفع الامانة)  
حدثنا محمد بن سنان حدثنا  
فليح بن سليمان حدثنا هلال  
ابن علي عن عطاء بن يسار  
عن أبي هريرة رضي الله عنه  
قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا ضيعت الامانة  
فانتظر الساعة قال كيف  
اضاعت يا رسول الله

قال اذا اسند الامر الى غير اهلها فانتظر الساعة ٢٨٦ \* حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان حدثنا الاعشى عن زيد بن وهب حدثنا

حذيفة قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين رأيت أحدهما وأنا أتتظر الآخر حدثنا أن الامانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم علوا من القرآن ثم علوا من السنة وحدثنا عن رفعها قال ينام الرجل النومة فتقبض الامانة من قلبه فيظل أثرها مثل أثر الوكت ثم ينام النومة فتقبض فيبي أثرها مثل الجمل يحمر دحر جبهته على رجله فقطق قتره منتسرا وليس فيه شيء فيصبح الناس يتبايعون فلا يكاد أحدهم يؤدي الامانة فيقال ان في بني فلان رجلا أميناً يقال للرجل ما عقله وما أطرفه وما أجده وما في قلبه مشقة قال حبة خردل من ايمان ولقد أتني على زمان وما بأبالي أيكم بايعت لئن كان مسلماً رده على الاسلام وان كان نصرانياً رده على ساعيه فأما اليوم فما كنت أبايع الا فلانا وفلانا \* قال الفربري قال أبو جعفر حدثت أبا عبد الله فقال سمعت أبا أحمد بن عاصم يقول سمعت أبا عبد الله يقول قال الاصمعي وأبو عمرو وغيرهما جذر قلوب الرجال الجذر الاصل من كل شيء والوكت أثر الشيء

جواب الاعرابي الذي سأل عن قيام الساعة وهو القائل كيف اضاعتها (قوله اذا أسند) قال الكرمانى أجاب عن كيفية الاضاعة بما يدل على الزمان لانه يتضح من الجواب لانه يلزم منه بيان ان كيفية ما هي الاسناد المذكور وقد تقدم هناك بلفظ وسد مع شرحه والمراد من الامر جنس الامور التي تتعلق بالدين كالخلافة والامارة والنضاد والافتاء وغير ذلك وقوله الى غير اهلها قال الكرمانى أتى بكلمة الى بدل الامام ليدل على تضمن معنى الاسناد (قوله فانتظر الساعة) الفاء للتفريع أو جواب شرط محذوف أى اذا كان الامر كذلك فانتظر قال ابن بطال معنى أسند الامر الى غير اهلها ان الأئمة قد اتفقهم الله على عباده وفرض عليهم النصيحة لهم فينبغي لهم تولية أهل الدين فاذا قلدوا غير أهل الدين فقد ضيعوا الامانة التي قلدهم الله تعالى اياها \* الحديث الثاني حديث حذيفة في ذكر الامانة وفي ذكر رفعها وسيأتى بسنده ومتمه في كتاب الفتن ويشرح هناك ان شاء الله تعالى والجذر بفتح الجيم وكسرها الاصل في كل شيء والوكت بفتح الواو وسكون الكاف بعدها شذاة أثر النار ونحوه والجمل بفتح الميم وسكون الجيم بعدها لام هو أثر العمل في الكف والمنسرينون ثم مشاة مفتوحة ثم موحدة مكسورة وهو المنسبط (قوله ولا يكاد أحدهم) في رواية الكشي يهني أحد بغير ضمير (قوله من ايمان) قد يفهم منه ان المراد بالامانة في الحديث الايمان وليس كذلك بل ذكر ذلك لكونها لازمة للايمان (قوله بايعت) قال الخطابي تأوله بعض الناس على بيعه الخلافة وهذا خطأ وكيف يكون وهو يقول ان كان نصرانياً رده على ساعيه فهل يبايع النصراني على الخلافة وانما أراد مبايعة البيعة والشراء (قوله رده على الاسلام) في رواية المسقطي بالاسلام يزاد موحدة (قوله نصرانياً رده على ساعيه) أى واليه الذي أقيم عليه لينصف منه وأكثري ما يستعمل الساعى في ولاية الصدقة ويحتمل أن يراد به هذا الذي يتولى قبض الجزية (قوله الافلانا وفلانا) يحتمل أن يكون ذكره بهذا اللفظ ويحتمل أن يكون سمى اثنين من المشهورين بالامانة اذ ذلك فأنهم هما الراوى والمعنى لست أثق باحد أئمتي على بيع ولا شراء الا فلانا وفلانا (قوله قال الفربري) ثبت ذلك في رواية المسقطي وحده وأبو جعفر الذي روى عنه هنا هو محمد بن أبى حاتم البخارى وراق البخارى أى ناسخ كتبه وقوله حدثت أبا عبد الله يريد البخارى وحذف ما حدث به لعدم احتياجه له حينئذ وقوله فقال سمعت القائل هو البخارى وشيخه أحمد بن عاصم هو البخارى وليس له في البخارى الا هذا الموضع وأخرج عنه البخارى في الادب المنرد (قوله سمعت أبا عبد الله) هو القاسم بن سلام المشهور صاحب كتاب غريب الحديث وغيره من التصانيف وليس له في البخارى الا هذا الموضع وكذا الاصمعي وأبو عمرو وقوله قال الاصمعي هو عبد الملك بن قريب وأبو عمرو وهو ابن العلاء (قوله وغيرهما) ذكره الاسماعيلي عن سفيان الثوري بعد ان أخرج الحديث من طريق عبد الله بن الوليد العدنى عن سفيان الثوري ثم قال في آخره قال سفيان الجذر الاصل (قوله الجذر الاصل من كل شيء) اتفقوا على التفسير ولكن عند أبى عمرو أن الجذر بكسر الجيم وعند الاصمعي بفتحها (قوله والوكت أثر الشيء اليسير منه) هذا من كلام أبى عبد الله أيضاً وهو أخص مما تقدم لتقييده باليسير \* الحديث الثالث حديث ابن عمر وسنده معدود في أصح الاسانيد (قوله انما الناس كالأبل المائية لا تكاد تجد فيها راحلة) في رواية مسلم من طريق

اليسير منه والجمل أثر العمل في الكف اذا غلظ \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني سالم بن عبد الله معمر أن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما الناس كالأبل المائية لا تكاد تجد فيها راحلة



معمر عن الزهري تجدون الناس كابل مائة لا يجد الرجل فيها راحلة فعلى ان الرواية بغير ألف ولا م  
وبغير تكاد فالمعنى لا تجد في مائة ابل راحلة تصلح للركوب لان الذي يصلح للركوب ينبغي أن يكون  
وطياً سهل الاتقياد وكذا لا تجد في مائة من الناس من يصلح للصعبة بأن يعاون رفيقه ويلين جانبه  
والرواية باثبات لا تكاد أولى لما فيها من زيادة المعنى ومطابقة الواقع وان كان معنى الاول يرجع  
الى ذلك ويحمل النفي المطلق على المبالغة وعلى أن النادر لا حكم له وقال الخطابي العرب تقول  
للمائة من الابل ابل يقولون لفلان ابل أى مائة بعير ولفلان ابلان أى مائتان (قلت) فعلى هذا  
فالرواية التي بغير ألف ولا م يكون قوله مائة بنفسها قوله ابل لان قوله كابل أى كائة بعير ولما كان  
مجرد لفظ ابل ليس مشهورا لاستعمال في المائة ذكر المائة توضيحاً وفعالاً للباس وأما على رواية  
البخاري فاللام للجنس وقال الراغب الابل اسم مائة بعير فقوله كابل الابل المائة المراد به عشرة آلاف  
لان التقدير كالمائة المائة انتهى والذي يظهر على تسليم قوله لا يلزم ما قال ان المراد عشرة آلاف  
بل المائة الثانية للتاكيد قال الخطابي تأولوا هذا الحديث على وجهين أحدهما ان الناس  
في أحكام الدين سواء لأفضل فيها الشر يف على مشروف ولا لرفيع على وضيع كالابل المائة التي  
لا يكون فيها راحلة وهي التي ترحل لتركب والراحلة فاعلة بمعنى منعولة أى كلها جولة تصلح  
للعمل ولا تصلح للرحل والركوب عليها والثاني ان أكثر الناس أهل نقص وأما أهل الفضل  
فعدد هم قليل جداً فهم بمنزلة الراحلة في الابل الجولة ومنه قوله تعالى ولا يكن أكثر الناس  
لا يعملون (قلت) وأورد البيهقي هذا الحديث في كتاب القضاء في تسوية القاضى بين الخصمين أخذاً  
بالتأويل الاول ونقل عن ابن قتيبة ان الراحلة هي النجيبة المختارة من الابل للركوب فاذا كانت  
في ابل عرفت ومعنى الحديث ان الناس في النسب كالابل المائة التي لا راحلة فيها فهي مستوية  
وقال الازهرى الراحلة عند العرب الذكر النجيب والانثى النجيبة والهامة في الراحلة للمبالغة  
قال وقول ابن قتيبة غلط والمعنى ان الزاهد في الدنيا الكامل فيه الراغب في الآخرة قليل كقلة  
الراحلة في الابل وقال النووي هذا أجود وأجود منهم ما قول آخر ان المرضى الاحوال من  
الناس الكامل الاوصاف قليل (قات) هو الثاني الا أنه خصه بالزاهد والاولى تعمجه كما  
قال الشيخ وقال القرطبي الذي يناسب التمثيل ان الرجل الجواد الذي يحمل أنفاله الناس  
والجالات عنهم ويكشف كرمهم عزيز الوجود كالراحلة في الابل الكثيرة وقال ابن بطال معنى  
الحديث ان الناس كثير والمرضى منهم قليل والى هذا المعنى أو ما البخاري بادخاله في باب رفع  
الامانة لان من كانت هذه صفته فالاختيار عدم معاشرته وأشار ابن بطال الى أن المراد بالناس  
في الحديث من يأتي بعد القرون الثلاثة الصحابة والتابعين وتابعيهم حيث يصيرون بخون ولا  
يوثنون ونقل الكرماني هذا عن مغلطاي ظناً منه أنه كلامه لكونه لم يعزه فقال لا حاجة الى  
هذا التخصيص لاحتمال أن يراد ان المؤمنين قليل بالنسبة للكفار والله اعلم (قوله) باب  
الرياء والسمعة (الرياء بكسر الراء وتخفيف القحطانية والمدو هو مشتق من الرؤية والمراد به اظهار  
العبادة لقصد رؤية الناس لها فيحمدوا صاحبها والسمعة بضم المهملة وسكون الميم مشتقة من  
سمع والمراد بها اخو ما في الرياء لكنها تتعلق بحاسة السمع والرياء بحاسة البصر وقال الغزالي المعنى  
طلب المنزلة في قلوب الناس بأن يريهم الخصال المحمودة والمرائي هو العاقل وقال ابن عبد السلام

\* (باب الرياء والسمعة) \*

\* حدثنا مسدد



الرياء أن يعمل لغير الله والسمعة أن يخفي عمله لله ثم يحدث به الناس (قوله يحيى) هو ابن سعيد القطان وسفيان في الطريقين هو الثوري والسند الثاني أعلى من الأول ولم يكتف به مع علوه لأن في الرواية الأولى مزايًا وهي جلالة القطان وما وقع في سياقها من تصريح سفيان بالحديث ونسبة سلمة شيخ الثوري وهو سلمة بن كهيل بالتصغير بن حصين الحضرمي والسند الثاني كله كوفيون (قوله ولم أسمع أحدًا يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم غيره) وثبت كذلك عند مسلم في رواية وقائل ذلك هو سلمة بن كهيل ومراده أنه لم يسمع من أحد من الصحابة حديثًا سندا إلى النبي صلى الله عليه وسلم الأمن جندب وهو ابن عبد الله الجلي الصحابي المشهور وهو من صغار الصحابة وقال الكرماني مراده لم يبق من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ غيره في ذلك المكان قلت احتراز بقوله في ذلك المكان عن كان من الصحابة موجودا إذا ذلك بغير المكان الذي كان فيه جندب وليس كذلك فإن جندبا كان بالكوفة إذ أن مات وكان بها في حياة جندب أبو جيفة السوائي وكانت وفاته بعد جندب بست سنين وعبد الله بن أبي أوفى وكانت وفاته بعد جندب بعشرين سنة وقد روى سلمة عن كل منهما فتعين أن يكون مراده أنه لم يسمع منهما ولا من أحدهما ولا من غيرهما من كان موجودا من الصحابة بغير الكوفة بعد أن يسمع من جندب الحديث المذكور عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا (قوله من سمع) بفتح المهملة والميم الثقيلة والثانية مثلها وقوله ومن يرأى بضم التحتية والمد وكسر الهيمزة والثانية مثلها وقد ثبتت الباء في آخر كل منهما أما الأولى فلا شبايح وأما الثانية فيكذلك والتقدير فأنه يرأى به الله ووقع في رواية وكيع عن سفيان عن مسلم عن يسمع يسمع الله به ومن يرأى يرأى الله به ولابن المبارك في الزهد من حديث ابن مسعود من يسمع يسمع الله به ومن رأى رأى الله به ومن تطاول تعاضا خدضه الله ومن تواضع تخشع الله وفي حديث ابن عباس عند (١)

حديثنا يحيى عن سفيان حديث سلمة بن كهيل وحديثنا أبو نعيم حديثنا سفيان عن سلمة قال سمعت جندبا يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم غيره فدوت منه فسمعه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم من يسمع يسمع الله به ومن يرأى يرأى الله به

(١) يابض بالأصل

من يسمع يسمع الله به ومن رأى رأى الله به ووقع عند الطبراني من طريق محمد بن بحداد عن سلمة ابن كهيل عن جابر في آخر هذا الحديث ومن كان ذا لسانين في الدنيا جعل الله له لسانين من نار يوم القيامة قال الخطابي معناه من عمل عملا على غير إخلاص وانما يريد أن يراه الناس ويسمعوه جوزى على ذلك بأن يشهره الله ويفضحه ويظهر ما كان يطنه وقيل من قصد بعمله الجاه والمنزلة عند الناس ولم يرد به وجهه الله فإن الله يجعله حديثا عند الناس الذين أراد نيل المنزلة عندهم ولا ثواب له في الآخرة ومعنى يرأى به يطلعهم على أنه يفعل ذلك لهم لا وجهه ومنه قوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها توفي اليهم أعمالهم فيم إلى قوله ما كانوا يعملون وقيل المراد من قصد بعمله أن يسمعه الناس ويروه ليعظموه وتعلو منزلته عندهم حصل له ما قصد وكان ذلك جزاءه على عمله ولا ثواب عليه في الآخرة وقيل المعنى من يسمع يعيوب الناس وأذا عملها أظهر الله عيوبه وسمعته المكروه وقيل المعنى من نسب إلى نفسه عملا صالحا لم يفعل له وادعى خيرا لم يصنعه فإن الله يفضحه ويظهر كذبه وقيل المعنى من يراه الناس بعمله أراه الله ثواب ذلك العمل وحرمه إياه وقيل معنى يسمع الله به شهره أو ملاءم إجماع الناس بسوء الثناء عليه في الدنيا أو في القيامة بما ينطوى عليه من خبث السريرة (قلت) ورد في عدة أحاديث التصريح بوقوع ذلك في الآخرة فهو المعتمد فعند أحمد والدارمي من حديث أبي هند الدارمي رفعه من قام مقام رياء وسمعه رأى الله به يوم القيامة وسمعه به وللطبراني من حديث عوف بن مالك نحوه وله من

حديث معاذ مر فوعا ما من عبد يقوم في الدنيا مقام نعمة تورياه الا سمع الله به على رؤس الخلائق يوم القيامة وفي الحديث استحباب اخفاء العمل الصالح لكن قد يستحب اظهاره لمن يقتدى به على ارادته الا قد ابدى ويقدّر ذلك بقدر الحاجة قال ابن عبد السلام يستثنى من استحباب اخفاء العمل من يظهره ليقبلي به أو لينتفع به **ك** كتابة العلم ومنه حديث سهل الماضى في الجمعة قلنا تموا بى ولتعلموا صلاقي قال الطبري كان ابن عمرو ابن مسعود وجماعة من السلف يتمجدون في مساجدهم ويتظاهرون بمحاسن أعمالهم ليقبلي بهم قال فن كان اماما يستين بعمله عالما بما لله عليه قاهر الشيطان استوى ما ظهر من عمله وما خفي لصحة قصده ومن كان بخلاف ذلك فالاخفاء في حقه أفضل وعلى ذلك جرى عمل السلف فن الاول حديث جابر بن سلمة عن ثابت عن أنس قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقرأ ويرفع صوته بالذكرة قال انه أو اب قال فاذا هو المقداد بن الاسود أخرجه الطبري ومن الثاني حديث الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قام رجل يصلي فخير بالقراءة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لاتسمعني وأسمع ربك أخرجه أحمد وابن أبي خيثمة وسنده حسن **قوله باب** من جاهد نفسه في طاعة الله عز وجل يعني بيان فضل من جاهد والمراد بالجهادة كف النفس عن ارادتها من الشغل بغير العبادة وبهذا تظهر مناسبة الترجمة لحديث الباب وقال ابن بطال جهاد المرء نفسه هو الجهاد الاكمل قال الله تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى الآية ويقع منع النفس عن المعاصي ومنعها من الشهوات ومنعها من الاكثار من الشهوات المباحة لتوفر لها في الآخرة (قالت) ولولا يعتمد الاكثار فيا الله فيجبره الى الشهوات فلا يأمن أن يقع في الحرام ونقل القشيري عن شيخه أبي علي الدقاق من لم يكن في بدايته صاحب مجاهدة لم يجد من هذه الطريق شمة وعن أبي عمرو بن مجيد من كرم عليه دينه هانت عليه نفسه قال القشيري أصل مجاهدة النفس فطمعها عن المألوفات وجملها على غير هواها وللنفس صفتان انهما حال في الشهوات وامتناع عن الطاعات فالجهادة تقع بحسب ذلك قال بعض الأئمة جهاد النفس داخل في جهاد العدو فان الاعداء ثلاثة رأسهم الشيطان ثم النفس لانها تدعو الى اللذات المفضية بصاحبها الى الوقوع في الحرام الذي يخطئ الرب والشيطان هو المعين لها على ذلك ويزينه لها فن خالف هوى نفسه قمع شيطانه فجهادته نفسه جملها على اتباع أوامر الله واجتناب نواهيه واذ اقوى العبد على ذلك سهل عليه جهاد اعداء الدين فالاول الجهاد الباطن والثاني الجهاد الظاهر وجهاد النفس أربع مرات ارب جملها على تعلم ادور الدين ثم جملها على العمل بذلك ثم جملها على تعليم من لا يعلم ثم الدعاء الى توحيد الله وقتال من خالف دينه ويخون دينه وأقوى المعين على جهاد النفس جهاد الشيطان بدفع ما يلقى اليه من الشبهة والشك ثم تحسين ما نهى عنه من المحرمات ثم ما ينضى الاكثار منه الى الوقوع في الشهوات وتعام ذلك من المجاهدة أن يكون مستقظا لنفسه في جميع أحواله فانه متى غفل عن ذلك استواه شيطانه ونفسه الى الوقوع في المنهيات وبالله التوفيق **(قوله همام)** هو ابن يحيى **(قوله أنس عن معاذ بن جبل)** هكذا رواه همام عن قتادة ومقتضاه التصريح بأنه من مسند معاذ وخالفه هشام الدستوائي عن قتادة فقال عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ومعاذ ربه على الرجل يا معاذ وقد تقدم في أو آخر

\* (باب من جاهد نفسه في طاعة الله) \* حدثنا هدية ابن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا أنس بن مالك عن معاذ بن جبل رضى الله عنه

كتاب العلم وبقضاه أنه من مسند أنس والمعتمد الأول ويؤيده أن المصنف أتبع رواية هشام  
رواية سليمان التيمي عن أنس قال ذكر لي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ فدل على أن أنسا  
لم يسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم واحتمل قوله ذكر على البناء للجمع ولأن يكون أنس حمله  
عن معاذ بواسطة أو بغير واسطة وقد أشرفت في شرحه في العلم إلى احتمال أن يكون أنس حمله  
عن عمرو بن ميمون الأودي عن معاذ أو من عبد الرحمن بن ميمون عن معاذ وهذا كله بناء على أنه  
حديث واحد وقد يرجح لي أنه واحد بيننا وإن اتحد فخرجهما عن قتادة عن أنس ومنهم من ما في  
كون معاذ ردف النبي صلى الله عليه وسلم للاختلاف فيما ورد فيه وهو أن حديث الباب في حق  
الله على العباد وحق العباد على الله والمأثني فين لقي الله لا يشرك به شيئاً وكذا رواية أبي عثمان  
النهدى وأبي رزين وأبي العوام كلهم عن معاذ عند أحمد ورواية عمرو بن ميمون موافقة لرواية  
حديث الباب ونحوها رواية عبد الرحمن بن ميمون عن معاذ عند النسائي والرواية الأخرى موافقة  
لرواية هشام التي في العلم وقد أشرفت إلى شيء من ذلك في باب اسم الفرس والجار من كتاب الجهاد  
وقد جاء عن أنس عن معاذ ونحو حديث الباب أخرجه أحمد من طريق الأعمش عن أبي سفيان  
عن أنس قال أتينا معاذ فقلنا حدثنا من غرائب حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر مثل  
حديث هشام عن قتادة (قوله بينا أنا رديف) تقدم بيانه في أواخر كتاب اللباس قبل الأدب  
بباب (قوله ليس بيني وبينه إلا آخرة الرحل) بفتح الراء وسكون الحاء المهملة هو للبعير كالسرج  
للفرس وآخرة بالمد وكسر المجمة بعد هاء الراء هي العود الذي يجعل خلف الراكب يستند إليه  
وقائد ذكره المبالغة في شدة قربه ليدل على وقوعه في نفس سامعه أنه ضبط ما رواه ووقع في رواية  
مسلم عن عذاب بن خالد وهو هذبة شيخ البخاري فيه بسنده هذا مؤخره بدل آخرة وهي بضم الميم  
وسكون الهمزة وفتح الحاء ووقع في رواية عمرو بن ميمون عن معاذ كنت ردف النبي صلى الله  
عليه وسلم على جاري يقال له عفير وقد تقدم ضبطه في الجهاد ووقع عند أحمد من رواية عبد الرحمن  
ابن غنم عن معاذ أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب على جاري يقال له يعفور رسته من ليف ويمكن  
الجمع بأن المراد بالآخرة الرحل موضع آخرة الرحل للتصريح هنا بكونه كان على جاري وإلى ذلك  
أشار النووي ومشي ابن الصلاح على أنه ما قضيتان وكان مستنده أنه وقع في رواية أبي العوام  
عند أحمد على جل أحمر ولكن سند ضعيف (قوله فقال يا معاذ قلت لبيك) تقدم بيان ذلك في  
كتاب الحج (قوله رسول الله) بالنصب على النداء وحرف النداء محذوف ووقع في العلم بآثاره (قوله  
ثم سار ساعة) فيه بيان أن الذي وقع في العلم قال لبيك يا رسول الله وسعيدك قال يا معاذ لم يقع  
النداء الثاني على الفور بل بعد ساعة (قوله فقال) في رواية السكستيميني ثم قال (قوله يا معاذ بن  
جميل) تقدم ضبطه في العلم (قوله قال هل تدري) وقع في رواية مسلم المشار إليها بعد قوله وسعيدك  
الثانية ثم سار ساعة ثم قال هل تدري وفي رواية موسى بن اسمعيل عن هشام الماضي في  
الاستئذان بعد المرة الأولى ثم قال مثله ثلاثاً أي النداء والجابة وقد تقدم نحوه في العلم وهو  
لتأكيد الاهتمام بما يجزبه ويبالغ في تفهمه وضبطه (قوله هل تدري ما حق الله على عباده)  
الحق كل موجود متحقق أو ما سيجد لا محالة ويقال لا كلام الصدق حق لأن وقوعه متحقق  
لا ترد فيه وكذا الحق المستحق على الغير إذا كان لا ترد فيه والمراد هنا ما يستحقه الله على عباده

قال بينا أنا رديف النبي  
صلى الله عليه وسلم ليس بيني  
وبينه إلا آخرة الرحل فقال  
معاذ قلت لبيك يا رسول  
الله وسعيدك ثم سار ساعة  
فقال يا معاذ قلت لبيك  
رسول الله وسعيدك ثم سار  
ساعة فقال يا معاذ بن جميل  
قلت لبيك رسول الله وسعيدك  
قال هل تدري ما حق الله  
على عباده قلت الله ورسوله  
أعلم قال حق الله على عباده

ساجده محمدا عليهم قاله ابن التيمي في التحرير وقال القرطبي حق الله على العباد هو ما وعدهم  
 من الثواب وألزمهم إياه بخطابه (قوله أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً) المراد بالعبادة عمل  
 لطاعات واجتناب المعاصي وعطف عليها عدم الشرك لأنه تمام التوحيد والحكمة في عطفه  
 على العبادة أن بعض الكفرة كانوا يدعون أنهم يعبدون الله ولكنهم كانوا يعبدون آلهة أخرى  
 باشرط نفي ذلك وتقدم أن الجملته حالية والتقدير يعبدونه في حال عدم الشرك به قال ابن حبان  
 عبادة الله إقرار باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالجوارح ولهذا قال في الجواب فما حق العباد  
 إذا فعلوا ذلك فعبر بالنعى ولم يعبر بالقول (قوله هل تدري ما حق العباد على الله إذا فعلوه)  
 الضمير لما تقدم من قوله يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وفي رواية مسلم إذا فعلوا ذلك (قوله حق  
 العباد على الله أن لا يعذبهم) في رواية ابن حبان من طريق عمرو بن ميمون أن يغفر لهم ولا  
 يعذبهم وفي رواية أبي عثمان يدخلهم الجنة وفي رواية أبي العوام مثله وزاد يغفر لهم وفي رواية  
 عبد الرحمن بن غنم أن يدخلهم الجنة قال القرطبي حق العباد على الله ما وعدهم به من الثواب  
 والجزاء فحق ذلك ووجب بحكم وعده الصدق وقوله الحق الذي لا يجوز عليه الكذب في الخبر  
 ولا الخلف في الوعد فالله سبحانه وتعالى لا يجب عليه شيء بحكم الأمر إلا ما هو فوقه ولا حكم  
 للعقل لأنه كاشف لا موجب انتهى وتمسك بعض المعتزلة بظاهره ولا تمسك لهم فيه مع قيام  
 الاحتمال وقد تقدم في العلم عدة أجوبة غير هذه ومنها أن المراد بالحق هنا المتحقق الثابت  
 أو الجدير لأن احسان الرب لمن لم يتخذ ربا سواه جدير في الحكمة أن لا يعذبه أو المراد أنه كالواجب  
 في تحقيقه وتأكده أو ذكر على سبيل المقابلة قال في الحديث جواز ركوب اثنين على جمار وفيه  
 تواضع النبي صلى الله عليه وسلم وفضل معاذ وحسن أدبه في القول وفي العلم لم يرد ما لم يحط  
 بحقيقته إلى علم الله ورسوله وقرب منزلته من النبي صلى الله عليه وسلم وفيه تكرار الكلام  
 لتأكيد فهمه واستفسار الشيخ تلميذه عن الحكم المختبر ما عنده وبين له ما يشكل عليه منه  
 وقال ابن رجب في شرحه لا وائل البخاري قال العلماء يؤخذ من منع معاذ من تبشير الناس لئلا  
 يتكلموا أن أحاديث الرخص لا تنشأ في عموم الناس لئلا يتصرفهم عن المبادئ وقد سمعها  
 معاذ فلم يزد إلا اجتهد في العمل وخشية لله عز وجل فإما من لم يبلغ منزلته فلا يؤمن أن يقصر  
 اتكالا على ظاهر هذا الخبر وقد عارضه ما تواتر من نصوص الكتاب والسنة أن بعض عصاة  
 الموحدين يدخلون النار فعلى هذا فيجب الجمع بين الأمرين وقد سلموا في ذلك مسائل أحدها  
 قول الزهري أن هذه الرخصة كانت قبل نزول الفرائض والحدود وسيأتي ذلك عنه في حديث  
 عثمان في الرضوء واستبعد غيره من أن النسخ لا يدخل الخبر وإن سمع معاذ لهذه كان متأخرا  
 عن أكثر نزول الفرائض وقيل لا نسخ بل هو على عمومته ولكنه مقيد بشرائط كما ترتب الأحكام  
 على أسبابها المقتضية المتوقعة على انتفاء الموانع فإذا تكامل ذلك عمل المقتضى عمله وإلى ذلك  
 أشار وهب بن منبه بقوله المتقدم في كتاب الجنائز في شرح أن لا اله إلا الله مفتاح الجنة ليس من  
 مفتاح الآلهة أسنان وقيل المراد ترك دخول نار الشرك وقيل ترك تعذيب جميع بدن الموحدين  
 لأن النار لا تحرق مواضع السجود وقيل ليس ذلك لكل من وحد وعبد بل يختص بمن أخلاص  
 والاخلاص يقتضي تحقيق القلب بمعناها ولا يتصور حصول التحقيق مع الاصرار على المعصية

أن يعبدوه ولا يشركوا به  
 شيئاً ثم سار ساعة ثم قال  
 يا معاذ بن جبل قلت لبيك  
 رسول الله وسعديك قال  
 هل تدري ما حق العباد  
 على الله إذا فعلوه قلت الله  
 ورسوله أعلم قال حق العباد  
 على الله أن لا يعذبهم

لا متلاء القلب بحجة الله تعالى وخشيته فتنبعث الجوارح الى الطاعة وتنكف عن المعصية انتهى  
 ملخصا وفي آخر حديث أنس عن معاذ في نحو هذا الحديث فقلت الأنخير الناس قال لا لئلا  
 يتكلموا فاخبرهم بما عايناه عند موته تأمنا وقد قدم الكلام على ذلك في كتاب العلم \* (تنبيه) \* هذا من  
 الأحاديث التي أخرجها البخاري في ثلاثة مواضع عن شيخ واحد بسند واحد وهي قليلة في كتابه  
 جد أولئك أضاف اليه في الاستئذان موسى بن اسمعيل وقد تتبع بعض من لقيناه ما أخرجه في  
 موضعين بسند فبلغ عددها زيادة على العشرين وفي بعضها يتصرف في المتن بالاختصار منه  
 \* (قوله باب التواضع) بضم الصاد المججمة مشتق من الضعة بكسر أوله وهي  
 الهوان والمراد بالتواضع اظهار التزل عن المرتبة لمن يراد تعظيمه وقيل هو تعظيم من فوقه لفضله  
 وذكر فيه حديثين أحدهما حديث أنس في ذكر الناقاة لما سبقت وقد تقدم شرحه في كتاب  
 الجهاد في باب ناقاة النبي صلى الله عليه وسلم وزعم بعضهم أنه لا مدخل له في هذه الترجمة وغفل عما  
 وقع في بعض طرقه عند النساء بل غفل حتى على الله أن لا يرفع شئ نفسه في الدنيا الا وضعه فان  
 فيه إشارة الى الحث على عدم الترفع والحث على التواضع والاعلام بأن أمور الدنيا ناقصة غير  
 كاملة قال ابن بطال فيه هو ان الدنيا على الله والتبسم على ترك المباهاة والمفاخرة وان كل شئ  
 هان على الله فهو في محل الضعة فحق على كل ذي عقل أن يزهده فيه ويقل منافسته في طلبه وقال  
 الطبري في التواضع مع الحجة الدين والدنيا فان الناس لو استمعوا له في الدنيا زالت بينهم الشكناة  
 ولا ستراحوامن تعب المباهاة والمفاخرة (قلت) وفيه أيضا حسن خلق النبي صلى الله عليه وسلم  
 وتواضعه لكونه رضى أن اعرايا يسابقه وفيه جواز المسابقة وزهده في السند الأول هو ابن  
 معاوية أبو خزيمة الجعفي ومحمد في السند الثاني هو ابن سلام وجزم به الكلابي ووقع كذلك  
 في نسخة من رواية أبي ذر والفزاري هو مروان بن معاوية ووههم من زعم أنه أبو اسحق ابراهيم  
 ابن محمد بن الحرث نعم رواية أبي اسحق الفزاري له قد تقدمت في الجهاد وأبو خالد الاجر هو  
 سليمان بن حيان الحديث الثاني (قوله محمد بن عثمان بن كرامة) بشخ الكاف والراء الخفيفة  
 هو من صغار شيوخ البخاري وقد شاركه في كثير من شيوخه منهم خالد بن مخلد شيخه في هذا  
 الحديث فقد أخرج عنه البخاري كثيرا غير واسطة منها في باب الاستعاذة من الجن في كتاب  
 الدعوات وهو أقربهم الى هذا (قوله عن عطاء) هو ابن يسار ووقع كذلك في بعض النسخ وقيل هو  
 ابن أبي رباح والأول أصح نسبة على ذلك الخطيب وساق الذهبي في ترجمة خالد بن الميزان بعد ان  
 ذكر قول أحمد في سنده له منا كبير وقول أبي حاتم لا يحتج به وأخرج ابن عسدي عشرة أحاديث من  
 حديثه استنكرها هذا الحديث من طريق محمد بن محمد بن عثمان بن كرامة شيخ البخاري  
 فيه وقال هذا حديث غريب جدا ولا هيبة الصحيح لعدوه في منكرات خالد بن مخلد فان هذا المتن  
 لم يروا الا بهذا الاسناد ولا أخرجه من عدا البخاري ولا أظنه في مسند أحمد (قلت) ليس هو في  
 مسند أحمد جزمنا واطلاق أنه لم يرو هذا المتن الا بهذا الاسناد مروي مع ذلك فشرى شيخ شيخ  
 خالد فيه مقال أيضا وهو راوى حديث المعراج الذي زاد فيه ونقص وقدم وأخر وتفرغ فيه  
 بأشياء لم يتابع عليها كما يأتي القول فيه مستوعبا في مكانه ولكن الحديث طرق أخرى يدل  
 بنحوها على أن له أصلا منها عن عائشة أخرجه أحمد في الزهد وابن أبي الدنيا وأبو نعيم في الحلية

\* (باب التواضع) \* حدثنا  
 مالك بن اسمعيل حدثنا زهير  
 حدثنا جند عن أنس رضى  
 الله عنه قال كان للنبي صلى الله  
 عليه وسلم ناقاة \* قال وحدثني  
 محمد أخبرنا الفزاري وأبو  
 خالد الاجر عن حميد الطويل  
 عن أنس قال كانت ناقاة  
 لرسول الله صلى الله عليه  
 وسلم تسمى العنقاء وكانت  
 لا تسبق نجاء اعرابي على  
 قعود له فسبقها فاشتد ذلك  
 على المسلمين وقالوا سبقت  
 العنقاء فقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ان حقا على  
 الله أن لا يرفع شئ من الدنيا  
 الا وضعه \* حدثني محمد بن  
 عثمان بن كرامة حدثنا خالد  
 ابن مخلد حدثنا سليمان بن  
 بلال حدثني شريك بن  
 عبد الله بن أبي غر عن عطاء  
 عن أبي هريرة قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم

البهيقي في الزهد من طريق عبد الواحد بن ميمون عن عروة عنهما وذكرا بن حبان وابن عدى أنه  
 مرده وقد قال البخاري أنه منكر الحديث لكن أخرجه الطبراني من طريق يعقوب بن مجاهد  
 عن عروة وقال لم يرو عنه عروة إلا يعقوب وعبد الواحد ومنها عن أبي أمامة أخرجه الطبراني  
 البهيقي في الزهد بسند ضعيف ومنها عن علي بن عيسى عن الحسن بن علي في مسند علي وعن ابن عباس  
 أخرجه الطبراني وسندهما ضعيف وعن أنس أخرجه أبو يعلى والبخاري والطبراني وفي مسنده  
 ضعف أيضا وعن حذيفة أخرجه الطبراني مختصرا وسنده حسن غريب وعن معاذ بن جبل  
 أخرجه ابن ماجه وأبو نعيم في الحلية مختصرا وسنده ضعيف أيضا وعن وهب بن منبه موقوف  
 أخرجه أحمد في الزهد وأبو نعيم في الحلية وفيه تعقب علي بن حبان حيث قال بعد إخراج  
 حديث أبي هريرة لا يعرف لهذا الحديث إلا طريقان يعني غير حديث الباب وهما هشام  
 الكافي عن أنس وعبد الواحد بن ميمون عن عروة عن عائشة وكلاهما لا يصح وسأذكر ما في  
 رواياتهم من فائدة زائدة (قوله أن الله تعالى) قال الكرماني هذا من الأحاديث القدسية وقد  
 تقدم القول فيها قبل ستة أبواب (قلت) وقد وقع في بعض طرقه أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 حدث به عن جبريل عن الله عز وجل وذلك في حديث أنس (قوله من عادى لي وليا) المراد بولي  
 الله العالم بالله الموأظ على طاعته المخلص في عبادته وقد استشكل وجود أحد عباديه لأن  
 إعادة المعاد تقع من الجانبين ومن شأن الولي الحلم والصفيح عن يجهل عليه وأجيب بأن المعادة  
 لم تنحصر في الخصومة والمعاملة الدنيوية مثلا بل قد تقع عن بغض ينشأ عن التعصب كل ما فاضى  
 بغضه لا يبي بكر والمبتدع في بغضه للسني فتقع المعادة من الجانبين أما من جانب الولي فله  
 إلى وفي الله وأما من جانب الآخر فلما تقدم وكذا الناسق المتجاهر يبغيضه الولي في الله  
 يبغيضه الآخر لا نكار عليه ولا زمته له من شأنه وقد نطاق المعادة ويراد بها الوقوع  
 من أحد الجانبين بالفعل ومن الآخر بالقوة قال الكرماني قوله لي هو في الأصل صفة لقوله وليا  
 لكنه لما تقدم صار حالا وقال ابن هبيرة في الإفصاح قوله عادى لي وليا أي اتخذ عدوا ولا أرى  
 المعنى إلا أنه عاداه من أجل ولايته وهو وإن تضمن التحذير من إيذاء قلوب أولياء الله ليس على  
 الإطلاق بل يستثنى منه ما إذا كانت الحال تقتضي نزاعا بين وليين في محاسبة أو محاكمة ترجع  
 إلى استخراج حق أو كشف غامض فانه جرى بين أي بكر وعمر مشاجرة وبين العباس وعلي إلى غير  
 ذلك من الوقائع انتهى لمختصم وضحا وتعقبه الفاكهاني بأن معادة الولي لكونه وليا لا ينههم  
 لأن كان على طريق الحسد الذي هو عني زوال ولايته وهو بعيد جدا في حق الولي فتأمل  
 (لت) والذي قدمته أولى أن يعتد قال ابن هبيرة ويستفاد من هذا الحديث تقديم الاعتذار على  
 نذار وهو واضح (قوله فقد آذنته) بالموقف المجبة بعدها نون أي أعلمته والإيذان الإعلام  
 به أخذ الأذان (قوله بالحرب) في رواية الكشميني بحرب ووقع في حديث عائشة من عادى لي  
 ما وفي رواية لا جسد من أذى لي وليا وفي أخرى له من أذى وفي حديث ميمونة مثله فقد استعمل  
 ربي وفي رواية وهب بن منبه موقوفا قال الله من أهان وليي المؤمن فقد أسسته قبلني بالحاربة  
 حديث معاذ فقد مبارز الله بالحاربة وفي حديث أبي أمامة وأنس فقد مبارزني وقد استشكل  
 نوع المحاربة وهي مفاعلة من الجانبين مع أن المخلوق في أسرار الخلق والجواب أنه من الخطأ

ان الله تعالى قال من عادى  
 لي وليا فقد آذنته بالحرب

بما ينههم فإن الحرب ينشأ عن العداوة والعداوة تنشأ عن المخالفة وغاية الحرب الهلاك والله لا يغلبه غالب فكان المعنى فقد تعرض لاهلاكى اياه فاطلق الحرب وأراد لازمه أى أعمل به ما يعمل العبد والمخارب قال النسا كهانى فى هذا تهديد شديد لان من حاربه الله أهلكه وهو من الجبار البليغ لان من كرمه من أحب الله خالف الله ومن خالف الله عانده ومن عانده أهلكه وإذا ثبت هذا فى جانب المعادة ثبت فى جانب الموالاة فمن والى أولياء الله أكرمه الله وقال الطوفى ما كان ولى الله من تولى الله بالطاعة والتقوى تولاه الله بالحفظ والنصرة وقد أجرى الله العاديات عدو العدو وصديق العدو وعدو وعدو ولى الله عدو والله فمن عاداه كان كمن حاربه ومن حاربه فكأنما حارب الله **(قوله)** وما تقرب الى عبدى بنى أحب الى مما افترضت عليه (يجوزنى أحب الرفع والنصب ويدخل تحت هذا اللفظ جميع فرائض العيين والكفاية وظاهره الاختصاص بما ابتدأ الله فرضيته وفى دخول ما أوجبه المكلف على نفسه نظرا للتعبد بقوله افترضت عليه الا ان أخذ من جهة المعنى الاعم ويستفاد منه ان أداء الفرائض أحب الاعمال الى الله قال الطوفى الامر بالفرائض جازم ويتبع بتركها المعاقبة بخلاف النفل فى الامرين وان اشترك مع الفرائض فى تحصيل الثواب فكانت الفرائض أكمل فلهذا كانت أحب الى الله تعالى وأشد تقربا وأيضا فالفرض كالاصل والاس والنفل كالفرع والبناء وفى الاتيان بالفرائض على الوجه المأمور به امتثال الامر واحترام الامر وتعظيمه بالانقياد اليه وإظهار عظمة الربوية وذلك العبودية فكان التقرب بذلك أعظم العمل والذي يؤدى الفرض قد يفاد خوف من العقوبة ومؤدى النفل لا يفعله الا اثار للخدسة فيجازى بالحبسة التى هى غاية مطالبة من يتقرب بخدمته **(قوله)** وما زال (فى رواية الكشميهنى وما يزال بصيغة المضارعة) **(قوله)** يتقرب الى (الى) التقرب طلب القرب قال أبو التماسم القشيري قرب العبد من ربه يقع أولا بعبادته ثم باحسانه وقرب الرب من عبده ما يخصه به فى الدنيا من عرفائه وفى الآخرة من رضوانه وفيما بين ذلك من وجوه لطفه وامتنانه ولا يتم قرب العبد من الحق الا بعبادته من الخلق قال وقرب الرب بالعبد والقسرة عام للناس وباللطف والنصرة خاص بالخواص وبالتأنيس خاص بالاولياء ووقع فى حديث أبى أمامة يوجب الى بدل يتقرب وكذا فى حديث ميمونة **(قوله)** بالنوافل حتى أحبيته فى رواية الكشميهنى أحبه ظاهره ان محبة الله تعالى للعبد تقع ملازمة العبد التقرب بالنوافل وقد استشكل بما تقدم أولا أن الفرائض أحب العبادات المتقرب بها الى الله فكيف لا تنجح المحبة والجواب أن المراد من النوافل ما كانت حاوية للفرائض مشتملة عليه او كملة لها ويؤيده أن فى رواية أبى أمامة ابن آدم انك لن تدرك ما عندى الا بداء ما افترضت عليك وقال النسا كهانى معنى الحديث أنه اذا أدى الفرائض ودام على اتيان النوافل من صلاة وصيام وغيره ما أفضى به ذلك الى محبة الله تعالى وقال ابن هبيرة يؤخذ من قوله ما تقرب الى آخره النافلة لا تقدم على الفريضة لان النافلة انما سميت نافلة لانها تأتي زائدة على الفريضة فلا تؤدى الفريضة لا تحصل النافلة ومن أدى الفرض ثم زاد عليه النفل ودام ذلك تحققت ارادة التقرب انتهى وأيضا فقد حجت العادة أن التقرب يكون غالبا بغير ما وجب على المتقرب كالهديفة والخفة بخلاف من يؤدى ما عليه من خراج أو يقضى ما عليه من دين وأيضا فان

وما تقرب الى عبدى بشئ أحب الى مما افترضته عليه وما زال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبيته

جمله ما شرعت له النوافل جبر الفرائض كما صرح في الحديث الذي أخرجه مسلم انظر واهل لعبدى  
 من تطوع فتكمل به فريضته الحديث بمعناه فتمين أن المراد من التقرب بالنوافل أن تقع من  
 أدى الفرائض لا من أدخل بها كما قال بعض الاكابر من شغل الفرض عن النفل فهو جذور من  
 غله النفل عن الفرض فهو مغرور **(قوله فكنت سمعه الذي سمع)** زاد الكشيته في به **(قوله)**  
 بصره الذي يبصر به في حديث عائشة في رواية عبد الواحد عنه التي يبصر بها وفي رواية  
 يعقوب بن مجاهد عنه التي يبصر بها ما بالثنية وكذا قال في الأذن واليد والرجل وزاد  
 عبد الواحد في روايته وفؤاده الذي يعقل به ولسانه الذي يتكلم به ونحوه في حديث أبي أمامة وفي  
 حديث ميمونة وقابله الذي يعقل به وفي حديث أنس ومن أحبيته كنت له سمعا وبصرا ويدا  
 وقد استشكل كيف يكون الباري جل وعلا سمع العبد وبصره الخ والجواب من أوجه أحدها  
 انه ورد على سبيل التمثيل والمعنى كنت سمعه وبصره في اشارة أمرى فهو يحب طاعنى ويؤثر  
 خدمتى كما يجب هذه الجوارح ثانيا أن المعنى كنيته مشغولة في فلا يصح سمعه الا الى ما يرزقني  
 ولا يرى بصره الا ما أمر به ثالثا المعنى أجعل له مقاصده كانه يراها بسمعه وبصره الخ رابعها  
 كنت له في النصرة كسمعه وبصره ويده ورجله في المعاونة على عونه خامسها قال النكا كهاني  
 وسبقه الى معناه ابن هبيرة عوفيا يظهر لي انه على حذف مضاف والتقدير كنت حافظ سمعه  
 الذي يسمع به فلا يسمع الا ما يحل استماعه وحافظ بصره كذلك الخ سادسها قال النكا كهاني يحتل  
 له معنى آخر أدق من الذي قبله وهو أن يكون معنى سمعه مسموعه لان المصدر قد جاء بمعنى المفعول  
 بل فلان أملى بمعنى ما مولى والمعنى ان لا يسمع الاذ كرى ولا يلتذ الا بتلاوة كتابي ولا يأنس الا  
 بما جاني ولا ينظر الا في عجائب ما كوني ولا يديده الا فيما فيه رضاي ورجله كذلك ومعناه قال  
 ابن هبيرة أيضا وقال الطوفي اتفق العلماء من بعده بقوله أن هذا مجاز وكناية عن نصرة العبد  
 وتأييده واعاونه حتى كأنه سبحانه ينزل نفسه من عهده منزلة الآلات التي يستعين بها ولهذا وقع  
 في رواية في سمع وبصره ويدي يمشي قال والاتحادية زعموا أنه على حقيقته وان  
 الحق عين العبد واحتجوا بمجي مجبريل في صورة دحية قالوا فيور وحنى خلع صورته وظهر  
 ظهر البشر قالوا قال الله أقدر على أن يظهر في صورة الوجود الكلي أو بعضه تعالى الله عما يقول  
 الظالمون علوا كبيرا وقال الخطابي هذه أمثال والمعنى توفيق الله لعبده في الاعمال التي يباشرها  
 بهذه الاعناء وتيسير المحبة له فيها بان يحفظ جوارحه عليه ويعصمه عن موافقة ما يكره الله من  
 الاصغاء الى اللهو بسمعه ومن النظر الى ما نهى الله عنه ببصره ومن البطش فيما لا يحل له بيده  
 من السعي الى الباطل برجله والى هذا انما الداودي ومثله الكلاباذي وعبر بقوله احفظه  
 لا يتصرف الا في محاي لان اذا أحبه كره له أن يتصرف فيما يكرهه منه سابعها قال الخطابي  
 ضا وقد يكون عبر بذلك عن سرعة اجابة الدعاء وانجح في الطلب وذلك أن مساعي الانسان  
 كلها انما تكون بهذه الجوارح المذكورة وقال بعضهم وهو مستتر عما تقدم لا يتحرك له  
 راحة الا في الله والله فهمي كانهما يعمل بالحق للحق وأسند البهقي في الزهد عن أبي عثمان الجيزي  
 حذائمه الطريق قال معناه كنت أسرع الى قضاء حوائجه من سمعه في الاسماع وعينه في  
 النظر ويده في اللمس ورجله في المشي ووجه له بعض متأخري الصوفية على ما يدكرونه من

فكنت سمعه الذي يسمع  
 وبصره الذي يبصر به ويده  
 التي يمشي بها



مقام الفناء والحواله الغاية التي لا شيء وراءها وهو أن يكون قائماً بأقامة الله له محباً بحبته له  
 ناظراً بنظره له من غير أن يبقى معه بقية تناط بأسم أو توقف على رسم أو تتعلق بأمر أو توصف  
 بوصف ومعنى هذا الكلام أنه يشهد أقامة الله له حتى قام ومحبته له حتى أحبه ونظره إلى  
 عبده حتى أقبل ناظر إليه بقلبه وجهه لبعض أهل الزبغ على ما يدعونه من أن العبد إذا ألزم  
 العبادة الظاهرة والباطنة حتى يصفي من الكدورات أنه يصير في معنى الحق تعالى الله عن ذلك  
 وأنه يبقى عن نفسه جملة حتى يشهد أن الله هو الذي لا لنفسه الموحدة لنفسه المحب لنفسه وإن  
 هذه الأسباب والرسوم تصبح عدماً صر في شهوده وإن لم تعد في الخارج وعلى الأوجه كلها فلا  
 تمسك فيه للاتحادية ولا الثنائين بالوحدة المطلقة لقوله في بقية الحديث ولئن سألتني ولئن استعاذ  
 بي فانه كالصريح في الرد عليهم **(قوله وإن سألتني)** زاد في رواية عبد الواحد عبد **(قوله)**  
**أعطينه** أي ما سألت **(قوله ولئن استعاذني)** ضبطناه بوجهين الأشهر بالنون بعد الذا لالمجبة  
 والثاني بالموحدة والمعنى أعذته بما يخاف وفي حديث أبي أمامة وإذا استنصرني نصرته وفي  
 حديث أنس نصحتني فصحت له وبسته فنادته أن المراد بالنوافل جميع ما يندب من الأقوال  
 والأفعال وقد وقع في حديث أبي أمامة المذكور وأحب عبادة عبد إلى النصيحة وقد  
 استش كل بان جماعة من العباد والصالحين دعاوا بالغوا ولم يجابوا والجواب أن الإجابة قد تقع  
 فتارة يقع المطلوب بعينه على الفور وتارة يقع ولكن متأخر لحكمة فيه وتارة قد تقع الإجابة  
 ولكن بغير عين المطلوب حيث لا يكون في المطلوب مصلحة ناجزة وفي الواقع مصلحة ناجزة أو أصح  
 منها وفي الحديث عظم قدر الصلاة فانه ينشأ عنها محبة الله للعبد الذي يتقرب بها وذلك لانها محبة  
 المناجاة والقربة ولا واسطة فيها بين العبد ورب ولا شيء أقرب لعين العبد منها سألها لاجاء في حديث  
 أنس المرفوع وجعلت قرعة عيني في الصلاة أخرجه النسائي وغيره بسند صحيح ومن كانت  
 عينه في شيء فانه يود أن لا يفارقه ولا يخرج منه لان فيه نعمة وبه تطيب حياته وانما يحصل ذلك  
 للعباد بالمصابرة على النصب فان السالك عرض الآفات والفتور وفي حديث حذيفة من الزيادة  
 ويكون من أوليائي وأصفيائي ويكون جاري مع النبيين والصديقين والشهداء في الجنة وقد  
 تمسك بهذا الحديث بعض الجهلة من أهل التجلي والرياضة فقالوا القلب اذا كان محفوظاً  
 الله كانت خواتمه معصومة من الخطأ وتعقب ذلك أهل التحقيق من أهل الطريق فقالوا  
 لا يلتفت الى شيء من ذلك الا اذا وافق الكتاب والسنة والعصمة انما هي للانبياء ومن عداهم فقد  
 يخطئ فقد كان عمر رضي الله عنه رأس المهتمين ومع ذلك فكان ربحاً رأى الرأي فيخبره بعض  
 الصحابة بخلافه فيرجع اليه ويترك رأيه فنظن أنه يكتب بما يقع في خاطره عما جاء به الرسول عليه  
 الصلاة والسلام فتدارك كتب أعظم الخطأ وأما من بالغ منهم فقال حدثني قلبي عن ربي قائم  
 أشد خطأ فانه لا يأمن أن يكون قلبه انما حدثه عن الشيطان والله المستعان قال الطوفي هذه  
 الحديث أصل في السلوك الى الله والوصول الى معرفته ومحبته وطريقته اذ المفترضات الباطنة  
 وهي الايمان والظاهرة وهي الاسلام والمركب بينهما هو الاحسان فيهما كما تضمنه حديث  
 جبريل والاحسان يتضمن مقامات السالكين من الزهد والاخلاص والمراقبة وغيرها وتقرر  
 الحديث أيضاً ان من أتى بما وجب عليه وتقرب بالنوافل لم يرد دعاءه لوجود هذا الوعد الصادق

وان سألتني لأعطينه ولئن  
 استعاذني لأعبدنه وما  
 ترددت عن شيء أنا فاعله  
 ترددي عن نفس المؤمن

أقوله أعطينه كذا بالنسخ  
 التي بأيدينا والتي في المتن  
 وشرح عليه القسطلاني  
 لأعطينه فلعل ما شارحنا  
 روايته اه

المؤ كذباً القسم وقد تقدم الجواب عما يتخلف من ذلك وفيه أن العبد ولو بلغ أعلى الدرجات حتى  
 يكون محبوباً لله لا ينقطع عن الطلب من الله لما فيه من الخضوع له واطهار العبودية وقد تقدم  
 تقريره هذا واضحاً في أوائل كذب الدعوات **(قوله وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس**  
**المؤمن)** وفي حديث عائشة ترددي عن موته ووقع في الحلية في ترجمة وهب بن منبه أني لأجد  
 في كتب الانبياء أن الله تعالى يقول ما ترددت عن شيء ففعلته ترددي عن قبض روح المؤمن الخ قال  
 الخطابي التردد في حق الله غير جائز والبداء عليه في الأمور غير سائغ ولكن له تأويلان أحدهما  
 أن العبد قد يشرف على الهلاك في أيام عمره من داء بصيصه وفاقته تنزل به في دعواته فيشفيه  
 منها ويدفع عنه مكر وهما فيكون ذلك من فعله كتردد بن يزيد أمر أن يمد له فيه فيتركه ويعرض  
 عنه ولا بدله من لقائه إذا بلغ الكتاب أجله لأن الله قد كتب الفناء على خلقه واستأثر بالبقاء  
 لنفسه والثاني أن يكون معناه ما ترددت رسلي في شيء أنا فاعله كتردي في إيهام في نفس المؤمن  
 من قصة موسى وما كان من إلهة عين ملك الموت وتردده إليه مرة بعد أخرى قال وحقيقة  
 المعنى على الوجهين عطف الله على العبد وأظنه به وشفقة عليه وقال الكلبي ما نذى ما حاصله أنه  
 عبر عن صفة النعل بصفة الذات أي عن التردد بالتردد وجعل متعلق التردد اختلافاً لأحوال  
 العبد من ضعف ونصب إلى أن تنقيل محبته في الحياة إلى محبته للموت فيقبض على ذلك قال وقد  
 يحدث الله في قلب عبده من الرغبة فيما عنده والشوق إليه والمحبة للقاءه ما يشتهى معه إلى  
 الموت فضلاً عن إزالة الكراهية عنه فآخبر أنه يكره الموت ويكره الله مسأته فيزيل عنه  
 كراهية الموت لما يورده عليه من الأحوال فيأتيه الموت وهو له مؤثر وإليه مشفق قال وقد ورد  
 تفعل بمعنى فعل مثل تفكر وفكر وتدبر ودبر وتهدد وهدد والله أعلم وعن بعضهم يحتمل أن  
 يكون تركيب الولي يحتمل أن يعيش خمسين سنة وعمره الذي كتب له سبعون فإذا بلغها غرض  
 دعا الله بالعافية فيحييه عشرين أخرى مثلاً فعبر عن قدر التركيب وعما انتهى إليه بسبب  
 الاجل المكتوب بالتردد وعبر ابن الجوزي عن الثاني بأن التردد للملائكة الذين يقبضون الروح  
 وأضاف الحق ذلك لنفسه لأن ترددهم عن أمره قال وهذا التردد ينشأ عن اظهار الكراهية فإن  
 قيل إذا أمر الملك بالقبض كيف يقع منه التردد فالجواب أنه يتردد فيما لم يحتله فيه الوقت كأن  
 يقال لا تقبض روحه إلا إذا رضيت ثم ذكر جواباً ثالثاً وهو احتمال أن يكون معنى التردد اللطف  
 به كأن الملك يؤخر القبض فأنه إذا نظر إلى قدر المؤمن وعظم المنفعة به لأهل الدنيا احترامه فلم  
 يسقطه إليه فإذا ذكر أمره لم يجد بداً من استئذنه وجواباً رابعاً وهو أن يكون هذا خطأ بالنسبة  
 بما اعتقله الرب منزعه عن حقيقة بل هو من جنس قوله ومن أتاني عشي أتته هرولة فكأن  
 أحداً يريد أن يضرب ولده نادياً فتمعه المحبة وتبعته الشفقة فتردد بينهما ولو كان غير الوالد  
 كما لم يتردد بل كان يبادر إلى ضربه لتأديبه فأريد تفهيمنا تحقيق المحبة للولي بذكر التردد  
 وجوز الكرماني احتمالاً آخر وهو أن المراد أنه يقبض روح المؤمن بالتأني والتسدر فيجوز اختلاف  
 سائر الأمور فأنها تحصل بمجرد قول كن سر يعادفة **(قوله يكره الموت وأنا أكره مسأته)** في  
 حديث عائشة أنه يكره الموت وأنا أكره مسأته زاد ابن مخرّد عن ابن كرامة في آخره ولا بدله منه  
 ووقعت هذه الزيادة أيضاً في حديث وهب وأسند البيهقي في الزهد عن الجنيدي سيد الطائفة

يكره الموت وأنا أكره مسأته

قال الكراهة هنا لما بقي المؤمن من الموت وصعبته وكرهه وليس المعنى أنى أكرهه الموت لأن الموت يورده إلى رحمة الله ومغفرته انتهى وعبر بعضهم عن هذا بأن الموت حتم مقتضى وهو مفارقة الروح للجسد ولا تحصل غالباً إلا بالم عظيم جداً كما جاء عن عمرو بن العاص أنه سئل وهو يموت فقال كفى أن تنفس من خرم ابرة وكان غصن شوك يجتر به من قامتي إلى هامتي وعن كعب أن عمر سأل عن الموت فوصفه بنحو هذا فلما كان الموت بهذا الوصف والله يكره أذى المؤمن أطلق على ذلك الكراهة ويحتمل أن تكون المساءة بالنسبة إلى طول الحياة لأنها تؤدى إلى أذى الإنسان والعمر وتنكس الخلق والرد إلى أسفل سافلين وجوز الكرماني أن يكون المراد أكرهه مكرهه الموت فلا أسرع بقبض روحه فأكون كالمتردد قال الشيخ أبو الفضل بن عطاء في هذا الحديث عظم قدر الولي لكونه خرج عن تدبيره إلى تدبيره وعن انتصاره لنفسه إلى انتصار الله له وعن حوله وقوته بصدق توكله قال ويؤخذ منه أن لا يحكم الإنسان أذى ولياً ثم يعاجل عصبية في نفسه أو ماله أو ولده بأنه سلم من انتقام الله فقد تكون مصيبة في غير ذلك مما هو أشد عليه كالمصيبة في الدين مثلاً قال ويدخل في قوله اقتضت عليه الفرائض الظاهرة فعلاً كالصلاة والزكاة وغيرهما من العبادات وتركا كالزنا والقتل وغيرهما من المحرمات والباطنة كالعلم بالله والحب لله والتوكل عليه والخوف منه وغير ذلك وهي تنقسم أيضاً إلى أفعال وتروك قال وفيه دلالة على جواز اطلاع الولي على المغيبات باطلاع الله تعالى له ولا يمنع من ذلك ظاهر قوله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول فإنه لا يمنع دخول بعض أتباعه معه بالبيعة أو صدق قولنا ما دخل على الملك اليوم إلا الوزير ومن المعلوم أنه دخل معه بعض خدمه (قلت) الوصف المستثنى للرسول هنا أن كان فيما يتعلق بخصوص كونه رسولاً فلا مشاركة لأحد من أتباعه فيه إلا منه والافتيح مل ما قال والعلم عند الله تعالى \* (تنبيه) \* أشكل وجه دخول هذا الحديث في باب التواضع حتى قال الداردي ليس هذا الحديث من التواضع في شيء وقال بعضهم المناسب ادخاله في الباب الذي قبله وهو مجاهدة المرء نفسه في طاعة الله تعالى وبذلك ترجم البيهقي في الزهد فقال فصل في الاجتهاد في الطاعة وسلامة العبودية والجواب عن البخاري من أوجه أحدها أن التقرب إلى الله بالنوافل لا يكون الابغاية التواضع لله والتوكل عليه ذكره الكرماني ثانياً ذكره أيضاً فقال قيل الترجمة مستفادة مما قال كنت سمعته ومن التردد (قلت) ويخرج منه جواب ثالث ويظهر لي رابع وهو أنها تستفاد من لازم قوله من عادى لي ولياً لأنه يقتضى الزجر عن معاداة الأولياء المستلزم لمواالاتهم وموالاة جميع الأولياء لا تنافي الابغاية التواضع أذن منهم الأشعث الأغر الذي لا يؤبه له وقد ورد في الخبر على التواضع عدة أحاديث صحيحة لكن ليس شيء منها على شرطه فاستغنى عنها بحديثي الباب منها حديث عياض بن حمار رفعه أن الله تعالى أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد وأخرجه مسلم وأبو داود وغيرهما ومنها حديث أبي هريرة رفعه وما تواضع أحد لله تعالى إلا رفعه أخرجه مسلم أيضاً والترمذي ومنها حديث أبي سعيد رفعه من تواضع لله رفعه الله حتى يجعله في أعلى عليين الحديث أخرجه ابن ماجه وصححه ابن حبان **(قوله)** **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين قال أبو البقاء العكبري في أعراب المسند الساعة بالنصب والواو

\* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين) \*

فيه معنى مع قال ولو قرئ بالرفع لفسد المعنى لأنه لا يقال بعثت الساعة ولا هو في موضع المرفوع  
لأنهم لم توجد بعد وأجاز غير الوجهين بل جزم عياض بن الرفع أحسن وهو عطف على ضمير  
الجهول في بعثت قال ويجوز النصب وذكر نحو توجسه أي البقاء وزاد أ على ضمير يدل عليه  
الحال نحو فانتظروا كما قدر في نحو جاء البرد والطيلة فاستعدوا (قلت) والجواب عن الذي  
عنه بل به أبو المقاء أولاً أن بضمن بعثت معني بجمع إرسال الرسول ومجيء الساعة نحو جئت  
وعن الثاني بأنها نزلت منزلة الموجود مبالغة في تحقير مجيئهم أو يرجح النصب ما وقع في تفسير  
سورة والنارعات من هذا الصحيح من طريق فضيل بن سليمان عن أبي حازم بلفظ بعثت والساعة  
فانه ظاهر في أن الواو للمعية (قوله) وما أمر الساعة إلا كلح البصر الآية) كذا لا يذرو في رواية  
الأكثر وهو أقرب أن الله على كل شيء قدير كذا الجميع معطوف على الحديث بغير فصل وهو  
وهم أن تكون بقيته وليس كذلك بل التقدير وقول الله عز وجل وقد ثبت ذلك في بعض النسخ  
ولما أراد البخاري إدخال شرط الساعة وصفة القيامة في كتاب الرقاق استظهر من حديث  
الباب الذي قبله المشتمل على ذكر الموت الدال على فناء كل شيء إلى ذكر ما يدل على قرب القيامة وهو  
من لطيف ترتيبه ثم ذكر فيه ثلاثة أحاديث عن سهل وأنس وأبي هريرة بلفظ واحد وفي حديث  
سهل وأبي هريرة زيادة الإشارة (قوله عن سهل) في رواية سفيان عن أبي حازم سمعت من سهل بن  
سعد صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تقدم في كتاب الأيمان (قوله بعثت أنا والساعة)  
لمراد بالساعة هنا يوم القيامة والاصل فيها قطعية من الزمان وفي عرف أهل الميقات جزء من  
ربعة وعشرين جزءاً من اليوم والدلة وثبت مثله في حديث جابر رفعه يوم الجمعة اثنا عشرة  
ساعة وقد ثبت حاله في كتاب الجمعة وأطلقت في الحديث على الخرام قرن الصحابة في صحيح مسلم  
من عائشة كان الأعراب يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة فنظر إلى أحدث  
نسان منهم فقال ان يعش هذا لم يدركه الهرم قامت عليكم ساعتكم وعنده من حديث أنس  
معه وأطلقت أيضاً على موت الإنسان الواحد (قوله كهاتين) كذا وقع عند الكشي في  
حديث سهل ولغيره كهاتين هكذا وكذا وقع في رواية سفيان لكن بلفظ كهذه من هذه  
وكهاتين وفي رواية يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سهل بعثت أنا والساعة هكذا وفي  
رواية فضيل بن سليمان قال باصبعيه هكذا (قوله) في رواية سفيان  
قرن بين اصبعيه السبابة والوسطى وفي رواية فضيل بن سليمان ويعقوب بالوسطى والتي تلي  
الابهام وللإسماعيلي من رواية عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه وجع بين اصبعيه وقرن بينهما  
ثانياً وفي رواية أبي حمزة عن أبي حازم عند ابن جرير وضم بين اصبعيه الوسطى والتي تلي الابهام  
نار قال ما مثلي ومثل الساعة إلا كقرسي رهان ونحوه في حديث بريدة بلفظ بعثت أنا والساعة  
ود كادت تسبقني أخرجه أحمد والطبري وسنده حسن وفي حديث المستورد بن شداد بعثت في  
نفس الساعة سبقتها كما سبق هذه لهذه لاصبعيه السبابة والوسطى أخرجه الترمذي والطبري  
مين قوله في نفس بفتح الناء وهو كناية عن القرب أي بعثت عند تنفسها ومثله في حديث أبي جبريرة  
لميه الخ الجيم وكسر الموحدة الانصاري عن أشياخ من الأئصار أخرجه الطبري وأخرجه أيضاً  
لواو أبي جبريرة مرفوعاً بغير واسطة بلفظ آخر سأنبه عليه (قوله في حديث أنس وأبي التياح)

وما أمر الساعة إلا كلح  
البصر الآية \* حدثنا سعيد بن  
أبي مرجم حدثنا أبو غسان  
حدثنا أبو حازم عن سهل  
قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بعثت أنا والساعة  
كهاتين ويشير باصبعيه  
فيمدهما \* حدثني عبد الله بن  
محمد حدثنا وهب بن جرير  
حدثنا شعبة عن قتادة وأبي  
التياح عن أنس عن النبي  
صلى الله عليه وسلم أنه قال  
بعثت أنا والساعة كهاتين

بفتح المثناة وتشديد التختانية وآخره مهملة اسمه يزيد بن حديد ووقع عند مسلم في رواية خالد بن  
الحارث عن شعبة سمعت قتادة وأبا التياح يحدثان أنهما سمعا أنسافذ كره وزاد في آخره هكذا  
وقرن شعبة المسجحة والوسطى وأخرجه من طريق ابن عدي عن شعبة عن حمزة الضبي وأبي  
التياح مثله وليس هذا اختلافا على شعبة بل كان سمعه من ثلاثة فكان يحدث به تارة عن  
الجيع وتارة عن البعض وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق عاصم بن علي عن شعبة بجمع الثلاثة  
ووقع مسلم من طريق غيره عن شعبة عن قتادة حدثنا أنس كرواية البخاري وزاد قال شعبة  
وسمعت قتادة يقول في قصصه كفضل أحدهما على الأخرى فلا أدري أذكره عن أنس أو قاله  
قتادة أي من قبل نفسه وأخرجه الطبري من هذا الوجه بلنظ فلا أدري أذكره عن أنس أو قاله  
هو وزاد في رواية عاصم بن علي هكذا وأشار بإصبعه الوسطى والسبابة قال وكان يقول يعني  
قتادة كفضل أحدهما على الأخرى (قلت) ولم أره في شيء من الطرق عن أنس وقد أخرجه مسلم  
من طريق معبد وهو ابن هلال والطبري من طريق اسمعيل بن عبيد الله كلاهما عن أنس وليس  
ذلك فيه نعم وجدت هذه الزيادة مرفوعة في حديث أبي جبرية بن النخاعة عند الطبري (قوله)  
في حديث أبي هريرة حديثي يحيى بن يوسف في رواية أبي ذر حدثنا (قوله) حدثنا أبو بكر في  
رواية غير أبي ذر أخبرنا أبو بكر وهو ابن عباس (قوله) عن أبي حصين في رواية ابن ماجه حدثنا  
أبو حصين بفتح المهملة أوله وأبو صالح هو ذكوان والاسناد إليه كوفيون (قوله) كهاتين يعني  
اصبعين كذا في الأصل ووقع عند ابن ماجه عن هناد بن السري عن أبي بكر بن عباس وجمع  
بين اصبعيه وأخرجه الطبري عن هناد بلنظ وأشار بالسبابة والوسطى بدل قوله يعني اصبعين  
وقد أخرجه الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن هناد بلنظ كهذه من هذه يعني اصبعيه وله  
من رواية أبي طالب عن الدوري وأشار أبو بكر بإصبعيه السبابة والتي تليها وهذا يدل على أن في  
رواية الطبري دراجا وهذه الزيادة ثابتة في المرفوع لكن من حديث أبي هريرة كما تقدم وقد  
أخرجه الطبري من حديث جابر بن سمرة كأي أنظر إلى اصبعي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أشار بالمسجحة والتي تليها وهو يقول بعثت أنا والساعة كهذه من هذه وفي رواية له عنه وجمع بين  
اصبعيه السبابة والوسطى والمراد بالسبابة وهي بفتح المهملة وتشديد الموحدة الاصبع التي بين  
الأبهام والوسطى وهي المراد بالمسجحة سميت مسجحة لأنها أشار بها عند التسبيح وتحركت في  
التشهد عند التهليل إشارة إلى التوحيد وسميت سبابة لأنهم كانوا إذا تسابوا أشاروا بها (قوله)  
تابعه إسرائيل يعني ابن يونس بن أبي اسحق (عن أبي حصين) يعني بالسند والمتن وقد وصله  
الاسماعيلي من طريق عبيد الله بن موسى عن إسرائيل بسنده قال مثل رواية شعبة عن أبي  
بكر بن عباس قال الاسماعيلي وقد تابعهما قيس بن الربيع عن أبي حصين قال عباس وغيره  
أشار بهذا الحديث على اختلاف ألفاظه إلى قلة المدة بينه وبين الساعة والتفاوت ما في المجاورة  
وما في قدر ما بينهما وبعضه قوله كفضل أحدهما على الأخرى وقال بعضهم هذا الذي يتجه أن  
يقال ولو كان المراد الأول لقامت الساعة لاتصال إحدى الاصبعين بالأخرى قال ابن التين  
اختلف في معنى قوله كهاتين نقيل كما بين السبابة والوسطى في الطول وقيل المعنى ليس بينه  
وبيناهي وقال القرطبي في المنهم حاصل الحديث تقريبا أمر الساعة وسرعة مجيئها قال وعلى

• حديث يحيى بن يوسف  
أخبرنا أبو بكر عن أبي حصين  
عن أبي صالح عن أبي هريرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال بعثت أنا والساعة  
كهاتين يعني اصبعين \* تابعه  
إسرائيل عن أبي حصين

رواية النصب يكون التشبيه وقع بالانضمام وعلى الرفع وقع بالتفاوت وقال البيضاوي معناه ان  
نسبة تقدم البعثة النبوية على قيام الساعة كنسبة فضل احدى الاصبعين على الاخرى وقيل  
المراد استقرار دعواه لا تنترق احداهما عن الاخرى كما أن الاصبعين لا تنترق احداهما عن  
الاخرى ورجح الطيبي قول البيضاوي بزيادة المستورد فيه وقال القرطبي في التذكرة معنى هذا  
الحديث تقرب أمر الساعة ولا منافاة بينه وبين قوله في الحديث الاخر ما المسؤول عنها باء من  
السائل فان المراد بحديث الباب أنه ليس بينه وبين الساعة شيء كالسبابة والوسطى اصبع  
أخرى ولا يلزم من ذلك علم وقتها بعينه لكن سياقها يفيد قربها وان اشراطها متتابعة كما قال  
تعالى فقد جاء اشراطها قال الفخالك أول اشراطها بعنة محمد صلى الله عليه وسلم والحكمة في  
تقدم الاشرط ايقاظ الغافلين وحثهم على التوبة والاستعداد وقال الكرماني قبل معناه  
الاشارة الى قرب المجاورة وقيل الى تفاوت ما بينهما طولا وعلى هذا فالنظر في القول الاول الى  
العرض وقيل المراد ليس بينهما واسطة ولا معارضة بين هذا وبين قوله تعالى ان الله عنده علم  
الساعة ونحو ذلك لان علم قريه الاستلزام علم وقت مجيئها معينا وقيل معنى الحديث انه ليس  
بين وبين القيامة شيء هي التي تليها كالماتى الى السبابة الوسطى وعلى هذا فلا تنافي بين ما دل  
عليه الحديث وبين قوله تعالى عن الساعة لا يعلمها الا هو وقال عياض حاول بعضهم في تأويله  
ان نسبة ما بين الاصبعين كنسبة ما بقي من الدنيا بالنسبة الى ماضى وان جملته سبعة آلاف  
سنة واستند الى اخبار لا تصح وذكر ما أخرجه أبو داود في تأخير هذه الامة نصف يوم وفسره  
بخمسة مائة سنة فيؤخذ من ذلك ان الذي بقي نصف سبع وهو قريب مما بين السبابة والوسطى  
في الطول قال وقد ظهر عدم صحة ذلك لوقوع خلافه ومجاوزه هذا المقدار ولو كان ذلك ثابتا لم  
يقع خلافه (قلت) وقد انضاف الى ذلك منذ عهد عياض الى هذا الحين ثلثمائة سنة وقال ابن  
العربي قيل الوسطى تزيد على السبابة نصف سبعها وكذلك الباقي من الدنيا من البعثة الى قيام  
الساعة قال وهذا بعيد ولا يعلم مقدار الدنيا فكيف يحصل لنا نصف سبع أمده مجهول فالصواب  
الاعراض عن ذلك (قلت) السابق الى ذلك أبو جعفر بن جرير الطبري فانه أورد في مقدمة  
تاريخه عن ابن عباس قال الدنيا جمعة من جمع الآخرة سبعة آلاف سنة وقدم مضى ستة آلاف  
ومائة سنة وأورده من طريق يحيى بن يعقوب عن حماد بن أبي سليمان عن سعيد بن جبيرة عنه  
ويحيى هو أبو طالب القاص الانصاري قال البخاري منكر الحديث وشيخه هو فقيه الكوفة  
وفيه مقال ثم أورد الطبري عن كعب الاحبار قال الدنيا ستة آلاف سنة وعن وهب بن منبه مثله  
وزاد أن الذي مضى منها خمسة آلاف وستمائة سنة ثم زيفهما ورجح ما جاء عن ابن عباس ثم  
أورد حديث ابن عمر الذي في الصحيحين مر فوعا ما أجلكم في أجل من كان قبلكم الامن صلاة  
العصر الى مغرب الشمس ومن طريق مغيرة بن حكيم عن ابن عمر بلغنا ما بقي لامتى من الدنيا  
الا كقدار اذا صليت العصر ومن طريق مجاهد عن ابن عمر كما عند النبي صلى الله عليه وسلم  
والشمس على قبة تبعا من رفعة بعد العصر فقال ما أعماركم في أعمار من مضى الا كما بقي من هذا  
النهار في ماضى منه وهو عند أحد أيضا بسند حسن ثم أورد حديث أنس خطبنا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يوما وقد كادت الشمس تغيب فذكر نحو الحديث الاول عن ابن عمر ومن حديث

أبي سعيد عنه قال عند غروب الشمس ان مثل ما بقي من الدنيا فيما مضى منها كبقية يومكم  
هذا فيما مضى منه وحديث أبي سعيد أخرجه أيضا وفيه على بن زيد بن جلعان وهو ضعيف  
وحديث أنس أخرجه أيضا وفيه موسى بن خلف ثم جمع بينهما بما حاصله انه جل قوله بعد صلاة  
العصر على ما اذ صليت في وسط من وقتها (قلت) وهو بعد من لفظ أنس وأبي سعيد وحديث  
ابن عمر صحيح متفق عليه فالصواب الاعتماد عليه وله محملان أحدهما أن المراد بالتشبيه التقريب  
ولا يراد حقيقة المقدار فيه يجتمع مع حديث أنس وأبي سعيد على تقدير ثبوتهما والثاني أن  
يحمل على ظاهره فيقدم حديث ابن عمر لصحته ويكون فيه دلالة على أن مدة هذه الامة قدر  
خمس النهار تقريباً ثم أيد الطبري كلامه بحديث الباب وبحديث أبي ثعلبة الذي أخرجه أبو داود  
ويصححه الحاكم ولفظه والله لا تنجز هذه الامة من نصف يوم ورواه ثقات ولكن رجع البخاري  
وفقه وعند أبي داود أيضاً من حديث سعد بن أبي وقاص بلفظ اني لأرجو أن لا تنجز أمتي عند  
ربها أن يؤخرهم نصف يوم قبل اسعد كم نصف يوم قال خسمائة سنة ورواه موثقون الا ان فيها  
انقطاعاً قال الطبري ونصف اليوم خسمائة سنة أخذ من قوله تعالى وان يوماً عند ربك كالف  
سنة فاذا انضم الى قول ابن عباس ان الدنيا سبعة آلاف سنة توافقت الاخبار فيكون الماضي  
الى وقت الحديث المذكور ستة آلاف سنة وخسمائة سنة تقريباً وقد أورد السهيلي كلام  
الطبري وأيده بما وقع عنده في حديث المستورد وأكده بحديث زمل رفعه الدنيا سبعة آلاف سنة  
بعثت في آخرها (قلت) وهذا الحديث انما هو عن ابن زمل وسنده ضعيف جداً أخرجه ابن  
السكران في الصحابة وقال اسناده مجهول وليس بمعروف في الصحابة وابن قتيبة في غريب الحديث  
وذكره في الصحابة أيضاً ابن منده وغيره وسماه بعضهم عبد الله وبعضهم الضحالك وقد أورد ابن  
الجوزي في الموضوعات وقال ابن الاثير ألفاظه مصنوعة ثم بين السهيلي انه ليس في حديث نصف  
يوم ما ينفي الزيادة على الخسمائة قال وقد جاء بيان ذلك فيما رواه جعفر بن عبد الواحد بلفظ ان  
أحسنتم أمتي فبقاؤها يوم من أيام الآخرة وذلك ألف سنة وان أساءت فقص يوم قال وليس في  
قوله بعثت أنا والساعة كهاتين ما يقطع به على صحة التأويل الماضي بل قد قيل في تأويله انه  
ليس بينه وبين الساعة نبي مع التقريب لحيثها ثم جوز أن يكون في عدد الحروف التي في أوائل  
السور مع حذف المكر ما يوافق حديث ابن زمل وذكر أن عدتها ستمائة وثلاثة (قلت) وهو  
مبنى على طريقة المغاربة في عدد الحروف وأما المشاركة فينقص العدد عندهم مائتين وعشرة  
فان السنين عند المغاربة ثلثمائة والصاد بستين وأما المشاركة فالسنيين عندهم ستون والصاد  
تسعون فيكون المقدار عندهم ستمائة وثلاثة وتسعين وقد مضت وزيادة عليها مائة وخمس  
وأربعون سنة فالجمل على ذلك من هذه الحسنة باطل وقد ثبت عن ابن عباس الزجر عن عد أبي  
جادوا الإشارة الى أن ذلك من جملة السحر وليس ذلك ببعيد فانه لا أصل له في الشريعة وقد قال  
القاضي أبو بكر بن العربي وهو من مشايخ السهيلي في فوائد رحلته ما نصه ومن الباطل  
الحروف المقطعة في أوائل السور وقد تحصل لي فيها عشرون قولاً وأزيد ولا أعرف أحداً يحكم  
عليها بعلم ولا يصل فيها الى فهم الا أني أقول غلط كراما لخصه أنه لو لأن العرب كانوا يعرفون أن لها  
مدلولاً متداولاً بينهم لكانوا أول من أنكروا ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم بل تلاعهم من

وحكم فصلت وغيرهما فلم يشكر واذلك بل صرحوا بالتسليم له في البلاغة والنصاحة مع تشوقهم  
الى عبثه وحرصهم على زلة قد قل على أنه كان أمرا معروفا بينهم لانكار فيه (قلت) وأما عدد  
الحروف بخصوصه فأنما جاء عن بعض اليهود كما حكاه ابن اسحق في السيرة النبوية عن أبي ياسر  
ابن أخطب وغيره أنهم حملوا الحروف التي في أوائل السور على هذا الحساب واستقصوا المدة  
أول ما نزل الم والر فلما نزل بعد ذلك المص وطسم وغير ذلك قالوا ألبست علينا الامر وعلى  
تقدير أن يكون ذلك مراداً فليحمل على جميع الحروف الواردة ولا يحذف المكرر فإنه مامن  
حرف منها الا وله سر يخصه أو يقتصر على حذف المكرر من أسماء السور ولو تكررت الحروف  
فيها فإن السور التي ابتدئت بذلك تسع وعشرون سورة وعدد حروف الجميع ثمانية وسبعون  
حرفاً وهي الم ستة حم ستة الر خمسة طسم ثنتان المص المركبة بعض جمع سق طه  
طس يس ص ق ن فاذا حذف ما كرر من السور وهي خمس من الم وخمس من حم وأربع  
من الر وواحدة من طسم بقي أربع عشرة سورة عدد حروفها ثمانية وثلاثون حرفاً فاذا  
حسب عدد هاء الجمل المغربي بلغت ألفين وستمائة وأربع وعشرين وأما ما للجمل المشرق فتباغ  
ألفاً وسبعمائة وأربع وعشرين وخمسين ولم أذكر ذلك ليعقد عليه الا لأن الذي جنح اليه السهيلي  
لا ينبغي الاعتماد عليه لشدته التخالف فيه وفي الجمله فاقوى ما يعتد في ذلك ما دل عليه حديث ابن  
عمر الذي أشرت اليه قبل وقد أخرج معمر في الجامع عن ابن أبي شبيب عن مجاهد قال معمر وبلغني  
عن عكرمة في قوله تعالى في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال الدنيا من أولها الى آخرها يوم  
مقداره خمسون ألف سنة لا يدرك كم مضى ولا كم بقي الا الله تعالى وقد جمل بعض شراح المصابيح  
حديث ابن عجز هذه الامة أن يؤخرها نصف يوم على حال يوم القيامة وزيده الطيبي فاصاب  
وأما زيادة جعفر فهي موضوع لانها لا تعرف الا من جهة وهو مشهور بوضع الحديث وقد  
كذب الائمة مع أنه لم يسبق سند به ذلك فالعجب من السهيلي كيف سكت عنه مع معرفته بحاله  
والله المستعان **(قوله ما)** كذا لاكثر بغير ترجمة وللكتبة في باب طلوع  
الشمس من مغربها وكذا هو في نسخة الصغاني وهو مناسب ولكن الاول أنسب لانه يصير  
كالفضل من الباب الذي قبله ووجه تعلقه به أن طلوع الشمس من مغربها انما يقع عند اشراق  
قيام الساعة كما سأل فرقه **(قوله أبو الزناد عن عبد الرحمن)** هو الاخرج وصرح به الطبراني في  
مسند الشاميين عن أحمد بن عبد الوهاب عن أبي اليمان شيخ البخاري فيه **(قوله لا تقوم الساعة)**  
حتى تطلع الشمس من مغربها الخ هذا بعض حديث ساقه المؤلف في أواخر كتاب الفتن بهذا  
الاسناد بتمامه وفي أوله لا تقوم الساعة حتى يقتل فتمتان عظيمتان الحديث وذكر فيه نحو  
عشرة أشياء من هذا الجنس ثم ذكر ما في هذا الباب وسأذكر شرحه مستوفى هنا وأقتصر هنا  
على ما يتعلق بطلوع الشمس لانه المناسب لما قبله وما بعده من قرب القيامة خاصة وعامة قال  
الطيبي الآيات أمارات للساعة اما على قربها واما على حصولها ففي الاول الدجال ونزول عيسى  
وبأجوج وماجوج والخسف ومن الثاني الدخان وطلوع الشمس من مغربها وخر وج الدابة  
والثالث التي تحشر الناس وحديث الباب يؤذن بذلك لانه جعل في طلوعها من المغرب غاية لعدم  
قيام الساعة فيقتضي انها اذا طلعت كذلك اتفق عدم القيام فثبت القيام **(قوله فاذا طلعت)**

\* (باب) \* حدثنا أبو اليمان  
أخبرنا شعيب حدثنا أبو  
الزناد عن عبد الرحمن عن  
أبي هريرة رضي الله عنه أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال لا تقوم الساعة  
حتى تطلع الشمس من  
مغربها فاذا طلعت



عن أبي هريرة رفعه من تاب قبل ان تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه ففهو مه ان من تاب بعد ذلك لم تقبل ولا بي داود والنسائي من حديث معاوية رفعه لا تزال تقبل التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها وسنده جيد والطبراني عن عبد الله بن سلام نحوه وأخرج أحمد والطبري والطبراني من طريق مالك بن يحيى بضم التخمينة بعد ما خاها معجمة وبكسر الميم وعن معاوية وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن عمرو رفعوه لا تزال التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت طبع الله على كل قلب بما فيه وكفى الناس العمل وأخرج أحمد والداري وعبد ابن حميد في تفسيره كلهم من طريق أبي هناد عن معاوية رفعه لا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها وأخرج الطبري بسند جيد من طريق أبي الشعثاء عن ابن مسعود موقوفا التوبة مفروضة ما لم تطلع الشمس من مغربها وفي حديث صفوان بن عسال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان بالمغرب بابا مفتوحا للتوبة مسيرة سبعين سنة لا يغلق حتى تطلع الشمس من نحوه أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح وأخرجه أيضا النسائي وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابن حبان وفي حديث ابن عباس نحوه عند ابن مردويه وفيه فاذا طلعت الشمس من مغربها ردت المصراعان فيلتم ما بينهما فاذا أغلق ذلك الباب لم تقبل بعد ذلك توبة ولا تنفع حسنة الا من كان يعمل الخير قبل ذلك فانه يجزى ا لهم ما كان قبل ذلك وفيه فقال أبي بن كعب فكيف بالشمس والناس بعد ذلك قال تنكس الشمس الضوء وتطاع كما كانت تطلع وتقبل الناس على الدنيا فلو نجا رجل ماله يركبه حتى تقوم الساعة وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عند نعيم بن حماد في كتاب الفتن وعبد الرزاق في تفسيره عن وهب بن جابر الخيواني بالخاء المعجمة قال كنا عند عبد الله بن عمرو وقد كرفصة قال ثم أنشأ يحدثنا قال ان الشمس اذا غربت سالت وسجدت واستأذنت في الطلوع فيؤذن لها حتى اذا كان ذات ليلة فلا يؤذن لها وتجلس ماشاء الله تعالى ثم يقال لها اطلعي من حيث غربت قال فمن يومئذ الى يوم القيامة لا ينفع نفسها ايمانها لم تكن آمنت من قبل وأخرجه عبد بن حميد في تفسيره عن عبد الرزاق كذلك ومن طريق أخرى وزاد فيها قصة المتبعدين وانهم هم الذين يستسكرون بطء طلوع الشمس وأخرج أيضا من حديث عبد الله بن أبي أوفى قال تأتي ليلة قدر ثلاث ليل لا يعرفها الا المتسجدون يقوم فيقرأ آخرة ثم ينام ثم يقوم فيقرأ ثم ينام ثم يقوم فعندها يوح الناس بعضهم في بعض حتى اذا صلوا الفجر وجلسوا فاذا هم بالشمس قد طلعت من مغربها فيضج الناس ضجعة واحدة حتى اذا توسطت السماء رجعت وعند البهري في البعث والشور من حديث ابن مسعود نحوه فينادي الرجل جاره يا فلان ماشأنا الليلة لقد نمت حتى سمعت وصليت حتى أعيدت وعند نعيم بن حماد من وجه آخر عن عبد الله بن عمرو قال لا يلبثون بعد يا جوج ويا جوج الا قليلا حتى تطلع الشمس من مغربها فيناديهم من ناديا أيها الذين آمنوا قد قبل منكم ويا أيها الذين كفروا قد أغلق عنكم باب التوبة وجفت الاقلام وطويت الصحف ومن طريق يزيد بن شريح وكثير بن مرة اذا طلعت الشمس من المغرب يطبع على التلو بجا فيه او ترنفع الحفظة وتؤمر الملائكة أن لا يكتبوا عملا وأخرج عبد بن حميد والطبري بسند صحيح من طريق عامر الشعبي عن عائشة اذا خرجت أول الآيات طرحت الاقلام وطويت الصحف وخلصت الحفظة وشهدت الاجساد على الاعمال وهو وان كان

موقوفاً فحكمه الرفع ومن طريق العوفي عن ابن عباس نحوه ومن طريق ابن مسعود قال الآية التي يختم بها الاعمال طلوع الشمس من مغربها فهذه آثار يشهد بعضها بعضاً متفقة على أن الشمس اذا طلعت من المغرب أغلق باب التوبة ولم يفتح بعد ذلك وان ذلك لا يختص بيوم الطلوع بل يمتد الى يوم القيامة ويؤخذ منها ان طلوع الشمس من مغربها أول الانذار بقيام الساعة وفي ذلك رد على أصحاب الهيئته ومن وافقهم ان الشمس وغيرها من الملكيات بسببها لا تختلف مقتضياتها ولا يتطرق اليها تغيير ما هي عليه قال الكرماني وقواعدهم منقوضة وقدماتهم ممنوعة وعلى تقدير تسليمها فلا امتناع من انطباق منطقة البروج التي هي معدل النهار بحيث يصير المشرق مغرباً والمغرب مائلاً بالعكس واستدل صاحب الكشف بهذه الآية للمعتزلة فقال قوله لم تمكن آمنتم من قبل صفة لقوله نفساً وقوله أو كسبت في ايمانها خيراً اعطف على آمنتم والمعنى أن اثر اط الساعة اذا جاءت وهي آيات ملجئة للايمان ذهب أو ان التكليف عندها فلم ينفع الايمان حينئذ من غير مقدمة ايمانها قبل ظهور الآيات أو مقدمة ايمانها من غير تقديم عمل صالح فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة وبين النفس التي آمنتم في وقته ولم تسكتب خيراً ليعلم أن قوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات جمع بين قرينتين لا ينبغي أن تنفك احدهما عن الاخرى حتى يفوز صاحبها ويسعدوا الا فاشتهقوا الهلاك قال الشهاب السمين قد أجاب الناس بأن المعنى في الآية أنه اذا أتى بعض الآيات لا ينفع نفساً كافرته ايمانها الذي أوقعته اذ ذلك ولا ينفع نفساً سبق ايمانها ولم تسكتب فيه خيراً فقد علق في نفع الايمان باحد وصفين اما في سبق الايمان فقط واما سابقة مع نفي كسب الخير ومفهومة أنه ينفع الايمان السابق وحده وكذا السابق ووجه الخير ومفهوم الصفة قوى فيستدل بالآية لمذهب أهل السنة ويكون فيه قلب دليل المعتزلة دليلاً عليهم وأجاب ابن المنير في الاتصاف فقال هذا الكلام من البلاغة يلقب الالف وأصله يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً ~~ت~~مؤمنه قبل ايمانها بعد ولا تنفك تسكتب خيراً قبل ما تسكتبه من الخير بعد فلف الكلامين فجعلهما كلاماً واحداً يجازا وبهذا التقرير يظهر أنهم لا يخالف مذهب أهل الحق فلا ينفع بعد ظهور الآيات اكتساب الخير ولو نفع الايمان المتقدم من الخلود فهي بالرد على مذهبه أولى من أن تدل له وقال ابن الحاجب في أماليه الايمان قبل مجيء الآية نافع ولو لم يكن عمل صالح غيره ومعنى الآية لا ينفع نفساً ايمانها ولا كسبها العمل الصالح لم يكن الايمان قبل الآية أولى لم يكن العمل مع الايمان قبلها فاختصر للعلم ونقل الطيبي كلام الأئمة في ذلك ثم قال المعتمد ما قال ابن المنير وابن الحاجب وبسطه ان الله تعالى لما خاطب المعادين بقوله تعالى وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه الآية علل الانزال بقوله أن تقولوا انما أنزل الكتاب الخ ازالة للعدو والزاما للعبادة وعقبه بقوله فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة تسكتها لهم وتقرير الماسبق من طالب الاتباع ثم قال فن أظلم ممن كذب الآية أي انه أنزل هذا الكتاب المنير كشافاً لكل ريب وهداية الى الطريق المستقيم ورحمة من الله للعالمين ليجعلوا زاد المعادهم فيما يقدمونه من الايمان والعمل الصالح فجعلوا شكر النعمة أن كذبوا بها ومنعوا من الانتفاع بها ثم قال هل ينتظرون الآية أي ما ينتظرون هؤلاء المكذبون الآن بأنهم عذاب الدنيا ينزلون الملائكة بالعقاب الذي يستأصل شأفتهم كما جرى لمن مضى من الامم

قبلهم أو يأتيهم عذاب الآخرة بوجوب بعض قوارعها حينئذ تقوت تلك الفرصة السابقة فلا ينفعهم شيء مما كان ينفعهم من قبل من الإيمان وكذا العمل الصالح مع الإيمان فكانه قبيل يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها ولا كسبها العمل الصالح في إيمانها حينئذ أذالم تكن آمنتم من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا من قبل ففي الآية تأمل لكن حذف أحدى القرينتين بأعانة النشء ونظيره قوله تعالى ومن يستكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعا قال فهذا الذي عناده ابن المنير بقوله إن هذا الكلام في البلاغة يقال له اللف والمعنى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا لم تكن مؤمنة من قبل ذلك إيمانها من بعد ذلك ولا ينفع نفسا كانت مؤمنة لكن لم تعمل في إيمانها عملا صالحا قبل ذلك ما تعمله من العمل الصالح بعد ذلك قال وبهذا التقرير يظهر مذهب أهل السنة فلا ينفع بعد ظهور الآية اكتساب الخير لأى غلاق باب التوبة ورفع الصحف والحفظة وإن كان ماسبق قبل ظهور الآية من الإيمان ينفع صاحبه في الجملة ثم قال الطيبي وقد ظفرت بفضل الله بعد هذا التقرير على آية أخرى تشبه هذه الآية وتناسب هذا التقرير معنى وإفظا من غير افراط ولا تفريط وهى قوله تعالى ولقد جئناهم بكل باب فصلناه على علم هدى ورجة ليقوم يؤمنون هل يتظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذى كنا عمل قد خسر وأنفسهم الآية فإنه يظهر منه أن الإيمان المجرد قبل كشف قوارع الساعة نافع وأن الإيمان المقارن بالعمل الصالح أنفع وأما بعد حصولها فلا ينفع شيء أصلا والله أعلم انتهى ملخصا (قوله ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقعته) بكسر اللام وسكون القاف بعدها مهملة هى ذات الدر من النوق (قوله يلبط حوضه) بضم أوله ويقال ألاط حوطه إذا مدر أى جمع حجارة فصيرها كالحوض ثم سد ما بينهما من الفرج بالمدر ونحوه لينحبس الماء هذا أصله وقد يكون الحوض خروق فيسدها بالمدر قبل أن يملأ وفى كل ذلك إشارة إلى أن القيامة تقوم بغتة كما قال تعالى لا تأتاكم إلا بغتة (قوله يا من أحب لقاء الله أحب الله أحب الله لقاءه) هكذا ترجم بالشق الأول من الحديث الأول إشارة إلى بقيته على طريق الاكتفاء قال العلماء محبة الله لعبده إرادته الخير له وهدايته إليه وانعامه عليه وكرهه له على الضد من ذلك (قوله حدثنا حجاج) هو ابن المنهال البصرى وهو من كبار شيوخ البخارى وقد روى عن همام أيضا حجاج بن محمد المصصى لكن لم يذكره البخارى (قوله عن قتادة) لهام فيه اسناد آخر أخرجه أحمد عن عفان عن همام عن عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن أبي ليلى حدثني فلان بن فلان أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث بطوله بمعناه وسنده قوى وإبهام الصحابي لا يضر وليس ذلك اختلافا على همام فقد أخرجه أحمد عن عفان عن همام عن قتادة (قوله عن أنس) في رواية شعبة عن قتادة سمعت أنسا وسأني بيانه في الرواية المتعلقة (قوله عن عبادة ابن الصامت) قدر واه جيد عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بغير واسطة أخرجه أحمد والنسائي والبخارى من طريقه وذكر البزار أنه تفرد به فان أراد مطلقا وردت عليه رواية قتادة وإن أراد بقرينة كونه جعله من مسند أنس سلم (قوله من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه) قال الكرمانى ليس الشرط سببا للجزاء بل الأمر بالعكس ولا كنه على تأويل الخبر أى من أحب لقاء الله أخبره

ولتقوم الساعة وقد نشر الرجل نوبها بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقعته فلا يطعمه ولتقوم الساعة وهو يلبط حوضه فلا يستقي فيه ولتقوم الساعة وقد رفع أحدكم أكلته إلى فيه فلا يطعمها \* (باب من أحب لقاء الله أحب لقاءه) \* حدثنا حجاج حدثنا همام حدثنا قتادة عن أنس عن عبادة ابن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه

بان الله أحب لقاءه وكذا الكراهة وقال غيره فيما نقله ابن عبد البر وغيره من هنا خبرية وليست  
 شرطية فليس معناها أن سبب حب الله لقاء العبد بحب العبد لقاءه ولا الكراهة ولكنه صفة حال  
 الطائفتين في أنفسهم عند ربهم والتقدير من أحب لقاء الله فهو الذي أحب الله لقاءه وكذا  
 الكراهة (قلت) ولا حاجة إلى دعوى نفي الشرطية فسيأتي في التوحيد من حديث أبي هريرة  
 رفعه قال الله عز وجل إذا أحب عبدى لقائى أحب لقاءه الحديث فبين أن من في حديث  
 الباب شرطية وتاويلها ما سبق وفي قوله أحب الله لقاءه العدول عن الضمير إلى الظاهر تنجيما  
 وتعليقا ودفعاً لتوهم عود الضمير على الموصول لئلا يتحد في الصورة المبتدأ والخبر ففقه اصطلاح  
 اللفظ لتعصيج المعنى وإيضاف عود الضمير على المضاف إليه قليل وقرأت بخط ابن الصائغ في شرح  
 المشارق يحتمل أن يكون لقاء الله مضافاً لـ لا يفعل فاقامه مقام الفاعل ولقاءه امام مضاف  
 للمفعول أو للفاعل الضمير أو للموصول لأن الجواب إذا كان شرطاً فالاولى أن يكون فيه ضمير  
 نعم هو موجود هنا ولكن تقديراً (قوله) ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه قال المازري من قضى  
 الله بجهنم لا بد أن يموت وان كان كراهه للقاء الله ولو كره الله موته لما مات فيجمل الحديث على  
 كراهته سبحانه وتعالى الغفران له ووارادته لابعاده من رحمة (قلت) ولا اختصاص لهذا البحث  
 بهذا الشق فإنه يأتي مثله في الشق الأول كان يقال مثلاً من قضى الله بامتداد حياته لا يموت ولو  
 كان محباً للموت الخ (قوله) قالت عائشة أو بعض أزواجه كذا في هذه الرواية بالشك وحزم  
 سعد بن هشام في روايته عن عائشة بانها هي التي قالت ذلك ولم يتردد وهذه الزيادة في هذا الحديث  
 لا تظهر صريحاً بل هي من كلام عبادة والمعنى أنه سمع الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم وسمع  
 مراجعة عائشة أو من كلام أنس بان يكون حضر ذلك فقد وقع في رواية حميد التي أشرت إليها  
 بلفظ فقلنا يا رسول الله فيكون أسند القول إلى جماعة وان كان المبالغة واحداً وهي عائشة  
 وكذا وقع في رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى التي أشرت إليها وفيها فأكب القوم ليكون وقالوا أنا  
 نكره الموت قال ليس ذلك ولا بن أبي شيبه من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة نحو حديث الباب  
 وفيه قبل يا رسول الله ما منّا من أحد الا وهو يكره الموت فقال إذا كان ذلك كشف له ويحتمل  
 أيضاً أن يكون من كلام قتادة أرسله في رواية همام ووصله في رواية سعيد بن أبي عروبة عنه عن  
 زرارة عن سعد بن هشام عن عائشة فيكون في رواية همام ادراج وهذا أريح في نظري فقد  
 أخرجه مسلم عن هدا بن خالد عن همام مقتصر على أصل الحديث دون قوله فقالت عائشة  
 الخ ثم أخرجه من رواية سعيد بن أبي عروبة موصولاً تاماً وكذا أخرجه هو وأحمد من رواية شعبة  
 والنسائي من رواية سليمان التيمي كلاهما عن قتادة وكذا جاء عن أبي هريرة وغير واحد من  
 الصحابة بدون المراجعة وقد أخرجه الحسن بن سفيان وأبو يعلى جيعاً عن هدا بن خالد عن  
 همام تاماً كما أخرجه البخاري عن حجاج عن همام وهدية هو هدا بن شيخ مسلم فكان مسلماً  
 حذف الزيادة عمداً لكونها مرسله من هذا الوجه واكتفى بإيراد موصولة من طريق سعيد بن  
 أبي عروبة وقد مر البخاري إلى ذلك حيث علق رواية شعبة بقوله اختصره الخ وكذا أشار إلى  
 رواية سعيد بن خالد من العلل الخفية جداً (قوله) أنا نكره الموت في رواية سعد بن هشام  
 فقالت يا بني الله أكره الموت فكلمنا نكره الموت (قوله) بشر برضوان الله وكرامته في رواية

ومن كره لقاء الله كره الله  
 لقاءه قالت عائشة أو بعض  
 أزواجه أنا نكره الموت  
 قال ليس ذلك ولكن المؤمن  
 إذا حضره الموت بشر  
 برضوان الله وكرامته

سعد بن هشام بشر برجة الله ورضوانه وحنينه وفي حديث حميد عن أنس وابن المؤمن اذا  
 حضر جاءه البشير من الله وايس شيء أحب اليه من أن يكون قد لقي الله فأحب الله لقاءه وفي  
 رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى ولكنه اذا حضر فاما ان كان من المقرين فروح وريحان وحننة  
 نعم فاذ ابشر بذلك أحب لقاء الله والله لاثناؤه أحب **(قوله)** فليس شيء أحب اليه مما أمامه) يفتح  
 الهمزة أي ما يستقبله بعد الموت وقد وقعت هذه المراجعة من عائشة لبعض التابعين فأخرج  
 مسلم والنسائي من طريق شريح بن هاني قال سمعت أبا هريرة فذكر أصل الحديث قال قالت  
 عائشة فقلت سمعت حديثا ان كان كذلك فقد هلك كذا فذكره قال وليس منا أحد الا وهو يكره  
 الموت فقالت ليس بالذي تذهب اليه ولكن اذا شخص البصر بفتح الشين والخاء المعجمتين وآخره  
 مهملة أي فتح المختصر عينيه الى فوق فلم يطف وحنسرح الصدر بجوامعهم له مفتوحة بعد ما  
 مبهجة وآخره جيم أي ترددت الروح في الصدر واقتسمت الجلد وتشتت بالشين المعجمة والنون  
 الثقيلة والجيم أي قبضت وهذه الامور هي حالة المحتضر وكان عائشة أخذته من معنى الخبر  
 الذي رواه عنها سعد بن هشام مر فوعا وأخرجه مسلم والنسائي أيضا عن شريح بن هاني عن  
 عائشة مثل روايته عن أبي هريرة وزاد في آخره الموت دون لقاء الله وهذه الزيادة من كلام عائشة  
 فيما ينظر لى ذكرتها استنباطا مما تقدم وعند عبد بن حميد من وجه آخر عن عائشة مر فوعا اذا  
 أراد الله بعبد خيرا قبض له قبل موته بعام ملكا يسدده ووقفه حتى يقال مات بخير ما كان فاذ  
 حضر ورأى ثوابه اشتاقت نفسه فذلك حين أحب لقاء الله وأحب الله لقاءه واذا أراد الله بعبد  
 شرا قبض له قبل موته بعام شيطانا فاضله وقتنه حتى يقال مات بشرا ما كان عليه فاذ حضر ورأى  
 ما أعد له من العذاب جزعت نفسه فذلك حين كره لقاء الله وكره الله لقاءه قال الخطابي تضمن  
 حديث الباب من التفسير ما فيه غنية عن غيره واللقاء يقع على أوجه منها المعاينة ومنها البعث  
 كقوله تعالى الذين كذبوا بقاء الله ومنها الموت كقوله من كان يرجو لقاء الله فان أجل الله  
 لآت وقوله قل ان الموت الذي تفرون منه فانه ملاقيكم وقال ابن الاثير في النهاية المراد بقاء الله  
 هنا المصير الى الدار الآخرة وطلب ما عند الله وليس الغرض به الموت لان كلا يكرهه فمن ترك  
 الدنيا وأبغضها أحب لقاء الله ومن أترها وركن اليها كره لقاء الله لانه انما يصل اليه بالموت وقول  
 عائشة والموت دون لقاء الله يبين ان الموت غير اللقاء ولكنه معترض دون الغرض المطلوب فيجب  
 أن يصبر عليه ويحتمل مشاقه حتى يصل الى الفوز باللقاء قال الطيبي يريد أن قول عائشة انا  
 لنكره الموت يوهم أن المراد بقاء الله في الحديث الموت وليس كذلك لأن لقاء الله غير الموت بدليل  
 قوله في الرواية الاخرى والموت دون لقاء الله لكن لما كان الموت وسيلة الى لقاء الله عبر عنه بقاء  
 الله وقد سبق ابن الاثير الى تأويل لقاء الله بغير الموت الامام أبو عبيد القاسم بن سلام فقال ليس  
 وجهه عندي كراهة الموت وشدة لان هذا لا يكاد يخلو عنه أحد ولكن المذموم من ذلك ان يشار  
 الدنيا والركون اليها وكراهية أن يصير الى الله والدار الآخرة قال ومما يبين ذلك ان الله تعالى  
 عاب قوم ما يحب الحياة فقال ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها وقال  
 الخطابي معنى محبة العبد للقاء الله ايثاره الآخرة على الدنيا فلا يحب استقرار الإقامة فيها بل  
 يستعد للارتحال عنها والكراهة بضد ذلك وقال النووي معنى الحديث أن المحبة والحبة والكراهة

فليس شيء أحب اليه مما أمامه  
 فأحب لقاء الله وأحب الله  
 لقاءه وان الكافر اذا حضر

بشر بعذاب الله وعقوبته  
فليس شيء أكره إليه مما  
أمامه فذكره لقاء الله وكره الله  
لقاءه اختصره أبو داود  
وعمر وعنه شعبة \* وقال سعيد  
عن قتادة عن زرارة عن سعد  
عن عائشة عن النبي صلى  
الله عليه وسلم \* حدثني محمد  
ابن العلاء حدثنا أبو اسامة  
عن يزيد عن أي بردة عن  
أي موسى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال من أحب لقاء  
الله أحب لقاء الله ومن  
كره لقاء الله كره الله لقاءه  
\* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا  
الثبت عن عقيل عن ابن  
شهاب أخبرني سعيد بن  
المسيب وعروة بن الزبير في  
رجال من أهل العلم أن عائشة  
زوج النبي صلى الله عليه  
وسلم قالت كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول  
وهو صحيح أنه لم يقبض بي  
قط حتى يرى مقعده من  
الجنة ثم يخبرني بالزبل به ورأسه  
على فخذي غشي عليه ساعة  
ثم أفاق فألتصق بصره إلى  
السقف ثم قال اللهم الرفيق  
الاعلى قلت إذا لا يجترأنا  
وعرفت أنه الحديث الذي  
كان يحدثنا به قالت فكانت  
تلك آخر كلمة تكلم بها النبي  
صلى الله عليه وسلم قوله اللهم  
الرفيق الاعلى

التي تعتبر شرعاً التي تقع عند النزاع في الحالة التي لا تقبل فيها التوبة حيث ينكشف الحال  
لمحتضر ويظهر له ما هو صائر إليه **(قوله)** بشر بعذاب الله وعقوبته في رواية سعد بن هشام بشر  
بعذاب الله وخطه وفي رواية حميد بن أنس وأن الكافر أو الفاجر إذا جاء ما هو صائر إليه من  
السوء أو ما يلقى من الشر الخ وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى نحو ما مضى **(قوله)** اختصره أبو  
داود وعمر وعنه شعبة يعني عن قتادة عن أنس عن عبادة ومعنى اختصاره أنه اقتصر على أصل  
الحديث دون قوله فقالت عائشة الخ فامار رواية أبي داود وهو الطيالسي فوصلها الترمذي عن  
محمود بن غيلان عن أبي داود وكذا وقع لنا بعد في سند أبي داود الطيالسي وأما رواية عمرو وهو  
ابن مرزوق فوصلها الطبراني في المعجم الكبير عن أبي مسلم الكجي ويوسف بن يعقوب القاضي  
كلاهما عن عمرو بن مرزوق وكذا أخرجه أحمد عن محمد بن جعفر عن شعبة وهو عند مسلم من  
رواية محمد بن جعفر وهو غندر **(قوله)** وقال سعيد عن قتادة الخ وصله مسلم من طريق خالد بن  
الحريث ومحمد بن بكر كلاهما عن سعيد بن أي عروبة كما تقدم بيانه وكذا أخرجه أحمد والترمذي  
والنسائي وابن ماجه من رواية سعيد بن أي عروبة ووقع لنا بعد في كتاب البعث لابن أبي داود  
وفي هذا الحديث من النوادر غير ما تقدم البدء بآهل الخير في الذكركم ففهم وأن كان أهل الشر  
كثروا فيه أن المجازاة من جنس العمل فانه قابل المحبة بالمحبة والكراهة بالكراهة وفيه أن  
المؤمنين يرون ربهم في الآخرة وفيه نظرفان اللقاء أعم من الرؤية ويحتمل على بعد أن يكون  
في قوله لقاء الله حذف تقدير لقاء ثواب الله ونحو ذلك ووجه البعد فيه الاتيان بقاء به لأن  
أحد من العقلاء لا يكره لقاء ثواب الله بل كل من يكره الموت انما يكره خشية أن لا يلقى ثواب  
الله ما لا يبطئه عن دخول الجنة بالشغل بالتبعات واما عدم دخولها أصلاً كالكافر وفيه أن  
المحتضر إذا ظهرت عليه علامات السرور كان ذلك دليلاً على أنه بشر بالخير وكذا بالعكس وفيه  
أن محبة لقاء الله لا تدخل في النهي عن تمنى الموت لأنهم لا يمكن مع عدم تمنى الموت كأن تكون  
المحبة حاصلة لا يفتقر حاله فيها بحصول الموت ولا بئآخره وإن النهي عن تمنى الموت محمول على  
سألة الحياة المستمرة وأما عند الاحتضار والمعاينة فلا تدخل تحت النهي بل هي مستحبة وفيه أن  
في كراهة الموت في حال الصحة تنصص ملاقن كراهة ايثار الحياة على ما بعد الموت من نعيم الآخرة  
كان مذموماً ومن كراهة خشية أن يقضى إلى المؤاخذه كأن يكون مقصر في العمل لم يستعذله  
بالاهبة بأن يخلص من التبعات ويقوم بأمر الله كما يجب فهو معذور لكن ينبغي لمن وجد ذلك  
أن يبادر إلى أخذ الاهبة حتى إذا حضره الموت لا يكرهه بل يحبه لما يرجو بعده من لقاء الله تعالى  
وفيه أن الله تعالى لا يراى في الدنيا أحد من الأحياء وانما يقع ذلك للمؤمنين بعد الموت أحد من  
قوله والموت دون لقاء الله وقد تقدم أن اللقاء أعم من الرؤية فاذا اتفقت الرؤية وقد  
ورد بأسر من هذا في صحيح مسلم من حديث أي أمارة مرفوعة في حديث طويل وفيه  
واعلموا أنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا الحديث الثاني حديث أي موسى مثل حديث عبادة  
دون قوله فقالت عائشة الخ وكذا أورده استطهار الصحة الحديث وقد أخرجه مسلم أيضاً ويريد  
بوحدة ثم مهله هو ابن عبد الله بن أبي بردة \* الحديث الثالث **(قوله)** أخبرني سعيد بن المسيب  
وعروة بن الزبير في رجل من أهل العلم كذا في رواية عقيل ومعنى في الوفاة النبوية من طريق

سعيد بن الزهري اخبرني عروة ولم يذكروا معه احدا ومن طريق يونس عن الزهري اخبرني  
سعيد بن المسيب في رجل من اهل العلم ولم يذكروا عروة وقد ذكرت في كتاب الدعوات تسمية بعض  
من ابيهم في هذه الرواية من شيوخ الزهري وتقدم شرح الحديث مستوفى في الوفاة النبوية  
ومناسبتها للترجمة من جهة اختيار النبي صلى الله عليه وسلم للقاء الله بعد ان خبر بين الموت  
والحياة فاختر الموت فينبغي الاستئذان به في ذلك وقد ذكر بعض الشراح ان ابراهيم عليه  
السلام قال للملك الموت لما اتاه ليقبض روحه هل رأيت خديلا يمت خديله فاجاب الله تعالى اليه  
قل له هل رأيت خديلا يكره لقا خديله فقال يا ملك الموت الآن فاقبض ووجدت في المبتدأ اي  
حديثه اسحق بن بشر الجاري احد الضعفاء بسند له عن ابن عمر قال قال ملك الموت يا رب ان  
عبدك ابراهيم جزع من الموت فقال قل له الخليل اذا طال به العهد من خديله اشتاق اليه فبلغه  
فقال نعم يا رب قد اشتقت الى لقاءك فاعطاه ربحانة فشمها فقبض فيها **(قوله يا)**  
**سكرات الموت** بفتح المهملة والكاف جمع سكرة قال الراغب وغيره السكر حالة تعرض بين المرء  
وعقله واما كثر ما تستعمل في الشراب المسكر ويطلق في الغضب والعشق والام والنعاس  
والغنى الناشئ عن الالم وهو المراد هنا وذكروا فيه سنة احدى **(قوله عن ابن عمر بن سعيد)**  
اي ابن ابي حسين المكي **(قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بين يديه ركوة او علبة)**  
بضم المهملة وسكون اللام بعدها موحدة **(قوله شك ابن ابي حسين)** **(قوله جعل)**  
وتقدم في الوفاة النبوية باللفظ يشك عمرو في رواية الاسماعيلي شك ابن ابي حسين **(قوله جعل)**  
يدخل يده عند الكشم بين يديه بالثنائية وكذا تقدم لهم في الوفاة النبوية بهذا الاسناد في اثناء  
حديث اوله قصة السوال فاختره المؤلف هنا **(قوله فيسبح بها)** في رواية الكشم بين يديهما  
بالثنائية وكذا لهم في الوفاة **(قوله ان للموت سكرات)** وقع في رواية القاسم عن عائشة عند اصحاب  
السنن سوى ابي داود بسند حسن باللفظ ثم يقول اللهم أعني على سكرات الموت وقد تقدم شرح  
الحديث مستوفى هناك وتقدم هناك ايضا من رواية القاسم بن محمد عن عائشة مات النبي صلى  
الله عليه وسلم وانه لبين حاقتي وذاقتي فلا كره شدة الموت لاحد ابا بعد النبي صلى الله عليه  
وسلم واخرجه الترمذي عنها باللفظ ما غلط احد ابيهم ومن موت بعد الذي رأيت من شدة موت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم **(قوله قال ابو عبد الله)** هو البخاري **(قوله العلبة من الخشب)**  
والركوة من الادم ثبت هذا في رواية المستمل وحده وهو المشهور في تفسيرهما ووقع في المحكم  
الركوة شبهة تور من آدم وقال المطرزي دلوصغير وقال غيره كالقصعة يتخذ من جلد ولها طوق  
خشب واما العلبة فقال العسكري هي قدح الاعراب يتخذ من جلد وقال ابن فارس قدح نخم  
من خشب وقد يتخذ من جلد وقيل اسفله جلد واعلاه خشب مدور وفي الحديث ان شدة الموت  
لاتدل على نقص في المرتبة بل هي للمؤمن اما زيادة في حسنة واما كغيره لسياسة وبهذا  
التقرير تظهر مناسبة احدى الباب للترجمة الحديث الثاني **(قوله صدقة)** هو ابن الفضل  
المرزوقي وعبد الله هو ابن سليمان وهشام هو ابن عروة **(قوله كان رجال من الاعراب)** لم أفق على  
أسمائهم **(قوله جنات)** في رواية الاكثر بالجيم وفي رواية بعضهم بالمهملة وانما وصفهم بذلك  
أما على رواية الجيم فلان سكان البوادي يغلب عليهم الشطط وخشونة العيش فتجفوا أخلاقهم

**(باب سكرات الموت)**  
**\* حدثني محمد بن عبيد بن**  
**ميون حدثنا عيسى بن يونس**  
**عن عمر بن سعيد قال اخبرني**  
**ابن ابي مليكة ان ابا عمرو**  
**ذ كوان مولى عائشة أخبره**  
**ان عائشة رضيت الله عنها**  
**كانت تقول ان رسول الله**  
**صلى الله عليه وسلم كان**  
**بين يديه ركوة او علبة فيها**  
**ماء شك عمر فجعل يدخل**  
**يده في الماء فيسحبها وجهه**  
**ويقول لا اله الا الله ان للموت**  
**سكرات ثم نصب يده فجعل**  
**يقول في الرفيق الاعلى حتى**  
**قبض ومات يده قال ابو**  
**عبد الله العلبة من الخشب**  
**والركوة من الادم \* حدثني**  
**صدقة اخبرنا عبدة عن**  
**هشام عن ابيه عن عائشة**  
**قالت كان رجال من**  
**الاعراب جنات**



غالبوا ما على رواية الحاء فلعله اعتسأهم بالملايس (قوله متى الساعة) في رواية مسلم من طريق  
 ابى اسامة عن هشام كان الاعراب اذا قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوهم عن الساعة  
 متى الساعة وكان ذلك لما طرق اسماعهم من تكرار اقتراحهم في القرآن فارادوا أن يعرفوا ذميين  
 وقتها (قوله فينظر الى أصغرهم) في رواية مسلم فنظر الى أحدث انسان منهم فقال ورواية عبدة  
 ظاهرها تنكير ذلك ويؤيد سياق مسلم حديث أنس عنده ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم متى تقوم الساعة ولم أقف على اسم هذا بعينه لكنه يحتمل أن يفسر بنذى الخو بصرة اليماني  
 الذي بال في المسجد وسأل متى تقوم الساعة وقال اللهم ارحمني ومحمدا ولكن جوابه عن السؤال  
 عن الساعة مغاير لجواب هذا (قوله ان يعيش هذا لا يدرك الهرم) في حديث أنس عند مسلم  
 وعنده غلام من الانصار يقال له محمد وله في رواية أخرى وعنده غلام من أزد شنوءة بفتح المعجمة  
 وضم النون ومدود بعد الواو همزة ثم هاء تأنيث وفي أخرى له غلام للمغيرة بن شعبة وكان أنقراني  
 ولا مغايرة بينهما وطريق الجمع انه كان من أزد شنوءة وكان حليفا للانصار وكان يخدم المغيرة وقول  
 أنس وكان من أنقراني وفي رواية له من اترابي يريد في السن وكان سن أنس حينئذ نحو سبع عشرة  
 سنة (قوله حتى تقوم عليكم ساعتكم قال هشام) هو ابن عروة راويه (يعني موتهم) وهو موصول  
 بالاسند المذكور وفي حديث أنس حتى تقوم الساعة قال عياض حديث عائشة هذا يفسر  
 حديث أنس وان المراد ساعة الخاطمين وهو نظير قوله أرايتكم ليلتكم هذه فان على رأس مائة  
 سنة منها لا يبقى على وجه الارض ممن هو عليها الآن أحد وقد تقدم بيانه في كتاب العلم وان المراد  
 انقراض ذلك القرن وان من كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم اذا مضت مائة سنة من وقت  
 تلك المقالة لا يبقى منهم أحد ووقع الامر كذلك فان آخر من بقي ممن رأى النبي صلى الله عليه وسلم  
 أبو الطفيل عامر بن واثله كما جزم به مسلم وغيره وكانت وفاته سنة عشر ومائة من الهجرة وذلك  
 عند رأس مائة سنة من وقت تلك المقالة وقيل كانت وفاته قبل ذلك فان كان كذلك فيحتمل أن  
 يكون تأخر بعده بعض من أدرك ذلك الزمان وان لم يثبت انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم وبه  
 احتج جماعة من المحققين على كذب من ادعى الصحبة أو الرؤبة ممن تأخر عن ذلك الوقت وقال  
 الراغب الساعة جزء من الزمان ويعبر بها عن القيامة تشبيها بذلك لمرعة الحساب قال الله تعالى  
 وهو أسرع الحاسبين أولما نبه عليه بقوله كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار  
 وأطلقت الساعة على ثلاثة أشياء الساعة الكبرى وهي بعث الناس للحساب والوسطى وهي  
 موت أهل القرن الواحد نحو ما روي انه رأى عبد الله بن أنيس فقال ان يطل عمر هذا الغلام  
 لم يميت حتى تقوم الساعة فقيل انه آخر من مات من الصحابة والصغرى موت الانسان فساعة  
 كل انسان موته ومنه قوله صلى الله عليه وسلم عندهبوب الرمح تخوفت الساعة يعني موته انتهى  
 وما ذكره عن عبد الله بن أنيس لم أقف عليه ولا هو آخر من مات من الصحابة جز ما قال الداودي هذا  
 الجواب من معارضة الكلام فانه لو قال لهم لا أدري ابتداء مع ما هم فيه من الجفاء وقبل تمكن  
 الايمان في قلوبهم لا رجاو افعدل الى اعلامهم بالوقت الذي يتقرضونهم فيه ولو كان تمكن  
 الايمان في قلوبهم لا فصيح لهم بالمراد وقال ابن الجوزي كان النبي صلى الله عليه وسلم يتكلم  
 بأشياء على سبيل القياس وهو دليل معمول به فكانت لما نزلت عليه الايات في تهييب الساعة

يأتون النبي صلى الله عليه  
 وسلم فيسألونه متى الساعة  
 فكان ينظر الى أصغرهم  
 فيقول ان يعيش هذا  
 لا يدرك الهرم حتى تقوم  
 عليكم ساعتكم قال هشام  
 يعني موتهم



كقوله تعالى أتى أمر الله فلا تستعجلوه وقوله تعالى وما أمر الساعة إلا كلح البصر جل ذلك على أنها لا تزيد على مضي قرن واحد ومن ثم قال في الدجال ان يخرج وأنافيكم فأنابكم فجوز خروج الدجال في حياته قال وفيه وجه آخر قد كرموا تقدم (قلت) والاحتمال الذي أبداه بعد جدا والذي قبله هو المعتمد والفرق بين الخبر عن الساعة وعن الدجال تعيين المدة في الساعة ودونه والله أعلم وقد أخبر صلى الله عليه وسلم في أحاديث أخرى حدث بها خواص أصحابه تدل على أن بين يدى الساعة أمور أعظما كما سيأتي بعضها صريحاً وإشارة ومضى بعضها في علامات النبوة وقال الكرماني هذا الجواب من الأسلوب الحكيم أي دعوا السؤال عن وقت القيامة الكبرى فإنها لا يعلمها إلا الله وأسألوا عن الوقت الذي يقع فيه انقراض عصركم فهو أولى لكم لأن معرفتكم به تبعثكم على ملازمة العمل الصالح قبل فوته لأن أحدكم لا يدري من الذي يسبق الآخر \* الحديث الثالث (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي أويس وحلته بهما تين مفتوحتين ولا مين الأولى ساكنة والثانية مفتوحة وقد صرح بسماعه من ابن كعب في الرواية الثانية والسند كله مدينون ولم تحتلف الرواة في الموطن عن مالك فيه (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم الميم على البناء للمجهول ولم أقف على اسم المارول الممرور بجنارته (قوله عليه) أي على النبي صلى الله عليه وسلم ووقع في الموطآت للدارقطني من طريق اسحق بن عيسى عن مالك بالنظر من رسول الله صلى الله عليه وسلم بجنارته والباء على هذا بمعنى على وذكر الجنارزة باعتبار الملبس (قوله قال مستريح) كذا هنا ووقع في رواية فقال بزيادة الناف في أوله وكذا في رواية البخاري المذكورة وكذا للنسائي من رواية وهب بن كيسان عن معبد بن مالك وقال في روايته كتابه لوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ طلع جنازة (قوله مستريح ومستراح منه) الواو فيه بمعنى أو وهى للتقسيم على ما صرح به قتادة في جواب سؤالهم (قوله قالوا) أي العصابة ولم أقف على اسم السائل منهم بعينه إلا أن في رواية ابراهيم الحاربي عند أبي نعيم قلنا فدخل فيهم أبو قتادة فيحتمل أن يكون هو السائل (قوله ما المستريح والمستراح منه) في رواية الدارقطني وما المستراح منه باعادت (قوله من نصب الدنيا وأزادها) زاد النسائي في رواية وهب بن كيسان من أوصاب الدنيا والأوصاب جمع وصب بفتح الواو والمهله ثم وحيدة وهو دوام الوجع ويطلق أيضاً على فتور البدن والنصب بوزنه لكن أوله نون هو التعب وزنه ومعناه والأذى من عطف العام على الخاص قال ابن التين يحتمل ان يريد بالؤمن التي خاصة ويحتمل كل مؤمن والفاجر يحتمل أن يريد به الكافر ويحتمل ان يدخل فيه العاصي وقال الداودي اما استراحة العباد فلما يأتي به من المنكر فان انكر واعليه آذاهم وان تركوه أثموا واستراحة البلاد مما يأتي به من المعاصي فان ذلك مما يحصل به الجذب فيقتضي هلاك الحرث والنسل وتعقب الباسي أول كلامه بأن من ناله آذاه لا ياتم بتركه لانه بعد أن يذكر بقلبه أو ينكر بوجه لا يناله به أذى ويحتمل أن يكون المراد براحة العباد منه لما يقع لهم من ظلمه وراحة الأرض منه لما يقع عليها من غضبها ومنعها من حقهما وصرفه في غير وجهه وراحة الدواب مما لا يجوز من اتعاها والله أعلم (قوله في الطريق الثانية يحيى) هو القطان وعبدربه بن سعيد كذا وقع هنا لابي ذر عن شيوخه الثلاثة وكذا في رواية أبي زيد المرزوي ووقع عنده سلم عن محمد بن المثنى عن يحيى عن عبد الله بن سعيد بن أبي

\* حدثنا اسمعيل حدثني  
مالك عن محمد بن عمرو بن  
حلمة عن معبد بن كعب  
ابن مالك عن أبي قتادة بن  
ربيع الانصاري أنه كان  
يحدث أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مر عليه بجنارزة  
قال مستريح ومستراح منه  
قالوا يا رسول الله ما المستريح  
والمستراح منه قال العبد  
المؤمن يستريح من نصب  
الدنيا وأزادها إلى رحمة الله  
عز وجل والعبد الفاجر  
يستريح منه العباد والبلاد  
والشجر والدواب \* حدثنا  
مسدد حدثنا يحيى عن  
عبدربه بن سعيد عن محمد بن  
عمرو بن حلمة حدثني ابن  
كعب عن أبي قتادة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم

هندوكذا أخرجه أبو يعلى من طريق يحيى القطان عن عبد الله بن سعيد لكن لم يذكر جده  
 وكذا عنده وعند مسلم من طريق عبد الرزاق وعند الاسماعيلي أيضا من طريق عبد الرحمن بن  
 محمد المحاربي قال كل منهما حديثا عبد الله بن سعيد وكذا أخرجه ابن السكن من طريق عبد  
 الرزاق عن عبد الله بن سعيد بن أبي هند وكذا أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق إبراهيم  
 الحارثي عن مسدد شيخ البخاري فيه مثله سواء قال أبو يعلى الجاني هذا هو الصواب وكذا رواه  
 ابن السكن عن الفربري فقال في روايته عن عبد الله بن سعيد هو ابن أبي هند والحديث محفوظ  
 له لا يعدر به (قلت) وحزم المزي في الأطراف أن البخاري أخرجه لعبد الله بن سعيد بن أبي هند  
 بهذا السند وعطف عليه رواية مسلم لكن التصريح بابن أبي هند لم يقع في شيء من نسخ البخاري  
 (قوله مستريح ومستراح منه المؤمن يستريح) كذا أورده بدون السؤال والجواب مقتصر على  
 بعضه وأورده الاسماعيلي من طريق بندار وأبي موسى عن يحيى القطان ومن طريق عبد الرزاق  
 قال حديثا عبد الله بن سعيد تاما ولفظه مر على رسول الله صلى الله عليه وسلم بجنازة فذكر مثل  
 سياق مالك لكن قال فقيل يا رسول الله ما مستريح الخ \* (تنبيه) \* مناسبة دخول هذا الحديث في  
 الترجمة أن الميت لا يعد وأحد القسمين امام مستريح وامام مستراح منه وكل منهما يجوز أن يشهد  
 عليه عند الموت وإن يخفف والاول هو الذي يحصل له سكرات الموت ولا يتعلق ذلك بتقواه ولا  
 بنجوره بل أن كان من أهل التقوى ازداد ثوابا ولا في كفر عنه بقدر ذلك ثم يستريح من أذى  
 الدنيا الذي هذا خاتمه ويؤيد ذلك ما تقدم من كلام عائشة في الحديث الاول وقد قال عمر بن عبد  
 العزيز ما أحب أن يهون على سكرات الموت أنه لا يخر ما يكفر به عن المؤمن ومع ذلك فالذي  
 يحصل للمؤمن من البشري ومسرّة الملائكة بلفقائه ورفقته بهم وفرحه بلفقائه به يهون عليه  
 كل ما يحصل له من ألم الموت حتى يصير كأنه لا يحس بشيء من ذلك \* الحديث الرابع (قوله  
 سفیان) هو ابن عيينة وليس لشيخه عبد الله بن أبي بكر في الصحيح عن أنس إلا هذا الحديث (قوله  
 يتبع الميت) كذا للسرخسي والاكثر وفي رواية المستملى المروي في رواية أبي ذر عن الكشميني  
 المؤمن والاول المعتمد فهو المحفوظ من حديث ابن عيينة وهو كذلك عند مسلم (قوله يتبعه أهله  
 وماله وعمله) هذا يقع في الاغلب ورب ميت لا يتبعه الا عمله فقط والمراد من يتبع جنازته من أهله  
 ورفقته ودوابه على ما جرت به عادة العرب وإذا انقضى أمر الحزن عليه رجعوا سواء أقاموا بعد  
 الدفن أم لا ومعنى بقاء عمله أنه يدخل معه القبر وقد وقع في حديث البراء بن عازب الطويل في  
 صفة المسئلة في القبر عند أحد أجد وغيره فقيه ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب حسن الريح  
 فيقول أبشر بالذي يسرك فيقول من أنت فيقول أنا عملك الصالح وقال في حق الكافر ويأتيه  
 رجل قبيح الوجه الحديث وفيه بالذي يسوءك وفيه عملك الخبيث قال الكرماني التبعية في  
 حديث أنس بعضها حقيقة وبعضها مجاز فيستفاد منه استعمال اللفظ الواحد في حقيقة ومجاز  
 (قلت) هو في الاصل حقيقة في الحس وبطرقه المجاز في البعض وكذا المال وأما العمل فعلى  
 الحقيقة في الجميع وهو مجاز بالنسبة الى التبعية في الحس \* الحديث الخامس (قوله أبو النعمان)  
 هو محمد بن الفضل والسند الى نافع بصريون (قوله اذا مات أحدكم عرض عليه مقعده) كذا  
 للاكثر وفي رواية المستملى والسرخسي على مقعده وهذا العرض يقع على الروح حقيقة وعلى

قال مستريح ومستراح منه  
 المؤمن يستريح \* حديثا  
 الجيمدي حديثا سفیان  
 حديثا عبد الله بن أبي بكر  
 ابن عمرو بن حزم سمع أنس بن  
 مالك يقول قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لم يتبع  
 الميت ثلاثة فیرجع اثنان  
 ويبقى معه واحد يتبعه  
 أهله وماله وعمله فیرجع أهله  
 وماله ويبقى عمله \* حديثا  
 أبو النعمان حديثا حماد بن  
 زيد عن أيوب عن نافع عن  
 ابن عمر رضي الله عنهما قال  
 قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اذا مات أحدكم  
 عرض عليه مقعده

ما يتصل به من البدن الاتصال الذي يمكن به ادراك التسعيم أو التعذيب على ما تقدم تقريره وأبدي القرطبي في ذلك احتمالين هل هو على الروح فقط أو عليها وعلى جزم من البدن وحكي ابن بطال عن بعض أهل بلدهم أن المراد بالعرض هنا الاخبار بأن هذا موضع جزائكم على أعمالكم عند الله وأريد بالتكثير تذكركم بذلك واحتج بأن الأجساد تنفني والعرض لا يقع على شيء فان قال ببيان أن العرض الذي يدوم إلى يوم القيامة إنما هو على الأرواح خاصة وتعقب بأن حمل العرض على الاخبار عدول عن الظاهر بغير مقتض لذلك ولا يجوز العدول إلى البصائر بصرفه عن الظاهر (قلت) ويؤيد الحمل على الظاهر أن الخبر ورد على العموم في المؤمن والكافر فلو اقتصص بالروح لم يكن للشهيد في ذلك كبير فائدة لأن روحه منعمة جزما كما في الأحاديث الصحيحة وكذا روح الكافر معذبة في النار جزما فإذا حمل على الروح التي لها اتصال بالبدن ظهرت فائدة ذلك في حق الشهيد وفي حق الكافر أيضا (قوله غدوة وعشية) أي أول النهار وآخره بالنسبة إلى أهل الدنيا (قوله) أما النار وأما الجنة تقدم في الجنائز من رواية مالك بلفظ أن كان من أهل الجنة فن أهل الجنة وتقدم توجيهه في آخر كتاب الجنائز وتقدم هناك بحث القرطبي في المفهوم ثم أن هذا العرض للمؤمن المتقي والكافر الظاهر وأما المؤمن المخلف فيجتمعل أيضا أن يعرض عليه مقعده من الجنة التي سيصير إليها (قلت) والانفصال عن هذا الاشكال يظهر من الحديث الذي أخرجه ابن أبي الدنيا والطبراني وصححه ابن حبان من حديث أبي هريرة في قصة السؤال في القبر وفيه ثم يفتح له باب من أبواب الجنة فيقال له هذا مقعدك وما أعد الله لك فيها فزيد ادغبطه وسرور ثم يفتح له باب من أبواب النار فيقال له هذا مقعدك وما أعد الله لك فيها لو عصيته فزيد ادغبطه وسرور الحديث وفيه في حق الكافر ثم يفتح له باب من أبواب النار وفيه فزيد ادحسرة وثبور في الموضعين وفيه لو أطعته وأخرج الطبراني عن ابن مسعود ما من نفس الا وتطرق في بيت في الجنة ويبيت في النار فيرى أهل النار البيت الذي في الجنة فيقال لو علم ويرى أهل الجنة البيت الذي في النار فيقال لو لان من الله عليكم ولا تجد عن عائشة ما يؤخذ منه أن رؤية ذلك للنجاة أو العذاب في الآخرة فعلى هذا يحتمل في المذهب الذي قدر عليه أن يعذب قبل أن يدخل الجنة أن يقال له مثلا بعد عرض مقعده من الجنة هذا مقعدك من أول وهلة لو لم تذنّب وهذا مقعدك من أول وهلة لعضيانك نسأل الله العفو والعافية من كل بلية في الحياة وبعد الموت انه ذو الفضل العظيم (قوله فيقال هذا مقعدك حتى تبعث إليه) في رواية الكشميني عليه وفي طريق مالك حتى يعنك الله إليه يوم القيامة وقد بينت الإشارة إليه بعد خمسة أبواب \* الحديث السادس حديث عائشة في النهي عن سب الاموات تقدم شرحه مستوفي في آخر كتاب الجنائز (قوله) **باب** نفخ الصور) تكرر ذكره في القرآن في الانعام والمؤمنين والنمل والزمر وغيرها وهو بضم المهملة وسكون الواو وثبت كذلك في القراءات المشهورة والاحاديث وذكر عن الحسن البصري أنه قرأها بفتح الواو جمع صور وتأوله على أن المراد النفخ في الأجساد لتعدادها إلى الأرواح وقال أبو عبيدة في الجواز يقال الصور يعني بسكون الواو جمع صورة كما يقال سور المدينة جمع سورة قال الشاعر لما أتى خبر الزبير وأضعت سور المدينة فيستوى معنى القراءتين وحكي مثله الطبري عن قوم وزاد كالصوف جمع صوفة قالوا والمراد النفخ في الصور وهي الأجساد لتعدادها إلى الأرواح

غدوة وعشية أما النار وأما الجنة فيقال هذا مقعدك حتى تبعث إليه \* حدثنا علي بن الجعد أخبرنا شعبة عن الأعمش عن مجاهد عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الاموات فانهم قد أفضوا إلى ما قدموا \* (باب نفخ الصور) \*

كما قال تعالى ونفخت فيه من روحي وتعقب قوله جمع بأن هذه أسماء اجناس لا جوع وبالجملة  
 لجناس وغيره في الرد على التأويل وقال الأزهرى أنه خلاف ما عليه أهل السنة والجماعة  
 قلت) وقد أخرج أبو الشيخ في كتاب العظمة من طريق وهب بن منبه من قوله قال خلق الله  
 الصور من لؤلؤة يضاء في صفاء الزجاجة ثم قال للعرش خذ الصور فتعلق به ثم قال كن فكان  
 اسرافيل فامرهم أن يأخذ الصور فاخذوه به ثقب بعد ذلك روح مخلوقة ونفس منفوسة فذكر  
 الحديث وفيه ثم تجمع الارواح كلها في الصور ثم يأمر الله اسرافيل فيمنع فيه فتدخل كل روح  
 في جسد لها فعلى هذا فالنفخ يقع في الصور أولاً ولا يصل النفخ بالروح الى الصور وهي الاجساد  
 فإضافة النفخ الى الصور الذي هو القرن حقيقة والى الصور التي هي الاجساد مجاز (قوله قال  
 مجاهد الصور كهية البوق) وصله القرطبي من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد قال في قوله تعالى  
 ونفخ في الصور قال كهية البوق وقال صاحب الصحاح البوق الذي يزمر به وهو معروف ويقال  
 للباطل يعني يطلق ذلك عليه مجاز لكونه من جنس الباطل \* (تنبيه) لا يلزم من كون الشيء  
 مذموماً ان لا يشبه به الممدوح فقد وقع تشبيه صوت الوحي بصلصلة الجرس مع التمسك عن  
 صاحب الجرس كما تقدم تقريره في بدء الوحي والصور انما هو قرن كما جاء في الاحاديث المرفوعة  
 وقد وقع في قصة بدء الاذان بلفظ البوق والقرن في الآلة التي يستعملها اليهود للاذان ويقال ان  
 الصور اسم القرن بلغة أهل اليمن وشاهده قول الشاعر

نحن نفخناهم غداة النقعين \* نطأ شديداً لا كسطح الصورين

وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن  
 عمرو بن العاص قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما الصور قال قرن ينفخ فيه  
 والترمذي أيضاً وحسنه من حديث أبي سعيد مر فوعا كيف أنتم وصاحب الصور قد التقم القرن  
 واستمع الاذن متى يؤمر بالنفخ وأخرج الطبراني من حديث زيد بن أرقم وابن مردويه من  
 حديث أبي هريرة ولاحد والبيهقي من حديث ابن عباس وفيه جبريل عن عيسى وميكائيل عن  
 يساره وهو صاحب الصور يعني اسرافيل وفي أسانيد كل منهما مقال وللحاكم بسند حسن عن  
 زيد بن الأصم عن أبي هريرة رفعه ان طرف صاحب الصور منذ وكل به مستعد يتظر نفخ العرش  
 مخافة ان يؤمر قبل ان يرتد اليه طرفه كأن عينيه كوكبان دريان (قوله زجرة صيحة) هو من  
 تفسير مجاهد أيضاً وصله القرطبي من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله تعالى فانما هي زجرة  
 واحدة فاذا هم ينظرون قال صيحة وفي قوله تعالى فانما هي زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة قال  
 صيحة (قلت) وهي عبارة عن نفخ الصور النفخة الثانية كما عبر بها عن النفخة الاولى في قوله تعالى  
 ما ينظرون الا صيحة واحدة تأخذهم الآتية (قوله قال ابن عباس الناقور الصور) وصله الطبري  
 وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى فاذا نقر في الناقور قال  
 الصور ومعنى نقر نفخ قاله في الأساس وأخرج البيهقي من طريق أخرى عن ابن عباس في قوله  
 تعالى فاذا نقر في الناقور قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم وقد التقم صاحب  
 القرن القرن الحديث \* (تنبيه) اشتهر أن صاحب الصور اسرافيل عليه السلام ونقل فيه  
 الحليمي الاجماع ووقع التصريح به في حديث وهب بن منبه المذكور وفي حديث أبي سعيد عند

قال مجاهد الصور كهية  
 البوق زجرة صيحة قال ابن  
 عباس الناقور الصور

الراجفة النفخة الاولى  
والرادفة النفخة الثانية  
\* حدثني عبد العزيز بن عبد الله  
حدثني ابراهيم بن سعد عن  
ابن شهاب عن ابي سلمة بن  
عبد الرحمن وعبد الرحمن  
الا عرج أنهم ما حدثناه أن  
أبا هريرة قال استب رجلان  
رجل من المسلمين ورجل  
من اليهود فقال المسلم والذي  
اصطفى محمد ا على العالمين  
فقال اليهودي والذي  
اصطفى موسى على العالمين  
قال فغضب المسلم عند ذلك  
فلطم وجه اليهودي فذهب  
اليهودي الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فأخبره بما  
كان من أمره وأمر المسلم  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لا تخيروني على  
موسى فان الناس يصعقون  
يوم القيامة فأكون أول  
من يفيق فإذا موسى باطش  
بجانب العرش فلا أدري  
ا كان موسى فيمن صعق  
فأفاق قبلي أو كان ممن  
استثنى الله عز وجل \* حدثنا  
أبو اليمان أخبرنا شبيب  
حدثنا أبو الزناد عن الأعرج  
عن أبي هريرة قال قال النبي  
صلى الله عليه وسلم يصعقون  
الناس حين يصعقون  
فأكون أول من قام فإذا  
موسى أخذ بالعرش

البيهقي وفي حديث أبي هريرة عن عبد ابن مردويه وكذا في حديث الصور الطويل الذي أخرجه  
عبد بن حنيد والطبري وأبو يعلى في الكبير والطبراني في الطوالاات وعلي بن معبد في كتاب الطاء  
والمعصية والبيهقي في المبعث من حديث أبي هريرة ومدايره على اسمعيل بن رافع واضطرب  
في سنده مع ضعفه فرواه عن محمد بن كعب القرظي تارة بلا واسطة وتارة بواسطة رجل منهم ومحم  
عن أبي هريرة تارة بلا واسطة وتارة بواسطة رجل من الانصار منهم أيضاً وأخرجه اسمعيل بن أبي  
زيد الشامي أحد الضعفاء أيضاً في تفسيره عن محمد بن عجلان عن محمد بن كعب القرظي واعترض  
مغلطاي على عبد الحق في تضعيفه الحديث باسمعيل بن رافع وخفي عليه أن الشامي أضعف منه  
ولهله سرقة منه فالصحة باين عجلان وقد قال الدارقطني انه متروك يضع الحديث وقال الخليلي  
شيخ ضعيف شحن تفسيره بما لا يتابع عليه وقال الحافظ عماد الدين بن كثير في حديث الصور جمعه  
اسمعيل بن رافع من عدة آثار وأصله عنده عن أبي هريرة فساهه كله مساقاً واحداً وقد صحح الحديث  
من طريق اسمعيل بن رافع القاضي أبو بكر بن العربي في سراجهم وتبعه القرطبي في التذكرة وقول  
عبد الحق في تضعيفه أولى وضعفه قبله البيهقي فوقع في هذا الحديث عند علي بن معبد أن الله خلق  
الصور فأعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص يصرفه الى العرش الحديث وقد ذكر  
ما جاء عن وهب بن منبه في ذلك فاعله أصله وجاء ان الذي ينفخ في الصور غـيره ففي الطبراني الاوس  
عن عبد الله بن الحرث كما عند عائشة فقالت يا كعب اخبرني عن اسرافيل فذكر الحديث وفيه  
وملك الصور جاث على احدى ركبتيه وقد نصب الاخرى يلتقم الصور مخنيا ظهره شاخصا يصرف  
الى اسرافيل وقد أمر اذا رأى اسرافيل قد ضم جناحيه أن ينفخ في الصور فقالت عائشة سمعته  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجاله ثقات الاعلى بن زيد بن جندب ان فيه ضعف فان ثبت حمل  
على انه ما جيعا ينفخان ويؤيده ما أخرجه هناد بن السري في كتاب الزهد بسند صحيح لكنه موقوف  
على عبد الرحمن بن أبي عمرة قال ما من صباح الا ومكان موكلان بالصور ومن طريق عبد الله  
ابن ضمرة مثله وزاد ينتظران متى ينفخان ونحوه عند أحمد من طريق سليمان التيمي عن أبي هريرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم أو عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الناخان في  
السماء الثانية رأس أحد هما بالشرق ورجله بالمرقب أو قال بالعكس ينتظران متى يؤمران  
ان ينفخا في الصور فينفخا ورجاله ثقات وأخرجه الحارث بن عبد الله بن عمرو وبغير شك  
ولا بن ماجه والبراز من حديث أبي سعيد رفعه ان صاحبي الصور بأيديهما قرنان يلاحظان النظر  
متى يؤمران وعلى هذا فقوله في حديث عائشة انه اذا رأى اسرافيل ضم جناحيه نفخ انه ينفخ  
النفخة الاولى وهي نفخة الصعق ثم ينفخ اسرافيل النفخة الثانية وهي نفخة البعث (قوله الراجفة  
النفخة الاولى والرادفة النفخة الثانية) هو من تفسير ابن عباس أيضاً واصله الطبري أيضاً وابن أبي  
حاتم بالسند المذكور وقد تقدم بيانه في تفسير سورة والنازعات وبه جزم الفراء وغيره في معاني  
القرآن وعن مجاهد قال الراجفة الزلزلة والرادفة كذلك أخرجه القريبي والطبري وغيرهما  
عنه ونحوه في حديث الصور الطويل قال في رواية علي بن معبد ثم ترجع الارض وهي الراجفة  
فتمكون الارض كالسفينة في البحر تضربها الامواج ويمكن الجمع بان الزلزلة تنشأ عن نفخة  
الصعق ثم ذكر المصنف حديث أبي هريرة ان الناس يصعقون وقد تقدم شرحه في قصة موسى

عليه السلام من أحاديث الانبياء وذكر فيه ما نقل عن ابن حزم ان النفخ في الصور يقع أربع  
مرات وتعقب كلامه في ذلك ثم رأيت في كلام ابن العربي انها ثلاث نفخة القزع كافي النمل ونفخة  
الصعق كافي الزمر ونفخة البعث وهي المذكورة في الزمر أيضا قال القرطبي والصحيح انها  
نفختان فقط لثبوت الاستثناء بقوله تعالى الامن شاء الله في كل من الآيتين ولا يلزم من مغايرة  
الصعق للقزع ان لا يحصل معهما النفخة الاولى ثم وجدت مستند ابن العربي في حديث الصور  
الطويل فقال فيه ثم ينفخ في الصور ثلاث نفحات نفخة القزع ونفخة الصعق ونفخة القيام لرب  
العالمين أخرجه الطبري هكذا مختصرا وقد ذكرت أن سنده ضعيف ومضطرب وقد ثبت في صحيح  
مسلم من حديث عبد الله بن عمرو وانهما نفختان ونفظة في أثناء حديث مرفوع ثم ينفخ في الصور  
فلا يسهو أحد الا أصغى لينا ورفع لينا ثم يرسل الله مطرا كأنه الطل فتنبت منه اجساد الناس ثم  
ينفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون وأخرج البيهقي بسند قوي عن ابن مسعود موقوفا ثم يقوم  
ملك الصور بين السماء والارض فينفخ فيه والصور قرن فلا يبق لله خلق في السموات ولا في  
ارض الامات الامن شاء ربك ثم يكون بين النفختين ما شاء الله أن يكون وفي حديث أوس بن  
سالم الثقفي رفعه ان أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه الصعقة وفيه النفخة الحديث أخرجه أحمد وأبو  
ودود والنسائي وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وقد تقدم في تفسير سورة الزمر من حديث  
أبي هريرة بين النفختين أربعون وفي كل ذلك دلالة على أنهما نفختان فقط وقد تقدم شرحه هناك  
فيه شرح قول أبي هريرة لما قيل له أربعون سنة أي بالموحدة ومعناه امتنعت من تبينه لاني  
لا أعلمه فلا أخوض فيه بالرأى وقال القرطبي في التذكرة يحتمل قوله امتنعت أن يكون عنده علم  
منه ولكنه لم يفسره لانه لم تدع الحاجة الى بيانه ويحتمل أن يريد امتنعت ان أسأل عن تفسيره فعلى  
الثاني لا يكون عنده علم منه قال وقد جاء أن بين النفختين أربعين عاما (قلت) وقع كذلك في طريق  
ضعيف عن أبي هريرة في تفسير ابن مردويه وأخرج ابن المبارك في الرقائق من مرسل الحسن  
بين النفختين أربعون سنة الاولى يميت الله بها كل حي والاخرى يحيي الله بها كل ميت وتحوه  
عند ابن مردويه من حديث ابن عباس وهو ضعيف أيضا وعنده أيضا ما يدل على أن أبا هريرة  
لم يكن عنده علم بالتعيين فأخرج عنه بسند جيد انه لما قالوا أربعون ماذا قال هكذا سمعت  
وأخرج الطبري بسند صحيح عن قتادة فذكر حديث أبي هريرة منقطع عاتم قال قال أصحابه  
ماسألناه عن ذلك ولا زادنا عليه غير انهم كانوا يرون من رأيهم انها أربعون سنة وفي هذا تعقب على  
قول الحلبي اتفقت الروايات على أن بين النفختين أربعين سنة (قلت) وجاء فيما يصنع بالموتى بين  
النفختين ما وقع في حديث انصور الطويل ان جميع الاحياء اذا ماتوا بعد النفخة الاولى ولم يبق  
الا الله قال سبحانه انا الجبار لمن الملك اليوم فلا يحية أحد فيقول الله الواحد القهار وأخرج  
النحاس من طريق أبي وائل عن عبد الله ان ذلك يقع بعد الحشر ورجحه ورجح القرطبي الاول  
ويمكن الجمع بان ذلك يقع مرتين وهو أولى وأخرج البيهقي من طريق أبي الزعراء كعاد عبد الله  
ابن مسعود فذكر الدجال الى أن قال ثم يكون بين النفختين ما شاء الله أن يكون فليس في بني آدم  
خلق الا في الارض منه شيء قال فيرسل الله ماء من تحت العرش فتنبت جسماتهم ولجسدهم من



ذلك الماء كما ثبتت الارض من الري ورواته ثقات الا انه موقوف \* (تنبيه) \* اذا تقر بأن النفخة  
للخروج من القبور فكيف تسمعها الموتى والجواب يجوز أن تكون نفخة البعث تطول الى أن  
يتكامل احياءهم شيأ بعد شيأ وتقدم الامام في قصة موسى بشيأ ما ورد في تعيين من استثنى الله  
تعالى في قوله تعالى فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله وحاصل ما جاء في ذلك  
عشرة أقوال الاول انهم الموتى كلهم لكونهم لا احساس لهم فلا يصعقون والى هذا جنح القرطبي  
في المفهم وفيه ما فيه ومستنده انه لم يرد في تعيينهم خبر صحيح وتعبه صاحبه ٢ القرطبي في التذكرة  
فقال قد صح فيه حديث أبي هريرة في الزهد لهما بن السري عن سعيد بن جبيرة موقوفاهم  
الشهداء وسنده الى سعيد صحيح وسأذكر حديث أبي هريرة في الذي بعده وهذا هو القول الثاني  
\* الثالث الانبياء والى ذلك جنح البيهقي في تأويل الحديث في تجويزه أن يكون موسى ممن استثنى  
الله قال ووجهه عندى انهم أحياء عند ربهم كالشهداء فاذا انفخ في الصور النفخة الاولى  
صعقوا ثم لا يكون ذلك موتا في جميع معانيه الا في ذهاب الاستعار و قد جوز النبي صلى الله  
وسلم أن يكون موسى ممن استثنى الله فان كان منهم فانه لا يذهب استشهاده في تلك الحيا  
ما وقع له في صعقة الطور ثم ذكر أثر سعيد بن جبيرة في الشهداء وحديث أبي هريرة عن النبي  
الله عليه وسلم انه سأل جبريل عن هذه الآية من الذين لم يشأ الله أن يصعقوا قال هم شهداء  
عز وجل صححه الحاكم ورواه ثقات ورجمه الطبري \* الرابع قال يحيى بن سلام في تفسيره بل  
آخر من يقي جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت ثم يموت الثلاثة ثم يقول الله ملك الموت  
مت فيموت (قلت) وجاء نحو هذا مسندا في حديث أنس أخرجه البيهقي وابن مردويه بلفظ فكان  
من استثنى الله ثلاثة جبريل وميكائيل وملك الموت الحديث وسنده ضعيف وله طريق أخرى  
عن أنس ضعيفة أيضا عند الطبري وابن مردويه وسياقه أتم وأخرج الطبري بسنده صحيح عن  
اسماعيل السدي ووصله اسمعيل بن أبي زياد الشافعي في تفسيره عن ابن عباس مثل يحيى بن سلام  
ونحوه عن سعيد بن المسيب أخرجه الطبري وزاد ليس فيهم جملة العرش لانهم فوق السموات  
\* الخامس يمكن أن يؤخذ مما في الرابع \* السادس الاربعة المذكورون وجملة العرش وقع ذلك في  
حديث أبي هريرة الطويل المعروف بحديث الصور وقد تقدمت الإشارة اليه وان سنده ضعيف  
مضطرب وعن كعب الاحبار نحوه وقال هم اثنا عشر أخرجه ابن أبي حاتم وأخرجه البيهقي من  
طريق زيد بن أسلم مقطوعا ورجاله ثقات وجع في حديث الصور بين هذا القول وبين القول انهم  
الشهداء فقيه فقال أبو هريرة يا رسول الله فمن استثنى حين الفزع قال الشهداء ثم ذكر نفخة  
الصعق على ما تقدم \* السابع موسى وحده أخرجه الطبري بسنده ضعيف عن أنس وعن قتادة  
وذكره الثعلبي عن جابر \* الثامن الولدان الذين في الجنة والحوار العين \* التاسع هم وخزان الجنة  
والنار وما فيها من الحيات والعقارب حكاهما الثعلبي عن الضحالة بن مزاحم \* العاشر الملائكة  
كلهم حزم به أبو محمد بن حزم في الملل والنحل فقال الملائكة أرواح لأرواح فيها فلا يموتون  
أصلا وأما ما وقع عند الطبري بسنده صحيح عن قتادة قال قال الحسن يستثنى الله وما يدع أحدا  
الأذقة الموت فيمكن أن يعدقولا آخر قال البيهقي استضعف بعض أهل النظر أكثر هذه

٢ القرطبي صاحب التذكرة  
تلميذ القرطبي صاحب المفهم  
شرح مسلم ٥١

لا قول لان الاستثناء وقع من سكان السموات والارض وهو لا يسوا من سكانها لان العرش  
 فوق السموات فخلته ليسوا من سكانها وجسبريل وميكائيل من الصافين حول العرش ولان  
 الجنة فوق السموات والجنة والنار عالمان بانفرادهما خلقتا للبقاء ويدل على أن المستثنى غير  
 الملائكة ما أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند وصححه الحاكم من حديث لقبط بن عامر  
 مطولا وفيه يابسون ما لم يمت ثم تبعت الصائحة فلعمري الهك ما تدع على ظهرها من أحد الامات  
 حتى الملائكة الذين مع ربك (قوله في رواية أبي الزناد عن الاعرج فإدري أكان فيمن صعق)  
 كذا أورده مختصرا وبقيته أم لا أورده الاسماعيلي من طريق محمد بن يحيى عن شيخ البخاري  
 (قوله رواه أبو سعيد) يعني الخدرى (عن النبي صلى الله عليه وسلم) يعني أصل الحديث وقد  
 قدم موصولا في كتاب الأشخاص وفي قصة موسى من أحاديث الانبياء وذكرت شرحه في قصة  
 موسى أيضا (قوله باب يقبض الله الارض يوم القيامة) لما ذكرنا ترجمة النفخ  
 وسورأشار الى ما وقع في سورة الزمر قبل آية النفخ وما قدره الله حق قدره والارض جميعا  
 قبضته يوم القيامة الآية وفي قوله تعالى فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة وجلت الارض  
 والجبال فدكدك واحدة ما قد يتسلك به ان قبض السموات والارض يقع بعد النفخ في الصور  
 أو معه وسيأتى (قوله رواه نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) سقط هذا التعليق هنا  
 في رواية بعض شيوخ أبي ذر وقد وصله في كتاب التوحيد ويأتى شرحه هنا ان شاء الله تعالى ثم  
 ذكر في الباب ثلاثة أحاديث \* الحديث الاول (قوله عبد الله) هو ابن المبارك ويونس هو ابن  
 يزيد (قوله عن أبي سلمة) كذا قال يونس وخالفه عبد الرحمن بن خالد فقال عن الزهري عن سعيد  
 ابن المسيب كما تقدم في تفسير سورة الزمر وهذا الاختلاف لم يتعرض له الدارقطني في العمل  
 وقد أخرج ابن خزيمة في كتاب التوحيد الطريقتين وقال هما محفوظان عن الزهري وسأشبع  
 القول فيه ان شاء الله تعالى في كتاب التوحيد مع شرح الحديث ان شاء الله تعالى واقصر هنا  
 على ما يتعلق بتبديل الارض لمناسبة الحال (قوله يقبض الله الارض ويطوى السماء بيمينه)  
 زاد في رواية ابن وهب عن يونس يوم القيامة قال عياض هذا الحديث جاء في الصحيح على ثلاثة  
 ألفاظ القبض والطي والاخذ وكلها بمعنى الجمع فان السموات مبسوطة والارض مدحوة  
 ممدودة ثم رجع ذلك الى معنى الرفع والازالة والتبديل فعاد ذلك الى ضم بعضها الى بعض وابادها  
 فهو تمثيل لصفة قبض هذه المخلوقات وجمعها بعد بسطها وتفرقها دلالة على المقبوض  
 والمبسوط لا على البسط والقبض وقد يحتمل أن يكون إشارة الى الاستيعاب انتهى وسيأتى  
 من يديان لذلك في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى وقد اختلف في قوله تعالى يوم تبدل الارض  
 غير الارض والسموات هل المراد ذات الارض وصفتها أو تبديل صفتها فقط وسيأتى بيانه في  
 شرح ثالث أحاديث هذا الباب ان شاء الله تعالى \* الحديث الثاني (قوله عن خالد) هو ابن يزيد  
 وفي رواية شعيب بن الليث عن أبيه حدثني خالد بن يزيد والسند كله بصريون الى سعيد ومنه الى  
 مشتهاد مديون (قوله تكون الارض يوم القيامة) يعني أرض الدنيا (خبرة) بضم الخاء المعجمة  
 وسكون الموحدة وفتح الزاي قال الخطابي الخبرة الطلمة بضم المهملة وسكون اللام وهو عجين

فإدري أكان فيمن صعق  
 رواه أبو سعيد عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم \* (باب  
 يقبض الله الارض يوم  
 القيامة) \* رواه نافع عن  
 ابن عمر عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم \* حدثنا محمد  
 ابن مقاتل أخبرنا عبد الله  
 أخبرنا يونس عن أبي سلمة  
 حدثني سعيد بن المسيب  
 عن أبي هريرة رضي الله  
 عنه عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال يقبض الله الارض  
 ويطوى السماء بيمينه ثم  
 يقول أنا المملك أين ملوك  
 الارض \* حدثنا يحيى بن  
 بكير حدثنا الليث عن خالد  
 عن سعيد بن أبي هلال عن  
 زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار  
 عن أبي سعيد الخدرى قال  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 تكون الارض يوم القيامة  
 خبزة واحدة



يوضع في الحفرة بعد ايقاد النار فيها قال والناس يسهونها الملة بفتح الميم وتشديد اللام وانما الملة  
الحفرة نفسها (قوله) يتكفونها الجبار) بفتح المثناة والكاف وتشديد الفاء المفتوحة بعدها  
همزة أي عييلها من كفأت الاء اذا قلبته وفي رواية مسلم يكفونها بكون الكاف (قوله) كما  
يكفونها أحدكم خبزه في السفر) قال الخطابي يعني خبز الملة الذي يصنعه المسافر فانه لا تدحى كما  
تدحى الرقاقة وانما قلب على الايدي حتى تستوى وهذا على أن السفر بفتح المهملة والفاء  
ورواه بعضهم بضم أوله جمع سفرة وهو الطعام الذي يتخذ للمسافر ومنه سميت السفرة (قوله)  
نزلا لاهل الجنة) التزل بضم النون وبالزاي وقد تسكن ما يقدم للضيف وللعسكر يطلق على  
الرزق وعلى النضل ويقال أصلح للقوم نزلهم أي ما يصلح أن ينزلوا عليه من الغذاء وعلى ما يجعل  
للضيف قبل الطعام وهو اللائق هنا قال الداودي المراد أنه يأكل منها من سبيلها إلى الجنة فمن  
أهل المحشر لأنهم لا يأكلونها حتى يدخلوا الجنة (قلت) وظاهر الخبر يخالفه وكأنه نبى على  
ما أخرجه الطبري عن سعيد بن جبير قال تكون الأرض خبزاً يضاف إلى كل المؤمن من تحت  
قدميه ومن طريق أبي معشر عن محمد بن كعب أو محمد بن قيس نحوه وللبيهقي بسند ضعيف عن  
عكرمة تبدل الأرض مثل الخبز يأكل منها أهل الإسلام حتى يشرعوا من الحساب وعن أبي  
جعفر الباقر نحوه وسأذكر بقية ما يتعلق بذلك في الحديث الذي بعده ونقل الطبري عن  
البيضاوي أن هذا الحديث مشكل جداً لا يمكن جهة انكار صنعه الله وقدرته على ما يشاء بل لعدم  
التوقيف على قلب جرم الأرض من الطبع الذي عليه إلى طبع المطعوم والمأكل مع ما ثبت  
في الآثار أن هذه الأرض تصير يوم القيامة ناراً تنضم إلى جهنم فاعل الوحشة فيه أن معنى قوله  
خبزة واحدة أي خبزة واحدة من نعمها كذا وكذا وهو نذر ما في حديث سهل يعني المذكور  
بعده كقرصة النقي فضرب المثل بها الاستدراك أو بياضها فضرب المثل في هذا الحديث بخبزة  
تشبه الأرض في معنيين أحدهما بيان الهيئة التي تكون الأرض عليها يومئذ والآخر بيان  
الخبزة التي يهبها الله تعالى نزلاً لاهل الجنة وبيان عظم مقدارها ابتداء واختراعاً قال الطبري  
وانما دخل عليه الاشكال لانه رأى الحديثين في باب المحشر فظن أنهم ما شئ واحد وليس كذلك  
وانما هذا الحديث من باب واحد حديث سهل من باب وأيضاً فالتشبيه لا يستلزم المشاركة بين  
المشبه والمشبّه به في جميع الاوصاف بل يكفي حصوله في البعض وتقريره أنه شبه أرض المحشر  
بالخبزة في الاستواء والبياض وشبه أرض الجنة في كونه نزلاً لاهلها ومهيأة لهم مكرمة  
بجباله لراكب زاده يقنع به في سفره (قلت) آخر كلامه بقر ما قال القاضي أن كون أرض  
الدنيا تصير ناراً محمول على حقيقة ثمه وأن كونها تصير خبزاً يأكل منها أهل الموقف محمول على المجاز  
والآثار التي أوردتها عن سعيد بن جبير وغيره ترد عليه والاولى الخلل على الحقيقة مهما أمكن  
وقدرة الله تعالى صالحة لذلك بل اعتقاد كونه حقيقةً بائع وكون أهل الدنيا  
ويعتقد منه أن المؤمنين لا يعاقبون بالجوع في طول زمان الموقف بل يقرب الله لهم بقدرته  
طبع الأرض حتى يأكلوا منها من تحت أقدامهم ما شاء الله بغير علاج ولا كلفة ويكون معنى  
قوله نزلاً لاهل الجنة أي الذين يصيرون إلى الجنة أعم من كون ذلك يقع بعد الدخول إليها أو قبله  
والله أعلم (قوله) فأقرب رجل) في رواية الكشمي فأقرب (قوله) من اليهود) لم أقف على اسمه

يتكفونها الجبار يسهو  
كما يكفونها أحدكم خبزه في  
السفر نزلاً لاهل الجنة  
فأقرب رجل من اليهود فقال  
بارك الرحمن عليك يا أبا  
القاسم ألا أخبرك بنزل  
أهل الجنة يوم القيامة قال  
بلى قال تكون الأرض خبزة  
واحدة كما قال النبي صلى  
الله عليه وسلم

بياض بالأصل

لفطر النبي صلى الله عليه وسلم النيا ثم ضحك) يريد أنه أعجبه اخبار اليهودى عن كتابهم  
 خبر به من جهة الوحى وكان يعجبه موافقة أهل الكتاب فيما ينزل عليه فكيف  
 لم فيما أنزل عليه (قوله حتى بدت نواجذه) بالنون والجيم والذال المعجمة جمع ناجذ وهو  
 شراس ولكل انسان أربع نواجذ وتطلق النواجذ أيضا على الاثياب والافراس  
 ثم قال (في رواية الكشميهني فقال (قوله ألا أخبركم (قوله  
 هم) أى ما يؤكل به الخبز (قوله بالام) بفتح الموحدة بغير همز وقوله ونون أى بالفظ أول  
 مرة (قوله قالوا) أى الصحابة وفي رواية مسلم فقالوا (قوله ما هذا) في رواية الكشميهني  
 هذا من زيادة واو (قوله قال ثورونون) قال الخطابي هكذا رويته لما وثقت النسخ المسموعة  
 من البخارى من طريق حماد بن شاذان وابراهيم بن معقل والثوري فاذا كلها على نحو واحد  
 قلت وكذا عند مسلم وكذا أخرجه الاسماعيلي وغيره قال الخطابي فأما نون فهو الحوت على  
 ما فسره في الحديث وأما بالام فدل التفسير من اليهودى على أنه اسم للنور وهو لفظ مبهم لم ينظم  
 ولا يصح أن يكون على التفرقة اسم الشئ فيشبهه أن يكون اليهودى أراد أن يعنى الاسم فقطع  
 الهجاء وقدم أحد الحرفين وانما هو فى حق الهجاء لام ياء هجاء لا تى تونز لعى وهو النور الوحشى  
 وجمعه ألا بثلاث همزات وزن أحبال فصحفه فقالوا بالام بالموحدة وانما هو بالياء آخر الحروف  
 وكتبوه بالياء فأشكل الامر هذا أقرب ما يتبع لى فيه إلا أن يكون انما عبر عنه بالسانه ويكون  
 ذلك بلسانهم وأكثر العبرانية فيما يلقوه أهل المعرفة فتأول على لسان العرب بتقدم فى  
 الحروف وتأخير وائه أعلم بصحته وقال عياض أو رد الجيدى فى اختصاره يعنى الجمع بين  
 الصحيحين هذا الحديث بلفظ باللام بكسر الموحدة وأنف وصل ولام ثقيلة بعدها همزة  
 مفتوحة خفيفة تبرزن الرجى واللامى النور الوحشى قال ولم أر أحدا رواه كذلك فله من  
 اصلاحه وإذا كان هكذا بقيت الميم زائدة إلا أن يدعى أنها حرفت عن الياء المقصورة قال وكل  
 هذا غير مسلم لما فيه من التكلف والتعسف قال وأولى ما يقال فى هذا ان تبقى الكلمة على ما وقع  
 فى الرواية ويحمل على انها عبرانية ولذلك سأل الصحابة اليهودى عن تفسيرها ولو كان اللامى  
 يعرفوها لانهم من لسانهم وجزم النوروى بهذا فقال لى لفظة عبرانية معناها ثور (قوله يأكل  
 من زائدة كبدهما سبعون ألفا) قال عياض زيادة الكبد وزايتها هى القطعة المنفردة المتعلقة  
 بها وهى أطيبه ولهذا خص يأكلها السبعون ألفا واعلمهم الذين يدخلون الجنة بغير حساب  
 فضلوا بأطيب النزل ويحتمل أن يكون عبر بالسبعين عن العدد الكثير ولم يرد الحصر فيها وقد تقدم  
 فى أبواب الهجرة قيل المغازى فى مسائل عبد الله بن سلام أن أول طعام يأكله أهل الجنة زيادة  
 كبده الحوت وأن عند مسلم فى حديث ثوبان تحفة أهل الجنة زيادة كبده النون وفيه غناؤهم  
 على أثرها أن يخرلهم ثور الجنة الذى كان يأكل من أطرافها وفيه وشرابهم عليه من عين تسمى  
 سلسيلا وأخرج ابن المبارك فى الزهد بسند حسن عن كعب الاحبار ان الله تعالى يقول لاهل  
 الجنة اذا دخلوها ان لكل ضيف جزوا وانى أجزركم اليوم حوتا وثورا فيجوز لاهل الجنة  
 \* الحديث الثالث (قوله محمد بن جعفر) أى ابن أبى كثير وأبو حازم هو سلمة بن دينار (قوله يحشر  
 الناس) بضم أوله (قوله أرض عفرأ) قال الخطابي العفر يبايض ليس بالناصع وقال عياض

فلفطر النبي صلى الله عليه  
 وسلم النيا ثم ضحك حتى بدت  
 نواجذه ثم قال ألا أخبركم  
 باداهم قال ادا هم بالام ونون  
 قالوا ما هذا قال ثورونون  
 يأكل من زائدة كبدهما  
 سبعون ألفا حدثننا سعيد  
 ابن أبى مرثد أخبرنا محمد بن  
 جعفر حدثنى أبو حازم قال  
 سمعت سهل بن سعد قال  
 سمعت النبي صلى الله عليه  
 وسلم يقول يحشر الناس يوم  
 القيامة على أرض بيضاء  
 عفرأ

(٢) قوله أرض عفرأ هكذا  
 بنسخ الشرح التى بايدينا  
 والذى فى الصحيح بايدينا  
 أرض بيضاء عفرأ ففعل ما فى  
 الشارح رواية له اه

العفر بياض يضرب الى جرة قليلا ومنه سمي عفر الارض وهو وجهها وقال ابن فارس معنى  
 عفر اخالصة البياض وقال الداودي شديدة البياض كذا قال والاول هو المعتقد **(قوله كقرصة**  
**النقي)** بفتح النون وكسر القاف أى الدقيق النقي من الغش والنخال **(قوله قال**  
**سهل أو غيره ليس فيها معلم لاحد)** هو موصول بالسند المذكور وسهل هو راوى الخبر وأولئك  
 والغير المبهم لم أقف على تسميته ووقع هذا الكلام الاخير بسلم من طريق خالد بن مخلد عن محمد بن  
 جعفر مدرج بالحديث ولفظه ليس فيها معلم لاحد ومثله لسعيد بن منصور عن ابن أبي حازم عن  
 أبيه والعلم والمعلم بمعنى واحد قال الخطابي يريد أنهم مستوية والعلم بفتح الميم واللام بينهما  
 مهمة ساكنة هو الشئ الذى يستدل به على الطريق وقال عياض المراد أنهم ليس فيها علامة  
 سكنى ولا بناء ولا أثر ولا شئ من العلامات التى يهتدى بها فى الطرق كالجبل والصخرة البارزة  
 وفيه تعريض بأرض الدنيا وانها ذهبت وانقطعت العلاقة منها وقال الداودي المراد أنه  
 لا يتجوز احد منها شيئا الا ما أدرك منها وقال أبو محمد بن أبي جرة فيه دليل على عظيم القدر  
 والاعلام بجزئيات يوم القيامة ليكون السامع على بصيرة فيخلص نفسه من ذلك الهول لان فى  
 معرفة جزئيات الشئ قبل وقوعه رياضة النفس وحملها على ما فيه خلاصها بخلاف مجىء الامر  
 بغتة وفيه اشارة الى أن أرض الموقف أكبر من هذه الارض الموجودة جدا والحكمة فى الصفة  
 المذكورة أن ذلك اليوم يوم عدل وظهور حق فاقضت الحكمة أن يكون المحل الذى يقع فيه  
 ذلك طاهرا عن عمل المعصية والظلم وليكون تجليده سبحانه على عباده المؤمنين على أرض تليق  
 بعظمته ولان الحكم فيه انما يكون لله وحده فناسب أن يكون المحل خالصا له وحده انتهى  
 ملخصا وفيه اشارة الى أن أرض الدنيا اضمحلت وأعدمت وأن أرض الموقف تجددت وقد وقع  
 للسلف فى ذلك خلاف فى المراد بقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات هل معنى  
 تبدلها تغيير ذاتها وصفاتها أو تغيير صفاتها فقط وحديث الباب يؤيد الاول وأخرج  
 عبد الرزاق وعبد بن حميد والطبري فى تفسيرهم والبيهقى فى الشعب من طريق عمرو بن سمعون عن  
 عبد الله بن مسعود فى قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض الآية قال تبدل الارض أرضا  
 كأنها افضة لم يسبق فيها دم حرام ولم يعمل عليها خطيئة ورجالها رجال الصالحين وهو موقوف  
 وأخرجه البيهقى من وجه آخر من فروعها وقال الموقوف أصح وأخرجه الطبري والحاكم من طريق  
 عاصم عن زر بن حبیش عن ابن مسعود بلفظ أرض بيضاء كأنها سبيكة فضة ورجالها موثقون  
 أيضا ولا احمد من حديث أبى أيوب أرض كالفضة البيضاء قيل فأين الخلق يومئذ قال هم أضياف  
 الله ابن يحجزهم ماله وللطبري من طريق سنان بن سعد عن أنس من فروعها عايد لها الله بأرض من  
 فضة لم يعمل عليها الخطايا وعن علي موقوف فأنحوه ومن طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد أرض كأنها  
 فضة والسموات كذلك وعن علي والسموات من ذهب وعند عبد من طريق الحكم بن أبان عن  
 عكرمة قال بلغنا أن هذه الارض يعنى أرض الدنيا تطوى والى جنبها أخرى يحشر الناس منها  
 اليها وفى حديث الصور الطويل تبدل الارض غير الارض والسموات فيسطها ويسطحها ويعتدها  
 مدا ديم العكاظى لا ترى فيها عوجا ولا أمنا ثم يجر الله الخلق زجرة واحدة فاذا هم فى هذه  
 الارض المدبرة فى مثل مواضعهم من الاولى ما كان فى بطنها كان فى بطنها وما كان على ظهرها

كقرصة النقي قال سهل  
 أو غيره ليس فيها معلم لاحد

كان عليها انتهى وهذا يؤخذ منه أن ذلك يقع عقب نفخة الصعق بعد الحشر الاول ويؤيده قوله  
 تعالى واذا الارض مدت وألقت ما فيها وتخلت وأما من ذهب الى أن التغيير انما يقع في صفات  
 الارض دون ذاتها فستنده ما أخرجه الحاكم عن عبد الله بن عمرو قال اذا كان يوم القيامة مدت  
 الارض مدا لا ديم وحشر الخلائق ومن حديث جابر رفعه تعد الارض مدا لا ديم ثم لا يكون  
 لابن آدم منها الا موضع قدميه ورجاله ثقات الا أنه اختلف على الزهري في صحابه ووقع في تفسير  
 الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض قال يزدقها  
 وينقص منها ويذهب أكملها وجبالها وأوديتها وشجرها وتمتد المدايم العكاظي وعزاه النعالي  
 في تفسيره لرواية أبي هريرة وحكاها البيهقي عن أبي منصور الزهري وهذا وان كان ظاهري يخالف  
 القول الاول فيمكن الجمع بأن ذلك كله يقع لارض الدنيا لکن أرض الموقف غيرها ويؤيده ما وقع  
 في الحديث الذي قبله ان أرض الدنيا تصير خبزة والحكمة في ذلك ما تقدم أنها تعدل لكل المؤمنين  
 منها في زمان الموقف ثم تصير لالاهل الجنة وأما ما أخرجه الطبري من طريق المنهال بن عمرو عن  
 قيس بن السكن عن عبد الله بن مسعود قال الارض كلها تأتي يوم القيامة فالذي قبله عن ابن  
 مسعود أصح سند اول المراد بالارض في هذه الرواية أرض البحر فقد أخرج الطبري أيضا من  
 طريق كعب الاحبار قال يصير مكان البحر نارا وفي تفسير الزبيعي عن أنس عن أبي العالمة عن  
 أبي بن كعب تصير السموات جفانا و يصير مكان البحر نارا وأخرج البيهقي في البعث من هذا  
 الوجه في قوله تعالى وجلت الارض والجبال فدكدكة واحدة قال يصيران غبرة في وجوه الكفار  
 (قلت) ويمكن الجمع بأن بعضها يصير نارا وبعضها غبارا وبعضها يصير خبزة وأما ما أخرجه مسلم  
 عن عائشة أنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية يوم تبدل الارض غير الارض أين  
 يكون الناس حينئذ قال على الصراط وفي رواية الترمذي على جسر جهنم ولا حدم طريق  
 ابن عباس عن عائشة على متن جهنم وأخرج مسلم أيضا من حديث ثوبان مرفوعا يكونون في  
 الظلمة دون الجسر فقد جمع بينهما البيهقي بأن المراد بالجسر الصراط كما سيأتي بيانه في ترجمة مستقلة  
 وان في قوله على الصراط مجاز الكونهم يجاوزونه لان في حديث ثوبان زيادة يتعين المصير اليها  
 لشبوتها وكان ذلك عند الزجرة التي تقع عند نقلهم من أرض الدنيا الى أرض الموقف ويشير الى  
 ذلك قوله تعالى كلا اذا دكت الارض دكا وكا جابر بن الملك صفا وحي يومئذ يجهنم  
 واختلف في السموات أيضا فقدم قول من قال انها تصير جفانا وقيل انها اذا طويت تكور  
 شمسا وقرها وسائر نجومها وتصير نارة كالمهل ونارة كالدهان وأخرج البيهقي في البعث من  
 طريق السدي عن مرة عن ابن مسعود قال السماء تكون ألوانا كالمهل وكالدهان وواهية  
 وتشقق فتكون حلا بعد حال وجع بعضهم بأنها تنشق أولا فتصير كالوردة وكالدهان وواهية  
 كالمهل وتكور الشمس والقمر وسائر النجوم ثم تطوى السموات وتضاف الى الجنان ونقل  
 القرطبي في التذكرة عن أبي الحسن بن حيدرة صاحب الافصح انه جمع بين هذه الاخبار بأن  
 تبدل السموات والارض يقع مرتين احدهما تبدل صفاتها فقط وذلك عند النفخة الاولى  
 فتنتثر الكواكب وتخسف الشمس والقمر وتقصير السماء كالمهل وتكشط عن الرؤس ونسبر  
 الجبال وتعود الارض وتنشق الى أن تصير الهيئة غير الهيئة ثم بين التفخيتين تطوى السماء

ر كلامه في ذلك والعلم عند الله تعالى ﴿قوله﴾

قال القرطبي الحشر المجمع وهو أربعة حشران في الدنيا وحشران في الآخرة فالذي في الدنيا أحدهما المذكور في سورة الحشر في قوله تعالى هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر والثاني الحشر المذكور في أشراط الساعة الذي أخرجه مسلم من حديث حذيفة بن أسيد رفعه أن الساعة لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات فذكره وفي حديث ابن عمر عند أحمد وأبي يعلى من فروعنا يخرج نار قبل يوم القيامة من حضرموت فتسوق الناس الحديث وفيه فأتا أمرنا قال عليكم بالشام وفي لفظ آخر ذلك نار تخرج من قعر عدن ترحل الناس إلى الحشر (قلت) وفي حديث أنس في مسائل عبد الله بن سلام لما أسلم أما أول أشراط الساعة فمنازلة الحشر الناس من المشرق إلى المغرب وقد قدمت الإشارة إليه في باب طلوع الشمس من مغربها وأنه مذكور في بدء الخلق وفي حديث عبد الله بن عمرو عن الحاكم رفعه تبث نار على أهل المشرق فتحشرهم إلى المغرب تبث معهم حديث باباوة تقيي معهم حيث قالوا ويكون لها ماسقة منهم وتختلف تسوقهم سوق الجبل الكبير وقد أشكل الجمع بين هذه الأخبار وظهري في وجه الجمع أن كونها تخرج من قعر عدن لا ينافي حشرها الناس من المشرق إلى المغرب وذلك أن ابتداء خروجهم من قعر عدن فاذا خرجت انتشرت في الأرض كلها والمراد بقوله فتحشر الناس من المشرق إلى المغرب إرادة تعميم الحشر لا خصوص المشرق والمغرب أو أنهم ابتداء انتشار أول ما تحشر أهل المشرق ويؤيد ذلك أن ابتداء الفتنة دائماً من المشرق كما سأتى تقريره في كتاب الفتنة وأما جعل الغاية إلى المغرب فلأن الشام بالنسبة إلى المشرق مغرب ويحتمل أن تكون النار في حديث أنس كناية عن الفتنة المنتشرة التي أنارت الشمر العظيم والتبث كما تلتهب النار وكان ابتداءها من قبل المشرق حتى خرب معظمه وانحشر الناس من جهة المشرق إلى الشام ومصر وهما من جهة المغرب كما شوه ذلك من إرامن المغل من عهد جنكركان ومن بعدهم النار التي في الحديث الآخر على حقيقة قائم والله أعلم والحشر الثالث حشر الأموات من قبورهم وغيرها بعد البعث جميعاً إلى الموقف قال الله عز وجل وحشرناهم فلم نغادر منهم أحداً والرابع حشرهم إلى الجنة أو النار انتهى للخصابر يادات (قلت) الأول ليس حشراً مستقلاً فإن المراد حشر كل موجود يومئذ والأول انما وقع لفارقة مخصوصة وقد وقع نظيره من إخراج طائفة من بلد ما بغير اختيارها إلى جهة الشام كما وقع لبنى أمية أول ما تولى ابن الزبير الخلافة فأخرجهم من المدينة إلى جهة الشام ولم يعد ذلك أحد حشراً وذكر المصنف فيه ستة أحاديث \* الحديث الأول (قوله وهيب) بالتصغير هو ابن خالد وابن طاوس هو عبد الله وصرح به في رواية مسلم (قوله راغبين وراهبين) في رواية مسلم راهبين بغير واو والظرائق جمع طريق وهي تذكريون وت (قوله راغبين وراهبين) في رواية مسلم راهبين بغير واو وعلى الروايتين فهي الطريقة الأولى (قوله واثنان على بغير ثلاثة على بغير أربعة على بغير عشرة على بغير) كذا فيه بالواو في الأول فقط وفي رواية مسلم والاسماعيلي بالواو في الجميع وعلى الروايتين فهي الطريقة الثانية (قوله وتحشر بقيتهم النار) هذه هي النار المذكورة في حديث حذيفة بن أسيد بفتح الهمزة وعند مسلم في حديث فيه ذكر الآيات الكائنة قبل قيام الساعة

\* (باب الحشر) \* حدثنا  
معلى بن أسد حدثنا  
وهيب عن ابن طاوس عن  
أبيه عن أبي هريرة رضي  
الله عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال يحشر الناس  
على ثلاث طرائق راغبين  
وراهبين واثنان على بغير  
ثلاثة على بغير أربعة على  
بغير عشرة على بغير وتحشر  
بقيتهم النار

كطلوع الشمس من مغربها فيه وآخر ذلك نار تخرج من قعر عدن ترحل الناس وفي رواية له  
 تبارد الناس إلى حشرهم (قوله) تقبل معهم حيث قالوا الخ) فيه إشارة إلى ملازمة النار لهم إلى  
 أن يصلوا إلى مكان الحشر وهذه الطريقة الثالثة قال الخطابي هذا الحشر يكون قبل قيام  
 الساعة تحشر الناس أحياء إلى الشام وأما الحشر من القبور إلى الموقف فهو على خلاف هذه  
 الصورة من الركوب على الأبل والتعاقب عليها وانما هو على ما ورد في حديث ابن عباس في  
 الباب حفاة عرافة مشاة قال وقوله واثنان على بعير وثلاثة على بعير الخ يريد أنهم يتعقبون البعير  
 الواحد يركب بعض ويمشي بعض (قلت) وانما لم يذكر الخمسة والستة إلى العشرة إيجازا  
 واكتفاء بما ذكر من الأعداد مع أن الاعتدال ليس محزوما به ولا مانع أن يجعل الله في البعير  
 ما يقوى به على حمل العشرة ومال الخليلي إلى أن هذا الحشر يكون عند الخروج من القبور  
 وجرم به الغزالي وقال الاسماعيلي ظاهر حديث أبي هريرة يخالف حديث ابن عباس المذكور  
 بعد أنهم يحشرون حفاة عرافة مشاة قال ويجمع بينهما بأن الحشر يعبر به عن النشر لا اتصاله به  
 وهو اخراج الخلق من القبور حفاة عرافة مشاة فوجعهم عن الموقف للحساب فحينئذ  
 ثمر المتقون ركبنا على الأبل وجمع غيره بأنهم يخرجون من القبور بالوصف الذي في حديث  
 ابن عباس ثم ينترق حالهم من ثم إلى الموقف على ما في حديث أبي هريرة ويؤيده ما أخرجه أحمد  
 والنسائي والبيهقي من حديث أبي ذر حدثني الصادق المصدوق أن الناس يحشرون يوم القيامة  
 على ثلاثة أفواج فوج طامعين كاسين راكبين وفوج يشون وفوج تسحبهم الملائكة على  
 وجوههم الحديث وصوب عياض ما ذهب إليه الخطابي وقواه بحديث حديثه بن أسيد  
 بقوله في آخر حديث الباب تقبل معهم حيث وتب وتسمى فان هذه الأوصاف مختصة بالدنيا  
 وقال بعض شراح المصابيح حمله على الحشر من القبور أقوى من أوجه أحدها أن الحشر إذا  
 أطلق في عرف الشرع انما يراد به الحشر من القبور ما لم يخصه دليل ثانها أن هذا التقسيم المذكور  
 في الخبر لا يستقيم في الحشر إلى أرض الشام لأن المهاجر لا بد أن يكون راغبا أو راغبا أو جامعا بين  
 الصفتين فأما أن يكون راغبا راغبا فقط وتكون هذه طريقة واحدة لا ثاني لها من جنسها فلا  
 ثالث الحشر البقية على ما ذكره الجاهل النار لهم إلى تلك الجهة ولازمته احتياجا لا تفارقهم قول لم يرد  
 به التوقيف وليس لنا أن نحكم بتسايط النار في الدنيا على أهل الشقوة من غير توقيف رابعها  
 أن الحديث يفسر بعضه بعضا وقد وقع في الحسان من حديث أبي هريرة وأخرجه البيهقي من  
 وجه آخر عن علي بن زيد عن أنس بن أبي أنس عن أبي هريرة بلفظ ثلاثا على الدواب وثلاثا  
 ناسلون على أقدامهم وثلاثا على وجوههم قال ونرى أن هذا التقسيم الذي وقع في هذا الحديث  
 ظهير التقسيم الذي وقع في تفسير الواقعة في قوله تعالى وكنتم أزواجا ثلاثة الآيات فقوله في  
 الحديث راغبين راغبين يريد به عوام المؤمنين وهم من خلط علاصا لخوا وأخر سافتر دون بين  
 الخوف والرجاء يخافون عاقبة سيئاتهم ويرجون رحمة الله بإيمانهم وهؤلاء أصحاب المينة وقوله  
 واثنان على بعير الخ يريد به السابقين وهم أفضل المؤمنين يحشرون ركبانا وقوله وتحشر بقيتهم  
 النار يريد به أصحاب المشأمة وركوب السابقين في الحديث يحتمل الحمل دفعة واحدة تنبيهها على  
 أن البعير المذكور يكون من بدائع فطرة الله تعالى حتى يقوى على ما لا يقوى عليه غيره من

تقبل معهم حيث قالوا  
 وتببت معهم حيث باتوا  
 وتصحب معهم حيث أصبحوا  
 وتسمى معهم حيث أمسوا

البعران ويحتمل أن يراد به التعاقب قال الخطابي وانما سكت عن الواحد إشارة إلى أنه يكون  
 لمن فوقهم في المرتبة كالأنبياء ليقع الامتياز بين النبي ومن دونه من السابقين في المراتب كما  
 وقع في المراتب انتهى ملخصا وتعبه الطيبي ورجح ما ذهب إليه الخطابي وأجاب عن الاول بأن  
 الدليل ثابت فقد ورد في عدة أحاديث وقوع الحشر في الدنيا إلى جهة الشام وذكر حديث  
 حذيفة بن أسيد الذي نهى عليه قبل وحديث معاوية بن حيدة جندب بن حكيم رفعه انكم  
 محشورون ونحو ما سنده نحو الشام رجالا وركبا وتجيرون على وجوهكم أخرجه الترمذي  
 والنسائي وسنده قوي وحديث ستمكون هجرة بعد هجرة وتهازل الناس إلى مهاجر ابراهيم ولا  
 يبقى في الارض الاشرارها تلفظهم أرضوهم وتحشروهم النار مع القردة والخنازير بيت معهم اذا  
 باتوا وتقبل معهم اذا قالوا أخرجه أحمد وسنده لا بأس به وأخرج عبد الرزاق عن النعمان بن  
 المنذر عن وهب بن منبه قال قال الله تعالى لصخرة بيت المقدس لاضعن عليك عرشي ولا تحشرن  
 عليك خلقي وفي تفسير ابن عيينة عن ابن عباس من شك ان الحشر ههنا يعني الشام فليقرأ أول  
 سورة الحشر قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ اخرجوا قالوا إلى أين قال إلى أرض  
 الحشر وحديث ستخرج نار من حضرموت تحشر الناس قالوا فما امرنا يا رسول الله قال  
 عليكم بالشام ثم حكي خلافا هل المراد بالنار على الحقيقة أو هو كناية عن الفتنة الشديدة  
 كما يقال نار الحرب لشدة ما يقع في الحرب قال تعالى كلما وقودنا نار الحرب أطفأها الله وعلى كل  
 حال فليس المراد بالنار في هذه الأحاديث نار الآخرة ولولا ريد المعنى الذي رزع به المعترض لقلل تحشر  
 بقيتهم إلى النار وقد أضاف الحشر إلى النار لكونها هي التي تحشرهم وتختطف من تخلف منهم  
 كما ورد في حديث أبي هريرة من رواية علي بن زيد عن داود بن غدير وعلى تقدير أن تكون النار  
 كناية عن الفتنة فنسبة الحشر إليها سببية كأنهم اتفشفوا في كل جهة وتكون في جهة الشام أخف  
 منها في غيرها فكل من عرف ازديادها في الجهة التي هو فيها أحب التحول منها إلى المكان الذي  
 ليست فيه شديدة فتتوفر الدواعي على الرحيل إلى الشام ولا يمتنع اجتماع الأمرين وإطلاق  
 النار على الحقيقة التي تخرج من قعر عدن وعلى المجازية وهي الفتنة إذ لا تنافي بينهما وبؤيد  
 الحمل على الحقيقة ظاهر الحديث الأخير والجواب عن الاعتراض الثاني ان التقسيم المذكور  
 في آيات سورة الواقعة لا يستلزم أن يكون هو التقسيم المذكور في الحديث فان الذي في الحديث  
 ورد على القصص من الخلاص من الفتنة في اغتنم الفرصة سار على فحمة من الظهور ويسر في  
 الزاد اغتاف بما يستقبله راغبيا يستدبره وهو لا هم الصنف الاول في الحديث ومن نواتي حتى  
 قل الظهور وضايق عن أن يسعهم لكونهم اشتركوا وركبوا عقبة فيحصل اشتراك الاثنين في  
 البعير الواحد وكذا الثلاثة ويمكنهم كل من الأمرين وأما الاربعة في الواحد فالظاهر من حالهم  
 التعاقب وقد يمكنهم اذا كانوا خفافاً وأطفالاً وأما العشرة فبالتعاقب وسكت عما فوقها إشارة  
 إلى انها المنتهى في ذلك وعما بينها وبين الاربعة ايجاز واختصارا وهو لا هم الصنف الثاني في  
 الحديث وأما الصنف الثالث فبغير عنه بقوله تحشر بقيتهم النار إشارة إلى أنهم محجوزون عن تحصيل  
 ما يربكونه ولم يقع في الحديث بيان حالهم بل يحتمل أنهم يشنون أو يسحبون فرارا من النار التي  
 تحشرهم وبؤيد ذلك ما وقع في آخر حديث أبي ذر الذي تقدمت الإشارة إليه في كلام المعترض

وفيه انهم سألوا عن السبب في مشي المذكورين فقال يلقي الله الآفة على الظهر حتى لا يبق ذات  
 ظهر حتى ان الرجل يعطى الحديقة المحيطة بالشارف ذات القتب أي يشتري الناقة المسن لاجل  
 كونها تحمله على القتب بالستان الكريم له وان العقار الذي عزم على الرحل عنه وعزة الظهر  
 الذي يوصله الى مقصوده وهذا لا تقي باحوال الدنيا ومو كد لما ذهب اليه الخطابي ويتنزل على  
 وفق حديث الباب يعني من المصابيح وهو ان قوله فوج طاعين كاسين راكبين موافق لقوله  
 راغبين راغبين وقوله وفوج عشون موافق للصنف الذين يتعاقبون على البعير فان صفة المشي  
 لازمة لهم وأما الصنف الذين يحشرونهم النار فهم الذين تسحبهم الملائكة والجواب عن  
 الاعتراض الثالث انه تبين من شواهد الحديث انه ليس المراد بالنار نار الآخرة وانما هي نار تخرج  
 في الدنيا أنذر النبي صلى الله عليه وسلم بخروجها وذكر كيفية ما تفعل في الاحاديث المذكورة  
 الجواب عن الاعتراض الرابع أن حديث أبي هريرة من رواية علي بن زيد مع ضعفه لا يخالف  
 حديث الباب لانه موافق لحديث أبي ذر في لفظه وقد تبين من حديث أبي ذر ما دل على انه  
 في الدنيا لا بعد البعث في الحشر الى الموقف اذ لا حقيقة هناك ولا آفة تلقي على الظهر حتى يعز  
 ويقل ووقع في حديث علي بن زيد المذكور عند أحد أجدانهم يتقون بوجودهم كل حذب وشول  
 وقد سبق ان أرض الموقف أرض مستوية لا عوج فيها ولا أكمة ولا حذب ولا شول وأما الطبيب  
 الى أن الاولى أن يحمل الحديث الذي من رواية علي بن زيد على من يحشرون الموقف الى مكان  
 الاستقرار من الجنة أو النار ويكون المراد بالركبان السابقين المتقين وهم المراد بقوله تعالى يوم  
 يحشر المتقين الى الرحمن وفد أي ركبانا كما تقدم في تفسير سورة صريم وأخرج الطبري عن علي  
 بن تفسير هذه الآية فقال أما والله ما يحشر الوفد على أرجلهم ولا يساقون سوفا ولكن يؤتون  
 فوق لم تراخا لثقي مثلها عليهم ارجال الذهب وأزمتها الزبرجد فيركبون عليها حتى يضر بواب  
 الجنة والمراد سوق ركائبهم اسرار اعابهم الى دار الكرامة كما يفعل في العادة بمن يشرف ويكرم من  
 الوافدين على المملوك قال ويستبعد أن يقال يحيى وفد الله عشر على بعير جميعا أو متعاقبين وعلى  
 هذا فقد روي أبو هريرة حال المحشورين عند انقراض الدنيا الى جهة أرض الحشر وهم ثلاثة  
 أصناف وحال المحشورين في الاخرى الى محل الاستقرار انتهى كلام الطبيب عن جواب المعتز  
 مختصا بوضوح ما يزيد في ذلك لكن تقدم مما قررته ان حديث أبي هريرة من رواية علي بن زيد ليس  
 في المحشورين من الموقف الى محل الاستقرار ثم ختم كلامه بان قال هذا ما سألني عن سبيل  
 الاجتهاد ثم رأيت في صحيح البخاري في باب المحشر يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق  
 فعملت من ذلك ان الذي ذهب اليه الامام الثوري بشي هو الحق الذي لا محيد عنه (قلت) ولم أقف  
 في شيء من طرق الحديث الذي أخرجه البخاري على ان يوم القيامة لا في صحبه ولا في غيره وكذا  
 هو عند مسلم والاسماعيلي وغيرهما ليس فيه يوم القيامة نعم ثبت ان يوم القيامة في حديث أبي  
 ذر المنبه عليه قبل وهو مؤول بان المراد بذلك ان يوم القيامة يعقب ذلك فيكون من مجاز المجاورة  
 ويتعين ذلك لما وقع فيه ان الظاهر يقل لما يلقى عليه من الآفة وان الرجل يشتري بالشارف  
 الواحد بالحديقة المحيطة فان ذلك ظاهر حديث أبي أنه من أحوال الدنيا لا بعد البعث وقد أبدى  
 البيهقي في حديث الباب احتمالين فقال قوله راغبين يحمل أن يكون إشارة الى الأبرار وقوله





يدان ابن عباس من صغار الصحابة وهو من المكثرين لكنه كان كثيرا ما يرسل ما يسمعه من  
 كبار الصحابة ولا يذكر الواسطة وتارة يذكره باسمه وتارة منهم ما كقولهم في أوقات الكراهة حدثني  
 رجال مرضيون أرضاهم عندي عرفا ما أصرح بسماعه فقليل ولهذا كانوا يعتنون به  
 فجاء عن محمد بن جعفر غندر أن هذه الأحاديث التي صرح ابن عباس بسماعها من النبي صلى الله  
 عليه وسلم عشرة وعن يحيى القطان ويحيى بن معين وأبي داود صاحب السنن تسعة وأغرب  
 الغزالي في المستصفي وقلده جماعة ممن تأخروا عنه فقال لم يسمع ابن عباس من النبي صلى الله عليه  
 وسلم إلا أربعة أحاديث وقال بعض شيوخه شيئا سمع من النبي صلى الله عليه وسلم  
 دون العشرين من وجوه صحاح (قلت) وقد اعتنيت بجمعها فزاد على الأربعين ما بين صحيح  
 لحسن خارجا عن الضعيف وزائدا أيضا على ما هو في حكم السماع كحكاية حضور شئ فعل  
 بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم فكان الغزالي التيس عليه ما قالوا أن أبا العالية سمعه من  
 ابن عباس وقيل خمسة وقيل أربعة (قوله في الطريق الثانية) قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم  
 يخطب) وقع لمسلم بدل قوله يخطب بعو غطة أخرجه عن محمد بن بشار شيخ البخاري فيه ومحمد بن  
 المنثري قال واللفظ لابن المنثري قال أحدثنا محمد بن جعفر بسنده المذكور هنا وكذا أخرجه أحمد  
 عن محمد بن جعفر (قوله فقال انكم) زاد ابن المنثري يا أيها الناس انكم (قوله تحشرون)  
 في رواية الكشي هي محشورون وهي رواية ابن المنثري (قوله حفصة) لم يقع فيها أيضا  
 مشاة (قوله عراة) قال البيهقي وقع في حديث أبي سعيد يعني الذي أخرجه أبو داود وصححه  
 ابن حبان أنه لما حضره الموت دعا بآبائ جدد فلبسها وقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول  
 ان الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها ويجمع بينهم ما بان بعضهم يحشرون عرايا وبعضهم كسيا أو  
 يحشرون كلهم عراة ثم يكسى الانبياء فأول من يكسى إبراهيم عليه الصلاة والسلام أو يخرجون  
 من القبور بالثياب التي ما توفوا فيها ثم ثمناء ثمناء عندهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول  
 من يكسى إبراهيم وحمل بعضهم حديث أبي سعيد على الشهداء لانهم الذين أمر أن يزلوا في  
 ثيابهم ويدفنوا فيها فيحتمل أن يكون أبو سعيد سمعه في الشهيد فحمله على العموم ومن حمله على  
 عمومهم معاذين جبل فأخرج ابن أبي الدنيا بسند حسن عن عمرو بن الأسود قال دفننا أم معاذين  
 جبل فامر بها فكفنت في ثياب جدد وقال أحسنوا كفن موتاكم فانهم يحشرون فيها قال  
 وحمله بعض أهل العلم على العمل والطلاق الثياب على العمل وقع في مثل قوله تعالى ولباس التقوى  
 ذلك خير وقوله تعالى وثيابك فطهر على أحد الأقوال وهو قول قتادة قال معناه وعراة فاخلصه  
 فيه يؤيد ذلك حديث جابر رفعه يبعث كل عبد على ما مات عليه أخرجه مسلم وحديث فضالة بن  
 في سيد من مات على مرتبة من هذه المراتب يبعث عليها يوم القيامة الحديث أخرجه أحمد ورجح  
 هو قراطي الحمل على ظاهر الخبر ويتأيد بقوله تعالى ولقد جئنا نافردي كما خلقناكم أول مرة وقوله  
 ذر إلى كابدكم تعودون وإلى ذلك الإشارة في حديث الباب يذكر قوله تعالى كابدنا أول خلق نعيده  
 في ثياب قوله حفصة عراة قال فيحتمل ما دل عليه حديث أبي سعيد على الشهداء لانهم يدفنون  
 بلباسهم فيبعثون فيها تميزا لهم عن غيرهم وقد نقله ابن عبد البر عن أكثر العلماء ومن حيث النظر  
 ان الملابس في الدنيا أموال ولا مال في الآخرة مما كان في الدنيا ولان الذي بقي النفس مما تركه

\* حدثني محمد بن بشار  
 حدثنا غندر حدثنا شعبة  
 عن المغيرة بن النعمان عن  
 سعيد بن جبير عن ابن عباس  
 قال قام فينا النبي صلى الله  
 عليه وسلم يخطب فقال  
 انكم تحشرون حفصة عراة

في الآخرة ثواب حسن عملها وأورحة مبتدأة من الله وأما ملابس الدنيا فلا تغني عنها شئ قال  
الحليمي وذهب الغزالي الى ظاهر حديث أبي سعيد وأورده بزيادة لم اجدها أصلا وهي فان أمتي  
تحتشر في أكفنانهم أو سائر الأمم عراة قال القرطبي ان ثبت حمل على الشبه بغيره من أمتيه حتى  
لا تتناقض الاخبار (قوله غرلا) بضم المهجمة وسكون الراء جمع أغرل والأول الأقلف وزنه ومعناه  
وهو من بقيت غرلته وهي الجلدة التي يقطعها الخاتم من الذكر قال أبو هلال العسكري لا تلتقي  
اللام مع الراء في كلمة الا في أربع اربل اسم جبل وورل اسم حيوان معروف وحل ضرب من الحجارة  
والغرلة واستدرك عليه كلمتان هرل ولد الزوجة وبرل الديك الذي يستدير بعنقه والسته حوشية  
الا الغرلة قال ابن عبد البر يحشر الأدمى عاريا ولا كل من الاعضاء ما كان له يوم ولد في قطع منه  
شئ يرد حتى الأقلف وقال أبو الوفاء بن عقيل حشفة الأقلف موقاة بالقلادة فتكون أرق فل  
أزالوا تلك القطعة في الدنيا أعادها الله تعالى لئلا يذيقها من حلاوة فضله (قوله كابدنا أول خلق  
نعبده الآية) ساق ابن المثنى الآية كلها الى قوله فاعلين ومثله كابدنا كم تعودون ومنه ولقد جئتمونا  
فرادى كما خلقناكم أول مرة ووقع في حديث أم سلمة عند ابن أبي الدنيا يحشر الناس حفاة عراة  
كابدوا (قوله وان أول الخلائق يكسى يوم القيامة ابراهيم الخليل) تقدم بعض الكلام عليه  
في أحاديث الانبياء قال القرطبي في شرح مسلم يجوز أن يراد بالخلائق من عدائنا نبينا صلى الله  
عليه وسلم فلم يدخل هو في عموم خطاب نفسه وتعقبه تلميذه القرطبي أيضا في التذكرة فقال هذا  
حسن لولا ما جاء من حديث علي يعني الذي أخرجه ابن المبارك في الزهد من طريق عبد الله بن  
الحريث عن علي قال أول من يكسى يوم القيامة خليل الله عليه السلام قطيبين ثم يكسى محمد  
صلى الله عليه وسلم حلة حبرة عن عيسى العرش (قلت) كذا أورده مختصرا موقوفا وأخرجه أبو  
يعلى مطولا مرفوعا وأخرج البيهقي من طريق ابن عباس نحوه حديث الباب وزاد أول من  
يكسى من الجنة ابراهيم يكسى حلة من الجنة ويؤتى بكرسى فيطرح عن عيسى العرش ثم يؤتى بي  
فاكسى حلة من الجنة لا يقوم لها البشر ثم يؤتى بكرسى فيطرح على ساق العرش وهو عن عيسى  
العرش وفي مرسل عبيد بن عمير عند جعفر الثوري يوحى للناس حفاة عراة فيقول الله تعالى  
ألا أرى خليلي عريانا فيكسى ابراهيم ثوبا أبيض فهو أول من يكسى قيل الحكمة في كون  
ابراهيم أول من يكسى انه جرد حين ألقى في النار وقيل لانه أول من استن التستر بالسراويل  
وقيل انه لم يكن في الارض أخوف لله منه فحجبت له الكسوة أما ناله ليطمئن قلبه وهذا اختيار  
الحليمي والاول اختيار القرطبي (قلت) وقد أخرج ابن منده من حديث حميدة بفتح المهملة  
وسكون التحتانية رفعه قال أول من يكسى ابراهيم يقول الله اكسو خليلي لعلم الناس اليو  
فضله عليهم (قلت) وقد تقدم شئ من هذا في ترجمة ابراهيم من بدء الخلق وانه لا يلزم من  
تخصيص ابراهيم عليه السلام بأنه أول من يكسى أن يكون أفضل من نبينا عليه الصلاة  
والسلام مطلقا وقد ظهر لي الآن انه يحتمل أن يكون نبينا عليه الصلاة والسلام خرج من  
في ثيابه التي مات فيها والحلة التي يكساها حينئذ من حلل الجنة خلعة الكرامة بقريته  
اجلاسه على الكرسي عند ساق العرش فتكون أولية ابراهيم في الكسوة بالنسبة لمهنية الخلق

غرلا كابدنا أول خلق نعبد  
الآية وان أول الخلائق  
يكسى يوم القيامة ابراهيم  
الخليل

أجاب الحليمي بأنه يكسب أولاً ثم يكسب نبينا صلى الله عليه وسلم على ظاهر الخبر لكن حلة  
 نبينا صلى الله عليه وسلم أعلى وأكمل فتجبر نفاسها ما فات من الأولية والله أعلم (قوله) وانه  
 بجاء رجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال أي إلى جهة النار ووقع ذلك سر يحيا في حديث  
 هريرة في آخر باب صفة النار من طريق عطاء بن يسار عنه ولفظه فاذا زمره حتى اذا عرفتهم  
 رج رجل من بني وبينهم فقال لهم فقلت إلى أين قال إلى النار الحديث وبين في حديث أنس  
 بوضع ولفظه ليردن على ناس من أصحابي الخوض حتى اذا عرفتهم اختلجوا دوني الحديث وفي  
 حديث سهل ليردن على أقوام أعرفهم ويعرفونني ثم يحال بيني وبينهم وفي حديث أبي هريرة عند  
 سلم ليردن رجال عن حوضي كذا إذا البعير الضال أناديهم ألا لهم (قوله) فاقول يا رب أصحابي في  
 رواية أحمد فلا قولن وفي رواية أحاديث الأنبياء أصحابي بالتصغير وكذا هو في حديث أنس وهو  
 بمرتبدا المحذوف تقديره هؤلاء (قوله) فيقول الله انك لا تدري ما أحدثوا بعدك في حديث  
 في هريرة المذكور أنهم ارتدوا على أديارهم القهقري وزاد في رواية سعيد بن المسيب عن أبي  
 هريرة أيضاً فيقول انك لا علم لك بما أحدثوا بعدك فيقال انهم قد بدلوا بعدك فاقول سحقا  
 سحقا أي بعدا بعدا والتأكيده بالمباغة وفي حديث أبي سعيد في باب صفة النار أيضاً فيقال انك  
 لا تدري ما أحدثوا بعدك فاقول سحقا سحقا لمن غير بعدي وزاد في رواية عطاء بن يسار فلا أراه  
 بخلص منهم الا مثل همل النعم ولا جدوا الطبراني من حديث أبي بكر رفعه ليردن على الخوض  
 رجال ممن صحبتني ورائي وسنده حسن ولطبراني من حديث أبي الدرداء نحوه وزاد فقلت يا رسول  
 الله ادع الله أن لا يجعلني منهم قال لست منهم وسنده حسن (قوله) فاقول كما قال العبد الصالح  
 كنت عليهم شهيدا إلى قوله الحكيم كذا لا بد في رواية غيره زيادة قدمت فيهم والباقي سواء  
 قوله قال فيقال انهم لم يزلوا امرتين على أعقابهم وقع في رواية الكشمهيني ان يزلوا ووقع  
 في ترجمة مريم من أحاديث الأنبياء قال القريري ذكر عن أبي عبد الله البخاري عن قبيصة قال  
 هم الذي ارتدوا على أعقابهم أي بكروا فقتلهم أبو بكر يعني حتى قتلوا وما نوا على الكفر وقد وصله  
 الاسماعيل من وجه آخر عن قبيصة وقال الخطابي لم يرتد من الصحابة أحد وانما ارتد قوم من  
 جنس الأعراب ممن لا نصره في الدين وذلك لا يوجب قدحا في الصحابة المشهورين ويدل قوله  
 أصحابي بالتصغير على قلة عددهم وقال غيره قيل هو على ظاهره من الكفر والمراد بامتي أمة  
 الدعوة لا أمة الاجابة ورجح بقوله في حديث أبي هريرة فاقول بعد اللهم وسحقا ويؤيده كونهم  
 في عليهم حالهم ولو كانوا من أمة الاجابة لعرف حالهم بكون أعمالهم تعرض عليهم وهذا قوله  
 حديث أنس حتى اذا عرفتهم وكذا في حديث أبي هريرة وقال ابن التين يحتمل أن يكونوا  
 منافقين أو من مرتكبي الكبائر وقيل هم قوم من جفاة الاعراب دخلوا في الاسلام رغبة ورهبة  
 قال الداودي لا يتبع دخول أصحاب الكبائر والبدع في ذلك وقال النووي قيل هم المنافقون  
 لم يرتدوا فيجوز أن يحشروا بالغرة والتجليل لكونهم من جملة الامم فيناديهم من أجل السب  
 عليهم فيقال انهم بدلوا بعدك أي لم يبقوا على ظاهر ما فارقتهم عليه قال عياض وغيره وعلى  
 هذا افتداه عنهم الغرة والتجليل ويطفأ نورهم وقيل لا يلزم أن تكون عليهم السب بل يناديهم  
 لما كان يعرف من اسلامهم وقيل هم أصحاب الكبائر والبدع الذين ما نوا على الاسلام وعلى هذا

وانه سبب رجال من أمتي  
 فيؤخذ بهم ذات الشمال  
 فاقول يا رب أصحابي فيقول  
 الله انك لا تدري ما أحدثوا  
 بعدك فاقول كما قال العبد  
 الصالح وكنت عليهم شهيدا  
 إلى قوله الحكيم قال فيقال  
 انهم لم يزلوا امرتين على  
 أعقابهم \* حدثنا قيس بن  
 حفص حدثنا خالد بن  
 الحرث

فلا يقطع بدخول هؤلاء النار لجوار أن يذاو عن الحوض أو لا عقوبة لهم ثم يرجوا ولا يمتنع  
أن يكون لهم غرة وتحجيل فعرفهم بالسيماسوا كانوا في زمنه أو بعده ورجع عياض والباضي  
وغيرهما ما قال قبصة راوى الخبر أنهم من ارتد بعده صلى الله عليه وسلم ولا يلزم من معرفته لهم  
أن يكون عليهم السيماسا كرامة يظهريها عمل المسلم والمرد قد حبط عمله فقد يكون عرفهم  
بأعيانهم لا بصفتهم باعتبار ما كانوا عليه قبل ارتدادهم ولا يبعد أن يدخل في ذلك أيضا من  
في زمنه من المنافقين وسيمأتى في حديث الشفاعة وتبقى هذه الامة فيها منافقون وهافدل على  
يحشرون مع المؤمنين فيعرف أعيانهم ولو لم يكن لهم تلك السيماسا عرف صورته ناداه مستح  
لحاله التي فارقها عليها في الدنيا وأما دخول أصحاب البدع في ذلك فاستبعد لتعبيره في الخبر بقو  
أصحابي وأصحاب البدع انما حدثوا بعده وأجيب بحمل العبارة على المعنى الاعم واستبعد أيد  
انه لا يقال للمسلم ولو كان مبتدعا محقا وأجيب بأنه لا يمتنع أن يقال ذلك لمن علم انه قضى على  
بالتعذيب على معصية ثم يجوب بالشفاعة فيكون قوله محقا تسليما لامر الله مع بقاء الرجاء وك  
القول في أصحاب الكفار وقال البيضاوى ليس قوله مرتدين نصافي كونهم ارتدوا عن الاسلام  
يحتمل ذلك ويحتمل أن يراد أنهم عصاة المؤمنين المرتدون عن الاستقامة يدلون الاعمال الصا  
بالسيئة انتهى وقد أخرج أبو يعلى بسند حسن عن أبي سعيد سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فذكر حديثا فقال يا أيها الناس اني فرطكم على الحوض فاذا جئتم قال رجل يا رسول الله  
أنا فلان بن فلان وقال آخر أنا فلان بن فلان فأقول أما النسب فقد عرفته ولعلكم أحدتم بعدى  
وارتدتم ولا جدوا البرازخوه من حديث جابر وسأذكر في آخر باب صفة النار ما يحتاج الى شرح  
من ألفاظ الاحاديث التي أشرت اليها ان شاء الله تعالى \* الحديث الرابع (قوله) حدثنا حاتم بن أبي  
صغيرة) هو القشيري يكنى أبا يونس وأبوه بصاد مهملة مفتوحة وغين معجمة مكسورة وزن كبير  
وضدها واسمه مسلم (قوله) يحشرون حفاة عراة) كذا فيه أيضا ليس فيه مشاة ووقع في حديث  
عبد الله بن أنيس عند أحمد والحاكم باللفظ يحشرون الله العباد وأول ما يمدحوا الشام عراة حفاة  
غرا لا يمدحوا بضم الموحدة وسكون الهاء قلنا وما هم ما قال ليس معهم شيء ووقع عند ابن ماجه زياد  
في أول حديث عائشة من روايته عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي خالد الاجر واسمه سليمان بن  
حبان عن حاتم بسنده المذكور عن عائشة قلت يا رسول الله كيف يحشرون الناس يوم القيامة قال  
حفاة عراة وقد أخرج مسلم بسنده عن أبي بكر بن أبي شيبة ولم يسق المتن (قوله) فقلت يا رسول الله  
الرجال والنساء ينظر بعضهم الى بعض) فيه ان النساء يدخلن في الضمير المذكر الآتي بالواو وكذا  
بالتغليب كما في قولها بعضهم ووقع في رواية أبي بكر بن أبي شيبة المذكورة بعد قوله حفاة عراة قلنا  
والنساء قال والنساء (قوله) قال الامرأشد من أن يهيمهم ذلك) بضم أوله وكسر الهاء  
الرباعي يقال أهمة الامر وجوز ابن التين فتح أوله وضم ثانيه من همه الشيء اذا أهواه والاول أو  
ووقع في رواية يحيى بن سعيد عن حاتم عند مسلم قال يا عايش الامرأشد من أن ينظر بعضهم  
بعض وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبة قلت يا رسول الله فمناستحيي قال يا عائشة الامرأ  
من أن ينظر بعضهم الى بعض وللنساء والحاكم من طريق الزهري عن عروة عن عائشة قلت  
يا رسول الله فكيف بالعورات قال لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وللتزنى والحاكم من

حدثنا حاتم بن أبي صغيرة  
عن عبد الله بن أبي مليكة  
قال حدثني القاسم بن محمد  
ابن أبي بكر أن عائشة قالت  
قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يحشرون حفاة عراة  
غرا لا قالت عائشة فقلت  
يا رسول الله الرجال والنساء  
ينظر بعضهم الى بعض فقال  
الامرأشد من أن يهيمهم  
ذلك \* حدثني محمد بن بشار

ربق عثمان بن عبد الرحمن القرظي قرأت عائشة ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة  
 لهاث واسوأناه الرجال والنساء يحشرون جميعا ينظر بعضهم الى سواة بعض فقال لكل امرئ  
 الآية وزاد لا ينظر الرجال الى النساء ولا النساء الى الرجال شغل بعضهم عن بعض ولا بن أبي  
 الدنيا من حديث أنس قال سألت عائشة النبي صلى الله عليه وسلم كيف يحشرون الناس قال حفرة  
 حرة قالت واسوأناه قال قد نزلت على آية لا يضررك كان عليك ثياب أولئك كل امرئ الآية  
 وفي حديث سودة عن عبد البهيق والطبراني نحوه أخرجه من طريق أبي أويس عن محمد بن أبي  
 نعيم عن عطاء بن يسار عنها وأخرج عنه ابن أبي الدنيا والطبراني في الاوسط من رواية عبد الجبار  
 بن ساميان عن محمد بن هذا الاسناد فقال عن أم سلمة بدل سودة \* الحديث الخامس (قوله حدثنا  
 سندر) هو محمد بن جعفر ووقع كذلك في رواية مسلم عن محمد بن المنثري ومحمد بن بشار شيخ البخاري  
 به كلاهما عنه (قوله عن أبي اسحق) هو السبيعي (عن عمرو بن ميمون) صرح يوسف بن  
 اسحق بن أبي اسحق عن أبي اسحق بسماعه من عمرو بن ميمون وسيأتي في الايمان والندور (قوله  
 عن عبد الله) هو ابن مسعود ووقع في رواية يوسف المذكورة حديثي عبد الله بن مسعود (قوله كما  
 مع النبي صلى الله عليه وسلم) زاد مسلم عن محمد بن المنثري نحوه من أربعين رجلا وفي رواية يوسف  
 المذكورة في البخاري رسول الله صلى الله عليه وسلم مضيف ظهره الى قبة من آدم يمانى واسلم من رواية  
 مالك بن مغول عن أبي اسحق خطبا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستند ظهره الى قبة من آدم  
 وللاسما عيل من رواية اسرا ئيل عن أبي اسحق أسند رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهره يميني الى  
 قبة من آدم (قوله أترضون) في رواية يوسف اذ قال لاصحابه أترضون وفي رواية اسرا ئيل أليس  
 أترضون وفي رواية مالك بن مغول أتحبون قال ابن التين ذكره بلفظ الاستفهام لارادة تقرير  
 البشارة بذلك وذكره بالتدريج ليكون أعظم اسرورهم (قوله قلنا نعم) في رواية يوسف قالوا بلى  
 ولمسلم من طريق أبي اسحق عن أبي اسحق فذكرنا في الموضوعين ومثله في حديث أبي سعيد  
 الا تقي في الباب الذي يليه وزاد في حديث ابن عباس فنسرحوا وفي ذلك كله دلالة على  
 انهم استبشروا بما بشرهم به فحمدوا الله على نعمته العظمى وكبروه استعظما ما لمعته بعد  
 استعظامهم لنعمته (قوله اني لارجو أن تكونوا شطرا أهل الجنة) في رواية أبي الاحوص  
 اسرا ئيل فقال والذي نفسي محمد بيده وقال نصف بدل شطر وفي حديث أبي سعيد اني لا طمع  
 في الجنة لارجو ووقع لهذا الحديث سبب ياتي التنبيه عليه عند شرح حديث أبي سعيد وزاد الكلبي  
 في الحديث عن أبي صالح عن ابن عباس في نحو حديث أبي سعيد روى لارجو أن تكونوا نصف أهل الجنة بل  
 في الجنان تكونوا ثلثي أهل الجنة ولا تصح هذه الزيادة لان الكلبي واه ولكن أخرجه أحمد وابن أبي  
 شيبة عن محمد بن أبي هريرة قال لما نزلت ثلثة من الاولين وقيل من الآخرين شق ذلك على الصحابة  
 ذر لثلثة من الاولين وثلثة من الآخرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لا رجو أن تكونوا  
 رابع أهل الجنة بل ثلث أهل الجنة بل أنتم نصف أهل الجنة وتقتسمونهم في النصف الثاني  
 وأخرجه عبد الله بن أحمد في زيادات المسند والطبراني من وجه آخر عن أبي هريرة بلفظ أنتم  
 رابع أهل الجنة أنتم ثلث أهل الجنة أنتم نصف أهل الجنة أنتم ثلث أهل الجنة وأخرج الخطيب

حدثنا غندر حدثنا شعبة  
 عن أبي اسحق عن عمرو بن  
 ميمون عن عبد الله قال كما  
 مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 في قبة فقال أترضون أن  
 تكونوا ربع أهل الجنة قلنا  
 نعم قال أترضون أن تكونوا  
 ثلث أهل الجنة قلنا نعم قال  
 أترضون أن تكونوا شطر  
 أهل الجنة قلنا نعم قال  
 اني لا رجو أن تكونوا شطر  
 أهل الجنة

وذلك ان الجنة لا يدخلها الا  
نفس مسلمة وما أنتم في أهل  
الشركة الا كالشجرة  
البيضاء في جلد الثور الاسود  
او كالشجرة السوداء في جلد  
الثور الاحمر \* حدثنا اسمعيل  
حدثني أخى عن سليمان عن  
ثور عن أبى الغيث عن أبى  
هريرة أن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال اول من يدعى يوم  
القيامة آدم فقرا أى ذريته  
فيقال هذا ابوكم آدم فيقول  
أبىك وسعدك فيقول  
أخرج بعث جهنم من ذريته  
فيقول يا رب كم أخرج فيقول  
أخرج من كل مائة تسعة  
وتسعين فقالوا يا رسول الله  
إذا أخذ منا من كل مائة  
تسعة وتسعون فماذا يبقى  
منا قال ان أمتى في الامم  
كالشجرة البيضاء في الثور  
الاسود \* (باب ان زلزلة  
الساعة شئ عظيم) \* أزلت  
الأزفة اقتربت الساعة  
\* حدثني يوسف بن موسى  
حدثنا جرير عن الاعمش  
عن أبى صالح عن ابى سعيد  
قال يقول الله يا آدم

في المهمات من مرسل مجاهد نحو حديث الكلبى وفيه مع ارساله أبو حذيفة الحق بن بشير أحد  
المترولين وأخرج أحمد والترمذى وصححه من حديث يزيد رفعه أهل الجنة عشروا  
صف أمتى منها ثمانون صفه ما رواه شاذان من حديث ابن مسعود بنحوه وأتم منه أخرجه  
وهذا يوافق رواية الكلبى فكانه صلى الله عليه وسلم لما رجلا ربه أن تكون أمتى  
الجنة أعطاء ما ارتجاه وزاده وهو نحو قوله تعالى ولستوف يعطيك ربك فترضى (قوله  
الجنة) في رواية أبى الاحوص وسأخبركم عن ذلك وفي رواية اسرائيل وسأحدثكم بقوله  
في الكفار يوم القيامة وفي رواية مالك بن مغول ما أنتم فيما سواكم من الامم (قوله  
البيضاء في جلد الثور الاسود او كالشجرة السوداء في جلد الثور الاحمر) كذلك كثير  
وكذا في رواية اسرائيل لكن قدم السوداء على البيضاء ووقع في رواية أبى أحمد الجرجاني  
الشريرى الايض يدل الاحمر وفي حديث أبى سعيدان مثلكم في الامم كمثل الشجرة البيضة  
في جلد الثور الاسود او كالرقعة في ذراع الحمار قال ابن التين أطلق الشجرة وليس المراد حبة  
الوحدة لانه لا يكون ثور ليس في جلده غير شعرة واحدة من غير لونه والرقعة قطعة بيضاء تكثر فيه  
في باطن عضو الحمار والفرس وتكون في قوائم الشاة وقال الداودى الرقة شئ مستدير لاشعه  
سميت به لانه كالرقم \* الحديث السادس (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبى أويس وأخوه  
أبو بكر عبد الحميد وسليمان هو ابن بلال وثبت كذلك في رواية اسمعيل بن اسحق عن اسمعيل بن  
ابن أبى أويس عند البيهقي في البعث وثور هو ابن زيد الدبلي وأبو الغيث هو سالم والكل مدينون  
ورواية اسمعيل عن أخيه من رواية الاقران وكذا سليمان عن ثور ولكن اسمعيل أصغر من اخيه  
وسليمان أصغر من ثور وسأنى (قوله أول من يدعى يوم القيامة آدم الخ) بأنى شرحه في الباطن  
الذى بعده ان شاء الله تعالى ﴿قوله ما﴾ ان زلزلة الساعة شئ عظيم أشار به  
الترجمة الى ما وقع في بعض طرق الحديث الاول انه صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية عند ذكر  
الحديث والزلزلة الاضطراب وأصله من الزل وفي تكرير الراى فيه تنبيه على ذلك والساعة  
في الاصل جزء من الزمان واسم تعيرت ليوم القيامة كما تقدم في باب سكرات الموت وقال الزجاج  
معنى الساعة الوقت الذى تقوم فيه القيامة إشارة الى أنها ساعة خفيفة يقع فيها أمر عظيم وقيل  
سميت ساعة لوقوعها بغتة أو طولها أو لسرعة الحساب فيها أو لانها عند الله خفيفة مع طولها  
على الناس (قوله أزلت الأزفة اقتربت الساعة) هو من الازف بفتح الزاى وهو القرب يقال  
أزف كذا أى قرب وسميت الساعة أزفة لقربها أو لضيق وقتها واتفق المفسرون على أن  
معنى أزلت اقتربت أو ذلت (قوله جرير) هو ابن عبد الحميد (قوله عن الاعمش عن أبى  
صالح) في رواية أبى اسامة في بدء الخلق وحفص بن غياث في نفسه سورة الحج كلاهما  
الاعمش حدثنا أبو صالح وهو ذكوان وابو سعيد هو الحدرى (قوله يقول الله) كذا  
للاكثر غير مرفوع وبه جزم أبو نعيم في المسخرج وفي رواية كريمة بانبات قوله قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وكذا وقع لمسلم عن عثمان بن أبى شبة عن جرير بن عبد البزري وفيه وضوح  
في رواية أبى اسامة وحفص وقد ظهر من حديث أبى هريرة الذى قبله ان خطاب آدم بذلك أول  
شئ يقع يوم القيامة وللفظه أول من يدعى يوم القيامة آدم عليه السلام فقرا أى ذريته بمنزلة



واحدة ومدة ثم هسزة مفتوحة عمالة وأصله فترا أى خذفت احدى التامين وترأى الشخص صان  
تقابلا بحيث صار كل منهما ما يمكن من رؤية الآخر ووقع في رواية الاسماعيلي من طريق  
الدر اوردي عن ثور فترا أى له ذرية على الاصل وفي حديث أبي هريرة فيقال هذا أبوكم وفي  
رواية الدر اوردي فيقولون هذا أبوكم (قوله فيقول لبسك وسعدك والخير في يدك) في الاقتصار  
على الخير نوع تعطيف ورعاية للادب والا فالشر أيضا بقدر الله ككالحير (قوله أخرج بعث  
النار) في حديث أبي هريرة بعث جهنم من ذريةك وفي رواية أحد نصيب بدل بعث والبعث بمعنى  
المبعوث وأصلها في السرايا التي يعيها الامير الى جهة من الجهات للعرب وغيرها ومعناها هنا ميز  
أهل النار من غيرهم وانما خص بذلك آدم لكونه والد الجميع ولا كونه كان قد عرف أهل  
السعادة من أهل الشقاء فقد رآه النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء وعن عيينة اسودة وعن  
ثمالة اسودة الحديث كما تقدم في حديث الاسراء وقد أخرج ابن أبي الدنيا من مرسل الحسن  
قال يقول الله آدم يا آدم أنت اليوم عدل بيني وبين ذريةك قم فانظر ما يرفع اليك من أعمالهم  
(قوله قال وما بعث النار) الواو عاطفة على شيء محذوف تقديره سمعت وأطعت وما بعث النار  
أى وما مقدر ما بعث النار وفي حديث أبي هريرة فيقول يارب كم أخرج (قوله من كل ألف  
تسعمائة وتسعة وتسعين) في حديث أبي هريرة من كل مائة تسعة وتسعين قال الاسماعيلي في  
حديث أبي سعيد من كل ألف واحد وكذا في حديث غيره ويشبهه أن يكون حديث ثور يعني  
رواية عن أبي الغيث عن أبي هريرة وهما (قلت) ولعل يد بقوله غيره ما أخرجه الترمذي من  
وجيهين عن الحسن البصري عن عمران بن حصين نحوه وفي أوله زيادة قال كأمع النبي صلى الله  
عليه وسلم في سفر فرفع صوته بهاتين الآيتين يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم  
الى شديد فحشا أصحابه المطي فقال هل تدرون أى يوم ذاك قالوا الله ورسوله أعلم قال ذاك  
يوم ينادى الله آدم فذكركم نحوه حديث أبي سعيد وصححه وكذا الحاكم وهذا سياق  
قناعة عن الحسن من رواية هشام الدستوائي عنه ورواه معمر عن قتادة فقال عن أنس أخرجه  
الحاكم أيضا ونقل عن الذهلي أن الرواية الاولى هي المحفوظة وأخرجه البراء والحاكم أيضا  
من طريق هلال بن خباب عجمة ومحمد بن الاوى نقيه له عن عكرمة عن ابن عباس قال تلا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ثم قال هل تدرون فذكركم نحوه وكذا وقع في حديث  
عبد الله بن عمر وعند مسلم رفعه يخرج الدجال الى ان قال ثم ينفخ في الصور أخرى فاذا هم قيام  
ينتظرون ثم يقال أخرجوا بعث النار وفيه فيقال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون فذاك  
يوم يجعل الولدان شيبا ككزار أيت هذا الحديث في مسند أبي الدرداء بمثل العدد المذكور  
روينا في فوائد طلحة بن الصقرو أخرجه ابن مردويه من حديث أبي موسى نحوه فاتفق هؤلاء  
على هذا العدد ولم يستحضر الاسماعيلي الحديث أبي هريرة متابعا وقد ظفرت به في مسند أحمد  
فانه أخرج من طريق أبي اسحق الهجرى وفيه مقال عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود  
نحوه وأجاب الكرماني بان مفهوم العدد لا اعتبار له فالتخصيص بعدد لا يدل على نفي الزائد  
والمقصود من العددين واحد وهو تقليل عدد المؤمنين وتكثير عدد الكافرين (قلت)  
ومقتضى كلامه الاول تقديم حديث أبي هريرة على حديث أبي سعيد فانه يشمل على زيادة

فيقول لبسك وسعدك والخير  
في يدك قال يقول أخرج  
بعث النار قال وما بعث النار  
قال من كل ألف تسعمائة  
وتسعة وتسعين



فان حديث أبي سعيد يدل على ان نسيب أهل الجنة من كل ألف واحد وحديث أبي هريرة يدل على أنه عشرة فالحكم للزائد ومقتضى كلامه الاخر ان لا ينظر الى العدد أصلا بل القدر المشترك بينهم ما ذكره من تقليل العدد وقد فتح الله تعالى في ذلك باجوبة أخر وهو جل حديث أبي سعيد ومن وافقه على جميع ذرية آدم فيكون من كل ألف واحد وجل حديث أبي هريرة ومن وافقه على من عدا يا جوج وما جوج فيكون من كل ألف عشرة ويقترب ذلك أن يا جوج وما جوج ذكروا في حديث أبي سعيد دون حديث أبي هريرة ويحتمل أن يكون الاول يتعاقب بالخلق أجمعين والثاني بخصوص هذه الامة ويقر به قوله في حديث أبي هريرة اذا أخذ من المال لكن في حديث ابن عباس وانما أمتي جزء من ألف جزء ويحتمل أن تقع القسمة مرتين مرة من جميع الامم قبل هذه الامة فيكون من كل ألف واحد ومرة من هذه الامة فقط فيكون من كل ألف عشرة ويحتمل أن يكون المراد يبعث النار الكفار ومن يدخلها من العصاة فيكون من كل ألف تسعة وتسعة وتسعون كافرا ومن كل مائة تسعة وتسعون عاصيا والعلم عند الله تعالى (قوله) فذلك حين يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكرى وما هم بسكرى ولكن عذاب الله شديد

فذلك حين يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكرى وما هم بسكرى ولكن عذاب الله شديد

حينئذ حوامل لو ضعت كما تقول العرب أصابنا أمر يشيب منه الوليد وأقول يحتمل أن تحمل على حقيقتها فان كل أحديعت على مامات علمه فتبع الحامل حاملا والمرضع مرضعة والطفل طفلا فاذا وقعت زلزلة الساعة وقيل ذلك لا دم ورأى الناس آدم وسمعهوا ما قيل له وقع بهم من الوجع ما يسقط معه الحمل ويشيب له الطفل وتذهل به المرضعة ويحتمل أن يكون ذلك بعد النفخة الاولى وقبل النفخة الثانية ويكون خاصا بالموجودين حينئذ وتكون الإشارة بقوله فذلك الى يوم القيامة وهو صريح في الآية ولا يمنع من هذا الحمل ما يتخيل من طول المسافة بين قيام الساعة واستقرار الناس في الموقف ونداء آدم لقمي أهل الموقف لانه قد ثبت أن ذلك يقع متقاربا كما قال الله تعالى فانما هي زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة يعني أرض الموقف وقال تعالى يوم يجعل الولدان شيبا السحابة من فطر به والحاصل أن يوم القيامة يطلق على ما بعد نفخة البعث من أهوال وزلزلة وغير ذلك الى آخر الاستقرار في الجنة أو النار وقرئ منه ما أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو في اشرط الساعة الى أن ذكر النفخ في الصور الى أن قال ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون ثم يقال أخرجوا بعث النار فذكره قال فذلك اليوم يجعل الولدان شيبا ووقع في حديث الصور الطويل عند علي بن معبد وغيره ما يؤيد الاحتمال الثاني وقد تقدم بيانه في باب النفخ في الصور وفيه بعد قوله وتضع الحوامل ما في بطونهم وتشيب الولدان وتطير الشياطين فيبينهم كذلك اذ تصدعت الارض فأخذهم لذلك الكرب والهول ثم تلا الآيتين من أول الحج الحديث قال القرطبي في التذكرة هذا الحديث صححه ابن العربي فقال يوم الزلزلة يكون عند النفخة الاولى وفيه ما يكون فيه من الأهوال العظيمة ومن حملها ما يقال لا دم ولا يلزم من ذلك أن يكون ذلك متصلا بالنفخة الاولى بل له مجلان أحدهما أن يكون آخر

الكلام منوطا بآوله والتقدير يقال لا دم ذلك في أثناء اليوم الذي يشيب فيه الولدان وغير ذلك  
وثانيه ما أن يكون شيب الولدان عند النسخة الاولى حقيقة والقول لا دم يكون وصفه بذلك  
إخبارا عن شدة وإن لم يوجد عين ذلك الشيء وقال القرطبي يحتمل أن يكون المعنى أن ذلك حين  
يقع لا يهيم كل أحد الانفسه حتى أن الحامل تسقط من مثله والمرضة الخ ونقل عن الحسن  
البصري في هذه الآية المعنى أن لو كان هناك مرضعة ذهلت وذكر الحلبي واستحسنه القرطبي  
أنه يحتمل أن يحيي الله حينئذ كل حمل كان قد تم خلقه ونفخت فيه الروح فذهل الأم حينئذ عنه  
لأنها لا تقدر على أرضاعه إذا غدا هناك ولا لبن وأما الحمل الذي لم ينفخ فيه الروح فإنه إذا سقط  
لم يحيى لأن ذلك يوم الاعادة فمن لم يمت في الدنيا لم يحيى في الآخرة (قوله فاشتد ذلك عليهم) في  
حديث ابن عباس فسق ذلك على القوم ووقعت عليهم الكآبة والحزن وفي حديث عمران عند  
الترمذي من رواية ابن جددان عن الحسن فأنشأ المؤمنون يبكون ومن رواية قتادة عن الحسن  
فنبس القوم حتى ما بدوا بضاحكة ونبس بنم النون وكسر الموحدة بعدها هملة معناه تكلم  
فأسرعوا أكثر ما يستعمل في النفي وفي رواية شيبان عن قتادة عند ابن مردويه ابلسوا وكذاله  
نحوه من رواية ثابت عن الحسن (قوله وأين ذلك الرجل) قال الطبري يحتمل أن يكون  
الاستغناء على حقيقة فكان حق الجواب أن ذلك الواحد فلان أو من يتصف بالصفة الغلانية  
ويحتمل أن يكون استعظاما لذلك الأمر واستشعارا للخوف منه فلذلك وقع الجواب بقوله  
أبشروا ووقع في حديث أبي هريرة فقالوا يا رسول الله إذا أخذ منا من كل مائة تسعة وتسعون  
فماذا يبقى وفي حديث أبي الدرداء فبكي أصحابه (قوله فقال أبشروا) في حديث ابن عباس أعملوا  
وأبشروا وفي حديث عمران مثله وللترمذي من طريق ابن جددان قاربوا وسددوا ونحوه في  
حديث أنس (قوله فإن من يأجوج ومأجوج ألفا ومنكم رجل) ظاهره زيادة واحد  
عما ذكر من تفصيل الألف فيحتمل أن يكون من جبر الكسر والمراد أن من يأجوج ومأجوج  
تسمائة وتسعة وتسعين ألفا واحدا أو أما قوله ومنكم رجل تقديره والمخرج منكم أو ومنكم  
رجل يخرج ووقع في بعض الشروح أن لبعض الرواة فإن منكم رجلا ومن يأجوج ومأجوج  
ألفا بالنصب فيه ما على المفعول بالخارج المذكور في أول الحديث أي فإنه يخرج كذا وروى  
بالرفع على خبران واسمها مضمير قبل الجبر ورأى فإن المخرج منكم رجل (قلت) والنصب أيضا  
على اسم أن صريحا في الأول وتقدير في الثاني وهو أولى من الذي قاله فإن فيه تكلفا ووقع في  
رواية الاصيلي بالرفع في ألف وحده وبالنصب في رجلا ولا يذري بالعكس وفي رواية مسلم بالرفع  
فيه ما قال النووي هكذا في جميع الروايات والتقدير فإنه خفف الهام وهي ضمير الشأن وذلك  
مستعمل كثيرا ووقع في حديث ابن عباس وإنما امتى جزء من ألف جزء قال الطبري فيه إشارة إلى  
أن يأجوج ومأجوج داخلون في العدد المذكور والوعيد كما يدل قوله ربيع أهل الجنة على أن في  
غير هذه الأمة أيضا من أهل الجنة وقال القرطبي قوله من يأجوج ومأجوج ألف أي منهم وعن  
كان على الشرك مثلهم وقوله ومنكم رجل يعني من أصحابه ومن كان مؤمنا مثلهم (قلت)  
وحاصله أن الإشارة بقوله منكم إلى المسلمين من جميع الأمم وقد أشار إلى ذلك في حديث ابن  
مسعود بقوله أن الجنة لا يدخلها النفس مسلمة (قوله ثم قال والذي نفسي بيده أني لا طمع

فاشتد ذلك عليهم فقالوا  
يا رسول الله أين ذلك الرجل  
قال أبشروا فإن من يأجوج  
ومأجوج ألفا ومنكم رجل  
ثم قال والذي نفسي بيده  
أنى لا طمع

أن تكونوا ثلث أهل الجنة) تقدم في الباب قبله من حديث ابن مسعود أن ترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة وكذا في حديث ابن عباس وهو محمول على تعدد القصة فقد تقدم أن القصة التي في حديث ابن مسعود وقعت وهو صلى الله عليه وسلم في قبته بمكة والقصة التي في حديث أبي سعيد وقعت وهو صلى الله عليه وسلم سائر على راحلته ووقع في رواية ابن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس ينار رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسيرته في غزوة بني المصطلق ومثله في مرسل مجاهد عند الخطيب في المهمات كما سيأتي التنبيه عليه في باب من يدخل الجنة بغير حساب ثم ظهر لي أن القصة واحدة وإن بعض الرواة حفظ فيه ما لم يحفظ الآخر إلا أن قول من قال كان ذلك في غزوة بني المصطلق واه والصحيح ما في حديث ابن مسعود أن ذلك كان بمكة وأما ما وقع في حديثه أنه قال ذلك وهو في قبته فيجمع بينهما حديث عمران بن تلافه الآية وجوابه عنها اتفق أنه كان وهو سائر ثم قوله أن لا طمع الخ وقع بعد أن نزل وقعد بالقبعة وأما زيادة الريع قبل الثالث فحفظها أبو سعيد وبعضهم لم يحفظ الريع وقد تقدمت سائر ما بحثه في الحديث الخامس من الباب الذي قبله **(قوله باب قول الله تعالى ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين)** كذا أشار بهذه الآية إلى ما أخرجه هناك بن السري في الزهد من طريق عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن عمرو قال قال له رجل إن أهل المدينة ليوفون الكيل فقال وما يمنعهم وقد قال الله تعالى ويل للمطففين إلى قوله يوم يقوم الناس لرب العالمين قال إن العرق ليبلغ أنصاف أذانهم من هول يوم القيامة وهذا المالم يكن على شرطه أشار إليه وأورد حديث ابن عمر المرفوع في معناه وأصل البعث إثارة الشيء عن جنائه وتحريره عن سكون والمراد به هنا الأرواح وخروجهم من قبورهم ونحوها إلى حكم يوم القيامة **(قوله)** قال ابن عباس وتقطعت بهم الأسباب قال الوصلات في الدنيا بضم الواو والصاد المهملة وقال ابن التين ضبطناه بنفع الصاد وبضمها وبسكونها وقال أبو عبيدة الأسباب هي الوصلات التي كانوا يتواصلون بها في الدنيا وأحدثها واصله وهذا لا نزل أنظر به عن ابن عباس بهذا اللفظ وقد وصله عبد بن حميد والطبري وابن أبي حاتم بسند ضعيف عن ابن عباس قال المودة وهو بالمعنى وكذا أخرجه عبد بن حميد من طريق ابن أبي شيحة عن مجاهد وللطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال تقطعت بهم المنازل ومن طريق الربيع بن أنس مثله وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن الربيع عن أبي العالسة قال يعني أسباب الندامة وللطبري من طريق ابن جرير عن ابن عباس قال الأسباب الأرحام وهذا منقطع ولابن أبي حاتم من طريق الضحاك قال تقطعت بهم الأرحام وتفرقت بهم المنازل في النار وورد بلفظ التواصل والمواصلة أخرجه الثلاثة المذكورون أيضا من طريق عبد المكاتب عن مجاهد قال تواصلهم في الدنيا وللطبري من طريق ابن جرير عن مجاهد قال تواصل كان بينهم بالمودة في الدنيا وله من طريق سعيد ولعبد من طريق شيعة كلاهما عن قتادة قال الأسباب المواصلة التي كانت بينهم في الدنيا يتواصلون بها ويتهاونون فصارت عداوة يوم القيامة وللطبري من طريق معمر عن قتادة قال هو الوصل الذي كان بينهم في الدنيا ولعبد من طريق السدي عن أبي صالح قال الأعمال وهو عند

أن تكونوا ثلث أهل الجنة قال فحمدنا الله وكبرنا ثم قال والذي نفسي بيده أني لا طمع أن تكونوا شطرا أهل الجنة أن مثلكم في الأمم كمثل الشعرة البيضاء في جلد الثور الأسود أو كالرقعة في ذراع الحمار **(باب قول الله تعالى ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين)** وقال ابن عباس وتقطعت بهم الأسباب قال الوصلات في الدنيا **\* حديثنا** اسمعيل بن أبان **\* حديثنا** عيسى بن يونس **\* حديثنا** عون عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم ما عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم يقوم الناس لرب العالمين قال يقوم أحدكم في رشحته إلى أنصاف أذنيه **\* حديثنا** عبد العزيز ابن عبد الله

يرى عن السدي من قوله قال الطبري الاسباب جمع سبب وهو كل ما يتسبب به الى طلبه  
 وحاجة فيقال الجبل سبب لانه يتوصل به الى الحاجة التي تتعلق به اليها والطريق سبب للتسبب  
 بركوبه الى ما لا يدرك الا بقطعه وللمصاهرة سبب للعرمة وللوسيلة سبب للوصول بها الى الحاجة  
 وقال الراغب السبب الجبل وسمى كل ما يتوصل به الى شيء سببا ومنه لعل ابلغ الاسباب اسباب  
 السموات أي أصل الى الاسباب الحادثة في السماء فتوصل بها الى معرفة ما يدعيه موسى ويسمى  
 العمامة والخمار والثوب الطويل سببا تشبيها بالجبل وكذا منهج الطريق تشبيها بالجبل والثوب  
 الممدود أيضا وكرفيه حديثين أحدهما عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم يقوم  
 الناس لرب العالمين قال يقوم أحدهم في ريشته الى انصاف أذنيه في رواية صالح بن كيسان عن  
 نافع عند مسلم حتى يغيب أحدهم وكذا تقدم في تفسير ويل للمطففين من طريق مالك عن نافع  
 الرشيخ يفتح الرءوس تكون الشين المعجمة بعدهما مهملة هو العرق شبه رشيخ الاناء لكونه يخرج من  
 البدن شيئا فشيئا وهذا ظاهر في أن العرق يحصل لكل شخص من نفسه وفيه تعقب على من جوز  
 أن يكون من عرقه فقط أو من عرقه وعرق غيره وقال عياض يحتمل أن يريد عرق الانسان نفسه  
 قد رخصه عما يشاهده من الاحوال ويحتمل أن يريد عرقه وعرق غيره فيشدد على بعض ويخفف  
 على بعض وهذا كله بتراحم الناس وانضمام بعضهم الى بعض حتى صار العرق يجري سائحا في  
 وجه الارض كلما في الوادي بعد ان شربت منه الارض وغاص فيه سبعين ذراعا (قلت)  
 واستشكل بان الجماعة اذا وقفوا في الماء الذي على أرض معتدلة كانت تغطية الماء لهم على السواء  
 لكنهم اذا اختلفوا في الطول والقصر تفاوتوا فكيف يكون الكل الى الاذن والجواب أن ذلك  
 من الخوارق الواقعة يوم القيامة والاولى أن تكون الاشارة بمن يصل الماء الى أذنيه الى غاية  
 ما يصل الماء ولا يتيقن أن يصل الماء لبعضهم الى دون ذلك فقد أخرج الحاكم من حديث عقبة بن  
 عامر رفعه تدنو الشمس من الارض يوم القيامة فيعرق الناس فثمنهم من يبلغ عرقه عقبة ومنهم من  
 يبلغ نصف ساقه ومنهم من يبلغ ركبته ومنهم من يبلغ فخذه ومنهم من يبلغ خصره ومنهم من يبلغ  
 منكبيه ومنهم من يبلغ فاه وأشار بيده فالجها فاه ومنهم من يغطي عرقه وضرب بيده على رأسه  
 له شاهد عند مسلم من حديث المقداد بن الاسود وليس بتامة وفيه تدني الشمس يوم القيامة  
 من الخلق حتى تكون منهم كقندار ميل فتكون الناس على مقدار أعمالهم في العرق الحديث  
 فانه ظاهر في أنهم يستوفون في وصول العرق اليهم ويتفاوتون في حصوله فيهم وأخرج أبو يعلى  
 وصححه ابن حبان عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم يقوم الناس  
 لرب العالمين قال مقدار نصف يوم من خمسين ألف سنة فيهن ذلك على المؤمن كندلي الشمس  
 لي أن تغرب وأخرجه أحمد وابن حبان نحوه من حديث أبي سعيد البهقي في البعث من طريق  
 بد الله بن الحرث عن أبي هريرة يحشر الناس قياما أربعين سنة شاحصة أبصارهم الى السماء  
 ولجهم العرق من شدة الكرب الحديث الثاني (قوله حديث سليمان) هو ابن بلال والسند  
 كله مدينون (قوله يعرق الناس) يفتح الرءوس مكسورة في الماضي (قوله يوم القيامة حتى  
 هب عرقهم في الارض سبعين ذراعا ولجهم العرق حتى يبلغ آذانهم) في رواية الامام علي  
 بن طريق ابن وهب عن سليمان بن بلال سبعين باعا وفي رواية مسلم من طريق الدراودي عن

حديث سليمان عن ثور  
 ابن زيد عن أبي الغيث عن  
 أبي هريرة رضي الله عنه  
 أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال يعرق الناس يوم  
 القيامة حتى يذهب عرقهم  
 في الارض سبعين ذراعا  
 ويلجهم حتى يبلغ آذانهم

ثور وانه ليبلغ الى افواه الناس أو الى آذانهم شك ثور وجاء عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان  
الذي يلجمه العرق الكافر أخرجه البيهقي في البعث بسند حسن عنه قال يشتمد كرب ذلك اليوم  
حتى يلجم الكافر العرق قيل له فإين المؤمنون قال على الكراسي من ذهب ويظلل عليهم الغمام  
وبسند قوى عن أبي موسى قال الشمس فوق رؤس الناس يوم القيامة وأعمالهم تظلمهم وأخرج  
ابن المبارك في الزهد وابن أبي شيبة في المصنف واللفظ له بسند جيد عن سلمان قال تعطى الشمس  
يوم القيامة حرس سنين ثم تدنى من جاجم الناس حتى تكون قاب قوسين فيعرفون حتى يرشح  
العرق في الارض قامة ثم ترتفع حتى يغمر الرجل زادا ابن المبارك في روايته ولا يضر حرها يومئذ  
مؤمنها ولا مؤمنسة قال القرطبي المراد من يكون كامل الايمان لما يدل عليه حديث المقداد  
وغيره انهم يتفاوتون في ذلك بحسب أعمالهم وفي حديث ابن مسعود عند الطبراني والبيهقي ان  
الرجل ليعف عن عرقا حتى يسبح في الارض قامة ثم يرتفع حتى يبلغ أنفه وفي رواية عنه عند أبي  
يعلى وصححه ابن حبان ان الرجل ليجمه العرق يوم القيامة حتى يقول يارب أرحنى ولوالى النار  
وللعاكم والبزار من حديث جابر نحوه وهو كالصريح في أن ذلك كك في الموقف وقد ورد أن  
التفصيل الذي في حديث عقبة والمقداد يقع مثل ما يدخل النار فأخرج مسلم أيضا من حديث  
سمره رفعه ان منهم من تأخذه النار الى ركبته ومنهم من تأخذه الى حجزته وفي رواية الى حقويه  
ومنهم من تأخذه الى عنقه وهذا يحتمل أن يكون النار فيه مجازا عن شدة الكرب الناشئ عن  
العرق فيقبح الموردان ويمكن أن يكون ورد في حق من يدخل النار من الموحدين فان أحوالهم  
في التعذيب تختلف بحسب أعمالهم وأما الكفار فانهم في العمرات قال الشيخ أبو محمد بن أبي  
بكرة ظاهر الحديث تعميم الناس بذلك ولكن دلت الاحاديث الاخرى على أنه مخصوص ببعض  
وهم الاكثرو يستثنى الانبياء والشهداء ومن شاء الله فأشدهم في العرق الكفار ثم أصحاب  
الكافر ثم من بعدهم والمسلمون منهم قليل بالنسبة الى الكفار كما تقدم تقريره في حديث بعث  
النار قال والظاهر أن المراد بالذراع في الحديث المتعارف وقيل هو الذراع المذكي ومن تأمل الحالة  
المذكورة عرف عظم الهول فيمسا ذلك أن النار تحف بارض الموقف وتدنى الشمس من الرؤس  
قد رمل فكيف تكون حرارة تلك الارض وماذا يرويهما من العرق حتى يبلغ منها سبعين ذراعا  
مع أن كل واحد لا يجدا الا قدر موضع قدمه فكيف تكون حاله هو لا في عرقهم مع تنوعهم فيه  
ان هذا مما يبهز العقول ويدل على عظيم القدرة ويقتضى الايمان بامور الاسرار وأن ليس للعقل  
فيها مجال ولا يعترض عليها بعقل ولا قياس ولا عادة وانما يؤخذ بها القبول ويدخل تحت الايمان  
بالغيب ومن توقف في ذلك دل على خسارته وحرمانه وفائدة الاخبار بذلك أن يتبسه السامع  
فما أخذ في الاسباب التي تخلصه من تلك الاحوال ويبادى الى التوبة من التبعات ويلجأ الى  
الكرام الوهاب في عونته على أسباب السلامة ويتضرع اليه في سلامته من دار الهوان وادخاله  
دار الكرامة بمنه وكرمه **(قوله يا)** القصص يوم القيامة القصص بكسب  
القاف وبهملتين مأخوذ من القص وهو القطع أو من اقتصاص الاثر وهو تتبعه لان المقص  
يتبع جناية الجاني لما أخذ منها يقال اقتص من غريمه واقتص الحاكم لفلان من فلان (قوله  
وهي الحاقة) الضمير للقيامة (قوله لان فيها الثواب وحواق الامور الحاقة والحاقة واحد)

\* (باب القصص يوم  
القيامة) \* وهي الحاقة لان  
فيها الثواب وحواق الامور  
الحاقة والحاقة واحد

أخذه من كلام الفراء قال في معاني القرآن الحاقة القيامة سميت بذلك لان فيها الثواب وحواق  
الامور ثم قال والحقة والحاقة كلاهما بمعنى واحد قال الطبري سميت الحاقة لان الامور تحق  
فيها وهو كقولهم ليل قائم وقال غيره سميت الحاقة لانها أحقت لقوم الجنة ولقوم النار وقيل لانها  
تحاقي الكفار الذين خالفوا الانبياء يقال حاقته خفقتة أى خاصمته خصمته وقيل لانها حاق  
لاشد فيه (قوله والقارعة) هو معطوف على الحاقة والمراد انها من أسماء يوم القيامة وسميت  
بذلك لانها تنقرع القلوب باهو الها (قوله والغاشية) سميت بذلك لانها تغشى الناس بافزاغها أى  
تعمهم بذلك (قوله والصاخة) قال الطبري أظنه من صخ فلان فلانا اذا أصهه وسميت بذلك لان  
صيحة القيامة مسموعة لامور الآخرة ومصحة عن امور الدنيا وتطلق الصاخة أيضا على الداهية  
(قوله التغابن غيب أهل الجنة أهل النار) غيب بفتح المعجمة والموحدة بعد هان ون والسبب في ذلك  
أن أهل الجنة ينزلون منازل الاشقياء التي كانت أعدت لهم لو كانوا سعداء فعلى هذا فالتغابن  
من طرف واحد ولكنه ذكر بهذه الصيغة لاجتماعها وقد اقتصر المصنف من أسماء يوم القيامة  
على هذا التقدير وجعلها الغزالي ثم القرطبي فبلغت نحو الثمانين اسما منها يوم الجمع ويوم النزع  
الاكبر ويوم التناد ويوم الموعيد ويوم الحسرة ويوم التلاق ويوم المالب ويوم الفصل ويوم  
العرض على الله ويوم الخروج ويوم الخلود ومنها يوم عظيم ويوم عسير ويوم مشهود ويوم عبوس  
قطير ومنها يوم تبلى السرائر ومنها يوم لا تمك نفس لنفس شيئا ويوم يدعون الى نار جهنم ويوم  
تخصص فيه الابصار ويوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ويوم لا ينطقون ويوم لا ينفع مال ولا بنون  
ويوم لا يكتمون الله حديثا ويوم لا مرد له من الله ويوم لا يبيع فيه ولا يخلل ويوم لا ريب فيه فاذا  
سمت هذه الى ما ذكر في الاصل كانت أكثر من ثلاثين اسما معظمها ورد في القرآن بلفظه وسائر  
الاسماء المشار اليها أخذت بطريق الاشتقاق بما ورد منصوصا كيوم الصدم من قوله يومئذ  
يصدر الناس أشماتا ويوم الجدال من قوله يوم تاتي كل نفس تجادل عن نفسها ولو تتبع مثل هذا  
من القرآن زاد على ما ذكر والله أعلم وذكر في الباب ثلاثة أحاديث أحدها حديث ابن مسعود  
والسند اليه كوفيون وشقيق هو ابن سلمة أبو وائل مشهور بكينته أكثر من اسمه (قوله أول  
ما يقضى بين الناس بالدماء) في رواية الكشميهني في الدماء وسأقي كالاول في الديات من وجه آخر  
عن الاعمش ومسلم والاسماعيل من طريق أخرى عن الاعمش بين الناس يوم القيامة في الدماء  
أى التي وقعت بين الناس في الدنيا والمعنى أول القضايا والقضاء في الدماء ويحتمل أن يكون التقدير  
أول ما يقضى فيه الامر الكائن في الدماء ولا يعارض هذا حديث أبى هريرة رفعه ان أول  
ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلواته الحديث أخرجه أصحاب السنن لان الاول محمول على  
ما يتعلق بمعاملات الخلق والثاني فيما يتعلق بعبادة الخالق وقد جمع النسائي في روايته في حديث  
ابن مسعود بين الخبرين ولفظه أول ما يحاسب العبد عليه صلواته وأول ما يقضى بين الناس في  
الدماء وتقدم في تفسير سورة الحج ذكر هذه الاولية باخص مما في حديث الباب وهو عن علي قال  
أنا أول من يجنول للخصومة يوم القيامة يعنى هو ورفيقاه جزع وعبيدة وخصومهم عتبة وشيبة ابنا  
ربيعه والوليد بن عتبة الذين بارزوا يوم بدر قال أبو ذر فهم نزلت هذان خصمان اختصموا في ربه  
الآية وتقدم شرحه هناك وفي حديث الصور الطويل عن أبى هريرة رفعه أول ما يقضى بين

والقارعة والغاشية والصاخة  
والتغابن غيب أهل الجنة أهل  
النار \* حدثنا عمر بن حفص  
حدثنا أبى حدثنا الاعمش  
حدثني شقيق قال سمعت  
عبد الله قال النبي صلى الله  
عليه وسلم أول ما يقضى بين  
الناس بالدماء \* حدثنا اسمعيل

الناس في الدماء ياتي كل قتيل قد جمل رأسه فيقول يا رب سل هذا فيم قتلني الحديث وفي حديث  
 نافع ابن جبير عن ابن عباس رفعه ياتي المقتول معلقا رأسه باحدى يديه ملبعا فاقاله بيده الاخرى  
 تشخب أو داجمه دما حتى يبقا بين يدي الله الحديث ونحوه عند ابن المبارك عن عبد الله بن  
 مسعود موقوفاً وأما كنية القصاص فيما عد ذلك فيعلم من الحديث الثاني وأخرج ابن ماجه  
 عن ابن عباس رفعه نحن آخر الامم وأول من يحاسب يوم القيامة وفي الحديث عظم أمر الدم فإن  
 البداء انما تكون بالاهم والذنب يعظم بحسب عظم المفسدة وتغيب المصلحة واعدام البنية  
 الانسانية غاية في ذلك وقد ورد في التعليل في أمر القتل آيات كثيرة وأثار شديدة ياتي بعضها في  
 أول الديات الحديث الثاني (قوله مالك عن سعيد بن أبي سعيد المقبري) في رواية ابن وهب  
 عن مالك حدثني سعيد بن أبي سعيد (قوله من كانت عنده مظلمة لاختيه) في رواية الكشي  
 من أخيه (قوله ليس ثم دينار ولا درهم) في حديث ابن عمر رفعه من مات وعليه دينار أو درهم  
 قضى من حسناته أخرجه ابن ماجه وقد مضى شرحه في كتاب المظالم والمراد بالحسنات الثواب  
 عليها وبالسيئات العقاب عليها وقد استشكل اعطاء الثواب وهو لا يتناهي في مقابلة العقاب  
 وهو متناه وأجيب بأنه محمول على أن الذي يعطاه صاحب الحق من أصل الثواب ما يوازي  
 العقوبة عن السيئة وأما ما زاد على ذلك بفضل الله فإنه يقي صاحبه قال البيهقي سيئات المؤمنين  
 على أصول أهل السنة متناهية الجزاء وحسناته غير متناهية الجزاء لأن من ثوابها الخلود في  
 الجنة فوجه الحديث عندي والله أعلم أنه يعطى خصماء المؤمنين المسي من أجر حسناته  
 ما يوازي عقوبة سيئاته فان فنيته حسناته أخذ من خطايا خصومه فطرح عليه ثم بعد ذلك  
 ان لم يعف عنه فاذا انتهت عقوبة تلك الخطايا أدخل الجنة بما كتب له من الخلود فيها بإيمانه ولو  
 يعطى خصمائه ما زاد من أجر حسناته على ما قابل عقوبة سيئاته يعنى من المضاعفة لأن ذلك  
 من فضل الله يختص به من وافي يوم القيامة مؤمنا والله أعلم قال الحميدي في كتاب الموازنة الناس  
 ثلاثة من رجت حسناته على سيئاته أو بالعكس أو من تساوت حسناته وسيئاته فالاول  
 فائز بنص القرآن والثاني يقتض منه بما فضل من معاصيه على حسناته من النجاة الى آخر من  
 يخرج من النار بقدر قوله شره وكثرته والقسم الثالث أصحاب الاعراف وتعقبه أبو طالب  
 عقيل بن عطية في كتابه الذي رد عليه فيه بان حق العبارة فيه أن يقيدين شاء الله ان يعذبهم منهم  
 والا فالملك في المشيئة وصوب الثالث على أحد الأقوال في أهل الاعراف قال وهو أربع  
 الأقوال فيهم (قلت) قد قال الحميدي أيضا والحق ان من رجت سيئاته على حسناته على قسمين  
 من يعذب ثم يخرج من النار بالشفاعة ومن يعفى عنه فلا يعذب أصلا وعند أبي نعيم من حديث  
 ابن مسعود يؤخذ بيد العبد فينصب على رؤس الناس وينادي مناد هذا فلان بن فلان فن كان  
 له حق فليات فيأتون فيقول الرب آت هؤلاء حقوقهم فيقول يا رب فنيته الدنيا فن أين أوتهم  
 فيقول للملائكة خذوا من أعماله الصالحة فاعطوا كل انسان بقدر طلبته فان كان ناجم  
 وفضل من حسناته مثقال حبة من خردل ضاعفها الله حتى يدخلها الجنة وعند ابن أبي الدنيا  
 عن حذيفة قال صاحب الميزان يوم القيامة جبريل يرد بعضهم على بعض ولا ذهب يومئذ ولا فضة  
 فيؤخذ من حسنات الظالم فان لم تكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم فردت على الظالم

حدثني مالك عن سعيد  
 المقبري عن أبي هريرة أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال من كانت عنده مظلمة  
 لاختيه فليتحلل منها فإنه ليس  
 ثم دينار ولا درهم من قبل ان  
 يؤخذ لاختيه من حسناته  
 فان لم يكن له حسنات اخذ  
 من سيئات اختيه فطرح  
 عليه



وأخرج أحمد والحاكم من حديث جابر بن عبد الله بن أنيس رفعه لا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة ولا أحد من أهل النار عنده مظلة حتى أقصه منه حتى اللطمة قلنا يا رسول الله كيف وإنما نحن شر حفاة عراة بالسيئات والحسنات وعلق البخاري طرفه منه في التوحيد كما سألني وفي حديث أبي أمامة في نحو حديث أبي سعيد أن الله يقول لا يجاوزني اليوم ظلم ظالم وفيه دلالة على موازنة الأعمال يوم القيامة وقد صنف فيه المجيذ صاحب الجمع كتابا طيها وتغيب أبو طالب عقيل بن عطية أكثره في كتاب سماه تحرير المقال في موازنة الأعمال وفي حديث الباب وما بعده دلالة على ضعف الحديث الذي أخرجه مسلم من رواية غيلان بن جرير عن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري عن أبيه رفعه يحيى يوم القيامة ناس من المسلمين بنوب أمثال الجبال يغفرها الله لهم ويضعها على اليهود والنصارى فقد ضعفه البيهقي وقال تفرد به شداد أبو طلحة والكاف لا يعاقب بذب غيره لقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى وقد أخرج أصل الحديث مسلم من وجه آخر عن أبي بردة بلفظ إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم يهوديا أو نصرانيا فيقول هذا فداؤك من النار قال البيهقي ومع ذلك فضعفه البخاري وقال الحديث في الشناعة أصح قال البيهقي ويحتمل أن يكون الفداء في قوم كانت ذنوبهم كسرت عنهم في حياتهم وحديث الشناعة في قوم لم تكفر ذنوبهم ويحتمل أن يكون هذا القول لهم في الفداء بعد خروجهم من النار بالشناعة وقال غيره يحتمل أن يكون الفداء مجازا عما يدل عليه حديث أبي هريرة الآتي في آخر باب صفة الجنة والنار قريبا بلفظ لا يدخل الجنة أحد إلا أرى مقعده من البار لو أساء ليزداد شكر الحديث وفيه في مقابله ليكون عليه حسرة فيكون المراد بالفداء انزال المؤمن في مقعد الكافر من الجنة الذي كان أعدله وانزال الكافر في مقعد المؤمن الذي كان أعد له وقد يلاحظ في ذلك قوله تعالى وتلك الجنة التي أوردتها وبذلك أجاب النووي تبعه غيره وأما رواية غيلان بن جرير فأولها النووي أيضا تبعه الغير بيان الله يغفر تلك الذنوب للمسلمين فإذا سقطت عنهم وضعت على اليهود والنصارى مثلها بكفرهم فيعاقبون بذنوبهم لا بذنوب المسلمين ويكون قوله ويضعها أي يضع مثلها لأنه لما أسقط عن المسلمين سيئاتهم وأبقى على الكفار سيئاتهم صاروا في معنى من حمل أثم الفريقين لكونهم انفردوا بحمل الأثم الباقي وهو أثمهم ويحتمل أن يكون المراد أنما كانت الكفار سببا في إيمان سنوها فلما غفرت سيئات المؤمنين بقيت سيئات التي سن تلك السنة السيئة باقية لكون الكافر لا يغفر له فيكون الوضع كتابة عن إبقاء الذنب الذي لحق الكافر بما سببه من عمله السيئ وضعه عن المؤمن الذي فعله عما من الله به عليه من العفو والشفاعة سواء كان ذلك قبل دخول النار أو بعد دخولها والخروج منها بالشفاعة وهذا الثاني أقوى والله أعلم بالحديث الثالث (قوله حديثنا الصلت بن محمد) بفتح الصاد المهملة وسكون اللام بعدها تاء مشددة من فوق وهو الخاركي بجاء معجمة وكاف (قوله حديثنا يزيد بن زريع ونزعنا ما في صدورهم من غل قال حديثنا سعيد عن قتادة عن أبي المتوكل الناجي أن أباسعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

\* حديثنا الصلت بن محمد  
حديثنا يزيد بن زريع ونزعنا  
ما في صدورهم من غل قال  
حديثنا سعيد عن قتادة عن أبي  
المتوكل الناجي أن أباسعيد  
الخدرى رضى الله عنه قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم



يخلص المؤمنون من النار  
فيحبسون على قنطرة بين  
الجنة والنار فيقتص  
لبعضهم من بعض مظالم  
كانت بينهم في الدنيا حتى  
إذا هذبوا ونقوا أذن لهم  
في دخول الجنة فوالذي  
نفس محمد بيده لا أحدهم  
أهدى بمنزله في الجنة منه  
بمنزله كان في الدنيا

(١) قول الفتح قوله اذا  
خلصوا الخ كذا في جميع  
النسخ التي بايدينا وهو مخالف  
لرواية البخاري كما ترى فخر  
اه مصححه

فان كان محفوظا احتمل أن يكون كل من رواه تلا الآية عند ايراد الحديث فاختصر ذلك في  
رواية الصلت عن فوق يزيد بن زريع وقد أخرجه الطبري من رواية عفان عن يزيد بن زريع  
حدثنا سعيد بن أبي عروبة في هذه الآية فذكرها قال حدثنا قتادة فذكره وكذا أخرجه ابن أبي  
حاتم من طريق شعيب بن اسحق عن سعيد ورواه عبد الوهاب بن عطاء وروح بن عباد عن سعيد  
فلم يذكر الآية أخرجه ابن مردويه وأبو المتوكل الناجي بالنون اسمه علي بن داود ورجال السند  
كلهم بصريون وصرح قتادة بالتحديث في هذا الحديث في رواية مضت في المظالم وكذا الرواية  
المعلقة ليونس بن محمد عن شيبان عن قتادة ووصلها ابن منده وكذا أخرجه ابن جهم عن  
نفسه عن يونس بن محمد وكذا في رواية شعيب بن اسحق عن سعيد ورواية بشر بن خالد وعفان  
عن يزيد بن زريع (قوله) اذا خلص المؤمنون من النار أي نجوا من السقوط فيها بعدما جازوا  
على الصراط ووقع في رواية هشام عن قتادة عند المصنف في المظالم اذا خلص المؤمنون من جسر  
جهنم وسيأتي في حديث الشناعة كيفية مرورهم على الصراط قال القرطبي هؤلاء المؤمنون  
هم الذين علم الله أن القصاص لا يستنفد حسناتهم (قلت) وأهل أصحاب الاعراف منهم على  
القول المرجح آتفا وخرج من هذا صنفان من المؤمنين من دخل الجنة بغير حساب ومن أوتيه  
عمله (قوله) فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار) سيأتي ان الصراط جسر موضوع على متن  
جهنم وان الجنة وراء ذلك فيمر عليه الناس بحسب أعمالهم ففهم الناجي وهو من زادت حسناته  
على سيئاته أو استويا أو تجاوز الله عنه ومنهم الساقط وهو من رجحت سيئاته على حسناته الامن  
تجاوز الله عنه فالساقط من الموحدين يعذب ما شاء الله ثم يخرج بالشناعة وغيرها والناجي قد  
يكون عليه تبعات وله حسنات توارىها أو تزيد عليها فيؤخذ من حسناته ما يعدل تبعاته فيخلص  
منها واختلف في القنطرة المذكورة فتقيل هي من تمة الصراط وهي طرفه الذي يلي الجنة وقيل  
انه ما صراطان وهذا الثاني جزم القرطبي وسيأتي صفة الصراط في الكلام على الحديث الذي  
في باب الصراط جسر جهنم في أواخر كتاب الرقاق (قوله) فيقتص لبعضهم من بعض) بضم أوله  
على البناء للعجول للآثار وفي رواية التميمي يفتح أوله فتكون اللام على هذه الرواية زائدة  
أو الفاعل محذوف وهو الله أو من أقامه في ذلك وفي رواية شيبان فيقتص بعضهم من بعض  
(قوله) حتى إذا هذبوا ونقوا) بضم الهاء وبضم النون وهما بمعنى التمييز والتخليص من التبعات  
(قوله) أذن لهم في دخول الجنة فوالذي نفس محمد بيده) هذا ظاهره أنه مرفوع كما هو كذا في سائر  
الروايات الا في رواية عفان عند الطبري فانه جعل هذا من كلام قتادة فقال بعد قوله في دخول  
الجنة قال وقال قتادة والذي نفسي بيده لا أحدهم أهدى الخ وفي رواية شعيب بن اسحق بعد قوله  
في دخول الجنة قال فوالذي نفسي بيده الخ فافهم القائل فعلى رواية عفان يكون هو قتادة وعلى  
رواية غيره يكون هو النبي صلى الله عليه وسلم وزاد محمد بن المنهال عبد الله اسماعيل قال قتادة  
كان يقال ما يشبههم إلا أهل الجمعة اذا انصرفوا من جمعهم وهكذا عند عبد الوهاب وروح  
وفي رواية بشر بن خالد وعفان جميعا عند الطبري قال وقال بعضهم فذكره وكذا في رواية شعيب  
ابن اسحق ويونس بن محمد والقائل وقال بعضهم هو قتادة ولم أقف على تسمية القائل (قوله)  
لا أحدهم أهدى بمنزله في الجنة منه بمنزله كان في الدنيا) قال الطبري أهدى لا يتعدى بالباء بل

باللام أو الى فكانه ضمن معنى اللصوق بمنزله هاديا اليه ونحوه قوله تعالى يهديهم ربهم بايمانهم  
 الآية فان المعنى يهديهم ربهم بايمانهم الى طريق الجنة فاقام تجرى من تحتهم الى آخرها بياننا  
 وتفسير الان التمسك بسبب السعادة كالوصول اليها (قلت) ولاصل الحديث شاهد من مرسل  
 الحسن أخرجه ابن أبي حاتم بسند صحيح عنه قال باعني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 يحبس أهل الجنة بعد ما يجوزون الصراط حتى يؤخذ بعضهم من بعض ظلماتهم في الدنيا  
 ويدخلون الجنة وليس في قلوب بعضهم على بعض غل قال القرطبي وقع في حديث عبد الله بن  
 سلام أن الملائكة تدلهم على طريق الجنة يميناً وشمالاً وهو محمول على من لم يحبس بالقنطرة أو على  
 الجميع والمراد أن الملائكة تقول ذلك لهم قبل دخول الجنة فن دخل كانت معرفته بمنزله فيها  
 كمعرفته بمنزله في الدنيا (قلت) ويحتمل أن يكون القول بعد الدخول مبالغة في التبشير والتكريم  
 وحديث عبد الله بن سلام المذكور أخرجه عبد الله بن المبارك في الزهد وصححه الحاكم **(قوله)**  
**باب من نوقش الحساب عذب** هو من النقش وهو استخراج الشوكه وتقدم بيانه في  
 الجهاد والمراد بالمانشة الامة مقصاة في المحاسبة والمطالبة بالجميل والحقير وترك المسامحة يقال  
 انقشت منه حتى أي استقصيته وذكر فيه ثلاثة أحاديث الحديث الاول **(قوله)** عن ابن أبي  
 مليكة عن عائشة قال الدارقطني رواه ما تميم بن أبي صغيرة عن عبد الله بن أبي مليكة فقال حدثني  
 القاسم بن محمد حدثني عائشة وقوله أصح لانه زاد وهو حافظ متقن وتعبه النووى وغيره بانه  
 محمول على انه سمع من عائشة وسمعه من القاسم عن عائشة فحدث به على الوجهين (قلت) وهذا  
 مجرد احتمال وقد وقع التصريح بسماع ابن أبي مليكة له عن عائشة في بعض طرقه كما في السند  
 الثاني من هذا الباب فأتى التعليل بأسقاط رجل من السند ودين الحل على انه سمع من القاسم  
 عن عائشة ثم سمعه من عائشة بغير واسطة أو بالعكس والسرفيدان في روايته بالواسطة ما ليس  
 في روايته بغير واسطة وان كان مؤداهما واحدا وهذا هو المعتمد بحمد الله **(قوله)** عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم في رواية عبد بن حميد عن عبد الله بن موسى شيخ البخاري فيه سمعت النبي صلى  
 الله عليه وسلم **(قوله)** قالت قلت أليس يقول الله فسوف يحاسب في رواية عبد قات يارسول  
 الله ان الله يقول فاما من أتى كتابه بيمينه الى قوله حسابا يسيرا ولا جدم من وجه اخر عن عائشة  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في بعض صلواته اللهم حاسبني حسابا يسيرا فلما  
 انصرف قلت يارسول الله ما الحساب اليسير قال ان ينظر في كتابه في تجاوز له عنه ان من نوقش  
 الحساب يا عائشة يوشد هلك **(قوله)** في السند الثاني مثله تقدم في تفسير سورة انشقت بهذا  
 السند ولم يسبق لفظه أيضا وأورده الامعاء على من رواه أبي بكر بن خالد عن يحيى بن سعيد  
 فقال مثل حديث عبيد الله بن موسى سواء **(قوله)** تابعه ابن جرير ومحمد بن سليم وأيوب وصالح  
 ابن رستم عن ابن أبي مليكة عن عائشة قالت متابعه ابن جرير ومحمد بن سليم وصلهما أبو عوانة  
 في صحيحه من طريق أبي عاصم عن ابن جرير وعثمان بن الاسود ومحمد بن سليم كلهم عن ابن أبي  
 مليكة عن عائشة (تنبيهان) أحدهما اختلف على ابن جرير في سند هذا الحديث فاخرجه ابن  
 مردويه من طريق أخرى عن ابن جرير عن عطاء عن عائشة مختصرا لفظه من حوسب يوم  
 القيامة عذب ثانيهما محمد بن سليم هذا جرم أبو علي الجاني بانه أبو عثمان المكي وقال استشهد

\* (باب من نوقش الحساب عذب) \* حدثنا عبيد الله بن موسى عن عثمان بن الاسود عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نوقش الحساب عذب قالت قلت أليس يقول الله تعالى فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلك العرض \* حدثني عمرو ابن علي حدثنا يحيى عن عثمان بن الاسود سمعت ابن أبي مليكة قال سمعت عائشة رضی الله عنها قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم مثله \* تابعه ابن جرير ومحمد بن سليم وأيوب وصالح ابن رستم عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثني اسحق بن منصور حدثنا روح بن عبادة

حدثنا حاتم بن أبي صغيرة  
حدثنا عبد الله بن أبي  
مليكة حدثني القاسم بن  
محمد حدثتني عائشة أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال ليس أحد يحاسب  
يوم القيامة إلا هلك فقلت  
يا رسول الله أليس قد قال  
الله تعالى فاما من أتى كتابه  
بيمينه فسوف يحاسب  
حسابا يسيرا فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم إنما  
ذلك العرض وليس أحد  
يناقش الحساب يوم  
القيامة إلا عذب \* حدثنا  
علي بن عبد الله حدثنا معاذ  
ابن هشام حدثني أبي عن  
قتادة عن أنس عن النبي صلى  
الله عليه وسلم ح وحدثني  
محمد بن معمر حدثنا روح  
ابن عباد حدثنا سعيد عن  
قتادة حدثنا أنس بن مالك  
رضي الله عنه أن نبي الله  
صلى الله عليه وسلم كان  
يقول يجاء بالكافر يوم  
القيامة

به البخاري في الرقاق وفرق بينه وبين محمد بن سليم البصري وهو أبو هلال الراسبي استشهد به  
البخاري في التعبير وأما المزني فلم يذكر أباعثمان في التهذيب بل اقتصر على ذكر أبي هلال وعلم  
علامة التعليق على اسمه في ترجمة ابن أبي مليكة وهو الذي هنا وعلم محمد بن سيرين وهو الذي في  
التعبير والذي يظهر تصويب أبي علي ومحمد بن سليم أبوعثمان المذكور ذكره البخاري في  
التاريخ فقال يروي عن ابن أبي مليكة وروى عنه وكيع وقال ابن أبي حاتم يروي عنه أبو عاصم  
ونقل عن اسحق بن منصور عن يحيى بن معين قال هو ثقة وقال أبو حاتم صالح وذكره ابن حبان في  
الطبقة الثالثة من الثقات وأما متابعة أيوب فوصلها المؤلف في التفسير من رواية حماد بن زيد  
عن أيوب ولم يسبق لفظه وأخرجه أبو عوانة في صحيحه عن اسمعيل القاضي عن سليمان شيخ  
البخاري فيه ولفظه من حوسب عذب قالت عائشة فقلت يا رسول الله فإين قول الله تعالى فاما  
من أتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلك العرض ولكنه من نوقش الحساب  
عذب وأخرجه من طريق همام عن أيوب بلفظ من نوقش عذب فقات كلنهما تخصمه فذكر  
نحوه وزاد في آخره قالها ثلاث مرات وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن حماد بلفظ ذاك  
العرض بزيادة ميم الجماعة وأما متابعة صالح بن رستم بضم الراء وسكون المهملة وضم المشدة وهو  
أبو عامر الخزاز عجماث مشهور بكنيته أكثر من اسمه فوصلها اسحق بن راهويه في مسنده عن  
النضر بن شميل عن أبي عامر الخزاز ووقعت لنا بعلم في المحاميات وفي لفظه زيادة قال عن عائشة  
قالت قلت اني لاعلم اى آية في القرآن أشهد فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم وما هي قلت من  
يعمل سواي مجز به فقال ان المؤمن يجازى باسوا عمله في الدنيا يصيبه المرض حتى التكبته ولكن من  
نوقش الحساب يعذبه قالت قلت أليس قال الله تعالى فذكر مثل حديث اسمعيل بن اسحق  
وأخرجه الطبري وأبو عوانة وابن مردويه من عدة طرق عن أبي عامر الخزاز نحوه (قوله حاتم بن  
أبي صغيرة) بفتح المهملة وكسر الغين المعجمة وكنية حاتم أبو يونس واسم أبي صغيرة مسلم وقد قيل  
أنه زوج أم أبي يونس وقيل جده لأمه (قوله ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا هلك ثم قال  
أخيرا وليس أحد يناقش الحساب يوم القيامة إلا عذب) وكلاهما يرجعان الى معنى واحد لان  
المراد بالحاسبة تحريك الحساب فيستلزم المناقشة ومن عذب فقد هلك وقال القرطبي في المنهم  
قوله حوسب أي حساب استقصاه وقوله عذب أي في النار جزاء على السيئات التي أظهرها  
حسابه وقوله هلك أي بالعذاب في النار قال وتمسكت عائشة بظاهر لفظ الحساب لانه يتناول  
القليل والكثير (قوله يناقش الحساب) بالنصب على نزاع الخافض والتقدير يناقش في  
الحساب (قوله أليس قد قال الله تعالى) تقدم في تفسير سورة انشقت من رواية يحيى القطان  
عن أبي يونس بلفظ فقات يا رسول الله جعلني الله فداءك أليس يقول الله تعالى (قوله إنما ذلك  
العرض) في رواية القطان قال ذلك العرض تعرضون ومن نوقش الحساب هلك وأخرج  
الترمذي لهذا الحديث شاهدا من رواية همام عن قتادة عن أنس رفعه من حوسب عذب وقال  
غريب (قلت) والراوى له عن همام علي بن أبي بكر صدوق رعا خطأ قال القرطبي معنى قوله إنما  
ذلك العرض ان الحساب المذكور في الآية إنما هو ان تعرض أعمال المؤمن عليه حتى يعرف  
منة الله عليه في سترها عليه في الدنيا وفي غنومه عنها في الآخرة كما في حديث ابن عمر في النجوى

قال عياض قوله عذب له معنيان أحدهما أن نفس مناقشة الحساب وعرض الذنوب والتوقيف على قبيح ما سلف والتوبيح تعذيب والثاني أنه ينضى إلى استحقاق العذاب إذ لا حسنة للعبد إلا من عند الله لا قدره عليها وتفضل عليه بها وهدايتة لها ولأن الخالص لوجهه قليل ويؤيد هذا الثاني قوله في الرواية الأخرى هلك وقال النووي التأويل الثاني هو الصحيح لأن التقصير غالب على الناس فمن استقصى عليه ولم يسامح هلك وقال غيره وجه المعارضة أن لفظ الحديث عام في تعذيب كل من حوسب ولفظ الآية ذال على أن بعضهم لا يعذب وطريق الجمع أن المراد بالحساب في الآية العرض وهو أراز الأعمال واطهارها فيعرف صاحبها بذنوبه ثم يتجاوز عنه ويؤيده ما وقع عند البزار والطبري من طريق عباد بن عبد الله بن الزبير سمعت عائشة تقول سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحساب اليسير قال الرجل تعرض عليه ذنوبه ثم يتجاوز عنها وفي حديث أبي ذر عندهم يؤتى بالرجل يوم القيامة فيقال اعرضوا عليه صغار ذنوبه الحديث وفي حديث جابر عند ابن أبي حاتم والحاكم من زادت حسنته على سيئاته فذلك الذي يدخل الجنة بغير حساب ومن استوفت حسنته وسيئاته فذلك الذي يحاسب حسابا يسيرا ثم يدخل الجنة ومن زادت سيئاته على حسنته فذلك الذي أوبق نفسه وانما الشفاعة في مثله ويدخل في هذا حديث ابن عمر في النجوى وقد أخرجه المصنف في كتاب المظالم وفي تفسير سورة هود في التوحيد وفيه يدنو أحدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول أعملت كذا وكذا فيقول نعم فيقرره ثم يقول أنى سترت عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم وجاء في كيفية العرض ما أخرجه الترمذي من رواية علي بن علي الرافعي عن الحسن عن أبي هريرة رفعه تعرض الناس يوم القيامة ثلاث مررات فاستعرضت أن خذال ومعاذير وعند ذلك تطير الصحف في الأيدي فآخذ بيئته وآخذ بشماله قال الترمذي لا يصح لأن الحسن لم يسمع من أبي هريرة رواه بعضهم عن علي بن علي الرافعي عن الحسن عن أبي موسى انتهى وهو عند ابن ماجه وأحمد من هذا الوجه مرفوعا وأخرجه البيهقي في البعث بسند حسن عن عبد الله بن مسعود موقوفا قال الترمذي الحكيم الخدال للكفار يجادلون لأنهم لا يعرفون ربهم فيظنون أنهم إذا جادلوا نجوا والمعاذير اعتذار الله لا آدم وانما أباقامة الحجاة على أعدائه والثالثة للمؤمنين وهو العرض الأكبر (تبيينه) \* وقع في رواية لابن مردويه عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة مرفوعا لا يحاسب رجل يوم القيامة إلا دخل الجنة وظاهره يعارض حديثها المذكور في الباب وطريق الجمع بينهما ما أن الحديثين معاني حق المؤمن ولا منافاة بين التعذيب ودخول الجنة لأن الموحد وإن قضى عليه بالتعذيب فإنه لا بد أن يخرج من النار بالشفاعة أو بعموم الرحمة \* الحديث الثاني حديث أنس بن مالك بالكوفة ذكره من رواية هشام الدستوائي ومن رواية سعيد وهو ابن أبي عروبة كلاهما عن قتادة وساقه بلقظ سعيد وأما لفظ هشام فأخرجه مسلم والاسماعيلي من طرق عن معاذ بن هشام عن أبيه بلقظ يقال للكافر والباقي مثله وهو بضم أول يجاء ويقال وسأني بعد باب في باب صفة الجنة والنار من رواية أبي عمران الجوني عن أنس التصريح بأن الله سبحانه هو الذي يقول له ذلك بلنظره يقول الله عز وجل لا هون أهل النار عذابا يوم القيامة لأن لك ما في الأرض من شيء أكتب مقتدى به فيقول نعم ورواه مسلم والنسائي من طريق ثابت عن أنس وظاهر سياقه أن ذلك يقع

للكافر بعد أن يدخل النار ولتظنه يؤتى بالرجل من أهل النار فيقال يا ابن آدم كيف وجدت  
 مضجعتك فيقول شرم مضجع فيقال له هل تفتدي بقرب الأرض ذهباً فيقول نعم يا رب فيقال له  
 كذبت ويحتمل أن يراد بالمضجع هنا مضجعه في القبر فيلتم مع الروايات الأخرى (قوله فيقال له)  
 زاد مسلم في رواية سعيد كذبت (قوله قد كنت سئلت ما هو أيسر من ذلك) في رواية أبي عمران  
 فيقول أردت منك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم إن لا تشرك بي شيئاً فابت الأنا  
 تشرك بي وفي رواية ثابت قد سألتك أقل من ذلك فلم تفعل فيؤمر به إلى النار قال عياض يشير  
 بذلك إلى قوله تعالى وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم الآية فهذه الميثاق الذي أخذ  
 عليهم في صلب آدم فمن وفي بعد وجوده في الدنيا فهو مؤمن ومن لم يوف به فهو الكافر فراد  
 الحديث أردت منك حين أخذت الميثاق فابت الأنا إلى الدنيا إلا الشرك ويحتمل أن  
 يكون المراد بالارادة هنا الطلب والمعنى أمرتك فلم تفعل لأنه سبحانه وتعالى لا يكون في ملكه إلا  
 ما يريد واعترض بعض المعتزلة بأنه كيف يصح أن يأمر بما لا يريد والجواب أن ذلك ليس بمتنع  
 ولا مستحيل وقال المازري مذهب أهل السنة أن الله تعالى أراد أن يؤمن وكفر الكفار ولو  
 أراد من الكافر الإيمان لا آمن يعني لو قدره عليه لوقع وقال أهل الاعتزال بل أراد من الجميع  
 الإيمان فأجاب المؤمن واستع الكافر فعملوا الغائب على الشاهد لأنهم رأوا أن يريد الشر شر  
 والكفر شر فلا يصح أن يريده الباري وأجاب أهل السنة عن ذلك بأن الشر شر في حق الخلق  
 وأما في حق الخالق فإنه يفعل ما يشاء وإنما كانت ارادة الشر شراً انتهى الله عنه والباري سبحانه  
 ليس فوقه أحداً أمره فلا يصح أن تقاس ارادته على ارادة الخلقين وأيضاً فالمراد بفعل ما لا  
 يحصل ما أراد أن ذلك بجزء وضعفه والباري تعالى لا يوصف بالعجز والضعف فلما أراد الإيمان  
 من الكافر ولم يؤمن لاذن ذلك بجزء وضعفه تعالى الله عن ذلك وقد تمسك بعضهم بهذا الحديث  
 المتفق على صحته والجواب عنه ما تقدم واحتجوا أيضاً بقوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر  
 وأجيبوا بأنه من العام المخصوص بمن قضى الله له الإيمان فعباده على هذا الملائكة ومؤمنو  
 الأنس والجن وقال آخرون الارادة غير الرضا ومعنى قوله ولا يرضى أي لا يشكرهم ولا يشبههم  
 عليه فعلى هذا فهي صفة فعل وقيل معنى الرضا أنه لا يرضاه ديناً مشروعالهم وقيل الرضا  
 صفة وراء الارادة وقيل الارادة تطلق بأزاء شيئين ارادة تقدير و ارادة رضا والثانية أخص من  
 الاولى والله أعلم وقيل الرضا من الله ارادة الخير كما أن السخط ارادة الشر وقال النووي قوله  
 فيقال له كذبت معناه لو رد ذلك إلى الدنيا لما افتديت لأنك سئلت أيسر من ذلك فابت ويكون  
 من معنى قوله تعالى ولوردوا العاد والمأنه وانهم لا كانوا وبهذا يجتمع معنى هذا الحديث  
 مع قوله تعالى لو أن لهم ما في الأرض جميعاً ومثله معه لا فتدوا به قال وفي الحديث من القوائد  
 جواز قول الانسان يقول الله خلافاً لمن كره ذلك وقال انما يجوز قال الله تعالى وهو قول شاذ  
 مخالف لا قول العلماء من السلف والخلف وقد تطاهرت به الاحاديث وقال الله تعالى والله يقول  
 الحق وهو يهدي السبيل الحديث الثالث (قوله حدثني خيمته) بفتح المعجمة وسكون التحتاين  
 بعدها مثلثة هو ابن عبد الرحمن الجعفي (قوله عن عدي بن حاتم) هو الطائي (قوله ما منك  
 من أحد) ظاهر الخطاب للعبادة ويلحق بهم المؤمنون كلهم سابقهم ومقصرهم أشار إلى ذلك

فيقال له رأيت لو كان لك  
 ملء الأرض ذهباً كنت  
 تفتدي به فيقول نعم فيقال  
 له قد كنت سئلت ما هو  
 أيسر من ذلك \* حدثنا عمر  
 ابن حفص حدثنا أبي حدثني  
 الأعمش حدثني خيمته  
 عن عدي بن حاتم قال قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 ما منكم من أحد

ابن أبي جرة (قوله) الاسيكله الله في رواية وكيع عن الاعمش عند ابن ماجه سيكله ربه (قوله)  
ليس بينه وبينه ترجان لم يذكر في هذه الرواية ما يقول له وبينه في رواية محمد بن خليفة عن  
عدي بن حاتم في الزكاة بلنظ ثم ليقن أحسنكم بين يدي الله ليس بينه وبينه حجاب ولا ترجان  
رجله ثم ليقول له ألم أولئك ما لا فيقول بل الحديث والرجان تقدم ضبطه في بدء الوحي في  
رح قصة هرقل (قوله) ثم ينظر فلا يرى شيئاً أقدمه (بضم القاف وتشديد الدال أي امامه ووقع  
في رواية عيسى بن يونس عن الاعمش في التوحيد وعند مسلم بلنظ فيمنظر أين منه فلا يرى إلا  
ما قدم وينظر أشام منه فلا يرى إلا ما قدم وأخرجه الترمذي من رواية أبي معاوية بلنظ فلا يرى  
شيئاً إلا ما أقدمه وفي رواية محمد بن خليفة فيمنظر عن يمينه فلا يرى إلا النار وينظر عن شماله فلا  
يرى إلا النار وهذه الرواية مختصرة ورواية خيممة مفسرة فهي المعتمدة في ذلك وقوله أين وأشام  
بالنصب فيهما على الظرفية والمراد بهما اليمين والشمال قال ابن هبيرة: نظر اليمين والشمال هنا  
كالمثل لأن الإنسان من شأنه إذا دهمه أمران يلتفت عينا وشمالا يطلب الغوث (قلت)  
ويحتمل أن يكون سبب الالتفات أنه يترجى أن يجد طريقا يذهب فيها ليحصل له النجاة من النار  
فلا يرى إلا ما يفضي به إلى النار كما وقع في رواية محمد بن خليفة (قوله) ثم ينظر بين يديه فتستقبله  
النار) في رواية عيسى بن يونس فلا يرى إلا النار تلقاها وجهه وفي رواية أبي معاوية ثم ينظر  
تلقاها وجهه فتستقبله النار قال ابن هبيرة والسبب في ذلك أن النار تكون في عمره فلا يمكنه أن  
يجد عنقه إذا بدله من المروء على الصراط (قوله) فمن استطاع منكم أن يتق النار ولو بشقعة  
زاد وكيع في رواية فليفعل وفي رواية أبي معاوية أن يتق وجهه النار ولو بشقعة فليفعل وفي  
رواية عيسى فأتقوا النار ولو بشقعة أي اجعلوا بينكم وبينها وقاية من الصدقة وعمل البر ولو  
بشيء يسير (قوله قال الاعمش) هو موصول بالسند المذكور وقد أخرجه مسلم من رواية أبي  
معاوية عن الاعمش كذلك وبين عيسى بن يونس في روايته أن القسدر الذي زاده عمرو بن مرة  
للاعمش في حديثه عن خيممة قوله في آخره من لم يجد فبكلمة طيبة وقد ضي الحديث بآتم سيفا  
من هذا في رواية شبل بن خليفة في الزكاة (قوله حدثني عمرو) هو ابن مرة وصرح به في رواية  
عيسى بن يونس (قوله) أتقوا النار ثم أعرض وأشاح) بشين معجمة وحام مهملة أي أظهر الحذر  
منها وقال الخليل أشاح وجهه عن الشيء فحماه عنه وقال الفراء المشج الحذر والجاذب في الأمر  
والمقبل في خطابه فيصح أحد هذه المعاني أو كلها أي حذر النار كأنه ينظر إليها وجد على الوصية  
اتقائها وأقبل على أصحابه في خطابه بعد أن أعرض عن النار لما ذكرها وحكي ابن التين أن  
معنى أشاح صدوا نكمش وقيل صرف وجهه كالخائف أن تناله (قلت) والاول أوجه لانه قد  
صل من قوله أعرض ووقع في رواية أبي معاوية في أوله ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم النار  
عرض وأشاح ثم قال أتقوا النار (قوله ثلاثا) في رواية أبي معاوية ثم قال أتقوا النار  
عرض وأشاح حتى ظننا أنه كان ينظر إليها وكذا أخرجه الاسماعيلي من رواية جرير عن  
اعمش قال ابن هبيرة وابن أبي جرة في الحديث أن الله يكلم عباده المؤمنين في الدار الآخرة  
واسطة وفيه الحث على الصدقة قال ابن أبي جرة وفيه دليل على قبول الصدقة ولو قلت  
لم يثبت في الحديث بالكسب الطيب وفيه إشارة إلى ترك احتقار القليل من الصدقة وغيرها

الاسيكله الله يوم القيامة  
ليس بينه وبينه ترجان  
ثم ينظر فلا يرى شيئاً أقدمه  
ثم ينظر بين يديه فتستقبله  
النار فمن استطاع منكم أن  
يتق النار ولو بشقعة قال  
الاعمش حدثني عمرو بن  
خيممة عن عدي بن حاتم  
قال قال النبي صلى الله عليه  
وسلم أتقوا النار ثم أعرض  
وأشاح ثم قال أتقوا النار  
ثم أعرض وأشاح ثلاثا حتى  
ظننا أنه ينظر إليها ثم قال  
أتقوا النار ولو بشقعة  
فمن لم يجد فبكلمة طيبة

وفيه حجة لأهل الزهد حيث قالوا الملتفت هالكا يؤخذ من أن نظار المذكور عن عيونه وعن شماله  
فيه صورة اللعنات فلذا لما نظر أمامه استقبلته النار وفيه دليل على قرب النار من أهل الموقف  
وقد أخرج البيهقي في البعث من مرسل عبد الله بن باباه بسند رجاله ثقات رفعه كافي أراكم بالكوم  
جئ من دون جهنم وقوله جئ بضم الجيم بعد هاء مثلثة مقصور جمع جات والكوم بفتح الكاف  
والواو الساكنة المكان العالي الذي تكون عليه أمة محمد صلى الله عليه وسلم كما ثبت في حديث  
كعب بن مالك عند مسلم أنهم يكونون يوم القيامة على تل عال وفيه أن احتجاب الله عن عباده  
ليس بجاثل حسي بل بامر معنوي يتعلق بقدرته يؤخذ من قوله ثم نظر فلا يرى قد ادهم شيئا وقال  
ابن هبيرة المراد بالكلمة الطيبة هنا ما يدل على هدى أو يرد عن ردى أو يصلح بين اثنين أو يفصل  
بين متنازعين أو يحل مشكلا أو يكشف غامضا أو يدفع نائرا أو يسكن غضبا والله سبحانه وتعالى  
أعلم ﴿قوله﴾ **باب يدخل الجنة سبعون ألفا غير حساب** فيه إشارة إلى أن وراء  
التقسيم الذي تضمنته الآية المشار إليها في الباب الذي قبله أمر آخر وأن من المكلفين من لا  
يحاسب أصلا ومنهم من يحاسب حسابا يسيرا ومنهم من يناقش الحساب وذكر فيه خمسة  
أحاديث الحديث الأول **(قوله)** حدثنا ابن فضيل هو محمد وحصين هو ابن عبد الرحمن  
الواسطي **(قوله)** قال أبو عبد الله هو البخاري **(قوله)** وحدثني أسيد بفتح الهمزة وكسر المهملة  
هو ابن زيد الجليلي الجليح كوفي حدثني بغداد قال أبو حاتم كافي كأمون فيه وضعفه جابر  
وأخفش ابن معين فيه القول وائس له عند البخاري سوى هذا الموضع وقد قرنه فيه بغيره في  
كان عنده ثقة قاله أبو موسى عودوي يحتل أن لا يكون خبر أمره كما ينبغي وانما مع منته  
الحديث الواحد وقد وافقه عليه جماعة منهم شريح بن النعمان عند أحمد وسعيد بن منصور  
عند مسلم وغيرهما وانما احتاج إليه فرار من تكرير الاسناد بعينه فإنه أخرج السند الأول  
الطبي في باب من اكتوى ثم أعاده هنا فاضاف إليه طريق هشيم وتقدم له في الطب أيضا في باب  
من لم يرق من طريق حصين بن بهز عن حصين بن عبد الرحمن وتقدم باختصار قريبا من طريق  
شعبة عن حصين بن عبد الرحمن **(قوله)** كنت عند سعيد بن جبير فقال حدثني ابن عباس زاد  
ابن فضيل في رواية عن حصين عن عامر وهو الشعبي عن عمران بن حصين لا رقية الا من عين  
الحديث وقد بينت الاختلاف في رفع حديث عمران هذا والاختلاف في سنده أيضا في كتاب  
الطب وان في رواية هشيم زيادة قصة وقعت لخصين بن عبد الرحمن مع سعيد بن جبير فيما يتعلق  
بازرقية وذكر حكم الرقية هناك **(قوله)** عرضت بضم أوله على البناء للمجهول **(قوله)** على  
بالتشديد (الام) بالرفع وقد بين عثري بن القاسم عو حدة ثم مثناة وزن جعفر في روايته عن حصين  
ابن عبد الرحمن عند الترمذي والنسائي أن ذلك كان ليلة الاسراء ولفظه لما أسرى بالنبي صلى الله  
عليه وسلم جعل يرب بالنبي ومعه الواحد الحديث فان كان ذلك محفوظا كانت فيه قوت لمن ذهب  
إلى تعدد الاسراء وأنه وقع بالمدينة أيضا غير الذي وقع بمكة فقد وقع عند أحمد والبراز بسند صحيح  
قال أكرنا الحديث عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عدنا إليه فقال عرضت على الانبياء  
الآيلة بأمرها فجعل النبي يرميهم معه الثلاثة والنبي يرميهم العصابة فذكر الحديث وفي حديث جابر  
عند البراز أبطار رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة العشاء حتى نام بعض من كان في المسجد

\* (باب يدخل الجنة سبعون  
ألفا غير حساب) \* حدثنا  
عمران بن ميسرة حدثنا ابن  
فضيل حدثنا حصين قال  
أبو عبد الله وحدثني أسيد  
ابن زيد حدثنا هشيم عن  
حصين قال كنت عند سعيد  
ابن جبير فقال حدثني ابن  
عباس قال قال النبي صلى  
الله عليه وسلم عرضت على  
الامم



الحديث والذي يتقرر من هذه المسئلة ان الاسراء الذي وقع بالمدينة ليس فيه ما وقع بحكمة من استفتاح أبواب السموات بابا بابا ولا من التقاء الانبياء كل واحد في سماء ولا المراجعة معهم ولا المراجعة مع موسى فيما يتعلق بفرض الصلوات ولا في طلب تحفة فيها وسائر ما يتعلق بذلك وانما تكررت قضايا كثيرة سوى ذلك رآها النبي صلى الله عليه وسلم فيها بحكمة البعض ومنها بالمدينة بعد الهجرة البعض ومعظمها في المنام والله أعلم **(قوله فاجد)** بكسر الجيم بلفظ المتكلم بالفعل المضارع وفيه مبالغة لتحقق صورة الحال وفي رواية الكشميهني فأخذ بفتح الخاء والذال المجتمعتين بلفظ الفعل الماضي **(قوله النبي)** بالنصب وفي رواية الكشميهني بالرفع على انه الفاعل **(قوله يرمعه الامة)** أي العدد الكثير **(قوله والنبي يرمعه النور والنبي يرمعه العشر)** بفتح المهملة وسكون المجهمة وفي رواية المسقلى بكسر المجهمة بعدها تحتانية ساكنة ثم راء ووقع في رواية ابن قتييل فجعل النبي والنبيا يترون ومعهم الرهط زاد عشر في روايته والشئ وفي رواية حصين بن غير فحوه لكن بتقديم وتأخير وفي رواية سعيد بن منصور التي أشرت إليها آنفا رأيت النبي ومعهم الرهط والنبي ومعهم الرجل والرجلان والتي ليس معها أحد والنبي معه الخمسة والرهط تقدم بيانه في شرح حديث أبي سفيان في قصة هرقل أول الكتاب وفي حديث ابن مسعود جعل النبي يرمعه الثلاثة والنبي يرمعه العصاة والنبي يرمعه أحد والحاصل من هذه الروايات أن الانبياء يتفاوتون في عدد أتباعهم **(قوله فنظرت فاذا سواد كثير)** في رواية حصين ابن غير رأيت سوادا كثيرا إشارة إلى أن المراد بلفظ الجنس لا الواحد ووقع في رواية ابن فضيل ملاء الأفق والأفق الناحية والمراد به هنا ناحية السماء **(قوله قلت يا جبريل هؤلاء أمي قال لا)** في رواية حصين بن غير فحوت أن تكون أمي فقيل هذا وسي في قومه وفي حديث ابن مسعود عند أجد حتى مر على موسى في كبة من بني اسرائيل فأعجبني فقلت من هؤلاء فقيل هذا أخوك موسى معه بنو اسرائيل والكبة بفتح الكاف ويجوز ضمها بعددها موحدة هي الجماعة من الناس اذا انضم بعضهم الى بعض **(قوله ولكن انظر الى الأفق فنظرت فاذا سواد كثير)** في رواية سعيد بن منصور عظيم وزاد فقيل لي انظر الى الأفق فنظرت فاذا سواد عظيم فقيل لي انظر الى الأفق الآخر مثله وفي رواية ابن فضيل فاذا سوادا قدملا الأفق فقيل لي انظر ههنا وههنا في آفاق السماء وفي حديث ابن مسعود فاذا الأفق قد سد بوجوه الرجال وفي لفظ لاجد فرأيت أمي قد ملؤا السهل والجبل فأعجبني كثيرهم وهيتهم فقيل أرضيت يا محمد قلت نعم أي رب وقد استشكك الاسماء على كونه صلى الله عليه وسلم لم يعرف أمته حتى ظن انهم أمته موسى وقد ثبت من حديث أبي هريرة كما تقدم في الطهارة كيف تعرف من لم تر من أمته فقال انهم غر محجلون من أثر الوضوء وفي لفظ سيبا ليست لاحد غيرهم وأجاب بان الأشخاص التي رآها في الأفق لا يدرك منها الا الكثرة من غير تغيير لآعيانهم وأما ما في حديث أبي هريرة فحمل على ما اذق بواضعه وهذا كما يرى الشخص شخصا على بعد فيكاهم ولا يعرف انه أخوه فاذا صار بحيث يتميز عن غيره عرفه ويؤيده ان ذلك يقع عند ورودهم عليه الخوض **(قوله هؤلاء أمك وهؤلاء سبعون ألفا قد امهم لاحساب عليهم ولا عذاب)** في رواية سعيد

فاجد النبي يرمعه الامة  
والنبي يرمعه النور والنبي يرمعه  
العشر والنبي يرمعه  
الخمسة والنبي يرمعه  
فنظرت فاذا سواد كثير قلت  
يا جبريل هؤلاء أمي قال لا  
ولكن انظر الى الأفق  
فنظرت فاذا سواد كثير قال  
هؤلاء أمك وهؤلاء سبعون  
ألفا قد امهم لاحساب عليهم  
ولا عذاب



ابن منصور ومعهم بدل قدامهم وفي رواية حصين بن غنيم ومع هؤلاء وكذا في حديث ابن مسعود  
 والمراد بالجنة المعنوية فان السبعين ألفا المذكورين من جملة أمتك لكن لم يكتفوا في الذين  
 عرضوا ان ذلك فريد الزيادة في كثرة أمتك باضافة السبعين ألفا اليهم وقد وقع في رواية ابن  
 فضيل ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون ألفا بغير حساب وفي رواية غير ابن القاسم هؤلاء أمتك  
 ومن هؤلاء من أمتك سبعون ألفا والاشارة هؤلاء الى الأمتة لا الى خصوص من عرض ويحتمل  
 أن تكون مع بعض من فتألف الروايات (قوله قلت ولم) بكسر اللام وفتح الميم ويجوز اسكانها  
 يستفهم بها عن السبب وقع في رواية سعيد بن منصور وشريح عن هشيم ثم نهض أي النبي صلى  
 الله عليه وسلم فدخل منزله فخاص الناس في أولئك فقال بعضهم فلعلمهم الذين صحبوا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم فلعلمهم الذين ولدوا في الاسلام فلم يشر كواب الله شيئا وذكروا  
 أشياء فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه فقال هم الذين في رواية غير فدخل ولم  
 يسألوه ولم يشر لهم والباقي نحوه وفي رواية ابن فضيل فأفاض التوم فقالوا نحن الذين آمننا بالله  
 واتبعنا الرسول فنحن هم أو أولادنا الذين ولدوا في الاسلام قانا ولدنا في الجاهلية فبلغ النبي صلى  
 الله عليه وسلم فخرج فقال وفي رواية حصين بن غنيم فقالوا أما نحن فولدنا في الشرك وانك آمننا بالله  
 وبرسوله ولكن هؤلاء هم أبناءنا وفي حديث جابر وقال بعضهم الشهداء وفي رواية له من رق  
 قلبه للاسلام (قوله كانوا لا يكتون ولا يسترقون ولا يطهرون وعلى ربهم توكون) اتفق على  
 ذكر هذه الأربع معظم الروايات في حديث ابن عباس وان كان عند البعض تقديم وتأخير  
 وكذا في حديث عمران بن حصين عند مسلم وفي لفظه سقط ولا يطهرون هكذا في حديث ابن  
 مسعود وفي حديث جابر الذين أشرت اليهم ما بنحو الأربع ووقع في رواية سعيد بن منصور عند  
 مسلم ولا يرقون بدل ولا يكتون وقد أنكر الشيخ في الدين بن تيمية هذه الرواية وزعم انها غلط  
 من راويها واعتل بان الراقي يحسن الى الذي يرقيه فكيف يكون ذلك مطلوب الترتل وأيضا  
 فنذكر في جبريل النبي صلى الله عليه وسلم وورق النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه وأذن لهم في الرقي  
 وقال من استطاع أن ينفع أخاه فليفعل والنفع مطلوب قال وأما المسترق في فانه يسأل غيره ويرجو  
 نفعه وعام التوكل ينافي ذلك قال وانما المراد وصف السبعين بتمام التوكل فلا يسألون غيرهم  
 أن يرقهم ولا يكتبهم ولا يطهرون من شيء وأجاب غيره بان الزيادة من الثقة بقبوله وسعيد بن  
 منصور حافظ وقد اعتمد البخاري ومسلم واعتمد مسلم على روايته هذه بان تغليط الراوي مع  
 امكان تصحيح الزيادة لا بصار اليه والمعنى الذي جملة على التغليط موجود في المسترق لانه اعتل بان  
 الذي لا يطلب من غيره أن يرقه تام التوكل فكذلك يقال له والذي ينفع غيره بذلك ينبغي أن لا  
 يمكنه منه لاجل تمام التوكل وليس في وقوع ذلك من جبريل دلالة على المدعى ولا في فعل النبي  
 صلى الله عليه وسلم له أيضا دلالة لانه في مقام التشريع وتبيين الاحكام ويمكن أن يقال انما ترك  
 المذكورون الرقي والاسترقاء حسما للمادة لان فاعل ذلك لا يأمن أن يكل نفسه اليه والا  
 فالرقية في ذاتها ليست ممنوعة وانما منع منها ما كان شركا أو احتقلا ومن ثم قال صلى الله عليه  
 وسلم اعرضوا على رقاكم ولا بأس بالرقى ما لم يكن شركا فنهى اشارة الى علة النهي كما تقدم تقرير  
 ذلك واضحا في كتاب الطب وقد نقل القرطبي عن غيره ان استعمال الرقي والذي قادح في التوكل

قلت ولم قال كانوا لا يكتون  
 ولا يسترقون

لاف سائر أنواع الطب وفرق بين القسمين بان البرء فيه مأمر موهوم وما عداها محقق عادة  
 لا كل والشرب فلا يتدح قال القرطبي وهذا فاسد من وجهين أحدهما أن أكثر أبواب  
 لب موهوم والثاني أن الرقي باسماء الله تعالى تقتضى التوكل عليه والالتجاء اليه والرغبة  
 بعنده والتبرك باسمائه فلو كان ذلك قادحاً في التوكل لقدح الدعاء اذ لا فرق بين الذكروا الدعاء  
 فدرقى النبي صلى الله عليه وسلم ورقى وفعله السلف والخلف فلو كان مانعاً من اللعاق بالسبعين  
 وقادحاً في التوكل لم يقع من هؤلاء وفيهم من هو أعلم وأفضل ممن عداهم وتعقب بأنه بنى كلامه  
 على ان السبعين المذكورين أرفع رتبة من غيرهم مطلقاً وليس كذلك لما ساء بينه وجوزاً بوطالب  
 ابن عطية في موازنة الاعمال أن السبعين ألفاً المذكورين هم المراد بقوله تعالى والسابقون  
 السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم فان أراد أنهم من جملة السابقين فسلم والا فلا وقد  
 أخرج أحمد وصححه ابن خزيمة وابن حبان من حديث رفاعة الجاهني قال أقبنا مع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فذكر حديثاً وفيه وعدي ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً بغير  
 حساب واني لا رجوان لا يدخلوها حتى تبوءوا أنهم ومن صلح من أرواحكم وذريانتكم مساكن  
 في الجنة فهذا يدل على أن مزية السبعين بالدخول بغير حساب لا يستلزم أنهم أفضل من غيرهم  
 بل فيمن يحاسب في الجملة من يكون أفضل منهم وفيمن يتأخر عن الدخول عن تحققت نجاة  
 وعرفه فقامه من الجنة يشفع في غيره من هو أفضل منهم وسأذكر بعد قليل من حديث أم قيس  
 بنت محسن أن السبعين ألفاً ممن يحشر من مقبرة البقيع بالمدينة وهي خصوصية أخرى (قوله  
 ولا يتطيرون) تقدم بيان الطيرة في كتاب الطب والمراد أنهم لا يتشاءمون كما كانوا يفعلون في  
 الجاهلية (قوله وعلى ربهم يتوكلون) يحتمل أن تكون هذه الجملة مفسرة لما تقدم من ترك  
 الاسترقاء والاكتواء والطيرة ويحتمل أن تكون من العام بعد الخاص لان صفة كل واحدة منها  
 صفة خاصة من التوكل وهو أعم من ذلك وقدمضى القول في التوكل في باب ومن يتوكل على  
 الله فهو حسبه قريبا وقال القرطبي وغيره قالت طائفة من الصوفية لا يستحق اسم التوكل  
 الا من لم يخاط قلبه خوف غير الله تعالى حتى لو هجم عليه الاسد لا ينزعج وحتى لا يسعى في طلب  
 الرزق لكون الله ضمنه له وأبى هذا الجمهور وقالوا يحصل التوكل بان يثق بوعده الله ويوقن بان  
 قضاءه واقع ولا يترك اتباع السنة في ابتغاء الرزق مما لا بد له منه من مطعم ومشرب وتحرز من عدو  
 بأعداد السلاح واغلاق الباب ونحو ذلك ومع ذلك فلا يطمئن الى الاسباب بقلبه بل يعتقد  
 انها لا تجلب بذاتها نفعاً ولا تدفع ضرراً بل السبب والمسبب فعل الله تعالى والكل بمشيئته فاذا  
 وقع من المرء ركون الى السبب قدح في توكله وهم مع ذلك فيه على قسمين واصل وسالك فالاول  
 صفة الواصل وهو الذي لا يلتفت الى الاسباب ولو تعاطاها وأما السالك فيقع له الالتفات الى  
 السبب أحياناً الا انه يدفع ذلك عن نفسه بالطرق العلية والاذواق الحالية الى أن يرتقي الى مقام  
 الواصل وقال أبو القاسم القشيري التوكل محله القلب وأما الحركة الظاهرة فلا تنافيه اذا تحقق  
 العبدان السلك من قبل الله فان تيسر شئ فبتيسيره وان تعسر فبتقديره ومن الأدلة على  
 مشروعية الاكساب ما تقدم في البيوع من حديث أبي هريرة رفعه أفضل مأكل الرجل من  
 كسبه وكان داودياً كل من كسبه فقد قال تعالى وعلمناه صنعة لبوس لكم لنحفظنكم من

ولا يتطيرون وعلى ربهم  
 يتوكلون

باسمكم وقال تعالى وخذوا حذركم وأما قول القائل كيف تطلب ما لا تعرف مكانه فجوابه أنه يفعل السبب المأمور به ويتوكل على الله فيما يخرج عن قدرته فيشق الأرض مثلاً ويلقى الحب ويتوكل على الله في إنباته وانزال الغيث له ويحصل السلعة مثلاً وينقلها ويتوكل على الله في القاء الرغبة في قلب من يطلبها منه بل ربما كان التسكيب واجباً كقادر على التسكيب يحتاج عياله للنفقة فتترك ذلك كان عاصياً وسلك السكراني في الصناعات المذكورة مسلك التأويل فقال قوله لا يكتنون معناه الا عند الضرورة مع اعتقاد أن الشفاء من الله لا من مجرد العسكى وقوله ولا يسترقون معناه بالرق التي ليست في القرآن والحديث الصحيح كرقى الجاهلية وما لا يؤمن أن يكون فيه شرك وقوله ولا يتطيرون أي لا يتشاءمون بشئ فكان المراد انهم الذين يتربكون أعمال الجاهلية في عقائدهم قال فان قيل ان المتصف بهذا أكثر من العدد المذكور فوجه الحصر فيه وأجاب باحتمال أن يكون المراد به التكثير لا خصوص العدد (قلت) الظاهر أن العدد المذكور على ظاهره فقد وقع في حديث أبي هريرة ثاني أحاديث الباب وصنفهم بانهم تضيء وجوههم إضافة القمر ليلة البدر ومضى في بدء الخلق من طريق عبيد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة رفعه أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر والذين على آثارهم ككاحسن كوكب دري في السماء إضافة وأخرجه مسلم من طرق عن أبي هريرة من رواه أبي بن يوسف وهمام عن أبي هريرة على صورة القمر واه من حديث جابر فتهجوا أول زمرة وجوههم كالقمر ليلة البدر سبعون ألفاً لا يتناسبون وقد وقع في أحاديث أخرى ان مع السبعين ألفاً زيادة عليهم في حديث أبي هريرة عند أحمد والبيهقي في البعث من رواية مهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سألت ربي فوعدني أن يدخل الجنة من أمتي فذكر الحديث فხო سماع حديث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة ثاني أحاديث الباب وزاد فاستدت ربي فزادني مع كل ألف سبعين ألفاً وسنة جيد وفي الباب عن أبي أيوب عند الطبراني وعن حذيفة عند أحمد وعن أنس عند البراء وعن ثوبان عند ابن أبي عاصم فهذه طرق يقوى بعضها بعضها وجاء في أحاديث أخرى أكثر من ذلك فأخرج الترمذي وحسنه والطبراني وابن حبان في صحيحه من حديث أبي أمامة رفعه وعدي ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً مع كل ألف سبعين ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب وثلاث حثيات من حثيات ربي وفي صحيح ابن حبان أيضاً والطبراني بسند جيد من حديث عتبة بن عبد شحوه بلفظ ثم يشفع كل ألف في سبعين ألفاً ثم يحثي ربي ثلاث حثيات بكفيم وفيه فكبر عمر فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان السبعين ألفاً يشفعهم الله في آباءهم وأمهاتهم وعشائرهم واني لأرجو ان يكون أدنى أمتي الحثيات وأخرجه الحافظ الضياء وقال لأعلم له علت (قلت) علمه الاختلاف في سنده فان الطبراني أخرجه من رواية أبي سلام حدثني عامر بن زيد أنه سمع عتبة ثم أخرجه من طريق أبي سلام أيضاً فقال حدثني عبد الله بن عامر ان قيس بن الحرث حدثه أن أباه سعيد الانصاري حدثه فذكره وزاد قال قيس فقلت لابي سعيد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك يستوعب مهاجري أمتي ويوفي الله بقيتهم من أعرابنا وفي رواية لابن أبي عاصم قال أبو سعيد حسبنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلغ أربعة آلاف ألف وتسعمائة ألف يعني من عدا

الحثيات وقد وقع عند أجد والطبراني من حديث أبي أيوب نحو حديث عتبة بن عبد و زاد  
 الخبيثة عجبة ثم موحدة وهمزة وزن عظيمة عند ربي وورد من وجه آخر ما يزيد على العدد الذي  
 حسبه أبو سعيد الانباري فعند أجد وأبي يعلى من حديث أبي بكر الصديق نحوه بلفظ أعطاني  
 مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا وفي سنده راويان أحدهما ضعيف الحفظ والآخر لم  
 يسم وأخرج البيهقي في البعث من حديث عمرو بن حزم مثله وفيه راو ضعيف أيضا واختلف في  
 سنده وفي سياق متنه وعند البراز من حديث أنس بسند ضعيف نحوه وعند الكلابة في  
 معاني الأخبار بسند واه من حديث عائشة فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فابتهته  
 فاذا هو في مشربة يصلي فראيت على رأسه ثلاثة أنوار فلما قضى صلاته قال رأيت الأنوار قلت  
 نعم قال ان آتيا تأتي من ربي فبشرني أن الله يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفا غير حساب ولا  
 عذاب ثم أتاني فبشرني أن الله يدخل من أمتي مكان كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا غير  
 حساب ولا عذاب ثم أتاني فبشرني أن الله يدخل من أمتي مكان كل واحد من السبعين ألفا  
 المضاعفة سبعين ألفا غير حساب ولا عذاب فقلت يا رب لا يبلغ هذا أمتي قال أكملهم لك من  
 الأعراب من لا يصوم ولا يصلي قال الكلابة المراتب الثلاثة والأمة الاجابة وبقوله آخر أمتي  
 أمة الاتباع فان أمته صلى الله عليه وسلم على ثلاثة أقسام أحدها أخص من الأخر أمة الاتباع  
 ثم أمة الاجابة ثم أمة الدعوة فالاولى اهل العمل الصالح والثانية مطلق المسلمين والثالثة من  
 عداهم ممن بعث اليهم ويمكن الجمع بان القدر الزائد على الذي قبله هو مقدار الحثيات فقد وقع  
 عند أجد من رواية قتادة عن النضر بن أنس أو غيره عن أنس رفعه ان الله وعدني ان يدخل  
 الجنة من أمتي أربع مائة ألف فقال أبو بكر زنا يا رسول الله فقال هكذا رجع كفيه فقال زدنا  
 فقال وهكذا فقال عمر حسبك أن الله ان شاء أدخل خلقه الجنة بكف واحدة فقال النبي صلى  
 الله عليه وسلم صدق عمر وسنده جيد لكن اختلف على قتادة في سنده اختلافا كثيرا (قوله  
 فقام اليه عكاشة) بضم المهملة وتشديد الكاف ويجوز تخفيفه نها يقال عكش الشعر وبمعكش  
 اذا التوى حكاه القرطبي وحكى السهيلي انه من عكش القوم اذا حمل عليهم وقيل العكاشة  
 بالتخفيف العنكبوت ويقال أيضا ليت النمل ومحسن بكسر الميم وسكون الحاء وفتح الصاد  
 المهملة ثم نون آخره هو ابن حرثان بضم المهملة وسكون الراء بعدها مثلثة من بني أسد بن خزيمه  
 ومن خلفاء بني أمية كان عكاشة من السابقين الى الاسلام وكان من أجل الرجال وكنيته أبو  
 محسن وهاجر وشهد بدرا وقاتل فيها قال ابن اسحق بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير  
 فارس في العرب عكاشة وقال أيضا قاتل يوم بدر قاتلا شديدا حتى انقطع سيفه في يده فاعطاه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جزا من حطب فقال قاتل بهذا قاتل به فصار في يده سيفا طويلا  
 شديدا المتن أيضا فقائل به حتى فتح الله فكان ذلك السيف عنده حتى استشهد في قتال الردة مع  
 خالد بن الوليد سنة اثنتي عشرة (قوله فقال ادع الله أن يجعلني منهم قال اللهم اجعله منهم) في  
 حديث أبي هريرة ثاني أحاديث الباب مثله وعند البيهقي من طريق محمد بن زياد عنه وساق مسلم  
 سنده قال فدعاه ووقع في رواية حصين بن غبر ومحمد بن فضيل قال أمنهم أنيا رسول الله قال نعم  
 ويجمع بأنه سأل الدعاء أولا فدعاه ثم استفتحهم قيل أجبت (قوله ثم قام اليه رجل آخر) وقع فيه من

فقام اليه عكاشة بن محسن  
 فقال ادع الله أن يجعلني  
 منهم قال اللهم اجعله منهم  
 ثم قام اليه رجل آخر قال  
 ادع الله أن يجعلني منهم

الاختلاف هل قال ادع لي أو قال آمنهم أنا كما وقع في الذي قبله ووقع في حديث أبي هريرة الذي بعده رجل من الانصار وجاء من طريق واهية انه سعد بن عبادة أخرجه الخطيب في المهمات من طريق أبي حذيفة اسحق بن بشر البخاري أحد الضعفاء من طريقين له عن مجاهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انصرف من غزاة بني المصطلق فساق قصة طويلة وفيها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون صفاتها أمتي وأربعون صفاتها سائر الامم ولي مع هؤلاء سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب قيل من هم فذكر الحديث وفيه فقال اللهم اجعل عكاشة منهم قال فاستشهد بعد ذلك ثم قام سعد بن عبادة الانصاري فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم الحديث وهذا مع ضعفه وارساله يستبعد من جهة جلاله سعد بن عبادة فان كان محفوظا فله آخر باسم سيد الخبزج واسم أبيه ونسبته فان في الصحابة كذلك آخره في مسند أبي بن محمد حديث وفي الصحابة سعد بن عبادة الانصاري فعل اسم أبيه تحريف (قوله سبقك بها عكاشة) اتفق جمهور الرواة على ذلك الا ما وقع عند ابن أبي شيبة والبخاري وأبي يعلى من حديث أبي سعيد فزاد فقام رجل آخر فقال ادع الله أن يجعلني منهم وقال في آخره سبقك بها عكاشة وصاحبه أمالو قاتم لقات ولو قلت لو جئت وفي مسنده عطية وهو ضعيف وقد اختلفت أجوبة العلماء في الحكمة في قوله سبقك بها عكاشة فخرج ابن الجوزي في كشف المشكل من طريق أبي عمر الزاهد أنه سأل أبا العباس أحمد بن يحيى المعروف بنعالب عن ذلك فقال كان منافقا وكذا نقله الدارقطني عن القاضي أبي العباس البرقي بكسر الموحدة وسكون الراء بعده من ثمانية فقال كان الثاني منافقا وكان صلى الله عليه وسلم لا يستعمل في شيء الا أعطاه فأجابته بذلك ونقل ابن عبد البر عن بعض أهل العلم نحو قول نعالب وقال ابن ناسم قول نعالب أولى من رواة مجاهد لان سندها واه واستبعد السهيلي قول نعالب بما وقع في مسند البخاري من وجه آخر عن أبي هريرة فقام رجل من خيار المهاجرين وسنده ضعيف جدا مع كونه مخالفا لرواية الصحيح أن الانصار وقال ابن بطلان معنى قوله سبقك بها أي احراز هذه الصفات وهي التوكل وعدم التطير وما ذكركم معه وعدل عن قوله است منهم أو است على أخلاقهم تلطفا بصحابه صلى الله عليه وسلم وحسن أدبه معهم وقال ابن الجوزي يظهر لي أن الاول سؤال عن صدق قلب فاجيب وأما الثاني فيجتممل أن يكون أريد به جسم المادة فلما قال الثاني نعم لا وشك أن يتوهم ثالث ورابع إلى ما لانهاية له وليس كل الناس يصلح لذلك وقال القرطبي لم يكن عند الثاني من تلك الاحوال ما كان عند عكاشة فلذلك لم يجب ادلوأ جابه لجاز أن يطلب ذلك كل من كان حاضرا في تسلسل فسد الباب بقوله ذلك وهذا أولى من قول من قال كان منافقا لوجهين أحدهما أن الاصل في الصحابة عدم النفاق فلا يثبت ما يخالف ذلك الا ينقل صحيح والثاني أنه قل ان يصدر من هذا السؤال الاعن قصد صحيح ويقتن بتصديق الرسول وكيف يصدر ذلك من منافق وإلى هذا جرح ابن تيمية وصحح النووي أن النبي صلى الله عليه وسلم علم بالوحي أنه يجاب في عكاشة ولم يقع ذلك في حق الآخر وقال السهيلي الذي عنده في هذا انها كانت ساعة اجابة علمها صلى الله عليه وسلم واتفق أن الرجل قال بعدما انقضت وبينه ما وقع في حديث أبي سعيد ثم جاسوا س يتحدثون وفي رواية ابن اسحق بعد قوله سبقك بها عكاشة ويرد الدعوة أي انقضت وقتها (قلت)

قال سبقك بها عكاشة  
\* حدثنا معاذ بن أسد

حصل لنا من كلام هؤلاء الأئمة على خمسة أجوبة والعلم عند الله تعالى ثم وجدت لقول ثعلب  
 بن وافقه مستندا وهو ما أخرجه الطبراني ومحمد بن سنجري مسنده وعمر بن شبة في أخبار  
 المدينة من طريق نافع دولي خمسة عن أم قيس بنت محصن وهي أخت عكاشة أنها خرجت مع  
 النبي صلى الله عليه وسلم إلى البقيع فقال يحشر من هذه المقبرة سبعون الفا يدخلون الجنة بغير  
 حساب كأن وجوههم القمر ليلة البدر فقام رجل فقال يا رسول الله وأنا قال وأنت فقام آخر  
 فقال وأنا قال سبقك بها عكاشة قال قلت لها لم يقل للآخر فقال أتراه كان منافقا كان هذا  
 أصل ما حرم به من قال كان منافقا فلا يدفع تأويل غيره إذ ليس فيه إلا الظن الحديث الثاني  
 (قوله عبد الله) هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد الأيلي وقد أخرجه مسلم من رواية عبد الله  
 ابن وهب عن يونس لكن معاذ بن أسد شيخ البخاري فيه معروف بالرواية عن ابن المبارك لا عن  
 ابن وهب وقد أخرجه مسلم من وجهين آخر عن أبي هريرة (قوله يدخل الجنة من أمي  
 زمرة) بضم الزاي وسكون الميم هي الجماعة إذا كان بعضهم أثر بعض (قوله سبعون ألفا) تقدم  
 شرحه مستوفى في الذي قبله وعرف من مجموع الطرق التي ذكرتها أن أول من يدخل الجنة من هذه  
 الأمة هؤلاء السبعون الذين بالصفة المذكورة ومعنى المعية في قوله في الروايات الماضية مع كل  
 سبعون ألفا أو مع كل واحد منهم سبعون ألفا يحتمل أن يدخلوا بدخولهم تبعالهم وان  
 كن لهم مثل أعمالهم كما مضى في حديث المرمع من أحب ويحتمل أن يراد بالمعية مجرد  
 دخولهم الجنة بغير حساب وان دخلوها في الزمرة الثانية أو ما بعدها وهذا أولى وقد أخرج  
 (ماكم والبيهقي في البعث من طريق جعفر بن محمد الصادق عن أبيه عن جابر رفعه من زادت  
 حسنة على سيئة فذلك الذي يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسنة وسيئة  
 الذي يحاسب حسابا يسيرا ومن أوتى نفسه فهو الذي يشفع فيه بعد أن يعذب وفي التقييد  
 أوله أمي أخرج غير الأمة المحمدية من العدد المذكور وليس فيه نفي دخول أحد من غير هذه  
 الأمة على الصفة المذكورة من شبه القمور ومن الأولوة وغير ذلك كالأنبياء ومن شاء الله من  
 شهداء والصديقين والصالحين وان ثبت حديث أم قيس ففيه تخصيص آخر بمن يدفن في  
 البقيع من هذه الأمة وهي منزلة عظيمة لاهل المدينة والله أعلم (قوله تضي وجوههم اضاءة  
 القمر ليلة البدر) في رواية لمسلم على صورة القمر قال القرطبي المراد بالصورة الصفة يعني أنهم في  
 اشراق وجوههم على صفة القمر ليلة تمامه وهي ليلة أربعة عشر ويؤخذ منه أن أنوار أهل الجنة  
 تفاوت بحسب درجاتهم (قلت) وكذا صفاتهم في الجمال ونحوه (قوله يرفع غرة عليه) بفتح النون  
 كسر الميم هي كساء من صوف كالشملة مخططة بسواد وبياض يلبسها الأعراب الحديث  
 ثالث (قوله أبو غسان) بغين معجمة ثم مهملة ثقيلة وأبو حازم هو سلمة بن دينار (قوله ليدخلن  
 الجنة من أمي سبعون ألفا أو سبعون ألفا في أحدهما) في رواية لمسلم من طريق  
 عبد العزيز بن محمد عن أبي حازم لا يدرى أبو حازم أمه ما قال (قوله متمسكين) بالنصب على  
 المال وفي رواية لمسلم متمسكون بالرفع على الصفة قال النووي كذا في معظم النسخ وفي بعضها  
 نصب وكلاهما صحيح (قوله أخذ بعضهم ببعض) في رواية لمسلم بعضهم بعضا (قوله حتى  
 دخل أولهم وآخرهم) هو غاية التماسك المذكور والأخذ بالأيدي وفي رواية فضيل بن سليمان

خبرنا عبد الله أخبرنا يونس  
 عن الزهري قال حدثني  
 سعيد بن المسيب أن أبا  
 هريرة حدثه قال سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول يدخل الجنة من  
 أمي زمرة هم سبعون ألفا  
 تضي وجوههم اضاءة القمر  
 ليلة البدر وقال أبو هريرة  
 فقام عكاشة بن محصن  
 الاسدي يرفع غرة عليه فقال  
 يا رسول الله ادع الله أن  
 يجعلني منهم فقال اللهم اجعله  
 منهم ثم قام رجل من الانصار  
 فقال يا رسول الله ادع الله  
 ان يجعلني منهم فقال سبقك  
 عكاشة حدثنا سعيد بن أبي  
 مريم حدثنا أبو غسان  
 حدثني أبو حازم عن سهل بن  
 سعد قال قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم ليدخلن الجنة من  
 أمي سبعون ألفا أو سبعون  
 ألفا في أحدهما  
 متمسكين أخذ بعضهم ببعض  
 حتى يدخل أولهم وآخرهم  
 الجنة ووجوههم على ضوء  
 القمر ليلة البدر

\* حدثنا علي بن عبد الله حدثنا  
يعقوب بن إبراهيم حدثنا  
أبي عن صالح حدثنا نافع  
عن ابن عمر رضي الله عنهما  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال يدخل أهل الجنة  
الجنة وأهل النار النار ثم  
يقوم مؤذن بينهم يا أهل النار  
لاموت ويا أهل الجنة  
لاموت خلود \* حدثنا أبو  
اليمان أخبرنا شعيب حدثنا  
أبو الزناد عن الأعرج عن  
أبي هريرة قال قال النبي  
صلى الله عليه وسلم يقال  
لأهل الجنة يا أهل الجنة  
خلود لاموت ولأهل النار  
يا أهل النار خلود لاموت  
\* (باب صفة الجنة والنار)

الماضية في بدء الخلق لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم وهذا ظاهره يستلزم الدور وليس كذلك  
بل المراد أنهم يدخلون صفوا واحدا فيدخل الجميع دفعة واحدة ووصفهم بالأولية والآخرية  
باعتبار الصفة التي جازوا فيها على الصراط وفي ذلك إشارة إلى سعة الباب الذي يدخلون منه الجنة  
قال عياض يحتمل أن يكون معنى كونهم متمسكين أنهم على صفة الوقت فلا يسابق بعضهم  
بعض بل يكون دخولهم جميعا وقال النووي معناه أنهم يدخلون معترضين صفوا واحدا بعضهم  
يحجب بعض \* (تنبيه) \* هذه الأحاديث تخص عموم الحديث الذي أخرجه مسلم عن أبي هريرة  
الاسلمى رفعه لا تزول قدمه يوم القيامة حتى يسئل عن أربع عن عمره فيما أفناه وعن جسده  
فيما أبلاه وعن علمه فيما عمل به وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقته وله شاهد عن ابن مسعود  
عند الترمذي وعن معاذ بن جبل عند الطبراني قال القرطبي عموم الحديث واضح لأنه ذكره في  
سياق النبي لكنه مخصوص بمن يدخل الجنة بغير حساب ومن يدخل النار من أول وهله على  
مادل عليه قوله تعالى يعرف الجرمون بسميائهم الآية (قلت) وفي سياق حديث أبي هريرة إشارة إلى  
الخصوص وذلك أنه ليس كل أحد عنده علم يسئل عنه وكذا المال فهو مخصوص بمن له علم  
وبمن له مال دون من لا مال له ومن لا علم له وأما السؤال عن الجسد والعمر فعام ويخص من  
المسؤولين من ذكره الله أعلم \* الحديث الرابع (قوله يعقوب بن إبراهيم) أي ابن سعد وصالحي  
هو ابن كيسان (قوله يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار) في رواية محمد بن زيد عن ابن علي  
في الباب الذي بعده إذا صار أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار أتى بالموت ووقع مثله في طريقه  
أخرى عن أبي هريرة ولفظه عند الترمذي من رواية العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة  
بعد ذكر الجواز على الصراط فإذا أدخل الله أهل الجنة الجنة وأهل النار النار أتى بالموت ووقع  
وهو بحدتين (قوله ثم يقوم مؤذن بينهم) في رواية محمد بن زيد قبل هذا قصته في مجموع المواد  
ولفظه ثم ياتي بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار ثم ياتي ثم ينادي مناد لم أقف على اسم هذا  
المنادي (قوله يا أهل النار لاموت ويا أهل الجنة لاموت خلود) أما قوله لاموت فهو بفتح  
المنذاة فيهما وأما قوله في آخره خلود فهو كذا وقع في رواية علي بن عبد الله عن يعقوب وأخرجه  
مسلم عن زهير بن حرب وغير واحد عن يعقوب بتقديم نداء أهل الجنة ولم يقل لاموت فيهما بل  
قال كل خالد فيهما هو فيه وكذا هو عند الاسماعيلي من طريق اسحق بن منصور عن يعقوب  
وضبط خلود في البخاري بالرفع والتسوية أي هذا الحال مستمر ويحتمل أن يكون خالد أي  
أنتم خالدون في الجنة \* الحديث الخامس حديث أبي هريرة (قوله يقال لأهل الجنة يا أهل الجنة)  
سقط لغير الكشميهني قوله يا أهل الجنة ونبت الجميع في مقابلة يا أهل النار (قوله لاموت)  
زاد الاسماعيلي في روايته لاموت فيه وسبأ في ثالث الأحاديث الباب الذي يليه أن ذلك يقال  
للقريرتين عند ذبح الموت ونبت ذلك عند الترمذي من وجه آخر عن أبي هريرة \* (تنبيه) \*  
مناسبة هذا الحديث والذي قبله لترجمة دخول الجنة بغير حساب الإشارة إلى أن كل من يدخل  
الجنة يخلد فيها فيكون للسابق إلى الدخول منزلة على غيره والله أعلم \* (قوله ما  
صفة الجنة والنار) تقدم هذا في بدء الخلق في ترجتين ووقع في كل منهما ما أنها مخلوقة وأور  
فيها ما أحاديث في تثبيت كونها موجودتين وأحاديث في صفتها ما أعاد بعضه في هذا الباب



قال أبو سعيد قال النبي صلى الله عليه وسلم أول طعام يأكله أهل الجنة ٣٦١ زيادة كبسحوت عدن خلدا

عدنت بارض ائت ومنه  
المعدن في مقعد صدق في  
منبت صدق \* حدثنا عثمان  
ابن الهيثم حدثنا عوف عن  
أبي رجا عن عمران عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال اطلعت في الجنة فرأيت  
أكثر أهلها الفقراء  
واطلعت في النار فرأيت  
أكثر أهلها النساء \* حدثنا

مسدد حدثنا اسمعيل أخبرنا  
سليمان التيمي عن أبي عثمان  
عن اسماء عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال قت على  
باب الجنة فكان عامة من  
دخلها المساكين وأصحاب  
الجنة محبسون غير أن  
أصحاب النار قد أمرهم إلى  
النار وقت على باب النار فإذا  
عامة من دخلها النساء \*  
حدثنا معاذ بن أسد  
أخبرنا عبد الله أخبرنا عمر  
ابن محمد بن زيد عن أبيه أنه  
حدثه عن ابن عمر قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إذا صار أهل الجنة إلى  
الجنة وأهل النار إلى النار

قول الشارح قوله بكفرهن  
هذه اللفظة لم تكن في نسخ  
الصحیح الذي بأيدينا ولعلها  
رواية أخرى ثبتت بعد  
قوله أكثر أهلها النساء

اه مصححه

كما سأل عليه (قوله) وقال أبو سعيد قال النبي صلى الله عليه وسلم أول طعام يأكله أهل الجنة  
زيادة كبسحوت) في رواية أبي ذر كبسحوت وقد تقدم هذا الحديث مطولا في باب يقبض الله  
لأرض يوم القيامة وهو مذكور هنا بالمعنى وتقدم بلفظه في بدء الخلق لكن من حديث أنس  
في سؤال عبد الله بن سلام (قوله) عدن خلدا عدنت بارض أقت) تقدم هذا في تفسير براءة وأنه  
من كلام أبي عبيدة وقال الراغب معنى قوله جنات عدن أي الاستقرار وعدن مكان كذا إذا  
استقر به ومنه المعدن لكونه مستقرا الجواهر (قوله) في مقعد صدق في منبت صدق) كذا لا ي  
ذروا غيره في معدن بدل مقعد وهو الصواب وكان سبب الوهم أنه لما رأى أن الكلام في صفة الجنة  
وان من أوصافها مقعد صدق كما في آخر سورة القمر فظنه هنا كذلك وقد ذكره أبو عبيدة بلفظ  
معدن صدق وأنشد للأعشى قوله

فان يستضيفوا إلى حمله \* يضافوا إلى راجح قد عدن

أي أقام واستقر نعم قوله مقعد صدق معناه مكان القعود وهو يرجع إلى معنى المعدن ولمح المصنف  
هنا أسماء الجنة وهي عشرة أوتريد الفردوس وهو أعلاها ودار السلام ودار الخلد ودار المقامة  
جنة أموى والنعيم والمقام الأمين وعدن ومقعد صدق والحسنى وكلها في القرآن وقال  
على وان الدار الآخرة لهي الحيوان فعد بعضهم في أسماء الجنة دار الحيوان وفيه نظروا في  
باب مع ذلك ثلاثة وعشرين حديثا \* الحديث الأول (قوله) عن أبي رجا) هو العطاردي  
عمران هو ابن حصين والسند كله بصريون وقد تقدم الحديث بهذا السند في آخر باب كفران  
بشرى في آخر كتاب النكاح وتقدم في باب فضل الفقريين الاختلاف على أيوب عن أبي رجا  
صحابه وتقدم بحث ابن بطال فيما يتعلق به من فضل الفقير وقوله اطلعت بتشديد الطاء أي  
سرفت وفي حديث اسماء بن زيد الذي بعده قت على باب الجنة وظاهره أنه رأى ذلك ليلة الأسراء  
اسما ما هو غير رؤيته النار وهو في صلاة الكسوف ووعهم من وحدهما وقال الداودي رأى ذلك  
ليلة الأسراء أو حين خسفت الشمس كذا قال (قوله) فرأيت أكثر أهلها الفقراء) في حديث  
اسماء فإذا عامة من دخلها المساكين وكل منهم ما يطلق على الآخر وقوله فإذا أكثر في حديث  
اسماء فإذا عامة من دخلها (قوله) بكفرهن) أي بسبب كفرهن تقدم شرحه مستوفى في باب  
كفران العشير قال القرطبي إنما كان النساء أقل ساكني الجنة لما يغلب عليهن من الهوى والميل  
إلى عاجل زينة الدنيا والأعراض عن الآخرة لمقص عقلهن وسرعة انخداعهن \* الحديث  
الثاني (قوله) اسمعيل) هو المعروف بابن علي وأبو عثمان هو النهدي واسماء هو ابن زيد بن حارثة  
الصحابي بن الصحابي (قوله) أصحاب الجنة بنح الجيم) أي الغنى (قوله) محبسون) أي ممنوعون  
من دخول الجنة مع الفقراء من أجل المحاسبة على المال وكان ذلك عند القنطرة التي يتقاصون  
بها بعد الجواز على الصراط \* (تنبيه) \* سقط هذا الحديث والذي قبله من كثير من النسخ ومن  
كثير من الأسماء على وأبي نعيم ولا ذكر المزي في الأطراف طريق عثمان بن الهيثم ولا طريق  
مسدد في كتاب الرقاق وهما ثمان في رواية أبي ذر عن شيوخه الثلاثة \* الحديث الثالث (قوله)  
لله) هو ابن المبارك وعمر بن محمد بن زيد أي ابن عبد الله بن عمر (قوله) إذا صار أهل الجنة إلى  
جنة وأهل النار إلى النار) في رواية ابن وهب عن عمران بن محمد عند مسلم وصار أهل النار إلى النار



(قوله حي بالموت) تقدم في تفسير سورة مريم من حديث أبي سعيد يوثق بالموت كهية كبش  
أملح وذكركم قاتل والكلبي في تفسيرهما في قوله تعالى الذي خلق الموت والحياة قال خلق الموت  
في صورة كبش لا يمر على أحد الامات وخلق الحياة على صورة فرس لا يمر على شيء الا حي قال  
القرطبي الحكمة في الايمان بالموت هكذا الاشارة الى انهم حصل لهم الفداء به كما فدى ولدا ابراهيم  
بالكبش وفي الاملح اشارة الى صفتي أهل الجنة والنار لان الاملح ما فيه بياض وسواد (قوله  
حتى يجعل بين الجنة والنار) وقع للترمذي من حديث أبي هريرة فيوقف على السور الذي بين  
الجنة والنار (قوله ثم يذبح) لم يسم من ذبحه ونقل القرطبي عن بعض الصوفية ان الذي يذبحه  
يجي بن زكريا بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم اشارة الى دوام الحياة وعن بعض التصانيف انه  
جبريل (قلت) هو في تفسير اسمعيل بن أبي زياد الشامي أحد الصنفاء في آخر حديث الصور  
الطويل فقال فيه فيجي الله تعالى ملك الموت وجبريل وميكائيل واسرافيل ويجعل الموت  
في صورة كبش أملح فيذبح جبريل الكبش وهو الموت (قوله ثم ينادي مناد) لم أف على تسميته  
وتقدم في الباب الذي قبله من وجه آخر عن ابن عمر بلفظ ثم يقوم مؤذن بينهم وفي حديث أبي  
سعيد بعد قوله أملح فينادي مناد وظاهره ان الذبح يقع بعد النداء والذي هنا يقتضي ان النداء  
بعد الذبح ولا منافاة بينهما فان النداء الذي قبل الذبح للتنبيه على رؤية الكبش والذي بعد  
الذبح للتنبيه على اعدامه وانه لا يعود (قوله يا أهل الجنة لاموت) زاد في الباب الماضي خلافا  
ووقع في حديث أبي سعيد فينادي مناد يا أهل الجنة فيشربون وينظرون فيقول هل تعرفون  
هذا فقولون نعم وكلامهم قدره وعرفه وذكر في أهل النار مثله قال فيذبح ثم يقول أي المظلمين  
يا أهل الجنة خلود فلا موت الحديث وفي آخره ثم قرأوا تدرهم يوم الحسرة الى آخر الآية وعن  
الترمذي في آخر حديث أبي سعيد فلو ان أحد امارات فرحات امارات أهل الجنة ولو ان أحد امارات حر  
امات أهل النار وقوله فيشربون بنوع أوله وسكون المعجمة زفتح الراء بعد هاء تحتانية مهموزة  
موحدة ثقيلة أي يدون أعناقهم ويرفعون رؤسهم للنظر ووقع عند ابن ماجه وفي صحيح ابن حبان  
من وجه آخر عن أبي هريرة فيوقف على الصراط فيقال يا أهل الجنة فيطلعون خائفين أن يخرجوا  
من مكانهم الذي هم فيه ثم يقال يا أهل النار فيطلعون فرحين مستبشرين أن يخرجوا من مكانهم  
الذي هم فيه وفي آخره ثم يقال للفرحين كلاهما خلود فيما تجدون لاموت فيه أبدا وفي رواية  
الترمذي فيقال لأهل الجنة وأهل النار هل تعرفون هذا فقولون قد عرفناه هو الموت الذي وكل  
بنا فيضجع فيذبح ذبحا على السور قال التلحضي أبو بكر بن العربي استشكل هذا الحديث لكونه  
يخالف سريح العقل لان الموت عرض والعرض لا يتقلب جسم فكيف يذبح فانكرت طائفة  
صحة هذا الحديث ودفعته وتأولته طائفة فقالوا هذا تمثيل ولا ذبح هناك حقيقة وقالت طائفة  
بل الذبح على حقيقته والمذبح متولى الموت وكلهم يعرفه لانه الذي تولى قبض ارواحهم (قلت)  
وارتضى هذا بعض المتأخرين وحمل قوله هو الموت الذي وكل بنا على ان المراد به ملك الموت لان  
هو الذي وكل بهم في الدنيا كما قال تعالى في سورة الم السجدة واستشهد له من حيث المعنى بان ملك  
الموت لو استقر حيا لنعص عيش أهل الجنة وأيده بقوله في حديث الباب فيزداد أهل الجنة فرحا  
فرحهم ويزداد أهل النار حزنا الى حزنهم وتعتب بان الجنة لا حزن فيها البتة وما وقع في رواية

حي بالموت حتى يجعل بين  
الجنة والنار ثم يذبح ثم  
ينادي مناد يا أهل الجنة  
لاموت يا أهل النار لاموت  
فيزداد أهل الجنة فرحا الى  
فرحهم ويزداد أهل النار  
حزنا الى حزنهم \* حدثنا  
معاذ بن أسد

حبان انهم يطلعون خائفين انما هو توهم لا يستقر ولا يلزم من زيادة الفرح ثبوت الحزن بل التعبير  
 الزيادة اشارة الى أن الفرح لم يزل كما كان أهل النار يزاد حزنهم ولم يكن عندهم فرح الا مجرد  
 لتوهم الذي لم يستقر وقد تقدم في باب نفخ الصور عند نقل الخلاف في المراد بالمستثنى في قوله  
 تعالى فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله قول من زعم ان ملك الموت منهم ووقع  
 عند علي بن معبد من حديث أنس ثم يأتي ملك الموت فيقول رب بقيت أنت الحي القيوم الذي  
 لا يموت وبقيت أنا فيقول أنت خالق من خلقي فت ثم لا تحيا فيموت وأخرج ابن أبي الدنيا من  
 طريق محمد بن كعب القرظي قال بلغني ان آخر من يموت من الخلائق ملك الموت فيقال له يا ملك  
 الموت مت موتا لا تحيا بعده أبدا فهذا لو كان ثابتا لكان حجة في الرد على من زعم انه الذي يذبح  
 لكونه مات قبل ذلك موتا لا حياة بعده لكنه لم يثبت وقال المازري الموت عندنا عرض من  
 الاعراض وعند المعتزلة ليس بمعنى وعلى المذهبين لا يصح أن يكون كبشوا لاجساما وان المراد  
 بهذا التمثيل والتشبيه ثم قال وقد يخلق الله تعالى هذا الجسم ثم يذبح ثم يجعل مثالا لان الموت  
 لا يطرأ على أهل الجنة وقال القرظي في تذكرة الموت معنى والمعاني لا تنقلب جوهرًا وانما  
 يخلق الله أشخاصا من ثواب الاعمال وكذا الموت يخلق الله كبشًا يسمى به الموت ويلقى في قلوب  
 الفريقين ان هذا الموت يكون ذبحه دليلا على الخلود في الدارين وقال غيره لا مانع أن ينشئ الله  
 من الاعراض أجسادا يجعلها مادة لها كما ثبت في صحيح مسلم في حديث ان البقرة وآل عمران  
 يجيئون ان كانوا غنما ثم انهم كانوا من الاحاديث قال القرظي وفي هذه الاحاديث التصريح  
 بان خلود أهل النار فيها الى غاية امدوا قامتهم فيها على الدوام بلا موت ولا حياة نافعة ولا راحة  
 كما قال تعالى لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها وقال تعالى كلما أرادوا أن  
 يخرجوا منها أعيدوا فيها قال فن زعم انهم يخرجون منها وانها تبقى خالية أو أنها تنسى وترزول فهو  
 راجع عن مقتضى ما جاءه الرسول وأجمع عليه أهل السنة (قلت) جمع بعض المتأخرين في هذه  
 المسئلة تسعة أقوال أحدها هذا الذي نقل فيه الاجماع والثاني يعدنون فيها الى أن تنقلب  
 طبيعتهم فتصير نارية حتى تلتذذوا بها الموافقة طبعهم وهذا قول بعض من ينسب الى التصوف من  
 الزنادقة والثالث يدخلها قوم ويخلفهم آخرون كما ثبت في الصحيح عن اليهود وقد كذبهم الله  
 تعالى بقوله وما هم بخارجين من النار الرابع يخرجون منها وتسموهم على حالها الخامس  
 تنسى لانها حادثة وكل حادث ينسى وهو قول الجهمية والسادس تنفى حركاتهم البتة وهو قول أبي  
 الهذيل الخلاف من المعتزلة والسابع يزول عذابها ويخرج أهلها منها جاء ذلك عن بعض  
 الصحابة أخرجه عبد بن حميد في نفسه من رواية الحسن عن عرقوله وهو منقطع ولنظمه لولبت  
 أهل النار في النار عدد رمل عاجل الحان لهم يوم يخرجون فيه وعن ابن مسعود لياتين عليهم ازمان  
 يس فيها أحدها قال عبيد الله بن معاذ راويه كان أصحابنا يقولون يعني به الموحدين (قلت) وهذا  
 لا تر عن عرقول ثبت حمل على الموحدين وقد مال بعض المتأخرين الى هذا القول السابع ونصره بعدة  
 وجه من جهة النظر وهو مذهب رد في مردود على فائده وقد أطنب السبكي الكبير في بيان وهائه  
 جاد \* الحديث الرابع (قوله عبد الله) هو ابن المبارك (قوله عن زيد بن أسلم) كذا في جميع  
 روايات عن مالك بالعنعنة (قوله ان الله تبارك وتعالى يقول لاهل الجنة يا أهل الجنة) في رواية

أخبرنا عبد الله أخبرنا مالك  
 ابن أنس عن زيد بن أسلم عن  
 عطاء بن يسار عن أبي سعيد  
 الخدري قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ان الله  
 تبارك وتعالى يقول لاهل  
 الجنة يا أهل الجنة

الحبيبي عن مالك عند الاسماعيلي بطلع الله على أهل الجنة فيقول **(قوله فيقولون)** في رواية أبي ذر عن المسقل يقولون بحذف الفاء **(قوله وسعديك)** زاد سعيد بن داود وعبد العزيز بن يحيى كلاهما عن مالك عند الدارقطني في الغرائب والخير في يدك **(قوله فيقول هل رضيتم)** في حديث جابر عند الزبيري وصححه ابن حبان هل تشتهون شيئاً **(قوله ومالك لا ترضى وقد أعطينا)** في حديث جابر وهل شيء أفضل مما أعطيتنا **(قوله أنا أعطيكم أفضل من ذلك)** في رواية ابن وهب عن مالك كما سيأتي في التوحيد ألا أعطيكم **(قوله أحل)** يضم أوله وكسر المهملة أي أنزل **(رضواني)** بكسر أوله وضمه وفي حديث جابر قال رضواني أكبر وفيه تلجج بقوله تعالى ورضوان من الله أكبر لأن رضاه سبب كل فوز وسعادة وكل من علم أن سببه راض عنه كأنه أقرب لعينه وأطيب لقلبه من كل نعيم لما في ذلك من التعظيم والتكريم وفي هذا الحديث أن النعيم الذي حصل لأهل الجنة لا مزيد عليه **(تنبيهان)** \* الأول حديث أبي سعيد هذا كأنه مختصر من الحديث الطويل الماضي في تفسير سورة النساء من طريق حفص بن ميسرة والآتي في التوحيد من طريق سعيد بن أبي هلال كلاهما عن زيد بن أسلم بهذا السند في صفة الجوارح على الصراط وفيه قصة الذين يخرجون من النار وفي آخره أنه يقال لهم نحو هذا الكلام لكن إذا ثبت أن ذلك يقال لهؤلاء لا يكونهم من أهل الجنة فهو للسابقين بطريق الأولى **(الثاني)** \* هذا الخطاب غير الخطاب الذي لأهل الجنة كلهم وهو فيما أخرجه مسلم وأحمد من حديث صهيب رفعه إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد يا أهل الجنة إن لكم موعداً عند الله يريد أن يخرجكموه الحديث وفيه فيكشف الجباب فينظرون إليه وفيه فوالله ما أعطاهم الله شيئاً أحب إليهم من النظر إليه وله شاهد عند ابن المبارك في الزهد حديث أبي موسى من قوله وأخرجه ابن أبي حاتم من حديثه مرفوعاً باختصار \* الحديث الخامس **(قوله عبد الله بن محمد)** هو الجعفي ومعاوية بن عمرو وهو الأزدي يعرف بابن الكرماني وهو من شيوخ البخاري وقد أخرجه عنه بغير واسطة كافي كتاب الجمعة وبواسطة كاذبي هنا وقد تقدم بسند ومثله في باب فضل من شهد بدرًا من كتاب المغازي **(قوله أصيب حارثه)** بمهملة ومثلثة هو ابن سراقبة بن الحرث الأنصاري له ولابو به حبة وأمه هي الربيع بالتشديد بنت النضر عمه أنس وقد ذكرت الاختلاف في اسمها في باب من أناته سهم غريب من كتاب الجهاد وذكر شرح الحديث في غزوة بدر وقولها هنا وان تكن الأخرى ترمأ أصنع كذا الكشميهني بالجزم جواب الشرط ولغيره ترى بالاشباع أو بحذف شيء تقديره سوف يكافي الرواية الآتية في آخر هذا الباب والاسوف ترى والمعنى وان لم يكن في الجنة صنعت شيئاً من صنيع أهل الحزن مشهوراً يراه كل أحد **(قوله وأنه)** في جنة الفردوس كذا اللام كثر وحذف الكشميهني في روايته اللام ووقع في الرواية الآتية الفردوس الأعلى قال أبو اسحق الزجاج الفردوس من الأودية ما ينبت شروبا من النبات وقال ابن الأباري وغيره يستأن فيه كروم وغرة وخرهاويز كروبوئث وقال الفراء هو عربي مشتق من الفردسة وهي السعة وقيل رومي نقلته العرب وقال غيره سرياني والمراد به هنا مكان من الجنة هو أفضلها \* الحديث السادس **(قوله الفضل بن موسى)** هو السيناني بكسر المهملة وسكون التيمانية وفونين المروزي **(قوله أخبرنا الفضل)** بالتصغير كذا اللام كثر غير منسوب ونسبه ابن السكن في روايته فقال الفضل بن غزوان وهو المعتمد ونسبه أبو الحسن التميمي في روايته عن أبي

فيقولون ليس ربنا وسعديك فيقول هل رضيتم فيقولون ومالك لا ترضى وقد أعطينا ما لم نعط أحداً من خلقك فيقول أنا أعطيكم أفضل من ذلك قالوا يا رب وأي شيء أفضل من ذلك فيقول أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبدا \* حدثني عبد الله ابن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو اسحق عن جند قال سمعت أنسا يقول أصيب حارثه يوم بدر وهو غلام فحانت أمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثه مني فإن يك في الجنة أصبر وأحسب وان تكن الأخرى ترمأ أصنع فقال ويحك أوهبت أوجنسة واحدة هي أنها جنان كثيرة وأنه في جنة الفردوس \* حدثنا معاذ بن أسد أخبرنا الفضل بن موسى أخبرنا الفضل عن أبي حازم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

يد المروزي فقال الفضيل بن عياض ورده أبو علي الجبائي فقال لا رواية للفضيل بن عياض في  
 البخاري الا في موضعين من كتاب التوحيد ولا رواية له عن أبي حازم راوى هذا الحديث ولا أدركه  
 هو كما قال وقد أخرج مسلم هذا الحديث من رواية محمد بن فضيل بن غزوان عن أبيه بسنده  
 ولكن لم يرفعه وهو عند الاسماعيلي من هذا الوجه وقال يرفعه وهو يؤيد مقالة أبي علي الجبائي  
**(قوله منكبي الكافر)** بكسر الكاف قنينة منكب وهو مجتمع العضد والكشف **(قوله مسيرة)**  
 ثلاثة أيام للراكب المسرع في رواية يوسف بن عيسى عن الفضل بن موسى بسند البخاري فيه  
 خمسة أيام أخرجه الحسن بن سفيان في مسنده عنه وفي حديث ابن عمر عند أحمد من رواية مجاهد  
 عنه مرفوعا يعظم أهل النار في النار حتى ان بين شحمة أذن أحدهم الى عاتقه مسيرة سبع مائة  
 عام وللبهيقي في البعث من وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس مسيرة سبعين خريفا ولا بن المبارك  
 في الزهد عن أبي هريرة قال ضربت الكافر يوم القيامة أعظم من أحد يد عظمون لثقتي منهم  
 وليذوقوا العذاب وسنده صحيح ولم يصرح برفعه لكن له حكم الرفع لانه لا مجال للرأى فيه وقد  
 أخرج أوله مسلم من وجه آخر عن أبي هريرة مرفوعا وزاد وغلظ جلده مسيرة ثلاثة أيام وأخرجه  
 البزار من وجه ثالث عن أبي هريرة بسند صحيح بلفظ غلظ جلده الكافر وكثافة جلده اثنان  
 وأربعون ذراعا بذراع الجبار وأخرجه البيهقي وقال أراد بذلك التحويل يعني بلفظ الجمار قال  
 ويحتمل أن يريد جبارا من الجبابرة إشارة الى عظم الذراع وحزم ابن حبان لما أخرجه في صحيحه  
 بان الجبار ملك كان يالن وفي مرسلي عبيد بن عمير عند ابن المبارك في الزهد بسند صحيح وكثافة  
 جلده سبع مائة ذراعا وهذا لا يحتمل الا في الاول لان السبعين تطلق للمبالغة والبيهقي من طريق  
 عطاء بن يسار عن أبي هريرة ونخذه مثل ورقان ومقعدة مثل ما بين المدينة والريذة وأخرجه  
 الترمذي ولفظه بين مكة والمدينة وورقان بفتح الواو وسكون الراء بعد هاقاف جبل معروف  
 الجازو الريدة تقدم ضبطه اقرى بياني حديث أبي ذر وكان اختلاف هذه المقادير محمول على  
 اختلاف تعذيب الكفار في النار وقال القرطبي في المفهم انما عظم خلق الكافر في النار لعظم  
 ما به وبضا عاف ألمه ثم قال وهذا انما هو في حق البعض بدليل الحديث الاخر ان المتكبرين  
 يحشرون يوم القيامة أمثال الذر في صور الرجال يساقون الى سجن في جهنم يقال له بولس قال ولا  
 شك في أن الكفار متفاوتون في العذاب كما علم من الكتاب والسنة ولا نعلم على القطع ان عذاب  
 من قتل الانبياء وقتل في المسلمين وأفسد في الارض ليس مساويا لعذاب من كفر فقط وأحسن  
 معاملة المسلمين مثلا (قلت) أما الحديث المذكور فاخرجه الترمذي والنسائي بسند جيد عن  
 عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ولا حجة فيه لدعاه لان ذلك انما هو في أول الامر عند الخشر  
 وأما الاحاديث الاخرى فمحمولة على ما بعد الاستقرار في النار وأما ما أخرجه الترمذي من  
 حديث ابن عمر يرفعه ان الكافر ليسحب لسانه الفريخ والفريخين يتوطؤه الناس فسدنه  
 ضعيف واما تفاوت الكفار في العذاب فلا شك فيه ويدل عليه قوله تعالى ان المنافقين في الدرك  
 الاسفل من النار وتقدم قريبا الحديث في أهون أهل النار عذابا \* الحديث السابع **(قوله وقال)**  
 اسحق بن ابراهيم هو المعروف بابن راهويه كذا في جميع النسخ وأطلق المزني تبعه لابي مسعود  
 ان البخاري ومسلم أخرجاه جميعا عن اسحق بن راهويه مع ان لفظ مسلم حدثنا اسحق بن ابراهيم

قال ما بين منكبي الكافر  
 مسيرة ثلاثة أيام للراكب  
 المسرع قال وقال اسحق  
 ابن ابراهيم

انبأنا المغيرة بن سلمة حدثنا  
 وهيب عن أبي حازم عن سهل  
 ابن سعد عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال ان في الجنة  
 لشجرة يسير الراكب في  
 ظلها مائة عام لا يقطعها  
 قال ابو حازم حدثت به  
 التعمان بن ابي عياش فقال  
 اخبرني ابو سعيد عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال ان  
 في الجنة لشجرة يسير الراكب  
 الجواد والمضمر السبع مائة  
 عام ما يقطعها \* حدثنا قتيبة  
 حدثنا عبد العزيز عن ابي  
 حازم عن سهل بن سعد ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال لا يدخلن الجنة من امتي  
 سبعون أو سبع مائة الف  
 لا يدرى ابو حازم ايها قال  
 متاسكون أخذ بعضهم بعضا  
 لا يدخل اولهم حتى يدخل  
 آخرهم وجوههم على صورة  
 القمر ليلة البدر \* حدثنا  
 عبد الله بن مسلمة حدثنا  
 عبد العزيز عن ابيه عن  
 سهل عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال ان اهل الجنة  
 ليتراؤن الغرف في الجنة

الجنة ظلي وهو ابن راهويه وليس من رأى المزي التسوية بين حدثنا وقال بل ولا قال لي وقال  
 لنا بل يعلم على مثل ذلك كله علامة التعليق بخلاف حدثنا (قوله انبأنا المغيرة بن سلمة) في رواية  
 مسلم انبأنا الخزومي (قلت) وهو المغيرة المذكور وكنيته أبو هشام وهو مشهور بكنيته وقد  
 أخرجه الاسماعيلي من طريق محمد بن بشار وقال حدثنا أبو هشام المغيرة بن سلمة الخزومي  
 (قوله عن أبي حازم) هو سلمة بن دينار بخلاف المذكور في الحديث الذي قبله فهو سليمان  
 الاشجعي وهو ما مدنيان تابعيان ثقتان لكن سلمة أصغر من سليمان (قوله لا يقطعها) أي  
 لا ينتهى إلى آخرها فيسبيل من أغصانها (قوله قال أبو حازم) هو موصول بالسند المذكور  
 والتعمان بن أبي عياش بختانية ثم معجبة هو الزرقى ووقع منسوبي رواية مسلم وهو أيضا مدني  
 تابعي ثقة يكنى أبا سلمة وهو أكبر من الراوي عنه (قوله أخبرني أبو سعيد) في رواية مسلم حدثني  
 (قوله الجواد) بفتح الجيم وتخفيف الواو هو الفرس يقال جاد الفرس اذا صار قائما والجمع جباد  
 وأجواد وسيجي في صفة المروءة على الصراط أجواد الخيل وهو جمع الجمع (قوله أو المضمر)  
 بفتح الضاد المعجمة وتشديد الميم تقدم تفسيره في كتاب الجهاد وقوله السريع أي في جريه ووقع في  
 رواية ابن وهب من وجه آخر عند الاسماعيلي الجواد السريع ولم يشك في رواية مسلم الجواد  
 المضمر السريع بحدف أو والجواد في روايتنا بالرفع وكذا ما بعده على أن الثلاثة صفة للراكب  
 وضبط في صحيح مسلم نصب الثلاثة على المفعولية وقد تقدم هذا المتن في بدء الخلق من حديث أبي  
 هريرة ومن حديث أنس بلفظ يسير الراكب وزاد في آخر حديث أبي هريرة واقرأ ان شئتم وظل  
 مدود والمراد بالظل الراحة والنعيم والجهة كما يقال عز ظليل وأناني ظلك أي كنفسك وقال  
 الراغب الظل أعم من الظل يقال ظل الليل وظل الجنة ولكل موضع لا تصل إليه الشمس ولا  
 يقال الظل أعم من الظل فانه يقال ظل الليل وظل الجنة ولكل موضع لا تصل إليه الشمس ولا  
 عن غضارة العيش ظل ظليل (قلت) وقع التعبير في هذا الحديث بلفظ الظل في حديث اسماء  
 بنت يزيد عند الترمذي ولفظها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وذكر سورة المنتهى  
 يسير الراكب في ظل التي منها مائة سنة أو يستظل بظلها الراكب مائة سنة ويستند منه تعيين  
 الشجرة المذكورة في حديث الباب وأخرج أحمد وصححه ابن حبان من حديث أبي سعيد رفعه  
 شجرة طوبى مائة سنة وفي حديث عقبة بن عبد السلام في عظم أصل شجرة طوبى لو ارتحلت  
 جذعها ما حاطت بأصلها حتى تنكسر رقوقها أهرما أخرجه ابن حبان في صحيحه والرقوة بفتح  
 المنة وسكون الراء بعدها فاف مضمومة وواو مفتوحة هي العظم الذي بين ثغرة النحر والعاتق  
 والجمع تراؤن ولكل شخص رقوقتان وقد تقدم بعض هذا في صفة الجنة من بدء الخلق \* الحديث  
 الثامن \* الحديث التاسع (قوله عبد الله بن مسلمة) هو النعني وعبد العزيز هو ابن أبي حازم  
 المذكور قبل وسهل هو ابن سعد (قوله عبد العزيز) هو ابن أبي حازم وقوله عن أبي حازم  
 هو أبو وهب واسمه سلمة بن دينار المذكور قبل ووقع في رواية أبي نعيم في المستخرج من طريق محمد بن  
 أبي يعقوب حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه وتقدم شرح المتن مستوفي في الباب الذي  
 قبله (قوله الغرف) بضم المعجمة وفتح الراء جمع غرفة بضم أوله وفتحها جاف في صفتها من حديث أبي  
 مالك الأشجعي مرفوعا ان في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وأخرجه الترمذي وابن حبان

وللطبراني وصححه الحاكم من حديث ابن عمر نحوه وتقدم في صفة الجنة من بدء الخلق الاشارة الى مثله من حديث علي وعند البيهقي نحوه من حديث جابر وزاد من أصناف الجوهر كله **(قوله الكوكب)** زاد في رواية الاسماعيلي الدري **(قوله قال أبي)** القائل هو عبد العزيز **(قوله أشهد)** سمعت **(اللام جواب قسم محذوف وأبو سعيد هو الحذري)** **(قوله يحدث)** في رواية الكشميني يحدثه أي يحدث الحديث يقال حدثت كذا أو حدثت بكذا **(قوله الغارب)** في رواية الكشميني الغارب بتقديم الموحدة على الرائضبطة بعضهم بختمانية مهموزة قبل الراء قال الطيبي شبه رؤية الرائي في الجنة صاحب الغرفة برؤية الرائي الكوكب المنضي انتبث في جانب المشرق والمغرب في الاستضاءة مع البعد ومن رواه الغار من الغور لم يصب لان الاشراق يشوب الا ان قدرا مشرق على الغور والمعنى اذا كان طالعاً في الافق من المشرق وغار في المغرب وفائدة ذكر المشرق والمغرب بيان الرفعة وشدة البعد وقد تقدم حديث الباب باتهم من هذا السياق في بدء الخلق من حديث أبي سعيد وقد تقدم شرحه هناك ووقع في رواية أيوب بن سويد عن مالك عن أبي حازم عن سهل بن سعد في شيء من درج بينته هناك وحكم الدارقطني عليه بالوهم وأما ابن حبان فأعترضه بمتة أيوب عندنا فخرجه في صحيحه وهو معلول بمتة عليه الدارقطني واستدل به على تساوت درجات أهل الجنة وقد قسموا في سورة الواقعة الى السابطين وأصحاب اليمين فالتسم الاول هم من ذكر في قوله تعالى فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم الآية ومن عدا هم أصحاب اليمين وكل من الصنفين متفاوتون في الدرجات وفيه تعقب على من خص المقربين بالانبياء والشهداء لقوله في آخر الحديث رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين \* الحديث العاشر حديث أنس يقال لاهل النار الحديث الماضي في باب من نوقش الحساب وقد تقدم مشروحا \* الحديث الحادي عشر **(قوله أبو النعمان)** هو محمد بن الفضل وحماد هو ابن زيد وعمر هو ابن دينار وجابر هو ابن عبد الله الانصاري **(قوله يخرج من النار بالشفاعة)** كذلك أكثر من رواية البخاري بحذف الفاعل وثبت في رواية أبي ذر عن السرخسي عن الفربري يخرج قوم وكذا البيهقي في البعث من طريق يعقوب بن سفيان عن أبي النعمان شيخ البخاري فيه وكذا المسلم عن أبي الربيع الزهراني عن حماد ابن زيد ولفظه ان الله يخرج قوما من النار بالشفاعة وله من رواية سفيان بن عيينة عن عمرو سمع جابر أمثله لكن قال ناس من النار فيدخلهم الجنة وعند سعيد بن منصور وابن أبي عمير عن سفيان عن عمرو وفيه سند آخر آخر جاءه من رواية عمرو عن عبيد بن عمير فذكره مرسلًا وزاد فقال له رجل يعني لعبيد بن عمرو كان الرجل يهتم برأي الخوارج ويقال له جرون أبو موسى يا أبا عاصم ما هذا الذي تحدث به فقال اليك عنى لولم أسمع من ثلاثين من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لم أحدث به **(قلت)** وقد جاء بيان هذه القصة من وجه آخر جاءه مسلم من طريق يزيد الفقير بقاء ثم قاف وزن عظيم ولتب بذلك لانه كان يشكو فقار ظهروه لانه ضد الغنى قال خرجنا في عصاة تريد أن نخرج ثم نخرج على الناس فمرنا بالمدينة فاذا رجل يحدث واذ هو قد ذكر الجهنمين فقلت له ما هذا الذي تحدثون به والله يقول انك من تدخل النار فقد أخرجته وكلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها قال أنقرأ القرآن قلت نعم قال أسمع بمقام محمد الذي بعثه الله قلت نعم قال فانه مقام محمد المحمود الذي يخرج الله به من يخرج من النار بعد أن يكونوا فيها ثم نعت وضع الصراط

كما تقرأ أون الكوكب في السماء قال أبي حدثت النعمان بن أبي عمير قال أشهد سمعت أبا سعيد يحدث ويزيد فيه كما تقرأ أون الكوكب الغارب في الافق المشرق والغربي \* حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن أبي عمران قال سمعت أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى لأهل النار عذابا يوم القيامة لوان لك ما في الارض من شيء أكنتم تمتدوني به فيقول نعم فيقول ارددت ذلك اهلون من هذا وانت في صلب آدم ان لا تشرك بي شيئا قايت الا ان تشرك بي \* حدثنا ابو النعمان حدثنا حماد عن عمرو عن جابر رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار بالشفاعة

ومد الناس عليه قال فرجعنا وقلنا أترون هذا الشيخ يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فوالله ما خرج منا غير رجل واحد وحاصله ان الخوارج الطائفة المشهورة المبتدعة كانوا  
ينكرون الشفاعة وكان الصحابة ينكرون انكارهم ويحدثون عما سمعوا من النبي صلى الله عليه  
وسلم في ذلك فالخرج البيهقي في البعث من طريق شبيب بن أبي فضالة ذكره وا عند عمران بن حصين  
الشفاعة فقال رجل انكم تحدثون باحاديث لا تجد لها في القرآن أصلا فغضب وذكر له ما معناه  
ان الحديث يقسم القرآن وأخرج سعيد بن منصور بسند صحيح عن انس قال من كذب بالشفاعة  
فلا نصيب له فيها وأخرج البيهقي في البعث من طريق يوسف بن مهران عن ابن عباس خطب عمر  
فقال انه سيكون في هذه الامة قوم يكذبون بالرجم ويكذبون بالدجال ويكذبون بعذاب القبر  
ويكذبون بالشفاعة ويكذبون به يوم يخرجون من النار ومن طريق أبي هلال عن قتادة قال قال  
انس يخرج قوم من النار ولا تكذب بها كما يكذب بها أهل حروراء يعني الخوارج قال ابن بطل  
أنكرت المعتزلة والخوارج الشفاعة في اخراج من أدخل النار من المؤمنين وتمسكوا بقوله تعالى  
فما تنفعهم شفاعة الشافعين وغير ذلك من الآيات وأجاب أهل السنة بانهم في الكفار و جاءت  
الاحاديث في اثبات الشفاعة المحمدية متواترة ودل عليها قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما  
محمودا والجمهور على أن المراد به الشفاعة وبالغ الواحدى فنقل فيه الاجماع ولكنه أشار الى  
ما جاء عن مجاهد وزيفه وقال الطبري قال أكثر أهل التأويل المقام المحمود هو الذي يقومه النبي  
صلى الله عليه وسلم ليرحمهم من كرب الموقف ثم أخرج عدة أحاديث في بعضها التصريح بذلك وفي  
بعضها مطلق الشفاعة فمنها حديث سلمان قال فيشفعه الله في أمته فهو المقام المحمود ومن طريق  
رشدين بن كريب عن أبيه عن ابن عباس المقام المحمود الشفاعة ومن طريق داود بن يزيد الاودى  
عن أبيه عن أبي هريرة في قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا قال سئل عنها النبي صلى  
الله عليه وسلم فقال هي الشفاعة ومن حديث كعب بن مالك رفعه أكون أنا وأمتي على قل  
فيكسوني ربي حلة خضراء ثم يؤذن لي فأقول ماشاء الله ان أقول فذلك المقام المحمود ومن طريق  
يزيد بن زريع عن قتادة ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أول شافع وكان أهل العلم يقولون انه  
المقام المحمود ومن حديث أبي مسعود رفعه اني لأقوم يوم القيامة المقام المحمود اذ اجبى بكم حفاة  
عراة وفيه ثم يكسوني ربي حلة فألبسها فاقوم عن عيين العرش مقاما لا يقومه أحد يغبطني به  
الاولون والآخرين ومن طريق ابن أبي شيبة عن مجاهد المقام المحمود الشفاعة ومن طريق  
الحسن البصري مثله قال الطبري وقال ليث عن مجاهد في قوله تعالى مقاما محمودا يجلسه معه على  
عرشه ثم أسنده وقال الاول أولى على أن الثاني ليس بمدفوع لامن جهة النقل ولامن جهة النظر  
وقال ابن عطية هو كذلك اذا جعل على ما يليق به وبالغ الواحدى في رد هذا القول واما النقاش  
فنقل عن أبي داود صاحب السنن انه قال من أنكره هذا فهو منهم وقد جاء عن ابن مسعود عند  
التعليق وعن ابن عباس عند أبي الشيخ وعن عبد الله بن سلام قال ان محمدا يوم القيامة على كرسي  
الرب بين يدي الرب أخرجه الطبري (قلت) فيحتمل أن تكون الاضافة اضافة تشریف وعلى ذلك  
يحمل ما جاء عن مجاهد وغيره والراجح أن المراد بالمقام المحمود الشفاعة لكن الشفاعة التي

وردت في الاحاديث المذكورة في المقام المحمود نوعان الاول العامة في فصل القضاء والثاني الشفاعة في اخراج المذنبين من النار وحديث سلمان الذي ذكره الطبري أخرجه ابن أبي شيبة أيضا وحديث أبي هريرة أخرجه أحمد والترمذي وحديث كعب أخرجه ابن حبان والحاكم وأصله في مسلم وحديث ابن مسعود أخرجه أحمد والنسائي والحاكم وجاء فيه أيضا عن أنس كما سيأتي في التوحيد وعن ابن عمر كما مضى في الزكاة وعن جابر عند الحاكم من رواية الزهري عن علي بن الحسين عنه واختلف فيه على الزهري فالمشهور عنه أنه من مرسل علي بن الحسين كذا أخرجه عبد الرزاق عن معمر وقال إبراهيم بن سعد عن الزهري عن علي عن رجال من أهل العلم أخرجه ابن أبي حاتم وحديث جابر في ذلك عند مسلم من وجه آخر عنه وفيه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند ابن مردويه وعند أبيه أيضا من حديث سعد بن أبي وقاص وللفظه سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن المقام المحمود فقال هو الشفاعة وعن أبي سعيد عند الترمذي وابن ماجه وقال الماوردي في نفسه اختلف في المقام المحمود على ثلاثة أقوال فذكر القولين الشفاعة والاجلاس والثالث اعطاء لواء الحمد يوم القيامة قال القرطبي هذا لا يغير القول الاول وأثبت غيره رابعا وهو ما أخرجه ابن أبي حاتم بسند صحيح عن سعيد بن أبي هلال أحد صغار التابعين أنه بلغه أن المقام المحمود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون يوم القيامة بين الجبار وبين جبريل فيعبطه بجماله ذلك أهل الجمع (قلت) وخامسا وهو ما اقتضاه حديث حذيفة وهو ثناءه على ربه وسبأ في سياقه في شرح الحديث السابع بمشروا لكنه لا يغير الاول أيضا وحكي القرطبي سادسا وهو ما اقتضاه حديث ابن مسعود الذي أخرجه أحمد والنسائي والحاكم قال يشفع نبيكم رابع أربعة جبريل ثم إبراهيم ثم موسى أو عيسى ثم نبيكم لا يشفع أحد في أكثر ما يشفع فيه الحديث وهذا الحديث لم يصرح برفعه وقد ضعفه البخاري وقال المشهور قوله صلى الله عليه وسلم أنا أول شافع (قلت) وعلى تقدير ثبوته فليس في شيء من طرقه التصريح بأنه المقام المحمود مع أنه لا يغير حديث الشفاعة في المذنبين وجوز المحب الطبري سابعًا وهو ما اقتضاه حديث كعب بن مالك الماضي ذكره فقال بعد أن أورده هذا يشعربان المقام المحمود غير الشفاعة ثم قال ويجوز أن تكون الإشارة بقوله فاقول الى المراجعة في الشفاعة (قلت) وهذا هو الذي يتجه ويمكن رد الأقوال كلها الى الشفاعة العامة فان اعطاء لواء الحمد وثناؤه على ربه وكلامه بين يديه وجلسه على كرسيه وقيامه أقرب من جبريل كل ذلك صفات للمقام المحمود الذي يشفع فيه ليقضى بين الخلق وأما شفاعته في اخراج المذنبين من النار فنوابيع ذلك واختلف في فاعل الحمد من قوله مقاما محمودا فالأكثر على أن المراد به أهل الموقف وقيل النبي صلى الله عليه وسلم أي أنه هو محمد تناقبة ذلك المقام بهجده في الليل والاول أرجح لما ثبت من حديث ابن عمر الماضي في الزكاة بلفظ مقاما محمودا يحمده أهل الجمع كأنهم ويجوز أن يحمل على أعم من ذلك أي مقاما يحمده القائم فيه وكل من عرفه وهو مطابق في كل ما يطلب الحمد من أنواع الكرامات واستحسن هذا أبو حيان وأيده بأنه نكرة فدل على أنه ليس المراد مقاما مخصوصا قال ابن بطال سلم بعض المعتزلة وقوع الشفاعة لكن خصها بصاحب الكبيرة الذي تاب منها



وبصاحب الصغيرة الذي مات مصرا عليها وتعقب بان من قاعدتهم هم أن التائب من الذنب  
 لا يعذب وإن اجتنب الكبائر يكفر الصغائر فيلزم قائله أن يخالف أصله وأجيب بأنه لا مغايرة  
 بين القولين إذ لا مانع من أن حصول ذلك للفریقین إنما حصل بالشفاعة لكن يحتاج من قصرها  
 على ذلك إلى دليل التخصيص وقد تقدم في أول الدعوات الإشارة إلى حديث شفاعة لأهل  
 الكبائر من أمتي ولم يخص بذلك من تاب وقال عياض أثبتت المعتزلة الشفاعة العامة في الراحة  
 من كرب الموقف وهي الخاصة بنبيينا والشفاعة في رفع الدرجات وأنكرت ما عدها (قلت) وفي  
 تسليم المعتزلة الثانية نظار وقال النووي تبع العياض الشفاعة خمس في الراحة من هول الموقف  
 وفي ادخال قوم الجنة بغير حساب وفي ادخال قوم حوسبوا فاستحقوا العذاب أن لا يعذبوا  
 وفي اخراج من أدخل النار من العصاة وفي رفع الدرجات ودليل الأولى سيأتي التنبيه عليه في  
 شرح الحديث السابع عشر ودليل الثانية قوله تعالى في جواب قوله صلى الله عليه وسلم أمتي  
 أمتي أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليهم كذا قيل ويظهر لي أن دليله سؤاله صلى الله عليه  
 وسلم الزيادة على السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب فأجيب وقد قدمت بيانه في شرح  
 الحديث المذكور في الباب الذي قبله ودليل الثالثة قوله في حديث حذيفة عند مسلم ونبيكم  
 على الصراط يقول رب سلم وله شواهد ساذكرها في شرح الحديث السابع عشر ودليل الرابعة  
 ذكرته فيه أيضا مبسوطا ودليل الخامسة قوله في حديث أنس عند مسلم أنا أول شفيع في الجنة  
 كذا قاله بعض من ألقيناه وقال وجه الدلالة منه أنه جعل الجنة طر فالشفاعة (قلت) وفيه نظر  
 لأنني سأبين أنما ظفر في شفاعة الأولى المختصة به والذي يطلب هنا أن يشفع لمن لم يبلغ عمله  
 درجة عالية أن يبلغها بشفاعته وأشار النووي في الروضة إلى أن هذه الشفاعة من خصائصه مع  
 أنه لم يذكر مستندها وأشار عياض إلى استدراك شفاعته سادسة وهي التخفيف عن أبي طالب في  
 العذاب كما سيأتي بيانه في شرح الحديث الرابع عشر وزاد بعضهم شفاعته سابعة وهي الشفاعة  
 لأهل المدينة لحديث سعد بن ربيعة لا يثبت على لأوائها أحدا لا كنت له شهيدا أو شفيعا أخرجه  
 مسلم والحديث أبي هريرة رفعه من استطاع أن يموت بالمدينة فليفعل فأتى أشفع لمن مات بها  
 أخرجه الترمذي (قلت) وهذه غير واردة لأن متعلقها لا يخرج عن واحدة من الخمس الأولى  
 ولو عد مثل ذلك لعد حديث عبد الملك بن عباد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أول من  
 أشفع له أهل المدينة ثم أهل مكة ثم أهل الطائف أخرجه البزار والطبراني وأخرج الطبراني من  
 حديث ابن عمر رفعه أول من أشفع له أهل يثرب ثم الأقرب فالأقرب ثم سائر العرب ثم الأعاجم وذكر  
 القزويني في العروة الوثقى شفاعته لجماعة من الصالحاء في التجاوز عن قصصهم ولم يذكر مستندها  
 ويظهر لي أنها تندرج في الخامسة وزاد القرطبي أنه أول شافع في دخول أمة الجنة قبل الناس  
 وهذه أفردتها النقاش بالدكر وهي واردة ودليلها يأتي في حديث الشفاعة الطويل وزاد النقاش  
 أيضا شفاعة في أهل الكبائر من أمة وليست واردة لأنها تدخل في الثالثة أو الرابعة ويظهر لي  
 بالتبعية شفاعة أخرى وهي الشفاعة فيمن استوت حسناته وسيئاته أن يدخل الجنة ومستندها  
 ما أخرجه الطبراني عن ابن عباس قال السابق يدخل الجنة بغير حساب والمقتصد بدرجة الله  
 والنظام لنفسه وأصحاب الاعراف يدخلونها بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم قريبا

ان أريج الاقوال في أصحاب الاعراف انهم قوم استوت حسناتهم وسببهم وشفاعتهم أخرى  
وهي شفاعته فمين قال لا اله الا الله ولم يعمل خيرا قط ومستند هار واية الحسن عن أنس كما  
سيأتي بيانه في شرح الباب الذي يليه ولا يمنع من عددها قول الله تعالى له ليس ذلك اليك لان النبي  
يتعلق بمباشرة الاخراج والافتقار الشفاعة منه قد صدرت وقبولها قد وقع وترتب عليها أثرها  
فالوارد على الخمسة أربعة وما عداها لا يرد كما ترد الشفاعة في التخفيف عن صاحب القبرين وغير  
ذلك لكونه من جلة أحوال الدنيا **(قوله)** كأنهم الثعاري (بمثلة مفتوحة ثم مهمله واحد  
ثعور كعصفور) **(قوله)** قلت وما الثعاري (سقط الواو لغير الكسبية) **(قوله)** قال الضعيف  
بمعنيين ثم موحد بعد هاء مهمله أما الثعاري فقال ابن الاعرابي هي قنأ صغار وقال أبو عبيدة  
مثله وزاد ويقال بالثنين المثلثة وكان هذا هو السبب في قول الراوي وكان عمرو ذهب  
فما أي سقطت أسنانه فنطق بها ثناء مثلثة وهي شين معجمة وقيل هونبت في أصول الثمام كالقطن  
ينبت في الرمل ينبت عليه ولا يطول ووقع تشبيههم بالطرائث في حديث حديثه وهي بالمهمله  
ثم المثلثة هي الثمام بضم المثلثة وتخفيف الميم وقيل الثعاري والاقط الرطب وأغرب القنأسي  
فقال هو الصدف الذي يخرج من البحر فيه الجوهر وكأنه أخذ من قوله في الرواية الأخرى  
**كأنهم اللؤلؤ** ولا حاجة فيه لان الفاظ التشبيه تختلف والمقصود الوصف بالبياض والدقة  
وأما الضعيف فقلت الأصح شئ ينبت في أصول الثمام يشبه الهليون يساق ثم يؤكل بالزيت  
والخل وقيل ينبت في أصول الشجر وفي الأخير يخرج قدر شبر في دقة الاصابع لا ورق له وفيه  
حوضه وفي غريب الحديث للعربي الضعيف شجرة على طول الاصبع وشبهه به الرجل  
الضعيف وأغرب الداودي فقال هي طيور صغار فوق الذباب ولا مستند له فيها قال \* (تنبيه) \*  
هذا التشبيه لصفته بعد ان يبتوا أو ما في أول خروجهم من النار فانهم يكونون كالنجم كما سيأتي  
في الحديث الذي بعده ووقع في حديث يزيد الفقير عن جابر عند مسلم فيخرجون كأنهم عيدان  
السماسم فيدخلون نهارا فيغتسلون فيخرجون **كأنهم القراطيس البيض** والمراد بعيدان  
السماسم ما ينبت فيه السماسم فانه اذا جع ورمت العيدان تصير سودا دقا فاوزعهم بعضهم أن  
اللفظة محرفة وان الصواب السماسم عجم واحدة وهو خشب اسود والثابت في جميع طرق  
الحديث بأشبات الميمين وتوجيهه واضح **(قوله)** فقلت لعمر (القائل حماد) **(قوله)** أبا محمد بحذف  
أداة النداء وثبت بلفظ يا أبا محمد في رواية الكشميهني وعمر هو ابن دينار وأراد الاستنبات في  
سماعه له من جابر وسماع جابر له ولعل سبب ذلك رواية عمرو له عن عبيد بن عمير مر سلا وقد  
حدث سفيان بن عيينة بالطرائيقين كأنهم عليه \* الحديث الثاني عشر **(قوله)** عن أنس (سيأتي  
في التوحيد نحو هذا في الحديث الطويل في الشفاعة بلفظ حدثنا أنس وقوله سنع بنسخ المهمله  
وسكون الفاء ثم عين مهمله أي سواد فيه زرقة أو صفرة يقال سفعته النار اذا فقعته فغيرت لون  
بشرته وقد وقع في حديث أبي سعيد في الباب الذي يليه بلفظ قد امتشوا ويأتي ضبطه وفي  
حديثه عند مسلم انهم يصيرون خمما وفي حديث جابر حمار معانيها مقاربة **(قوله)** فيسميهم أهل  
الجنة (الجنة عني) سيأتي في الثامن عشر من هذا الباب من حديث عمران بن حصين بلفظ يخرج  
قوم من النار بشفاعة محمد فيدخلون الجنة ويسمون الجنة عني وثبت هذه الزيادة في رواية

**كأنهم الثعاري** فقلت  
وما الثعاري قال الضعيف  
وكان قد سقط عنه فقلت  
لعمر وبن دينار أبا محمد  
جابر بن عبد الله يقول سمعت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول يخرج بالشفاعة من  
النار قال نعم \* حدثنا هبة  
ابن خالد حدثنا همام عن  
قتادة عن أنس بن مالك  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال يخرج قوم من النار  
بعد ما مسهم منها سبع  
فيدخلون الجنة فيسميهم  
أهل الجنة الجنة عني

\* حدثنا موسى حدثنا  
وهيب حدثنا عمرو بن يحيى  
عن أبيه عن أبي سعيد  
الخدري رضى الله عنه ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال اذا دخل اهل الجنة  
الجنة واهل النار النار يقول  
الله تعالى من كان في قلبه  
مثقال حبة من خردل من  
ايمان فاخرجوه فيخرجون  
قد امتحشوا وعادوا جمعا  
فماقرون في نهر الحياة فينبتون  
كما تنبت الحبة في جيل السيل  
او قال حبة وقال النبي صلى  
الله عليه وسلم الم تروا أنها  
تخرج صفراء مملوءة \* حدثني  
محمد بن بشار حدثنا غندر  
حدثنا شعبة قال سمعت ابا  
اسحق قال سمعت النعمان  
سمعت النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول ان اهل  
النار عند ايام القيامة لرجل  
توضع في اخمص قدميه حجرة

حمد عن أنس عند المصنف في التوحيد واد جابر في حديثه فيكتب في رقابهم عتقاء الله فيسمون  
فيهم الجنة من أخرجه ابن حبان والميهقي وأصله في مسلم وللنسائي من رواية عمرو بن أبي عمرو عن  
أنس فيقول لهم أهل الجنة هؤلاء الجنة فيقول الله هؤلاء عتقاء الله وأخرجه مسلم من وجه  
آخر عن أبي سعيد وزاد في دعوى الله فيذهب عنهم هذا الاسم وفي حديث حذيفة عند الميهقي  
في البعث من رواية حماد بن أبي سليمان عن ربعي عنه يقال لهم الجنة فيقولون فذكر لي أنهم  
استعفوا الله من ذلك الاسم فأعذاهم وزعم بعض الشراح ان هذه التسمية ليست تنقيصا لهم  
بل للاستدكار لنعمة الله ليزدادوا بذلك شكرا كذا قال وسؤالهم اذ هاب ذلك الاسم عنهم فيجدش  
في ذلك \* الحديث الثالث عشر (قوله حدثنا موسى) هو ابن اسمعيل وهو هيب هو ابن خالد وعمر  
هو ابن يحيى المازني وأبوه يحيى هو ابن عمارة بن أبي حسن المازني (قوله اذا دخل أهل الجنة  
الجنة واهل النار النار يقول الله تعالى من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان  
فاخرجوه) هكذا روى يحيى بن عمارة عن أبي سعيد الخدري آخر الحديث ولم يذكر أوله ورواه  
عطاف بن يسار عن أبي سعيد مطولا وأوله الرؤية وكشف الساق والعرض ونصب الصراط  
والمروءية وسقط من يسقط وشهادة المؤمنين في اخوانهم وقول الله اخرجوا من عرفتم  
صورته وفيه من في قلبه مثقال دينار وغير ذلك وفيه قول الله تعالى شفعنا للملائكة والذبيون  
والمؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوم لم يعملوا خيرا قط  
قد صاروا جمعا وقد ساق المصنف أكثره في تفسير سورة النساء وساقه بهامة في كتاب التوحيد  
وسأذ كر فوائده في شرح حديث الباب الذي يلي هذا مع الاشارة الى ما تضمنته هذه الطريق ان  
شاء الله تعالى وتقدمت لهذه الرواية طريق أخرى في كتاب الايمان في باب تفاضل اهل الايمان في  
الاعمال وتقدم ما يتعلق بذلك هنالك واستدل الغزالي بقوله من كان في قلبه على نجاة من أيقن  
بذلك وحال بينه وبين النطق بالموت وقال في حق من قدر على ذلك فأخرفات يحتمل أن يكون  
امتناعه عن النطق بمنزلة امتناعه عن الصلاة فيكون غير مخلف في النار ويحتمل غير ذلك ورجح غيره  
الثاني فيحتاج الى تأويل قوله في قلبه فيقدر فيه محذوف تقديره منضمها الى النطق به مع القدرة  
عليه \* الحديث الرابع عشر حديث النعمان بن بشير أورده من وجهين أحدهما أعلى من  
الآخر لكن في العالي عنه أنه أبا اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي وفي التنازل تصرحه بالسماع  
فانحجب ما فاته من العلو الحسي بالعلو المعنوي واسرائيل في الطريقين هو ابن يونس بن أبي اسحق  
المذكور والنعمان هو ابن بشير بن سعد الانصاري ووقع مصر حبه في رواية مسلم عن محمد بن  
المثنى ومحمد بن بشار جميعا عن غندر ووقع في رواية يحيى بن آدم عن اسرائيل عن أبي اسحق  
سمعت النعمان بن بشير الانصاري يقول فذكر الحديث (قوله أهل النار عذابا) قال ابن  
التين يحتمل أن يراد به أبو طالب (قلت) وقد بينت في قصة أبي طالب من المبعث النبوي أنه وقع  
في حديث ابن عباس عند مسلم التصريح بذلك ولغظمه أهل النار عذابا أبو طالب (قوله  
أخص) بجاء مجع وصادمهم له وزن أخصر ما لا يصل الى الارض من باطن القدم عند المشي (قوله  
جرة) في رواية مسلم جرتان وكذا في رواية اسرائيل على أخص قدمه جرتان قال ابن التين يحتمل  
أن يكون الاقتصار على الجرة للدلالة على الاخرى لعلم السامع بأن لكل احد قدمين ووقع في رواية

الاعمش عن أبي اسحق عنده مسلم بلغظ من له نعلان وشرا كان من نار يغلي منهم ادماعه وفي حديث أبي سعيد عنده نحوه وقال يغلي دماغه من حرارته **(قوله)** منها دماغه في رواية اسرائيل منهما بالتثنية وكذا في حديث ابن عباس **(قوله)** كما يغلي الرجل بالقمة **(قوله)** زاد في رواية الاعمش لا يرى أن أحدا أشد عذابا منه وأنه لا هو منهم عذابا والمرجل بكسر الميم وسكون الراء وفتح الجيم بعده الام قد مر من نحاس ويقال أيضا لكل اناء يغلي فيه الماء من أى صنف كان والقمة مقوم معروف من آتية العطار ويقال هو اناء ضيق الرأس يستخ في فيه الماء يكون من نحاس وغيره فارسي ويقال رومي وهو معرب وقد يؤنث فيقال قمة قال ابن التين في هذا التركيب نظرو قال عياض الصواب كما يغلي الرجل والقمة بواو العطف لا بالباء وجوز غيره أن تكون الباء بمعنى مع ووقع في رواية الاسماعيلي كما يغلي الرجل أو القمة بالماء وتقدم شيء من هذا في قصة أبي طالب \* الحديث الخامس عشر حديث عدي بن حاتم تقدم شرحه قريبا في آخر باب من نوقش الحساب \* الحديث السادس عشر حديث أبي سعيد في ذكر أبي طالب تقدم في قصة أبي طالب من طريق الليث حدثني ابن الهادي وعطف عليه السند المذكور هنا واختصر المتن ويزيد المذكور هنا هو ابن الهادي المذكور هنا واسم كل من ابن أبي حازم والدروري عبد العزيز وهما مديان مشهوران وكذا سائر رواة هذا السند **(قوله)** لعله تنفعه شفاعتي ظهر من حديث العباس وقوع هذا الترجي واستشكل قوله صلى الله عليه وسلم تنفعه شفاعتي بقوله تعالى فاستنفعهم شفاعتي الشافعين وأجيب بأنه خص ولذلك عدوه في خصائص النبي صلى الله عليه وسلم وقيل معنى المنفعة في الآية تخالف معنى المنفعة في الحديث والمراد بها في الآية الاخراج من النار وفي الحديث المنفعة بالتخفيف وبهذا الجواب جزم القرطبي وقال البيهقي في البعث صحة الرواية في شأن أبي طالب فلا معنى للانكار من حيث صحة الرواية ووجهه عندى أن الشفاعة في الكفار انما تستعمل لوجود الخبر الصادق في أنه لا يشفع فيهم أحد وهو عام في حق كل كافر فيجوز أن يخص منه من ثبت الخبر بخصيصه قال وحده بعض أهل النظر على أن جزاء الكفار من العذاب يقع على كفره وعلى معاصيه فيجوز أن الله يضع عن بعض الكفار بعض جزاء معاصيه تطييبا لقلب الشافع لا ثوابا للكفار لأن حسناته صارت بموته على الكثر بها وأخرج مسلم عن أنس وأما الكافر فيعطى حسناته في الدنيا حتى إذا قضى إلى الآخرة لم تكن له حسنة وقال القرطبي في المنهم اختلاف في هذه الشفاعة هل هي بلسان قولي أو بلسان حالي والاول يشكل بالآية وجوابه جواز التخصيص والثاني يكون معناه أن أبا طالب لما بالغ في كرام النبي صلى الله عليه وسلم والذب عنه جوزى على ذلك بالتخفيف فأطلق على ذلك شفاعته لكونها بسببه قال ويحجب عنه أيضا أن الخفف عنه لم يجد أثر التخفيف فكان له لم ينفع بذلك ويؤيد ذلك ما تقدم أنه يعتقد أن ليس في النار أشد عذابا منه وذلك أن التلذذ من عذاب جهنم لا تطيقه الجمال فالعذاب لا يشتغل به ما هو فيه يصدق عليه أنه لم يحصل له انتفاع بالتخفيف **(قلت)** وقد يساءل ما سبق ما تقدم في النكاح من حديث أم حبيبة في قصة بنت أم سلمة أرضعتني وإياها ثوبية قال عروة أن أبا الهب روى في المنام فقال لم أربعدكم خيرا غير أني سقيت في هذه بعتماقتي ثوبية وقد تقدم الكلام عليه هناك وجوز القرطبي في التذكرة أن الكافر إذا عرض على الميزان

يغلي منه دماغه \* حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن النعمان بن بشير قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان اهلون اهل النار عذابا يوم القيامة رجل على اخمص قدميه جرتان يغلي منهما دماغه كما يغلي الرجل بالقمة \* حدثنا سليمان ابن حرب حدثنا شعبة عن عمرو بن خزيمة عن عدي بن حاتم ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر النار فأشاح بوجهه فتعوز منها ثم ذكر النار فأشاح بوجهه فتعوز منها ثم قال اتقوا النار ولو بشق تمر تم لم يجد فيكم كلمة طيبة \* حدثنا ابراهيم بن حنيفة حدثنا ابن أبي حازم والدروري عن يزيد عن عبد الله بن خباب عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وذكر عنده أنه أبو طالب فقال لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضحضاح من النار يلغ كعبه يغلي منه أم دماغه \* حدثنا مسدد حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

يجمع الله الناس يوم القيامة

ورجحت كثرة سبائته بالكفر اضعفت حسناته فدخل النار لئلا يكتم يتفاوتون في ذلك فمن كانت له منهم حسنات من عتق ومواساة مسلم ليس كمن ليس له شيء من ذلك فيحتمل أن يجازى بتخفيف العذاب عنه بمقدار ما عمل لقوله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا (قلت) لكن هذا البحث النظري معارض بقوله تعالى ولا يخفف عنهم من عذابها وحديث أنس الذي أشرت إليه وأما ما أخرجه ابن مردويه والبيهقي من حديث ابن مسعود رفعه ما أحسن محسن من مسلم ولا كافر إلا ما به الله قلنا يا رسول الله ما أثابة الكافر قال المال والولد والصحبة واشباه ذلك قلنا وما أثابته في الآخرة قال عذابا دون العذاب ثم قرأ أدخلوا آل فرعون أشد العذاب فالجواب عنه أن سنده ضعيف وعلى تقدير ثبوته فيحتمل أن يكون التخفيف فيما يتعلق بعذاب معاصيه بخلاف عذاب الكفر الحديث السابع عشر حديث أنس الطويل في الشفاعة وأورده همام بن طريق أبي عوانة ومضى في تفسير البقرة من رواية هشام الدستوائي ومن رواية سعيد بن أبي عروبة ويأتي في التوحيد من طريق همام أربعهم عن قتادة وأخرجه أيضا أحمد من رواية شيبان عن قتادة ويأتي في التوحيد من طريق معبد بن هلال عن أنس وفيه زيادة للحسن عن أنس ومن طريق حميد عن أنس باختصار وأخرجه أحمد من طريق النضر بن أنس عن أنس وأخرجه أيضا من حديث ابن عباس وأخرجه ابن خزيمة من طريق معمر عن حميد عن أنس وعند الحاكم من حديث ابن مسعود والطبراني من حديث عبادة بن الصامت ولا بن أبي شيبه من حديث سلمان الفارسي وجاء من حديث أبي هريرة كما مضى في التفسير من رواية أبي زرعة عنه وأخرجه الترمذي من رواية العلاء بن يعقوب عنه ومن حديث أبي سعيد بن سبيئ في التوحيد وله طرق عن أبي سعيد مختصرة وأخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وحديثه مع ما أو أبو عوانة من رواية حميد بن عيسى عن أبي بكر الصديق ومضى في الزكاة في تفسير سفيان من حديث ابن عمر باختصار وعند كل منهم ما ليس عند الآخر وسأد كر ما عند كل منهم من فائدة مستوعبان شاء الله تعالى (قوله يجمع الله الناس يوم القيامة) في رواية المسمل على جمع بصيغة الفعل الماضي والاول المعتمد ووقع في رواية معبد بن هلال اذا كان يوم القيامة ما ج الناس بعضهم في بعض وأول حديث أبي هريرة أناس يجمع الله الناس يوم القيامة يجمع الله الناس الاولين والآخرين في صعيد واحد يسمعهم الداعي وينفذهم البصر وتدنو الشمس فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون وزاد في رواية اسحق بن راويه عن جرير عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة فيه وتدنو الشمس من رؤسهم فيشتد عليهم حرها ويشق عليهم دنوها فينطلقون من الضجر والخزع مما هم فيه وهذه الطريق عند مسلم عن أبي خزيمة عن جرير لكن لم يسبق لفظها وأول حديث أبي بكر عرض على ما هو كائن من أمر الدنيا والآخرة يجمع الله الاولين والآخرين في صعيد واحد فيقطع الناس لذلك والعرق كالدجهم وفي رواية معمر بن بشون ما شاء الله من الحبس وقد تقدم في باب الألفاظ أنهم مبعوثون ما أخرجه مسلم من حديث المقداد ان الشمس تدنو حتى تصير من الناس قدر ميسل وسأر ما ورد في ذلك ويان تفاوتهم في العرق بقدر أعمالهم وفي حديث سلمان تعطي الشمس يوم القيامة حر عشرين سنين ثم تدنو من جماجم الناس فيعرقون حتى يرشح العرق في الارض فامة ثم يرتفع الرجل حتى يقول عرق عرق

وفي رواية النضر بن أنس لغم ما هم فيه والخلق ملجئون بالعرق فاما المؤمن فهو عليه كرامة وأما الكافر فيعشاه الموت وفي حديث عباد بن الصامت رفعه اني لسيد الناس يوم القيامة بغير خرف ومامن الناس الا من هو تحت لوائى ينتظر الفرج وان معى لواء الحمد ووقع في رواية هشام وسعيد وهما يجتمع المؤمنون فيقولون وتبين من رواية النضر بن أنس أن التعبير بالناس أرجح لكن الذى يطلب الشفاعة هم المؤمنون (قوله فيقولون لو استشفعنا) في رواية مسلم فيلهمون ذلك وفي انظر فيه من ذلك وفي رواية هشام حتى يتموا بذلك (قوله على ربنا) في رواية هشام وسعيد الى ربنا وتوحيدها به من معنى استشفعنا سعى لان الاستشفاع طلب الشفاعة وهى انضمام الادنى الى الاعلى ليستعين به على ما يرويه وفي حديث حذيفة وأبى هريرة معاً يجتمع الله الناس يوم القيامة فيقوم المؤمنون حتى تراف لهم الجنة فيأتون آدم وحنى غاية للقيامهم المذكور ويؤخذ منه أن طلبهم الشفاعة يقع حين تراف لهم الجنة ووقع في أول حديث أبى نضرة عن أبى سعيد في مسلم رفعه أنا أول من تنشق عنه الارض الحديث وفيه فيفرغ الناس ثلاث فرعات فيأتون آدم الحديث قال القرطبي كان ذلك يقع اذا جىء بجبههم فاذا ازفرت فرع آدم حينئذ وجئوا على ركبهم (قوله حتى يريحنا) في رواية مسلم فيريحنا وفي حديث ابن مسعود هذا ابن حبان ان الرجل ليملج العرق يوم القيامة حتى يقول يارب أرحنى ولوالى النار وفي رواية ثابت عن أنس يطول يوم القيامة على الناس فيقول بعضهم لبعض انطلقوا بنا الى آدم أبى البشر فليشفع لنا الى ربنا فامضى بينما وفي حديث سلمان فاذا رأوا ما هم فيه قال بعضهم لبعض اتوا أبانا كم آدم (قوله حتى يريحنا من مكاننا هذا) (١) في رواية ثابت فليقض بينما وفي رواية حذيفة وأبى هريرة فيقولون يا أبانا استفتح لنا الجنة (قوله فيأتون آدم) في رواية شيبان فينطلقون حتى يأتوا آدم فيقولون أنت الذى فى رواية مسلم يا آدم أنت أبو البشر وفي رواية هشام وشيبان أنت أبو البشر وفي حديث أبى هريرة تخور رواية مسلم وفي حديث حذيفة فيقولون يا أبانا (قوله خلقك الله يديه ونفخ فيك من روحه) زاد في رواية هشام وأسكنك حنثه وعلمك أسماء كل شئ وفي حديث أبى هريرة وأمر الملائكة فجدوا لك وفي حديث أبى بكر أنت أبو البشر وانت اصطفاك الله (قوله فاشفع لنا عند ربنا) في رواية مسلم عند ربك وكذا الشيبان في حديث أبى بكر وأبى هريرة اشفع لنا الى ربك وزاد أبو هريرة الاترى ما نحن فيه الاترى ما بلغنا (قوله است هناكم) قال عياض قوله لست هناكم كناية عن ان منزلته دون المنزلة المطلوبة قاله توضعا كبار المياسألونه قال وقد يكون فيه اشارة الى أن هذا المقام ليس لى بل لغيرى (قلت) وقد وقع في رواية معبد بن هلال فيقول لست لها وكذا في بقية المواضع وفي رواية حذيفة لست بصاحب لك وهو يؤيد الاشارة المذكورة (قوله ويذكر خطيئته) زاد مسلم التي أصاب والراجع الى الموصول محذوف تقديره أصابها زاد هشام في روايته أكله من الشجرة وقد نسي عنها وهو بنصب أكله بدل من قوله خطيئته وفي رواية هشام فيذكر ذنبه فيستحي وفي رواية ابن عباس انى قد أخرجت بخطيئتي من الجنة وفي رواية أبى نضرة عن أبى سعيد واني أذنبت ذنباً فاهبطت به الى الارض وفي رواية حذيفة وأبى هريرة معاً هل أخرجكم من الجنة الا خطيئته أبيكم آدم وفي رواية ثابت عند سعيد بن منصور راني أخطأت وأنا في الفردوس فان يغفر لي اليوم حسبي وفي

فيقولون لو استشفعنا على ربنا حتى يريحنا من مكاننا فيأتون آدم فيقولون انت الذى خلقك الله يديه ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فجدوا لك فاشفع لنا عند ربنا فيقول لست هناكم ويذكر خطيئته

(١) قوله هذا لست هذه اللفظة في الصحيح الذى بيدى ولعلها رواية للشارح اهـ معجحه

حديث أبي هريرة أن ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وأنه نهاني  
عن الشجرة فعصيت نفسي نفسي اذهبوا إلى غيري **(قوله)** اتوا نوحا فإيا تونه في رواية  
مسلم ولكن اتوا نوحا أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض فأتوا نوحا فإيا تونه في رواية هشام فأنه أول  
رسول بعثه الله إلى أهل الأرض وفي حديث أبي بكر انطلقوا إلى أيكم بعد أيكم إلى نوح اتوا  
عبد اشا كرا وفي حديث أبي هريرة اذهبوا إلى نوح فإيا تونه نوحا فإيا تونه نوحا أنت أول الرسل  
إلى أهل الأرض وقد سمع الله عبد اشكورا وفي حديث أبي بكر فيمن ظلمت نوحا فإيا تونه نوحا  
يا نوح اشفع لنا إلى ربك فان الله أصطفاك واستجاب لك في دعائك ولم يدع على الأرض من  
الكافرين ديارا ويجمع بينهما بأن آدم سبق إلى وصفه بأنه أول رسول نخطب به أهل الموقف بذلك  
وقد استشكلت هذه الأولية بأن آدم نبى مرسل وكذا شيث وأدريس وهم قبل نوح وقد تقدم  
الجواب عن ذلك في شرح حديث جابر أعطيت خصالا في كتاب التيمم وفيه وكان النبي يبعث إلى  
قومه خاصة الحديث ومحصل الإجابة عن الإشكال المذكور أن الأولية مقيدة بقوله أهل  
الأرض لأن آدم ومن ذكر معه لم يرسلوا إلى أهل الأرض ويشكل عليه حديث جابر ويحجب  
بأن بعثته إلى أهل الأرض باعتبار الواقع اصدق أنهم قوم به بخلاف عموم بعثته تيمنا محمد صلى الله  
عليه وسلم لقومه وغير قومه أو الأولية مقيدة بكونه أهلك قومه أو أن الثلاثة كانوا أنبياء ولم  
يكونوا رسلوا إلى هذا جحج ابن بطال في حق آدم وتعبه عياض بما صححه ابن حبان من حديث  
أبي ذر فأنه كالصريح في أنه كان مرسلًا وفيه النص صريح بانزال العصف على شيث وهو من  
علامات الارسل وأما أدريس فذهب طائفة إلى أنه كان في بني إسرائيل وهو الياس وقد ذكر  
ذلك في أحاديث الانبياء ومن الإجابة أن رسالة آدم كانت إلى نبيه وهم موحدون ليعلمهم  
شريعته ونوح كانت رسالته إلى قوم كفار يدعوه إلى التوحيد **(قوله)** فيقول استهناكم  
ويدكر خطيئته التي أصاب فيستحي ربه منها في رواية هشام ويدكر سؤال ربه ما ليس له به علم وفي  
رواية شيبان سؤال الله وفي رواية معبد بن هلال مثل جواب آدم لكن قال وأنه كانت له دعوة  
دعوت بها على قومي وفي حديث ابن عباس فيقول ليس ذاكم عندي وفي حديث أبي هريرة أني  
دعوت بدعوة أغرقت أهل الأرض ويجمع بينه وبين الأول بأنه اعترى بأمرين أحدهما نهى  
الله تعالى له أن يسأل ما ليس له به علم فخشي أن تكون شفاعة لاهل الموقف من ذلك ثانيهما  
أن له دعوة واحدة محقة الأجابة وقد استوفاهما بدعائه على أهل الأرض فخشي أن يطالب فإيا  
يجاب وقال بعض الشراح كان الله وعد نوحا أن ينجيهم وأهله فلما غرق ابنه ذكرك له ما وعدة فقهر  
له المراد من أهلك من آمن وعمل صالحا فخرج ابنك منهم فلا تسأل ما ليس لك به علم \* (تنبيه  
الاول) \* سقط من حديث أبي حذيفة المقرن بآبي هريرة ذكر نوح فقال في قصة آدم اذهبوا إلى  
أبي إبراهيم وكذا سقط من حديث ابن عمر والعمدة على من حفظ \* (الثاني) \* ذكر أبو جابر  
الغزالي في كشف علوم الآخرة أن بين أيمان أهل الموقف آدم وأيمانهم نوحا ألف سنة وكذا بين  
كل نبي ونبي إلى نبينا صلى الله عليه وسلم ولم أقف لذلك على أصل ولقد أكرر في هذا الكتاب من  
أراد أحاديث لا أصول لها فلا يغتر بشيئ منها **(قوله)** اتوا إبراهيم في رواية مسلم ولكن اتوا  
إبراهيم الذي اتخذ الله خايلا وفي رواية معبد بن هلال ولكن عليكم يا إبراهيم فهو خليل الله

ويقول اتوا نوحا أول رسول  
بعثه الله فإيا تونه فيقول  
استهناكم ويدكر خطيئته  
اتوا إبراهيم الذي اتخذ  
الله خايلا

قول الشارح التي أصاب  
الحال استهناكم هذه رواية  
الختاري بل هي رواية مسلم  
وقوله فيستحي ربه منها  
الذي في مسلم فيستحي من  
ربه والضمير لإبراهيم اه

(قوله فيأتونه) في رواية مسلم فيأتون إبراهيم زاد أبو هريرة في حديثه فيقولون يا إبراهيم أنت نبي الله وخليفته من أهل الأرض قم اشفع لنا إلى ربك وذر مثل مالا آدم قولاً وجواباً إلا أنه قال قد كنت كذبت ثلاث كذبات وذر كرهن (قوله فيقول است هنا) كم ويدكر خطيئته (زاد مسلم التي أصاب فيستحي ربه منها وفي حديث أبي بكر ليس ذا كم عندي وفي رواية همام أني كنت كذبت ثلاث كذبات زاد شيبان في روايته قوله أني سقيم وقوله فعله كبيرهم هذا وقوله لا أمر أنه أخبر به أني أخونك وفي رواية أبي نضرة عن أبي سعيد فيقول أني كذبت ثلاث كذبات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منها كذبة إلا ما حل بها عن دين الله وما حل بهمة لعمري جادل وزنه ومعناه ووقع في رواية حذيفة المقرنة است بصاحب ذلك إنما كنت خديلاً من وراء ورائع وضبط بفتح الهمزة وبضمها واختلف الترجيح فيهما قال النووي أشهرهما الفتح بالانتوين ويجوز بضمهما على الضم ووصوه أبو البقاء والكندي ووصوب ابن دحية الفتح على أن الكلمة مركبة مثل شذر مذروان ورد منصوصاً بامتنوا جازومعناه لم أكن في التقريب والادلل بمنزلة الحبيب قال صاحب التحرير هذه كلمة تقال على سبيل التواضع أي است في تلك الدرجة قال وقد وقع لي فيه معنى ملج وهو أن الفضل الذي أعطيته كان بسفارة جبريل ولكن اتوا موسى الذي كلمه الله بلا واسطة وكرر وراء إشارة إلى نبينا صلى الله عليه وسلم لانه حصلت له الرؤية والسماع بلا واسطة لأنه قال أنامن وراء موسى الذي هو من وراء محمد قال البيضاوي الحق أن الكلمات الثلاث إنما كانت من معارض الكلام لكن لما كانت صورتها صورة الكذب أشفق منها استصغارا لنفسه عن الشفاعة مع وقوعها الآن من كان أعرف بالله وأقرب إليه بمنزلة كان أعظم خوفاً (قوله اتوا موسى الذي كلمه الله) في رواية مسلم ولكن اتوا موسى وزادوا أعطاه التوراة وكذا في رواية هشام وغيره وفي رواية معبد بن هلال ولكن عليكم موسى فهو كليم الله وفي رواية الاسماعيلي عبد أعطاه الله التوراة وكلمة تكليماً زاد همام في روايته وقربه نجياً وفي رواية حذيفة المقرنة اعمدوا إلى موسى (قوله فيأتونه) في رواية مسلم فيأتون موسى فيقول وفي حديث أبي هريرة فيقولون يا موسى أنت رسول الله فضلت الله برسالتك وكلامه على الناس اشفع لنا فذر مثل آدم قولاً وجواباً لكنه قال أني قلت نفساً وأمر بقتلها (قوله فيقول است هنا) كم زاد مسلم فيذكر خطيئته التي أصاب بقتل النفس وللإسماعيلي فيستحي ربه منها وفي رواية ثابت عند سعيد بن منصور أني قتل نفسي بغير نفس وإن يغفر لي اليوم حسبي وفي حديث أبي هريرة أني قتل نفسي وأمر بقتلها وذر مثل ما في آدم (قوله اتوا عيسى) زاد مسلم روح الله وكلمته وفي رواية هشام عبد الله ورسوله وكلمته وروحه وفي حديث أبي بكر فانه كان يبرئ الأكمة والابرص ويحيي الموتى (قوله فيأتونه) في رواية مسلم فيأتون عيسى فيقول است هنا كم وفي حديث أبي هريرة فيقولون يا عيسى أنت رسول الله وكلمته القاهالي مريم وروح منه وكلت الناس في المهدي صبياً اشفع لنا إلى ربك ألا ترى إلى ما نحن فيه مثل آدم قولاً وجواباً لكن قال ولم يذكر ذنباً لكن وقع في رواية الترمذي من حديث أبي نضرة عن أبي سعيد أني عبدت من دون الله وفي رواية أحمد والنسائي من حديث ابن عباس أني اتخذت الهام من دون الله وفي رواية ثابت عند سعيد ابن منصور نحوه وزادوا يغفر لي اليوم حسبي (قوله اتوا محمد صلى الله عليه وسلم فقد غفر له

فيأتونه فيقول است هنا كم  
ويدكر خطيئته اتوا  
موسى الذي كلمه الله فيأتونه  
فيقول است هنا كم فيذكر  
خطيئته اتوا عيسى فيأتونه  
فيقول است هنا كم اتوا  
محمد صلى الله عليه وسلم فقد  
غفر له



ما تقدم من ذنبه وما تأخر) في رواية مسلم عبد غفر له الخ زاد ثابت من ذنبه وفي رواية هشام غفر  
الله وفي رواية معمر انطلقوا الى من جاء اليوم مغفورا له ليس عليه ذنب وفي رواية ثابت أيضا  
خاتم النبيين قد حضر اليوم رأيتم لو كان متاعا في وعاء قد ختم عليه أكان يقدر على ما في الوعاء  
حتى يفيض الخاتم وعند سعيد بن منصور من هذا الوجه فيرجعون الى آدم فيقول رأيتم الخ وفي  
حديث أبي بكر ولكن انطلقوا الى سيد ولد آدم فإنه أول من تشق عنه الارض قال عياض  
اختلفوا في تأويل قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقبل المتقدم ما قبل النبوة  
والتأخر العصمة وقيل ما وقع عن سهو أو تأويل وقيل المتقدم ذنب آدم والتأخر ذنب أمته وقيل  
المعنى أنه مغفور له غير مؤاخذ ولو وقع وقيل غير ذلك (قلت) واللأثر في هذا المقام القول الرابع  
وأما الثالث فلا يتأتى هنا ويستفاد من قول عيسى في حق نينا هذا ومن قول موسى فيما تقدم  
انني قتلت نفسا بغير نيت وان يغفر لي اليوم حسبي مع ان الله قد غفر له بنص القرآن التفرقة  
بين من وقع منه شيء ومن لم يقع منه شيء أصلا فان موسى عليه السلام مع وقوع المغفرة لم يرتفع  
اشفاقه من المؤاخذة بذلك ورأى في نفسه تقصيرا عن مقام الشفاعة مع وجود ما صدر منه  
بخلاف نينا صلى الله عليه وسلم لم في ذلك كله ومن ثم احتج عيسى بانه صاحب الشفاعة لانه قد  
غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر بمعنى ان الله أخبر أنه لا يؤاخذ ذنب لو وقع منه وهذا من  
النفاذ التي فتح الله بها في فتح الباري فله الحمد (قوله فيا توتي) في رواية النضر بن أنس عن أبيه  
حدثني نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اني لقاتم أتتظرا متى تعبر الصراط اذ جاء عيسى فقال يا محمد  
هذه الانبياء قد جاءتك بسالون لتدعو الله أن يفرق جمع الامم الى حيث يشاء لغم ما هم فيه  
فاقادت هذه الرواية تعيين موقف النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ وان هذا الذي وصف من كلام  
أهل الموقف كله يقع عند نصب الصراط بعد تساقط الكفار في النار كما سيأتي بيانه قريبا وان  
عيسى عليه السلام هو الذي يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم وان الانبياء جميعا يسألونه في ذلك  
وقد أخرج الترمذي وغيره من حديث أبي بن كعب في نزول القرآن على سبعة أحرف وفيه  
وأخرت الثالثة ليوم يرغب الى فيه الخلق حتى ابراهيم عليه السلام ووقع في رواية معمر بن هلال  
فيا توتي فاقول أنا لها أنا لها زاد عقبه بن عامر عند ابن المبارك في الزهد فيا توتي الله في اقوم في نور  
من مجلسي أطيب ربح شهما أحد وفي حديث سلمان بن أبي بكر بن أبي شيبة ياتون محمد افيقولون  
يا نبي الله أنت الذي فتح الله بك وختم وغفر لك ما تقدم وما تأخر وجمعت في هذا اليوم آمننا وترى  
ما نحن فيه فقم فاشفع لنا الى ربنا فيقول أنا صاحبكم فيجوش الناس حتى ينتهي الى باب الجنة  
وفي رواية معمر فيقول أنا صاحبها (قوله فاستاذن) في رواية هشام فانطلق حتى استاذن (قوله)  
علي ربي زاد همام في داره فيؤذن لي قال عياض أي في الشفاعة وتعقب بان ظاهرا ما تقدم أن  
استمذاته الاول والاذن له انما هو في دخول الدار وهي الجنة وأضيفت الى الله تعالى اضاف  
تشريف ومنه والله يدعوا الى دار السلام على القول بان المراد بالسلام هنا الاسم العظيم وهو  
من أسماء الله تعالى قبل الحكمة في اتقال النبي صلى الله عليه وسلم من مكانه الى دار السلام  
ان أرض الموقف لما كانت مقام عرض وحساب كانت مكان مخافة واشفاق ومقام الشافع  
يناسب أن يكون في مكان اكرام ومن ثم يستحب ان يتحرى للدعاء المكان الشريف لان الدعاء

ما تقدم من ذنبه وما تأخر  
فيا توتي فاستاذن على ربي

فيه أقرب للإجابة (قلت) وتقدم في بعض طرقه ان من جملة سؤال أهل الموقف استفتاح باب الجنة وقد ثبت في صحيح مسلم انه أول من يستفتح باب الجنة وفي رواية علي بن زيد عن أنس عند الترمذي فأخذ حلقته باب الجنة فاقعقعها فيقال من هذا فاقول محمد فيفتحون لي ويرحبون فأخر ساجدا وفي رواية ثابت عن أنس عند مسلم فيقول الخازن من فاقول محمد فيقول بك أمرت ان لا افتح لاحد قبلك وله من رواية المختار بن فلفل عن أنس رفعه أنا أول من يقرع باب الجنة وفي رواية فتادة عن أنس آتى باب الجنة فاستفتح فيقال من هذا فاقول محمد فيقال مرحبا بعمد وفي حديث سلمان فياخذ بحلقة الباب وهي من ذهب فيقرع الباب فيقال من هذا فيقول محمد فيفتح له حتى يقوم بين يدي الله فيستأذن في المسجد فيؤذن له وفي حديث أبي بكر الصديق فيأتي جبريل ربه فيقول أئذن له (قوله فإذا رأيتاه وقعت له ساجدا) في رواية أبي بكر فأتى تحت العرش فأقع ساجدا الربى وفي رواية لابن حبان من طريق ثوبان عن أنس فيتعجل له الرب ولا يتعجل لشيء قبله وفي حديث أبي بن كعب عند أبي يعلى رفعه يعرفني الله نفسه فأجده له سجدة يرضى بها عني ثم أتمدحه بمدحة يرضى بها عني (قوله فيدعني ما شاء الله) زاد مسلم ان يدعني وكذا في رواية هشام وفي حديث عبادة بن الصامت فإذا رأيت ربي خررت له ساجدا ساكرا له وفي رواية معبد ابن هلال فاقوم بين يديه فيلهمني محامدا لا أقدر عليه الآن فأجده بتلك الحمادة ثم أخره ساجدا وفي حديث أبي بكر الصديق فينطلق اليه جبريل فيخبر ساجدا قدر رجعة (قوله ثم يقال لي ارفع رأسك) في رواية مسلم فيقال يا محمد وكذا في أكثر الروايات وفي رواية النضر بن أنس فلوحي الله الي جبريل ان اذهب الي محمد فقل له ارفع رأسك فعلى هذا فالعنى يقول لي على لسان جبريل (قوله وسل تعطه وقل يسبح واسفح تشفع) في رواية مسلم ابغى وروى وسقط من أكثر الروايات وقل يسبح ووقع في حديث أبي بكر فيرفع راسه فإذا انظر الي ربه خر ساجدا قدر رجعة وفي حديث سلمان فينادي يا محمد ارفع رأسك وسل تعط واسفح تشفع وادع تعجب (قوله فارفع رأسي فأجد ربي بحمده يعلمني) وفي رواية هشام يعلمني وفي رواية ثابت بن عمار لم يحمد به أحد قبلي ولا يحمد به أحد بعدى وفي حديث سلمان فيفتح الله له من الثناء والتحميد والتعظيم ما لم يفتح لاحد من الخلائق وكأنه صلى الله عليه وسلم يلهم التحميد قبل سجوده وبعده وفيه ويكون في كل مكان ما يليق به وقد ورد ما عله يفسر به بعض ذلك لاجتماعه في النسائي ومسنف عبد الرزاق ومجمع الطبراني من حديث حذيفة رفعه قال يجمع الناس في صعيد واحد فيقال يا محمد فاقول بسمك وسعديك والخير في يديك والمهدي من هديت وعبدك بين يديك وبك واليك تباركت وتعاليت سبحانك لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك زاد عبد الرزاق سبحانك رب البيت فذلك قوله عسى أن يعثرك ربك مقاما محمودا قال ابن منده في كتاب الايمان هذا حديث مجمع على صحة سنده وثقه رواه (قوله ثم اشنع) في رواية معبد بن هلال فاقول رب امني أمني أمني وفي حديث أبي هريرة نحوه (قوله فيجدني حذا) بين لي في كل طور من أطوار الشناعة حذا أقف عنده فلا اتعداه مثل أن يقول شنعك فيمن أخل بالجماعة ثم فيمن أخل بالصلاة ثم فيمن شرب الخمر ثم فيمن زنى وعلى هذا الاسلوب كذا احكام الطيبي والذي يدل عليه سياق الاخبار ان المراد به تفضيل مراتب الخرجين في الاعمال الصالحة كما وقع عند أحمد عن يحيى القطان عن سعيد بن

فإذا رأيتاه وقعت له ساجدا  
فيدعني ما شاء الله ثم يقال لي  
ارفع رأسك وسل تعطه وقل  
يسبح واسفح تشفع فأرفع  
رأسي فأجد ربي بحمده  
يعلمني ثم اشفع فيجدني حذا

أبي عروبة عن قتادة في هذا الحديث بعينه وسأله عليه في آخره وكان تقدم في رواية هشام عن قتادة  
عن أنس في كتاب الإيمان بالفظ يخرج من النار من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن شعيرة وفي رواية  
ثابت عند أحمد فاقول أي رب أمي أمي فيقول أخرج من كان في قلبه مثقال شعيرة ثم ذكر نحو  
ما تقدم وقال مثقال ذرة ثم قال مثقال حبة من خرد ولم يذكر بقرينة الحديث ووقع في طريق  
الضرير بن أنس قال فشفت في أمي ان أخرج من كل تسعة وتسعين انسانا واحدا فإزالت  
أزرد على ربي لا أقوم منه مقام الا شفت وفي حديث سلمان فيشنع في كل من كان في قلبه مثقال  
حبة من حنطة ثم شعيرة ثم حبة من خرد فذلك المقام المحمود وقد تقدمت الإشارة الى شيء من  
هذا في شرح الحديث الثالث عشر وياقي مبسوطا في شرح حديث الباب الذي يليه (قوله  
ثم أخرجهم من النار) قال الداودي كأن راوى هذا الحديث ركب شيئا على غير أصله وذلك ان في  
أول الحديث ذكر الشفاعة في الراحة من كرب الموقف وفي آخره ذكر الشفاعة في الإخراج من  
النار يعني وذلك انما يكون بعد التحول من الموقف والمرو على الصراط وسقوط من يسقط في  
ذلك الحالة في النار ثم يقع بعد ذلك الشفاعة في الإخراج وهو اشكال قوى وقد أجاب عنه عباس  
وتبعه النووي وغيره بأنه قد وقع في حديث حذيفة المقرن بحديث أبي هريرة بعد قوله فيأتون  
محمدًا فيقوم ويؤذن له أي في الشفاعة وترسل الامانة والرحم فيقومان جنب الصراط عينا  
وشمالا فيأمر أولكم كالبرق الحديث قال عباس فهذا يصل الكلام لان الشفاعة التي يلجأ  
الناس اليه فيها هي الراحة من كرب الموقف ثم تجي الشفاعة في الإخراج وقد وقع في حديث أبي  
هريرة يعني الاتي في الباب الذي يليه بعد ذكر الجمع في الموقف الامر باتباع كل أمة ما كانت  
تعبد ثم تميز المتألفين من المؤمنين ثم حلول الشفاعة بعد وضع الصراط والمرو عليه فكان الامر  
باتباع كل أمة ما كانت تعبد هو أول فصل القضاء والراحة من كرب الموقف قال وهذا يجتمع  
متون الاحاديث وتترقب معانيها (قلت) فكأن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخرون سيأتي  
بقرينة في شرح حديث الباب الذي يليه وفيه حتى يجي الرجل فلا يستطيع السير الا زحفا في  
جانب الصراط كلالب مأمورة ياخذ من أمرت به فتخدوش ناح ومكدوش في النار فظهر منه أنه  
صلى الله عليه وسلم أول ما يشفع ليقضي بين الخلق وان الشفاعة فيمن يخرج من النار من سقط  
تقع بعد ذلك وقد وقع ذلك صريحا في حديث ابن عمر اختصر في سياقه الحديث الذي ساقه  
أنس وأبو هريرة مطولا وقد تقدم في كتاب الزكاة من طريق حمزة بن عبد الله بن عمر عن أبيه بلفظ  
ان الشمس تدنو حتى يبلغ العرق نصف الاذن فيبناها ثم كذلك استغاثوا بآدم ثم موسى ثم محمد  
فيشفع ليقضي بين الخلق فيشي حتى ياخذ بحلقه الباب فيومئذ يبعث الله محمدا محمدا  
أهل الجمع كلهم ووقع في حديث أبي بن كعب عند أبي يعلى ثم امتدحه بمحدثي رضى بها عنى ثم  
يؤذن لي في الكلام ثم تقرأ على الصراط وهو منصوب بين ظهراني جهنم فيمرون وفي حديث  
ابن عباس من رواية عبد الله بن الحرث عنه عند أحمد فيقول عز وجل يا محمد ما زيد ان أصنع في  
أمتك فاقول يا رب عمل حسابهم وفي رواية عن ابن عباس عند أحمد وأبي يعلى فاقول أنا لها حتى  
يأذن الله لمن يشاء ويرضى فاذا أراد الله أن يفرغ من خلقه نادى مناد أين محمد وأمة الحديث  
وسأيتي بيان ما يقع في الموقف قبل نصب الصراط في شرح حديث الباب الذي يليه وتعرض

ثم أخرجهم من النار  
وادخلهم الجنة

الطبي للجواب عن الاشكال بطريق آخر فقال يجوز أن يراد بالنار الحبس والكرب والشدّة التي كان أهل الموقف فيها من دنو الشمس الى رؤسهم وكربهم بحرها وسنفعها حتى ألجمهم العرق وان يراد بالخروج منها خلاصهم من تلك الحالة التي كانوا فيها (قلت) وهو احتمال بعيد الآن يقال انه يقع اخراجا وقع ذكر أحد ههما في حديث الباب على اختلاف طرقه والمراد به الخلاص من كرب الموقف والثاني في حديث الباب الذي يليه ويكون قوله فيه فيقول من كان يعبد شيئا فليتبعه بعد دتمام الخلاص من الموقف ونصب الصراط والاذن في المرور عليه ويقع الاخراج الثاني لم يسقط في النار حال المرور فيتمجدا وقد أشرت الى الاحتمال المذكور في شرح حديث العرق في باب قوله تعالى ألا ينظن أولئك أنهم مبعوثون والعلم عند الله تعالى وأجاب القرطبي عن أصل الاشكال بان في قوله في آخر حديث أبي زرعة عن أبي هريرة بعد قوله صلى الله عليه وسلم فاقول يا رب آمي آمي فيقال أدخل من أمتك من الباب الايمن من أبواب الجنة من لا حساب عليه ولا عذاب قال في هذا ما يدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم يشفع فيما طاب من تعجيل الحساب فانه لما أذن له في ادخال من لا حساب عليه دل على تأخير من عليه حساب ليحاسب ووقع في حديث الصور الطويل عند أبي يعلى فاقول يا رب وعدتني الشفاعة فشفعني في أهل الجنة يدخلون الجنة فيقول الله قد شفعتك فيهم وأذنت لهم في دخول الجنة (قلت) وفيه اشعار بان العرض والميزان وتطير الصحف يقع في هذا الموطن ثم ينادى المنادي ليتبع كل أمة من كانت تعبد فيسقط الكفار في النار ثم يميز المؤمنين والمنافقين بالاختبار بالسجود عند كشف الساق ثم يؤذن في نصب الصراط والمرور عليه فيطفا نور المنافقين فيسقطون في النار أيضا ويرى المؤمنون عليه الى الجنة فمن العصاة من يستقط ويوقف بعض من نجاة عند القنطرة للمقاصاة بينهم ثم يدخلون الجنة وسبأني تفصيل ذلك واختلاف في شرح حديث الباب الذي يليه ان شاء الله تعالى ثم وقعت في تنسير يحيى بن سلام البصري نزيل مصر ثم افر بقيقة وهو في طبقة يزيد بن هرون وقد ضعفه الدارقطني وقال أبو حاتم الرازي صدوق وقال أبو زرعة رجلا وهم وقال ابن عدي يكتب حديثه مع ضعفه فنقل فيه عن الكشي قال اذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار بقيت زمرة من آخر زمرة الجنة اذا خرج المؤمنون من الصراط باعمالهم فيقول آخر زمرة من زمرة النار اههم وقد بلغت النار منهم ككل مبلغ أما نحن فقد أخذنا بما في قلوبنا من الشك والكذب فإنا نفعكم أنتم توحيدكم قال فيمصرخون عند ذلك يدعون ربهم فيسمعهم أهل الجنة فيأتون آدم فذكر الحديث في اتيانهم الانبياء المذكورين قبل واحد او احد الى شمد صلى الله عليه وسلم فينطلق فيأتي رب العزة فيسجد له حتى يأمره أن يرفع رأسه ثم يسأله ما تريد وهو أعلم به فيقول رب أناس من عبادك أصحاب ذنوب لم يشركوا بك وأنت أعلم بهم فغيرهم أهل الشرك يعادتهم اياك فيقول وعزني لاخر جهنم فيخرجهم قد احترقوا فينضج عنهم من الماء حتى ينبتوا ثم يدخلون الجنة فيسمون الجنة ههين فيغبطه عند ذلك الاولون والاخرون فذلك قوله عسى أن يعثركم ربك مقاما محمودا (قلت) فهذا الوثبت رفع الاشكال لكن الكشي ضعيف ومع ذلك لم يستندهم هو مخالف لصريح الاحاديث الصحيحة ان سؤال المؤمنين الانبياء واحد بعد واحد وانما يقع في الموقف قبل دخول المؤمنين الجنة والله أعلم وقد عسك بعض المبتدعة من المراجعة

بالاحتمال المذكور في دعواه ان أحدا من الموحدين لا يدخل النار أصلا وانما المراد بما جاء من  
 أن النار تسفعهم أو تلتهمهم وما جاء في الإخراج من النار جميعه محمول على ما يقع لهم من الكرب  
 في الموقف وهو غسك باطل وأقوى ما يرد به عليه ما تقدم في الزكاة من حديث أبي هريرة في قصة  
 مانع الزكاة والنظ لمسلم ما من صاحب ابل لا يؤدي حقها منها الا اذا كان يوم القيامة يطع لها  
 بفانق قرقر أو فرما كانت تطوؤها بخفافها وتعضه بافواهها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة  
 حتى يقضي بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار الحديث بطوله وفيه ذكر الذهب  
 والفضة والبقر والغنم وهو دال على تعذيب من شاء الله من العصاة بالنار حقيقة زيادة على كرب  
 الموقف وورد في سبب إخراج بقية الموحدين من النار ما تقدم أن الكفار يقولون لهم ما أغنى  
 عنكم قول لا اله الا الله وأنتم معناني غضب الله لهم فيخرجهم وهو ما يرد به على المبتدعة المذكورين  
 وسأذكره في شرح حديث الباب الذي يليه ان شاء الله تعالى **(قوله ثم أعود فأقع ساجدا مثل في**  
**الثالثة أو الرابعة)** في رواية هشام فاحد لهم حدثنا فاحد لهم الجنة ثم ارجع ثانيا فاستأذن الى ان  
 قال ثم احدهم حدثنا ثانيا فاحد لهم الجنة ثم ارجع هكذا في أكثر الروايات ووقع عندنا جد من  
 رواية سعيد بن أبي عروبة عن قتادة ثم أعود الرابعة فاقول يا رب ما بقى الا من حبسه القرآن ولم  
 يشك بل حرم بان هذا القول يقع في الرابعة ووقع في رواية معمر بن هلال عن أنس أن الحسن  
 حدث معمر بعد ذلك بقوله فاقوم الرابعة وفيه قول الله ليس ذلك لك وان الله يخرج من النار  
 من قال لا اله الا الله وان لم يعمل خيرا قط فعلى هذا فتقوله حبسه القرآن تناول الكفار وبعض  
 العصاة من ورد في القرآن في حقه التخليد ثم يخرج العصاة في القبضة ويبقى الكفار ويكون الميم  
 بالتخليد في حق العصاة المذكورين البقاء في النار بعد إخراج من تقدمهم **(قوله حتى ما بقى)**  
 في رواية الكشي يهني ما بقى وفي رواية هشام بعد الثالثة حتى أرجع فاقول **(قوله الا من حبسه**  
**القرآن وكان قتادة يقول عند هذا أي وجب عليه الخلود)** في رواية همام الا من حبسه القرآن أي  
 وجب عليه الخلود كذا أيهم قائل أي وجب وتبين من رواية أبي عوانة انه قتادة أحدر وانه ووقع  
 في رواية هشام وسعيد فاقول ما بقى في النار الا من حبسه القرآن ووجب عليه الخلود وسقط من  
 رواية سعيد عند مسلم ووجب عليه الخلود وعنده من رواية هشام مثل ما ذكرت من رواية همام  
 فتبين ان قوله ووجب عليه الخلود في رواية هشام مدرج في المرفوع لما تبين من رواية أبي عوانة  
 انها من قول قتادة ففسر به قوله من حبسه القرآن أي من أخبر القرآن بأنه يتخلد في النار ووقع في  
 رواية همام بعد قوله أي وجب عليه الخلود وهو المقام المحمود الذي وعده الله وفي رواية شيبان  
 الا من حبسه القرآن يقول وجب عليه الخلود وقال عيسى أن يعثرك ربك مقاما محمودا وفي رواية  
 سعيد عندنا جد بعد قوله الا من حبسه القرآن قال لحدثنا أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال فيخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة الحديث وهو  
 الذي فصله هشام من الحديث وسبق سياقه في كتاب الايمان مفردا ووقع في رواية معمر بن هلال  
 بعد روايته عن أنس من روايته عن الحسن البصري عن أنس قال ثم أقوم الرابعة فاقول أي  
 رب اذن لي فيمن قال لا اله الا الله فيقول لي ليس ذلك لك فذكر بقية الحديث في إخراجهم وقد  
 تمسك به بعض المبتدعة في دعواهم أن من دخل النار من العصاة لا يخرج منها قوله تعالى ومن

ثم أعود فأقع ساجدا  
 مثله في الثالثة أو الرابعة  
 حتى ما بقى في النار الا من  
 حبسه القرآن وكان قتادة  
 يقول عند هذا أي وجب  
 عليه الخلود

بعض الله ورسوله فان له نارجهنم خالدن فيها أبدا وأجاب اهل السنة بانها انزلت في الكفار وعلى تسليم أنهم في أعظم من ذلك فقد ثبت تخصيص الموحدين بالخراج ولعل التأييد في حق من يتاخر بعد شفاة الشافعين حتى يخرجوا بقصة أرجم الراجين كما سيأتي بيانه في شرح حديث الباب الذي يليه فيكون التأييد مؤقتا وقال عياض استدلل بهذا الحديث من جواز الخطايا على الانبياء كقول كل من ذكر فيه ماذكر وأجاب عن اصل المسئلة بانه لا خلاف في عصيتهم من الكفر بعد النبوة وكذا قبلها على الصحيح وكذا القول في الكسيرة على التفصيل المذكور وبلتحققها ما يرى بقاءه من الصغار وكذا القول في كل ما يقدح في الابلاغ من جهة القول واختلاف في الفعل فمعه بعضهم حتى في النسيان وأجاز الجمهور السهول لكن لا يحصل التصادم واختلقوا فيما عدا ذلك كله من الصغار فذهب جماعة من أهل النظر الى عصيتهم منها مطلقا وأولوا الأحاديث والآيات الواردة في ذلك بضروب من التأويل ومن جله ذلك أن المصادر عنهم امان يكون تأويل من بعضهم أو بسهم أو بأذن لكن خشوا أن لا يكون ذلك موافقا لمقامهم فأشنعوا من المؤاخذه أو المعاتبة قال وهذا أرجح المقالات وليس هو مذهب المعتزلة وان قالوا بعصيتهم مطلقا لان منزعتهم في ذلك التكفير بالذنوب مطلقا ولا يجوز على النبي الكفر ومنعنا ان أمة النبي مأمورة بالاعتدال في أفعاله فلم يجز منه وقوع المعصية للزم الامر بالشئ الواحد والنهي عنه في حالة واحدة وهو باطل ثم قال عياض وجميع ما ذكر في حديث الباب لا يخرج عما قلناه لان كل آدم من الشجرة كان عن سهو وطلب نوح شجاعة ولده كان عن تاويل ومقالات ابراهيم كانت معارضة وأراد بها الخير وقيل موسى كان كافرا كما تقدم بسط ذلك والله أعلم وفيه جواز اطلاق الغضب على الله والمراد به ما يظهر من انتقامه من عصاه وما يشاهده أهل الموقف من الأحوال التي لم يكن مثالا ولا يكون كذا قرره النووي وقال غيره المراد بالغضب لازمه وهو ارادة ابطال السوء للبعض وقول آدم ومن بعده نفسي نفسي نفسى أى نفسي هي التي تستحق أن يشفع لها لان المبتدأ والخبر اذا كانا متحدين فالمراد به بعض اللوازم ويحتمل أن يكون أحدهما محذوفا وفيه تنصيص لمحمد صلى الله عليه وسلم على جميع الخلق لان الرسل والانبياء والملائكة أفضل من سواهم وقد ظهر فضله في هذا المقام عليهم قال القرطبي ولولم يكن في ذلك الا الفرق بين من يقول نفسي نفسي وبين من يقول أمتي أمتي لكان كافيا وفيه تنصيص الانبياء المذكورين فيه على من لم يذكر فيه لتأهلهم لذلك المقام العظيم دون من سواهم وقد قيل انما اختص المذكورون بذلك لآزاي أخرى لاتعلق بالتنصيص فآدم لكونه والد الجميع ونوح لكونه الاب الثاني و ابراهيم للامر باتباع ملته وموسى لانه أكثر الانبياء تعباً وعيسى لانه أولى الناس نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كما ثبت في الحديث الصحيح ويحتمل أن يكونوا اختصوا بذلك لانهم أصحاب شرائع عمل بها من بين من ذكر أولاً ومن بعده وفي الحديث من القوائد غير ما ذكر أن من طلب من كبير أمر امهما أن يقدم بين يدي سؤاله وصف المسؤول باحسن صفاته وأشرف مزاياه ليكون ذلك أدعى لاجابته لسؤاله وفيه أن المسؤول اذا لم يقدر على تحصيل ما سئل به تذر بما يقبل منه ويدل على من يظن انه يكمل في القيام بذلك فالدال على الخير كناعله وانه يثني على المدلول عليه باوصافه المتضمنة لاهليته ويكون أدعى لقبول عذره في

يحيى عن الحسن بن  
ذكوان حدثنا أبو رجا  
حدثنا عمران بن حصين رضى  
الله عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال يخرج قوم  
من النار بشفاعتي محمد صلى  
الله عليه وسلم فيدخلون  
الجنة يسمون الجنة يمين  
\* حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل  
ابن جعفر عن جده عن أنس  
أن أم حارثة أتت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقد هلت  
حارثة يوم بدر أصابه غيب  
سهم فقالت يا رسول الله قد  
علمت موقع حارثة من قلبي  
فإن كان في الجنة لم يكن عليه  
والاسوف ترى ما أصنع  
فقال لها اهلبت أجنة واحدة  
هي أنها جنان كثيرة وإن في  
الفردوس الأعلى وقال  
غدوة في سبيل الله أو روحه  
خير من الدنيا وما فيها ولقاب  
قوس أحكم أو موضع قدم  
من الجنة خير من الدنيا وما  
فيها ولأن أمرأة من نساء  
أهل الجنة أطلعت إلى الأرض  
لأضأت ما بينهما ولملأت  
ما بينهما ريحا وانصيفها يعني  
الخمار خير من الدنيا وما فيها  
\* حدثنا أبو اليمان أخبرنا  
شعيب حدثنا أبو الزناد عن  
الأعرج عن أبي هريرة قال  
قال النبي صلى الله عليه وسلم  
لا يدخل أحد الجنة إلا يرى  
مقعد من النار

الامتناع وفيه استعمل ظرف المكان في الزمان لقوله لست هناك لان هذا ظرف مكان  
فاستعملت في ظرف الزمان لان المعنى لست في ذلك المقام كذا قاله بعض الأئمة وفيه نظروا عما  
هو ظرف مكان على بابة لكنه المعنوي لا الحسي مع انه يمكن حمله على الحسي لما تقدم من انه على  
الله عليه وسلم يباشر السؤال بعد ان يستأذن في دخول الجنة وعلى قول من ينسب المقام الخلود  
بالاعتود على العرش يتحقق ذلك أيضا وفيه العمل بالعام قبل البحث عن المخصص أخذنا من قصة  
نوح في طلبه نجاته ابنه وقد تمسك به من يرى بعكسه وفيه ان الناس يوم القيامة يستحبون  
حاليهم في الدنيا من التوسل إلى الله تعالى في حوائجهم بأنبيائهم والباعث على ذلك الإلهام كما تقدم  
في صدر الحديث وفيه انهم يستشير بعضهم بعضا ويجمعون على الشيء المطلوب وانهم يغطي عنهم  
بعض ما علوه في الدنيا لان في السائلين من يجمع هذا الحديث ومع ذلك فلا يستحضر أحد منهم  
ان ذلك المقام يختص به نبينا صلى الله عليه وسلم اذ لو استحضروا ذلك لسألوه من أول وهله ولما  
احتاجوا إلى التردد من نبي إلى نبي ولعل الله تعالى انساهاهم ذلك الحكمة التي تقرب عليه من اظهار  
فضل نبينا صلى الله عليه وسلم كما تقدم تقريره في الحديث الثامن عشر حديث عمران بن حصين  
(قوله يحيى) هو ابن سعيد القطان والحسن بن ذكوان هو أبو سلمة البصري تكلم فيه أحمد وابن  
معين وغيرهما لكنه ليس له في البخاري سوى هذا الحديث من رواية يحيى القطان عنه مع تعنته  
في الرجال ومع ذلك فهو متابعه وفي طبقته الحسين بن ذكوان وهو يضم الحاء وفتح السين وآخره  
نون بصرى أيضا يعرف بالمعلم وبالمكتب وهو أثق من أي سلمة وتقدم شرح حديث الباب في  
الحديث عشر \* الحديث التاسع عشر حديث أنس في قصة أم حارثة تقدم في الخامس من وجه  
آخر عن جده عنه وفيه ولقاب قوس أحكم وتقدم شرحه وفيه ولأن أمرأة من نساء أهل الجنة  
أطلعت إلى الأرض (قوله لأضأت ما بينهما) وقع في حديث سعيد بن عامر الجمعي عند ابن راز  
بلفظ تشريف على الأرض ذهب ضوء الشمس والقمر (قوله ولملأت ما بينهما ريحا) أي طيبة  
وفي حديث سعيد بن عامر المذكور ولملأت الأرض ريح مسك وفي حديث أبي سعيد عند أحمد  
وصحبه ابن حبان وان أدنى لؤلؤة عليها التقى ما بين المشرق والمغرب (قوله وانصيفها) ينفع  
النون وكسر الصاد المهملة بعد هاء التثنية ثم فاء فسر في الحديث بالخمار بكسر الميم وتخييف  
الميم وهذا التفسير من قتيبة فقد أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن اسمعيل بن جعفر بدونه  
وقال الأزهرى النصف الخمار ويقال أيضا للخادم (قلت) والمراد هنا الأول جزما وقد وقع في رواية  
الطبراني واتجاه على رأسها وحكي أبو عبيد الهروي ان النصف المعجز بكسر الميم وسكون  
المهملة وفتح الجيم وهو ما تلويه المرأة على رأسها وقال الأزهرى هو كالعصابة تلتفها المرأة على  
استدارة رأسها واعتبر الرجل بعمامة لفها على رأسه وردد طرفها على وجهه وشيأ منها تحت ذقنه  
وقيل المعجز ثوب تلبسه المرأة أصغر من الرداء ووقع في حديث ابن عباس عند ابن أبي الدنيا ولو  
أخرجت نصيفها لكأنت الشمس عند حسنهما مثل القتيلة من الشمس لا ضوء لها ولو أطلعت  
وجهها لأضأت حسنهما ما بين السماء والأرض ولو أخرجت ككدها لاقتن الخلائق بحسنهما  
\* الحديث العشرون حديث أبي هريرة عن طريق الأعرج عنه (قوله لا يدخل أحد الجنة إلا يرى  
مقعد من النار) وقع عند ابن ماجه بسند صحيح من طريق آخر عن أبي هريرة ان ذلك يقع عند

باءة في القبر وفيه فيخرج له فرجة قبل النار فينظر اليها فيقال له انظر الى ما وقاك الله وفي  
بيت أنس الماضي في أو آخر الجنة فيقال انظر الى مقعدك من النار زاد أبو داود في روايته  
بنتك كان في النار لو كان الله عصمك ورجلك وفي حديث أبي سعيد كان هذا منزلك لو كفر  
ث (قوله لو أساء ليزداد شكرا) أي لو كان عمل غلاسيا وهو الكفر فصار من أهل النار وقوله  
ادشكر أي فرحا ورضا فعبّر عنه بلازمة لان الراضي بالشئ يشكر من فعل له ذلك (قوله ولا  
يل النار أحد) قدم في رواية الكشي عن الفاعل على المفعول وقوله الأري بضم الهمزة  
براء (قوله لو أحسن) أي لو عمل غلا حسنا وهو الاسلام (قوله ليكون عليه حسرة)  
لزيادة في تعذيبه ووقع عند ابن ماجه أيضا وأحمد بن حنبل صحيح عن أبي هريرة بلفظ ما منكم من  
الأول منزلا منزلا في الجنة ومنزل في النار فاذا مات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله وذلك  
تعالى أو ثلثهم الوارثون وقال جمهور المفسرين في قوله تعالى وقالوا الحمد لله الذي صدقنا  
ه وأورثنا الأرض الآية المراد أرض الجنة التي كانت لأهل النار لو دخلوا الجنة وهو موافق  
الحديث وقيل المراد أرض الدنيا لانها صارت خيرة فأكوها كما تقدم وقال القرطبي يحتمل  
بسمي الحصول في الجنة وراثة من حيث اختصاصهم بذلك دون غيرهم فهو وارث بطريق  
ستعارة والله أعلم الحديث الحادي والعشرون (قوله عن عمرو) هو ابن أبي عمرو مولى  
طلب بن عبد الله بن حنطب وقد وقع لنا هذا الحديث في نسخة اسمعيل بن جعفر حدثنا عمرو  
بن أبي عمرو وأخرجه أبو نعيم من طريق علي بن حجر عن اسمعيل وكذا تقدم في العلم من رواية  
أبيان بن بلال عن عمرو بن أبي عمرو وقد تقدم أن اسم أبي عمرو والد عمرو وميسرة (قوله من أسعد  
الناس بشفاعتك) لعل أبا هريرة سؤال عن ذلك عند تحديثه صلى الله عليه وسلم بقوله وأريد أن  
أختبى دعوتي شفاعاة لأمي في الآخرة وقد تقدم سياقه وبيان ألفاظه في أول كتاب الدعوات  
من طرق شفاعتي لأهل الكعبة من أمي وقد تقدم شرح حديث الباب في باب الحرص على  
الحديث من كتاب العلم وقوله من قال لا اله الا الله خالصا من قبل نفسه بكسر القاف وفتح  
الموحدة أي قال ذلك باختياره ووقع في رواية أحمد وصححه ابن حبان من طريق أخرى عن أبي  
هريرة فهو هذا الحديث وفيه لقد ظننت أنك أول من يسألني عن ذلك من أمي وشفاعتي لمن شهد  
أن لا اله الا الله فاصدق قلبه لسانه ولسانه قلبه والمراد بهذه الشفاعاة المسؤل عنها هنا بعض  
أنواع الشفاعاة وهي التي يقول صلى الله عليه وسلم أمي أمي فيقال له أخرج من النار من في قلبه  
زنا كذا من الإيمان فأسعد الناس بهذه الشفاعاة من يكون إيمانه أكمل ممن دونه وأما  
شفاعة العظمى في الراحة من كرب الموقف فأسعد الناس بها من يسبق الى الجنة وهم الذين  
خلو بها بغير حساب ثم الذين يلوهم وهو من يدخلها بغير عذاب بعد أن يحاسب ويستحق  
عاب ثم من يصيبه الفزع من النار ولا يسقط والحاصل أن في قوله أسعد إشارة الى اختلاف  
مراتبهم في السبق الى الدخول باختلاف مراتبهم في الاخلاص ولذلك أكد قوله من قلبه  
مع ان الاخلاص محله القلب لكن اسناد الفعل الى الجارحة أبلغ في التأكيد وبهذا التقرير  
ظهر موقع قوله أسعد وانها على بابها من التفضيل ولا حاجة الى قول بعض الشراح الاسعد هنا  
معنى السعيد لكون الكل يشتركون في شرطية الاخلاص لانا نقول يشتركون فيه لكن

لو أساء ليزداد شكرا ولا  
يدخل النار أحد الا أرى  
مقعده من الجنة لو أحسن  
ليكون عليه حسرة \* حدثنا  
قنينة بن سعيد حدثنا اسمعيل  
ابن جعفر عن عمرو بن  
سعيد بن أبي سعيد المقبري  
عن أبي هريرة رضي الله عنه  
أنه قال قلت يا رسول الله من  
أسعد الناس بشفاعتك يوم  
القيامة فقال لقد ظننت  
يا أبا هريرة أن لا يسألني عن  
هذا الحديث أحد أول  
منك لما رأيت من حرصك  
على الحديث أسعد الناس  
بشفاعتي يوم القيامة من  
قال لا اله الا الله خالصا من  
قبل نفسه \* حدثنا عثمان  
ابن أبي شيبة



مراتبهم فيه متفاوتة وقال البيضاوي يحتمل أن يكون المراد من ليس له عمل يستحق به الرحمة والخلاص لان احتياجه الى الشفاعة أكثر واتقاه بها وفي والله أعلم الحديث الثاني والعشرون (قوله جرير) هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر وابراهيم هو النخعي وعبيدة بفتح أوله هو ابن عمرو وهذا السند كله كوفيون (قوله اني لاعلم آخر أهل النار خروجا منها وآخر أهل الجنة دخولا فيها) قال عياض جاء نحو هذا في آخر من يجوز على الصراط يعني كما يأتي في آخر الباب الذي يليه قال فيحتمل أنهم اثنان اما شخصان واما نوعان أو جنسان وعبر فيه بالواحد عن الجماعة لاشتراكهم في الحكم الذي كان سبب ذلك ويحتمل أن يكون الخروج هنا بمعنى الورد وهو الجواز على الصراط فيحكم المعنى اما في شخص واحد أو أكثر (قات) وقع عند مسلم من رواية أنس عن ابن مسعود ما يقوى الاحتمال الثاني ولفظه آخر من يدخل الجنة رجل فهو عيش مرة ويكبو مرة وتسفحه النار مرة فاذا ما جاوزها التفت اليها فقال تبارك الذي نجاني منك وعند الحاكم من طريق مسروق عن ابن مسعود ما يقضى الجمع (قوله حبوا) بمهمله وموحدة أى زحفوا وزنه ومعناه ووقع بلفظ زحف في رواية الأعمش عن ابراهيم عنده مسلم (قوله فان لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها) وان لك مثل عشرة أمثال الدنيا وفي رواية الأعمش فيقال له أتدكر الزمان الذي كنت فيه أى الدنيا فيقول نعم فيقال له من فيمتنى (قوله أتسخر منى أو تسخر منى) وفي رواية الأعمش أتسخر منى ولم يشك وكذا المسلم من رواية منصور وله من رواية أنس عن ابن مسعود أتستهزئ منى وأنت رب العالمين قال المازري هذا مشكل وتفسير الضحك بالرضا لا يتأتى هنا ولكن لما كانت عادة المستهزئ أن يضحك من الذي استهزأ به ذكره وأما نسبة السخرية الى الله تعالى فهي على سبيل المقابلة وان لم يذكره في الجانب الآخر لفظا لكنه لما ذكر أنه عاهد مرارا وغدر حل فعله محل المستهزئ وظن أن في قول الله له ادخل الجنة وتردده اليها وظنه أنهم ملائكة نوعا من السخرية به جزاء على فعله فسمى الجزاء على السخرية سخرية ونقل عياض عن بعضهم ان ألف أتسخر منى ألف النفي كهى في قوله تعالى أنهم لك كما فعل السفهاء منا على أحد الأقوال قال وهو كلام متبدل علم مكانه من ربه وبسطه بالا عطاء وجوز عياض أن الرجل قال ذلك وهو غير ضابط لما قال ادوله عقله من السرور بعالم يحط برأيه ويؤيده أنه قال في بعض طرقه عنده مسلم لما خلاص من النار لقد أعطاني الله شيئا ما أعطاه أحد من الأولين والآخرين وقال القرطبي في المفهم أكثر وافى تأويله وأشبه ما قيل فيه أنه استخفه الفرح وأدهشه فقال ذلك وقيل قال ذلك لكونه خاف أن يجازى على ما كان منه في الدنيا من التساهل في الطاعات وارتكاب المعاصي كفعل الساكسين فكانه قال أتجازى على ما كان منى فهو كفوله سخر الله منهم وقول الله يستهزئ بهم أى ينزل بهم جزاء سخريتهم واستهزائهم وسأني بيان الاختلاف في اسم هذا الرجل في آخر شرح حديث الباب الذي يليه (قوله ضحك حتى بدت نواجذه) بنون وجيم ونون مجبة جمع ناجدة تقدم ضبطه في كتاب الصيام وفي رواية ابن مسعود فضحك ابن مسعود فقالوا هم تضحك فقال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضحك رب العالمين حين قال الرجل أتستهزئ منى قال لا استهزئ منك ولكنى على ما أشاء قادر قال البيضاوي نسبة الضحك الى الله تعالى مجاز بمعنى الرضا وضحك النبي صلى الله عليه وسلم على حقيقة وضحك ابن مسعود على سبيل

حديث جرير عن منصور  
عن ابراهيم عن عبيدة  
عن عبد الله رضى الله عنه  
قال النبي صلى الله عليه  
وسلم اني لاعلم آخر أهل النار  
خروجا منها وآخر أهل الجنة  
دخولا لرجل يخرج من النار  
حبوا فيقول الله اذهب  
فادخل الجنة فأتياها فيخيل  
اليه أنها ملائكة فيرجع  
فيقول يا رب وجدت ملائكة  
فيقول اذهب فادخل الجنة  
فان لك مثل الدنيا وعشرة  
أمثالها وان لك مثل عشرة  
أمثال الدنيا فيقول أتسخر  
منى أو تضحك منى وأنت الملك  
فلقد رأيت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ضحك حتى  
بدت نواجذه

التاسي (قوله) وكان يقال ذلك أدنى أهل الجنة منزلة قال الكرماني ليس هذا من تمة كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو من كلام الراوي نقلًا عن الصحابة أو عن غيرهم من أهل العلم (قلت) قائل وكان يقال هو الراوي كما أشار إليه وأما قائل المقالة المذكورة فهو النبي صلى الله عليه وسلم ثبت ذلك في أول حديث أبي سعيد عند مسلم ولفظه أدنى أهل الجنة منزلة رجل صرف الله وجهه عن النار وساق القصة وفي رواية له من حديث المغيرة أن موسى عليه السلام سأل ربه عن ذلك ولمسلم أيضا من طريق همام عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أدنى مقعد أحدكم من الجنة أن يقال له تمن فيتمنى ويتمنى فيقال إن لك ما تمنيت ومثله معه الحديث الثالث والعشرون (قوله عبد الملك) هو ابن عمر ونوفل جد عبد الله بن الحرث هو ابن الحرث بن عبد المطلب والعباس هو ابن عبد المطلب وهو عم جد عبد الله بن الحرث الراوي عنه والمعرب بن نوفل ولا يبه حبة ويقال إن لعبد الله رؤية وهو الذي كان يلقب به بمجوحدين مفتوحين الثانية ثقبلة ثم ها- تأنيث (قوله هل نفع أباطالب بشيء) هكذا ثبت في جميع النسخ بخذف الجواب وهو اختصار من المصنف وقد رواه مسند في مسنده بتمامه وقد تقدم في كتاب الأدب عن موسى ابن اسمعيل عن أبي عوانة بالسند المذکور هنا بلفظ فانه كان يحوطك ويغضب لك قال نعم هو في ضحاح من نار ولولا أنال كان في الدرك الأسفل من النار ووقع في رواية المتدعي عن أبي عوانة عند الاسماعيلي الدرك بزيادة هاء وقد تقدم شرح ما يتعلق بذلك في شرح الحديث الرابع عشر ومضى أيضا في قصة أبي طالب في المبعث النبوي لمسند فيه سند آخر إلى عبد الملك بن عمير المذکور والله أعلم (قوله ما - الصراط جسر جهنم) أي الجسر المنصوب على جهنم لعبور المسلمين عليه إلى الجنة وهو بفتح الجيم ويجوز كسرها وقد وقع في حديث الباب لفظ الجسر وفي رواية شعيب الماضية في باب فضل الجسد بلنظ ثم يضرب الصراط فكانت أشاري الترجمة إلى ذلك (قوله عن الزهري قال سعيد وعطاء بن زيدان بأهريرة أخبرهما) في رواية شعيب عن الزهري أخبرني سعيد بن المسيب وعطاء بن زيدان الليثي (قوله وحديث محمود) هو ابن غيلان وساقه هنا على لفظ معمر وليس في مسنده كرسعيد وكذا يأتي في التوحيد بن رواية ابراهيم بن سعد عن الزهري ليس فيه ذكر سعيد ووقع في تفسير عبد الرزاق عن معمر عن الزهري في قوله تعالى يوم ندعو كل أناس بأمامهم عن عطاء بن زيدان كحديث (قوله قال أناس يارسول الله) في رواية شعيب أن الناس قالوا ويأتي في التوحيد بلفظ قلنا (قوله هل نرى ربنا يوم القيامة) في التقييد بيوم القيامة إشارة إلى أن السؤال لم يقع عن الرؤية في الدنيا وقد أخرج مسلم من حديث أبي أمامة وأعلموا أنكم لن تروا ربكم حتى تاتوا وسيأتي الكلام على الرؤية كتاب التوحيد لأنه محل البحث فيه وقد وقع في رواية العلاء بن عبد الرحمن عند الترمذي أن هذا السؤال وقع على سبب وذلك أنه ذكر الحشر والقول لتبضع كل أمة ما كانت تعبد وقول المسلمين هذا مكانا حتى نرى ربنا قالوا هل نراه فذكره ومضى في الصلاة وغيرها يأتي في التوحيد من رواية جابر قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر إلى القمر ليلة البدر فقال أنكم ستعرضون على ربكم فترونه كما ترون هذا القمر الحديث مختصر ويحتمل أن يكون هذا الكلام وقع عند سؤالهم المذکور (قوله هل تضارون) بضم أوله وبالضاد المجهمة وتشديد الراء بضعفة

وكان يقال ذلك أدنى أهل الجنة منزلة \* حدثنا مسدد حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن عمير عن عبد الله بن الحرث بن نوفل عن العباس رضى الله عنه انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم هل نفع أباطالب بشيء \* (باب الصراط جسر جهنم) \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال قال سعيد وعطاء بن زيدان بأهريرة أخبرهما عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا محمود حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عطاء بن زيدان الليثي عن أبي هريرة قال قال أناس يارسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يارسول الله قال هل تضارون في القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب قالوا لا يارسول الله

المفاعلة من الضر وأصله تضاررون بكسر الراء وبفتحها أي لا تضرون احدا ولا يضركم بمنازعة ولا مجادلة ولا مضايقة وجاء بتخفيف الراء من الضير وهو لغة في الضر أي لا يخالف بعض بعضا فيكذبوه وينازعه فيضيره بذلك يقال ضاربه يضيره وقيل المعنى لا تضايقون أي لا تزاحون كما جاء في الرواية الاخرى لا تضامون بتشديد الميم مع فتح أوله وقيل المعنى لا يحبب بعضكم بعضا عن الرؤية فيضربه وحكي الجوهرى ضرى فلان اذا دانمى دنوا شديدا قال ابن الاثير فالمراد المضارة بازديادهم وقال النووى أوله مضموم مثقلا ومخففا قال وروى تضامون بالتشديد مع فتح أوله وهو يحذف احدى التامين وهو من الضم وبالتخفيف مع ضم أوله من الضيم والمراد المشقة والتعب قال وقال عياض قال بعضهم في الذى بالراء وبالميم بفتح أوله والتشديد وأشار بذلك الى أن الرواية بضم أوله مخففة ومثقلة لا وكاه صحيح ظاهر المعنى ووقع في رواية البخارى لا تضامون أو تضاهون بالشك كما مضى في فضل صلاة الفجر ومعنى الذى بالهاء لا يستببه عليكم ولا تباين فيه فيعارض بعضكم بعضا ومعنى الضيم الغلبة على الحق والاستبداد به أى لا يظلم بعضكم بعضا وتقدم في باب فضل السجود من رواية شعيب هل تمارون بضم أوله وتخفيف الراء أى يجادلون في ذلك أو يدخلكم فيه شك من المربة وهو الشك وجاء بفتح أوله وفتح الراء على حذف احدى التامين وفي رواية للبيهقي تمارون بآثباتهما (قوله ترونه كذلك) المراد تشبيه الرؤية بالرؤية في الوضوح وزوال الشك ورفع المشقة والاختلاف وقال البيهقي سمعت الشيخ أبا الطيب الصعلوكي يقول تضامون بضم أوله وتشديد الميم يريد لا تجتمعون لرؤيته في جهة ولا ينضم بعضكم الى بعض فانه لا يرى في جهة ومعناه بفتح أوله لا تضامون في رؤيته بالاجتماع في جهة وهو بغير تشديد من الضيم معناه لا تظلمون فيه برؤية بعضكم دون بعض فانكم ترونه في جهاتكم كلها وهو متعال بمن الجهة قال والتشبيه برؤية القمر لتعين الرؤية دون تشبيه المرقى سبحانه وتعالى وقال الزبير ابن المنذر انما خص الشمس والقمر بالذكر مع ان رؤية السماء بغير سحاب أكبر آية وأعظم خلقا من مجرد الشمس والقمر لما خصا به من عظيم النور والضياء بحيث صار التشبيه بهما فين يوصف بالجمال والكمال سائعا شائعا في الاستعمال وقال ابن الاثير قد يتخيل بعض الناس أن السكاف كاف التشبيه للمرقى وهو غلط وانما هي كاف التشبيه للرؤية وهو فعل الرائي ومعناه انها رؤية مزاح عنها الشك مثل رؤيتكم القمر وقال الشيخ ابو محمد بن أبي جرة في الابداء بذكر القمر قبل الشمس متابعة للخليل فيكما أمر باتباعه في الملة آتية في الدليل فاستدل به الخليل على اثبات الوحدة واستدل به الحبيب على اثبات الرؤية فاستدل كل منهما بمقتضى حاله لان الخلقة تصح بمجرد الوجود والمحبة لا تقع غالبا الا بالرؤية وفي عطف الشمس على القمر مع أن تحصيل الرؤيا بذكره كاف لان القمر لا يدرك وصفه الا على حساب تقليد او الشمس يدركها الا على حجب وجود حرها اذا قابلها وقت الظهيرة مثلا فحسن التأكيدها قال والتمثيل واقع في تحقير الرؤية لافي الكيفية لان الشمس والقمر متحيزان والحق سبحانه منزوع عن ذلك (قلت) وليس في عطف الشمس على القمر ابطال لقول من قال في شرح حديث جبريل الحكمة في التمثيل بالقمر انه تيسر رؤيته للرأي بغير تكلف ولا تحديق بضر بالبصر بخلاف الشمس فانها حكمة الاتصاف عليه ولا يمنع ذلك ورود ذكر الشمس بعده في وقت آخر فان ثبت أن المجلس واحد خدش

قال فانكم ترونه يوم القيامة  
كذلك

في ذلك ووقع في رواية العلامة ابن عبد الرحمن لا تمارون في رؤيته تلك الساعة ثم توارى قال  
 النورى مذهب أهل السنة أن رؤية المؤمنين ربهم ممكنة ونفثها المبتدعة من المعتزلة والخوارج  
 وهو جهل منهم فقد تضافرت الأدلة من الكتاب والسنة واجماع الصحابة وسلف الامة على اثباتها  
 في الآخرة للمؤمنين وأجاب الأئمة عن اعتراضات المبتدعة بأجوبة مشهورة ولا يشترط في الرؤية  
 تقابل الأشعة ولا مقابلة المرئي وان جرت العادة بذلك فيما بين المخلوقين والله أعلم واعترض ابن  
 العربي على رواية العلامة وأنكر هذه الزيادة وزعم أن المراجعة الواقعة في حديث الباب تكون  
 بين الناس وبين الواسطة لأنه لا يكلم الكفار ولا يروونه البتة وأما المؤمنون فلا يروونه إلا بعد  
 دخول الجنة بالأجاء **(قوله يجمع الله الناس)** في رواية شعيب بن محرز وهو بمعنى الجمع وقوله في  
 رواية شعيب في مكان زاد في رواية العلامة في صعيد واحد ومثله في رواية أبي زرعة عن أبي هريرة  
 بلفظ يجمع الله يوم القيامة الأولين والآخرين في صعيد واحد فيسمعهم الداعي وينفذهم  
 البصر وقد تقدمت الإشارة إليه في شرح الحديث الطويل في الباب قبله قال النورى الصعيد  
 الأرض الواسعة المستوية وينفذهم بفتح أوله وسكون النون وضم الفاء بعده هاذل محجة أي  
 يخرقهم بمحجة وقاف حتى يجوزهم وقيل بالدال المهملة أي يستوعبهم قال أبو عبيدة معناه  
 ينفذهم بصبر الرحمن حتى يأتي عليهم كلهم وقال غيره المراد بصبر الناظرين وهو أولى وقال  
 القرطبي المعنى أنهم يجمعون في مكان واحد بحيث لا يخفى منهم أحد ودعاهم داع لسمعوه  
 ولونظر اليهم ناظر لا دركهم قال ويحتمل أن يكون المراد بالداعي هنا من يدعوهم إلى العرض  
 والحساب لقوله يوم يدع الداع وقد تقدم بيان حال الموقف في باب الحشر وزاد العلامة ابن  
 عبد الرحمن في روايته فيطالع عليهم رب العالمين قال ابن العربي لم يزل الله مطلعاً على خلقه وانما  
 المراد اعلامه باطلاعهم حينئذ ووقع في حديث ابن مسعود عند البيهقي في البعث وأصله في  
 السائي إذا حشر الناس قاموا أربعين عاماً شاخصة أبصارهم إلى السماء لا يكلمهم والشمس  
 على رؤسهم حتى يلجم العرق كل بر منهم وفاجر ووقع في حديث أبي سعيد عند أحمد أنه يخفف  
 الوقوف عن المؤمن حتى يكون كصلاة مكتوبة وسنده حسن ولا يعل عن أبي هريرة كسلى  
 الشمس للغروب إلى أن تغرب وللطبراني من حديث عبد الله بن عمرو يكون ذلك اليوم أقصر على  
 المؤمن من ساعة من نهار **(قوله فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس)** (١) ومن كان يعبد القمر  
 القمر قال ابن أبي جرة في التخصيص على ذكر الشمس والقمر مع دخولهما في عبد من دون  
 الله التنويه به كرهما لعظم خلقهما ووقع في حديث ابن مسعود ثم ينادى مناد من السماء أيها  
 الناس أليس عدل من ربكم الذي خلقكم وصوكم ورزقكم ثم تولى غيره أن يولى كل عبد منكم  
 ما كان يولى قال فيقولون بلى ثم يقول لتطلق كل أمة إلى من كانت تعبد وفي رواية العلامة ابن  
 عبد الرحمن إلا يتبع كل إنسان ما كان يعبد ووقع في رواية سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي  
 هريرة في مسند الحمدي وصحح ابن خزيمة وأصله في مسلم بعده قوله إلا كما تمارون في رؤيته فيلحق  
 العبد فيقول ألم أكرمك وأزوجه وأسخرك فيقول بلى فيقول أظننت أنك ملاقي فيقول لا  
 فيقول إني أنسألك كما نسيتني الحديث وفيه ويلق الثالث فيقول آمنت بك وبكتابك وبرسولك  
 وصليت وصمت فيقول الآنبعث عليك شاهد افحصتم على فيه وتنطق جوارحه وذلك المنافق

يجمع الله الناس فيقول  
 من كان يعبد شياً فليتبعه  
 فيتبع من كان يعبد  
 الشمس ويتبع من كان  
 يعبد القمر ويتبع

(١) قوله الشمس الخ كذا  
 في جميع النسخ التي بأيدينا  
 باثبات المنعول والذي في  
 القسطلاني أن منافع  
 الثلاثة محذوفة فقرر اه  
 مصححه

ثم ينادى مناداً لا تتبع كل أمة ما كانت تعبد (قوله ومن كان يعبد الطواغيت) الطواغيت جمع طاغوت وهو الشيطان والصنم ويكون جمعاً ومفرداً ومذكراً ومؤنثاً وقد تقدمت الإشارة إلى شيء من ذلك في تفسير سورة النساء وقال الطبري الصواب عندى أنه كل طاغ طغى على الله يعبد من دونه أما بقهر منه لمن عبده وأما بطاعة من عبد أنساناً كان أو شيطاناً أو حيواناً أو جاداً قال فأتباعهم لهم حينئذ باستمرارهم على الاعتقاد فيهم ويحتمل أن يتبعوهم بأن يساقوا إلى النار قهراً ووقع في حديث أبي سعيد الأتي في التوحيد فيذهب أصحاب الصليب مع صليبيهم وأصحاب الاوثان مع أوثانهم وأصحاب كل آلهة مع آلهتهم وفيه إشارة إلى أن كل من كان يعبد الشيطان ونحوه ممن رضى بذلك أو الجاد والحيوان داخلون في ذلك وأما من كان يعبد من لا يرضى بذلك كاللائكة والمسيح فلا لكن وقع في حديث ابن مسعود فيقتل لهم ما كانوا يعبدون فينطلقون وفي رواية العلامة بن عبد الرحمن فيقتل لصاحب الصليب صليبه ولصاحب الصنم صورته وأمره فأفادت هذه الزيادة تعميم من كان يعبد غير الله الآمن سيده من اليهود والنصارى فإنه يخص من عموم ذلك ببدله الآتي ذكره وأما التعبير بالتمثيل فقال ابن العربي يحتمل أن يكون التمثيل قلباً يساعدهم ويحتمل أن يكون التمثيل لمن لا يستحق التعذيب وأما من سواه هم فيحضررون حقيقة لقوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم (قوله وتبقى هذه الامة) قال ابن أبي جرة يحتمل أن يكون المراد بالامة أمة محمد صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يحمل على أعم من ذلك فيدخل فيه جميع أهل التوحيد حتى من الجن ويدل عليه ما في بقية الحديث أنه يبقى من كان يعبد الله من بر وفاجر (قلت) ويؤخذ أيضاً من قوله في بقية هذا الحديث فاكون أول من يحيز فان فيه إشارة إلى أن الانبياء بعده يحيزون أممهم (قوله فيها منافقوها) كذلك أكثر وفي رواية إبراهيم بن سعد فيها منافقوها وأما منافقوها شك إبراهيم والأول المعتمد وزاد في حديث أبي سعيد حتى يبقى من كان يعبد الله من بر وفاجر وغبرات أهل الكتاب بضم الغين المجبة وتشديد الموحدة وفي رواية مسلم وغيره وكلاهما جمع غابراً والغبرات جمع غير وغير جمع غابر ويجمع أيضاً على اعتبار غير الشيء ببقية وجاء بسكون الموحدة والمراد هنا من كان يوحده الله منهم وصحفه بعضهم في مسلم بالتحتمالية بلفظ التي للاستثناء وجرم عياض وغيره بأنه وهم قال ابن أبي جرة لم يذكر في الخبر ما آل المذكورين لكن لما كان من المعلوم أن استمرار الطواغيت في النار علم بذلك أنهم معهم في النار كما قال تعالى فأوردتهم النار (قلت) وقد وقع في رواية سهيل التي أشرت إليها قريفاً فتسمع الشياطين والصليب أولياؤهم إلى جهنم ووقع في حديث أبي سعيد من الزيادة ثم يؤتى بجهنم كأنها سراب عميلة ثم موحدة فيقال لليهود ما كنتم تعبدون الحديث وفيه ذكر النصارى وفيه فينسا قاطون في جهنم حتى يبقى من كان يعبد الله من بر وفاجر وفي رواية هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عند ابن خزيمة وابن منده وأصله في مسلم فلا يبقى أحد كان يعبد صنماً ولا وثناً ولا صورة الأذهبوا حتى يساقطوا في النار وفي رواية العلامة بن عبد الرحمن فيطرح منهم فيها فوج ويقال هل امتلأت فمقول هل من مزيد الحديث وكان اليهود وكذا النصارى ممن كان لا يعبد الصليبان لما كانوا يتبعون أنهم يعبدون الله تعالى تأخر وأمع المسلمين فلما (١) حققوا على عبادة من ذكر من الانبياء الحقوا بأصحاب الاوثان ويؤيده قوله تعالى إن الذين كفروا من أهل الكتاب

من كان يعبد الطواغيت  
وتبقى هذه الامة فيها  
منافقوها

(١) قوله حققوا على الخ  
كذاباً لا صل وحرر اه

والمشركين في نار جهنم خالدين فيها الآية فاما من كان متمسكا بدينه الاصلى فخرج عنهم قوله  
الذين كفروا وعلى ما ذكر من حديث أبي سعيد يتيق ايضا من كان يظهر الايمان من مخلص  
ومتناق (قوله ١) قد دعى اليهود قد مواسبب تقدم ملتهم على ملا النصرارى (قوله فيقال  
لهم) لم أقف على تسمية قائل ذلك لهم والظاهر انه الملك الموكل بذلك (قوله كان عبد عزرا بن الله)  
هذا فيه اشكال لان المتصف بذلك بعض اليهود أكثرهم منكر ذلك ويمكن أن يجاب بان  
خصوص هذا الخطاب لمن كان متصفا بذلك ومن عداهم يكون جوابهم ذكر من كفروا به كما  
وقع في النصرارى فان منهم من أجاب بالمسيح ابن الله مع ان فيهم من كان يزعمه بعد الله وحده وهم  
الاتحادية الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم (قوله فيقال لهم كذبتم) قال الكرمانى  
التصديق والتكذيب لا يرجعان الى الحكم الذين اشار اليه فاذا قيل جاء زيد بن عمرو بكذا فمن  
كذبه أنكر محبته بذلك الشيء لانه ابن عمرو وهنالم ينكر عليهم أنهم عبدوا وانما أنكر عليهم ان  
المسيح ابن الله قال والجواب عن هذا ان فيه نفي اللازم وهو كونه ابن الله ليلزم نفي المزموم وهو  
عبادة ابن الله قال ويجوز أن يكون الاول بحسب الظاهر وتحصل قرينة بحسب المقام تقتضى  
الرجوع اليهما جميعا وألى المشار اليه فقط قال ابن بطال في هذا الحديث ان المنافقين يتأخرون  
مع المؤمنين رجاء أن ينفعهم ذلك بناء على ما كانوا يظهرونه في الدنيا فظنوا أن ذلك يستمر لهم  
فبما الله تعالى المؤمنين بالغرة والتجليل اذ لا غرة للمنافق ولا لتجليل (قلت) قد ثبت ان الغرة  
والتجليل خاص بالامة المحمدية فالتحقيق انهم في هذا المقام يتميزون بعدم السجود وباطفاء  
نورهم بعد ان حصل لهم ويحتمل ان يحصل لهم الغرة والتجليل ثم يسلمون عند اطفاء النور وقال  
القرطبي ظن المنافقون ان تستمرهم بالمؤمنين ينفعهم في الآخرة كما كان ينفعهم في الدنيا جهلا  
منهم ويحتمل أن يكونوا أحسنو معهم لما كانوا يظهرونه من الاسلام فاسترد ذلك حتى ميزهم الله  
تعالى منهم قال ويحتمل انهم لما سمعوا التبعية كل أمة من كانت تعبدوا للمنافق لم يكن يعبد شيأ بقى  
حائرا حتى ميز (قلت) هذا ضعيف لانه يقتضى تخصيص ذلك بتناق كان لا يعبد شيأ أو أكثر  
المنافقين كانوا يعبدون غير الله من وثن وغيره (قوله فيأتيهم الله في غير الصورة التي يعرفون)  
في حديث أبي سعيد الآتى في التوحيد في صورة غير صورته التي رأوا فيها أول مرة وفي رواية  
هشام بن سعد ثم تبدى لنا الله في صورة غير صورته التي رأينا فيها أول مرة وياتى في حديث أبي  
سعيد من الزيادة فيقال لهم ما يحبسكم وقد ذهب الناس فيقولون فارقناهم ونحن أحوج منا  
اليه اليوم واناسمعتنا ناديا ينادى ليخق كل قوم ما كانوا يعبدون واناسمعتنا ينادى ووقع في رواية  
مسلم هنا فارقنا الناس في الدنيا فقرمنا كما اليهم ولم نصاحبهم ورجع عياض رواية البخارى وقال  
غيره الضمير لله والمعنى فارقنا الناس في معبوداتهم ولم نصاحبهم ونحن اليوم أحوج لرناى انا  
بمحتاجون اليه وقال عياض بل أحوج على بابها لانهم كانوا محتاجين اليه في الدنيا فهم في الآخرة  
أحوج اليه وقال النووي انكاره لرواية مسلم معترض بل معناه التضرع الى الله في كشف  
الشدة عنهم بانهم لم يواطعوه وفارقوا في الدنيا من زاغ عن طاعته من أقاربهم مع حاجتهم اليهم  
في معاشهم ومصالح دينهم كما جرى لمؤمنى العصابة حين قاطعوا من أقاربهم من حاذ الله ورسوله  
مع حاجتهم اليهم والارادة فاق بهم وهذا ظاهر في معنى الحديث لاش في حسنه وأما نسبة فلا تبيان

(١) قوله قد دعى اليهود الى  
قوله فيما سأتى فيقال لهم  
كذبتم كذا فى نسخ الشرح  
ولست هذه الزيادة فى رواية  
المتن هنا كما ترى فلعلها رواية  
أبى سعيد التى نبه عليها فى  
القول قبل اه صححه

فيأتيهم الله في غير الصورة  
التي يعرفون فيقول أنار بكم  
فيقولون نعوذ بالله منك هذا  
مكاننا حتى ياتينار بنا فاذا أنانا  
ربنا عرفناه فيأتيهم الله في  
الصورة التي يعرفون فيقول  
أنار بكم فيقولون أنت ربنا

الى الله تعالى فقل هو عبارة عن رؤيتهم اياه لان العادة ان كل من غاب عن غيره لا يمكنه رؤيته  
 الا بالحي الى فيه فعبارة الرؤية بالاثبات مجازا وقيل الاتيان بفعل من افعال الله تعالى يجب  
 الايمان به مع تنزيهه سبحانه وتعالى عن سمات الحدوث وقيل فيه حذف تقديره ياتيه ببعض  
 ملائكة الله ورجحه عياض قال ولعل هذا الملك جاءهم في صورة انكروها لما رأوا فيها من سمات  
 الحدوث الظاهرة على الملك لانه مخلوق قال ويحتمل وجهار ابعاء هو ان المعنى ياتيه من الله بصورة  
 أي بصفة تظهر لهم من الصور المخلوقة التي لا تشبهه صفة الاله ليختبرهم بذلك فاذا قال لهم هذا  
 الملك انار بكم ورأوا عليه من علامة المخلوقين ما يعلمون به أنه ليس بهم استعاذوا منه لذلك  
 انتهى وقد وقع في رواية العلامة بن عبد الرحمن المشار اليها فيطلع عليهم رب العالمين وهو يقوى  
 الاحتمال الاول قال وأما قوله بعد ذلك فيأتيهم الله في صورته التي يعرفونها فالمراد بذلك الصفة  
 والمعنى فيجلى الله لهم بالصفة التي يعلمونها وانما عرفوه بالصفة وان لم تكن تقدمت لهم رؤيته  
 لانهم يرون حينئذ شيئا لا يشبه المخلوقين وقد علموا انه لا يشبه شيئا من مخلوقاته فيعلمون انه ربهم  
 فيقولون انت ربنا وعبر عن الصفة بالصورة لجانسة الكلام لتقدم ذكر الصورة قال وأما قوله  
 نعوذ بالله منك فقال الخطابي يحتمل أن يكون هذا الكلام صدر من المنافقين قال القاضي عياض  
 وهذا لا يصح ولا يستقيم الكلام به وقال النووي الذي قاله القاضي صحيح ولفظ الحديث مصرح  
 به وأظاهر فيه انتهى ورجحه القرطبي في التذكرة وقال انه من الامتحان الثاني بتحقيق ذلك فقد  
 جاء في حديث أبي سعيد حتى ان بعضهم ليكاد ينقلب وقال ابن العربي انما استعاذوا منه أولا  
 لانهم اعتقدوا ان ذلك الكلام استدراج لان الله لا يامر بالفتشاء ومن الفتشاء اتباع الباطل  
 وأهله ولهذا وقع في الصحيح فيأتيهم الله في صورة أي بصورة لا يعرفونها وهي الامر باتباع أهل  
 الباطل فلذلك يقولون اذا جاء بنا عرفناه أي اذا جاءنا بما عهدناه منه من قول الحق وقال ابن  
 الجوزي معنى الخبر ياتيه الله باهوال يوم القيامة ومن صور الملائكة بما لم يعهدوا مثله في الدنيا  
 فيستعيذون من تلك الحال ويقولون اذا جاء بنا عرفناه أي اذا أتانا بما نعرفه من لطفه وهي  
 الصورة التي عبر عنها بقوله يكشف عن ساق أي عن شدة وقال القرطبي هو مقام هائل يخشع  
 الله به عباده ليميز الخبيث من الطيب وذلك أنه لما بقي المنافقون مختلطين بالمؤمنين زاعمين انهم  
 منهم طائفتان ان ذلك يجوز في ذلك الوقت كما جاز في الدنيا امتحنهم الله بان أتاهم بصورة هائلة قالت  
 للجميع أنار بكم فاجابه المؤمنون بانكار ذلك لما سبق لهم من معرفته سبحانه وانه منزلة عن  
 صفات هذه الصورة فلهذا قالوا نعوذ بالله منك لا نشرك بالله شيئا حتى ان بعضهم ليكاد ينقلب  
 أي يزل فوافق المنافقين قال وهو لا عاظمة لم يكن لهم رسوخ بين العلماء ولعلمهم الذين  
 اعتقدوا الحق وحقوا عليه من غير بصيرة قال ثم يقال بعد ذلك للمؤمنين هل ينسكم وبينه  
 علامة (قلت) وهذه الزيادة أيضا في حديث أبي سعيد ولفظه آية يعرفونها فيقولون الساق  
 فيكشف عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ويبقى من كان يسجد رياء وسمة فيسجد كيم يسجد  
 فيصير ظهره طبقا واحدا أي يستوى فقار ظهره فلا ينثنى للسجود وفي لفظ مسلم فلا يبقى من كان  
 يسجد من تلقاء نفسه الا أن له في السجود أي سهل له وهون عليه ولا يبقى من كان يسجد اتقاء  
 ورياء الا جعل الله ظهره طبقا واحدا كليا اراد ان يسجد نثر لقلناه وفي حديث ابن مسعود نحوه



فيمتبعونه ويضرب جسر جهنم

لكن قال فيقولون ان اعترف لنا عرفناه قال فيكشف عن ساق فيمقعون سجودا وتبقى أصلا  
 المنافقين كأنهم اصياصى البقرو في رواية أبي الزعراء عنه عند الحاكم وتبقى ظهور المنافقين طبعا  
 واحدا كأنها في السفاقيدهي بمهمة وفاء من جمع سفود بتشد الناء وهو الذي يدخل في الشاة  
 اذا أريد أن تشوى ووقع في رواية الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة عن ابن مسعود في موضع  
 الصراط ويمثل لهم ربهم فذكر نحو ما تقدم وفيه اذا تعرف لنا عرفناه وفي رواية العلاء بن عبد  
 الرحمن ثم يطلع عز وجل عليهم فيعرفهم نفسه ثم يقول أنار بكم فاستمعوني فيمتبعه المسلمون وقوله  
 في هذه الرواية فيعرفهم نفسه أي يلقى في قلوبهم علما قطعيا يعرفون به أنه ربهم سبحانه وتعالى  
 وقال الكلبي في معاني الاخبار عرفوه بأن أحدث فيهم لطائف عرفهم بها نفسه ومعنى كشف  
 الساق زوال الخوف والهول الذي غيرهم حتى غابوا عن رؤية عوراتهم ووقع في رواية هشام بن  
 سعد ثم رفع رؤسنا وقد عاد لنا في صورته التي رأيناها فيها أول مرة فيقول أنار بكم فنقول نعم أنت  
 ربنا وهذا فيه اشعار بأنهم رأوه في أول ما حشروا والعلو عند الله وقال الخطابي هذه الرؤية غير  
 التي تنفع في الجنة كراما لهم فان هذه الامتحان وتلك زيادة الاكرام كما فسرت به الحسني وزيادة  
 قال ولا اشكال في حصول الامتحان في الموقف لان آثار التكليف لا تنقطع الا بعد الاستقرار  
 في الجنة والنار قال ويشبه أن يقال انما يجب عنهم تحقيق رؤيته أولا لما كان معهم من المنافقين  
 الذين لا يستحقون رؤيته فلما تمزوا رفع الحجاب فقال المؤمنون حينئذ أنت ربنا (قلت) واذا لوحظ  
 ما تقدم من قوله اذا تعرف لنا عرفناه وما ذكر من تأويله ان تنفع الاشكال وقال الطيبي لا يلزم  
 من أن الدنيا دار بلاء والآخرة دار جزاء أن لا يقع في واحدة منهم ما يخص بالآخرة فان القبر أول  
 منازل الآخرة وفيه الابتلاء والفتنة بالسؤال وغيره والتحقيق ان التكليف خاص بالدنيا وما يقع  
 في القبر وفي الموقف هي آثار ذلك ووقع في حديث ابن مسعود من الزيادة ثم يقال للمسلمين ارفعوا  
 رؤسكم الى نوركم بقدر أعمالكم وفي لفظ فيعطون نورهم على قدر أعمالهم فثم من يعطى نوره مثل  
 الجبل ودون ذلك ومثل الخلة ودون ذلك حتى يكون آخرهم من يعطى نوره على ايهام قدمه  
 ووقع في رواية مسلم عن جابر ويعطى كل انسان منهم نور الى أن قال ثم يطفى نور المنافق وفي  
 حديث ابن عباس عند ابن مردويه فيعطى كل انسان منهم نورا ثم يوجهون الى الصراط فما كان  
 من منافق طفى نوره وفي لفظ فاذا استواء الى الصراط سلب الله نور المنافقين فقالوا المؤمنون  
 انظرونا نقبس من نوركم الآية وفي حديث أبي أمامة عند ابن أبي حاتم وانكم يوم القيامة  
 في مواطن حتى يغشى الناس أمر من أمر الله فتبيض وجوه وتسود وجوه ثم ينفقون الى منزل  
 آخر فيغشى الناس الظلمة فيقسم النور فيختص بذلك المؤمن ولا يعطى الكافر ولا المنافق منه  
 بما فيقول المنافقون للذين آمنوا انظرونا نقبس من نوركم الآية فيرجعون الى المكان الذي  
 هم فيه النور فلا يجدون شيئا فيضرب بينهم بسور (قوله فيمتبعونه) قال عياض أي فيمتبعون  
 رهأ ولا تملكه الذين وكلا بذلك (قوله ويضرب جسر جهنم) في رواية شعيب بعد قوله أنت  
 ربنا فيدعوهم فيضرب جسر جهنم \* (تفسيره) \* حذف من هذا السياق ما تقدم من حديث  
 نس في ذكر الشفاعة لفصل القضاء كما حذف من حديث أنس ما ثبت هنا من الامور التي تقع  
 في الموقف فينتظم من الحديثين انهم اذا حشروا وقع ما في حديث الباب من تساقط الكفار



قوله فأكون أنا وأمتي أول  
من يجيز هكذا في نسخ الشرح  
مغايراً لما في المتن ولعله  
رواية له اه صححه

قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فأكون أنا وأمتي أول من  
يجيز ودعاء الرسل يومئذ  
اللهم سلم سلم وبه كلاليب

في النار ويقي من عذابهم في كرب الموقف فيستشفعون فيقع الاذن بنصب الصراط فيقع  
الاختبار بالسجود لتمييز المناق من المؤمن ثم يجوزون على الصراط ووقع في حديث أبي  
سعيد هنا ثم يضرب الجسر على جهنم وتحمل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم (قوله قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكون أنا وأمتي أول من يجيز) في رواية شعيب يجوز بأتمته  
وفي رواية ابراهيم بن سعيد يجيزها والضمير لجهنم قال الاصمعي جاز الوادي مشى فيه وأجازته قطعه  
وقال غيره جازوا جازعني واحد وقال النووي المعنى أكون أنا وأمتي أول من يعصى على الصراط  
ويقطعه يقال جاز الوادي وأجازته إذا قطعه وخلفه وقال القرطبي يحتمل أن تكون الهمزة هنا  
للتعدي لانه لما كان هو وأتمته أول من يجوز على الصراط لزم تأخير غيرهم عنهم حتى يجوز فإذا  
جاز هو وأتمته فكانت أجاز بقية الناس انتهى ووقع في حديث عبد الله بن سلام عند الحاكم  
ثم ينادي نادأ بن محمد وأتمته فيقوم فتبعه أتمته برها وفاجر هافياً خذون الجسر فيطمس الله  
أبصار أعدائه فيماتون من عيين وشمال وينحو النبي والصالحون وفي حديث ابن عباس  
يرفعه نحن آخر الامم وأول من يحاسب وفيه فيخرج لنا الامم عن طريقنا ففرغوا من  
آثار الطهور فقول الامم كادت هذه الامة أن يكونوا أنبياء (قوله ودعاء الرسل يومئذ اللهم  
سلم سلم) في رواية شعيب ولا يتكلم يومئذ أحد الا الرسل وفي رواية ابراهيم بن سعد ولا يكلمه  
الا الانبياء ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم ووقع في رواية العلامة قولهم اللهم سلم سلم  
وللترمذي من حديث المغيرة شعار المؤمنين على الصراط يب سلم سلم والضمير في الاول للرسول ولا  
يلزم من كون هذا الكلام شعار المؤمنين أن ينطقوا به بل تنطق به الرسل يدعون للمؤمنين  
بالسلامة فسمى ذلك شعارهم فهذا اجتماع الاخبار ويؤيده قوله في رواية سهيل فعند ذلك حلت  
الشفاعة اللهم سلم سلم وفي حديث أبي سعيد من الزيادة في المؤمن كطرف العين وكالبرق  
وكالريح وكأجود الخيل والركاب وفي حديث حذيفة وأبي هريرة معافيراً ولهم كالبرق ثم كمر  
الريح ثم كمر الطير وشدة الحال تجري بهم أعمالهم وفي رواية العلامة عبد الرحمن وبوضع الصراط  
فيمر عليه مثل جباد الخيل والركاب وفي حديث ابن مسعود ثم يقال لهم انجوا على قدر نوركم فنهض  
من يمر كطرف العين ثم كالبرق ثم كالسحاب ثم كنفقاض الكوكب ثم كالريح ثم كشدة الفرس ثم  
كشد الرجل حتى يمر الرجل الذي أعطى نوره على ايهام قدمه يحب على وجهه وبديه ورجليه يمر  
بيد ويلق يد ويحجر برجل ويلق برجل وتضرب جوانبه النار حتى يخلص وعند ابن أبي حاتم  
في التفسير من طريق أبي الزعرار عن ابن مسعود كمر البرق ثم الريح ثم الطير ثم أجود الخيل ثم  
أجود الابل ثم كعدو الرجل حتى أن آخرهم رجل نوره على موضع ايهام قدميه ثم تسكنوا  
الصراط وعند هناد بن السري عن ابن مسعود بعد الريح ثم كمرع البهايم حتى يمر الرجل سعيد  
ثم مشياً ثم آخرهم يتلبط على بطنه فيقول يا رب لم أبطأت بي فيقول أبطأت بك عملك ولابن المبارك من  
مرسل عبد الله بن شقيق فيجوز الرجل كالطرف وكالسهم وكالطائر السريع وكالفرس الجواد  
الضمير ويجوز الرجل يعد وعدا وبعشى مشياً حتى يكون آخر من يجيز يحب (قوله وبه كلاليب  
الضمير للصراط وفي رواية شعيب وفي جهنم كلاليب وفي رواية حذيفة وأبي هريرة معافياً حافياً  
الصراط كلاليب معالقة مأمورة بأخذ من أمرت به وفي رواية سهيل وعليه كلاليب الز

كلاليب جمع كلوب بالتشديد وتقدم ضبطه ويانه في آخر كتاب الجنائز قال القاضي أبو بكر بن  
العربي هذه الكلايب هي الشهوات المشار إليها في الحديث الماضي حفت النار بالشهوات قال  
فالشهوات موضوعة على جواربها فنأقحم الشهوة سقط في النار لانها خاطا طيفها وفي حديث  
حذيفة وترسل الامانة والرحم فيقومان جنبتي الصراط عينا وشمالا أي يقفان في ناحيتي  
الصراط وهي بفتح الجيم والنون بعدهما وحدة ويجوز سكون النون والمعنى ان الامانة والرحم  
لعظم شأنهما ونخامة ما يلزم العباد من رعاية حقهما بوقوفان هناك للامين والخائن والمواصل  
والقاطع فيحاجبان عن الحق ويشهدان على المبطل قال الطبري ويمكن أن يكون المراد بالامانة  
ما في قوله تعالى ان اعرضنا الامانة على السموات والارض الآية وصله الرحم ما في قوله تعالى  
واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام فيدخل فيه معنى التعظيم لامر الله والشفقة على خلق  
الله فكأنهما اكتسبتا جنبتي الاسلام الذي هو الصراط المستقيم وفطرتي الايمان والدين القويم  
(قوله مثل شوك السعدان) بالسين والعين المهيمنتين بلقظ التنبيه والسعدان جمع سعدانة  
وهو نبات ذو شوك يضرب به المثل في طيب مرعاه قالوا مرعى ولا كالسعدان (قوله أما رأيتم  
شوك السعدان) هو استفهام تقرير لاستحضار الصورة المذكورة (قوله غير أنها لا يعلم قدر  
عظمتها الا الله) أي الشوك والهاء ضمير الشأن ووقع في رواية الكشيتهى غير أنه ووقع في رواية  
مسلم لا يعلم ما قدر عظمتها الا الله قال القرطبي قيدناه اي لفظ قدر عن بعض مشايخنا بضم الراء  
على انه يكون استفهاما وقد مر مبتدأ بضمها على أن يكون مازائدة وقد رددنا فعول يعلم (قوله  
فتخطف الناس بأعمالهم) بكسر الطاء وفتحها قال ثعلب في النصيح خطف بالكسر في الماضي  
وبالفتح في المضارع وحكي القزاز عكسه والكسر في المضارع افصح قال الزين بن المنير تشبيه  
الكلايب بشوك السعدان خاص بسرعة اختطافها وكسرة الانتساب فيها مع التمرز  
والتصون غيلا لهم بما عرفوه في الدنيا والفوه بالمباشرة ثم استثنى اشارة الى أن التشبيه لم يقع  
في مقدارهما وفي رواية السدي وبجاقته ملائكة معهم كلاليب من نار يخطفون بها الناس  
ووقع في حديث أبي سعيد قلنا وما الجسر قال مدحضة منزلة أي زلق يزلق فيه الاقدام ويأتي ضبط  
ذلك في كتاب التوحيد ووقع عند مسلم قال أبو سعيد بلغني أن الصراط أحد من السيف وأدق  
من الشعرة ووقع في رواية ابن منده من هذا الوجه قال سعيد بن أبي هلال بلغني ووصله البيهقي  
عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم مجزوما به وفي سننه لابن المبارك عن مرسل عبيد بن  
عمير أن الصراط مثل السيف وبجنتيه كلاليب انه لم يؤخذ بالكلوب الواحد أكثر من ربيعة  
ومضروا أخرجه ابن أبي الدنيا من هذا الوجه وفيه والملائكة على جنبتيه يقولون رب سلم وسلم وجاء  
عن الفضيل بن عياض قال بلغنا ان الصراط مسيرة خمسة عشر ألف سنة خمسة آلاف صعود  
 وخمسة آلاف هبوط وخمسة آلاف مستوى أدق من الشعرة وأحد من السيف على متن جهنم  
لا يجوز عليه الاضمار مهزول من خشية الله أخرجه ابن عساكر في ترجمته وهذا معضل لا يثبت  
وعن سعيد بن أبي هلال قال بلغنا ان الصراط أدق من الشعر على بعض الناس ولبعض الناس  
مثل الوادي الواسع أخرجه ابن المبارك وابن أبي الدنيا وهو مرسل أو معضل وأخرج الطبري من  
طريق غنيم بن قيس أحد التابعين قال تمثل النار للناس ثم يناديهم منادا مسكي أحمأ بلى ودعى

مثل شوك السعدان أما  
رأيتم شوك السعدان قالوا  
بلى يا رسول الله قال فانها  
مثل شوك السعدان غير  
انها لا يعلم قدر عظمتها الا الله  
فتخطف الناس بأعمالهم

أصحى فخصف بكل ولي لها فهي أعلم بهم من الرجل بولده ويخرج المؤمنون ندية تساهم ورجاله  
ثقت مع كونه مقطوعا (قوله منهم الموبق بعمله) في رواية شعيب من يوبق وهم بالموحدة بمعنى  
الهلاك ولبعض رواية مسلم الموثق بالثلثة من الوثاق ووقع عند أبي ذر من رواية ابراهيم بن سعد  
الآتية في التوحيد بالشك وفي رواية الاصيلي ومنهم المؤمن بكسر الميم بعدها نون يوبق بعمله  
بالتحذية وكسر القاف من الوقاية أي يستتره عمله وفي لفظ بعض رواية مسلم يعني بعين مهملة  
سا كنة ثم نون مكسورة بدل يوبق وهو تصحيف (قوله ومنهم المخردل) بالخاء المعجمة في رواية شعيب  
ومنهم من يخردل ووقع في رواية الاصيلي هنا بالجيم وكذا الابي أحمد الجرجاني في رواية شعيب  
ووهام عياض والدال مهملة للجميع وحكي أبو عبيد فيه اعجام الذال ورجح ابن قرقول الخاء  
المعجمة والدال المهملة وقال الهروي المعنى ان كلاليب النار تقطعه فيوى في النار قال كعب بن  
زهير في يانت سعاد قصيدته المشهورة

منهم الموبق بعمله ومنهم  
المخردل ثم ينجو حتى اذا  
فرغ الله من القضاء بين  
عباده وأرد أن يخرج من  
النار من أراد أن يخرج

يغدو فيلحم ضرعا من عيشهما \* لحمن القوم معفور خرا ديل  
فقوله معفور بالعين المهملة والفاء أي واقع في التراب وخرا ديل أي هو قطع ويحتمل أن يكون من  
الخردل أي جعلت أعضائه كالخردل وقيل معناه انها تقطعهم عن الحوقهم عن نجا وقيل المخردل  
المصروع ورجحه ابن التين فقال هو أنسب لسياق الخبر ووقع في رواية ابراهيم بن سعد عند أبي ذر  
فهم المخردل أو المجازي أو نحوه ولمسلم عنه المجازي بغير شك وهو بضم الميم وتخفيف الجيم من  
الجزء (قوله ثم ينجو) في رواية ابراهيم بن سعد ثم ينجى بالجيم أي يتبين ويحتمل أن يكون بالخاء  
المعجمة أي ينجى عنه فيرجع الى معنى ينجو وفي حديث أبي سعيد ففناج مسلم ومخدوش ومكدوس  
في جهنم حتى يمر أحدهم فيسحب صبا قال ابن أبي جرة يؤخذ منه ان المار من على الصراط ثلاثة  
أصناف ناج بلا خدش وهال من أول وهله ومتوسط بينهم ما يصاب ثم ينجو وكل قسم منها ينقسم  
أقسامات تعرف بقوله بقدر أعمالهم واختلف في ضبط مكدوس فوقع في رواية مسلم بالمهملة ورواه  
بعضهم بالمعجمة ومعناه السوق الشديد ومعنى الذي بالمهملة الراكب بعضه على بعض وقيل  
مكدوس والمكردس فقار الظهور وكردس الرجل خيله جعلها كراديس أي فرقها والمراد أنه يكفأ  
في قعرها وعند ابن ماجه من وجه آخر عن أبي سعيد رفعه يوضع الصراط بين ظهراني جهنم على  
حسك كسك السعدان ثم يستخير الناس ففناج مسلم ومخدوش به ثم ناج ومختبس به ومنكوس فيها  
(قوله حتى اذا فرغ الله من القضاء بين عباده) كذا المعمر هنا ووقع لغيره بعد هذا وقال في رواية  
شعيب حتى اذا أراد الله رحمة من أراد من أهل النار قال الزين بن المنير الفراغ اذا أضيف الى الله  
معناه القضاء وحلوله بالمقضى عليه والمراد اخراج الموحدين وادخالهم الجنة واستقرار أهل النار  
في النار وحاصله أن المعنى يفرغ الله أي من القضاء بعد ذاب من يفرغ عذابه ومن لا يفرغ  
فيكون اطلاق الفراغ بطريق المقابلة وان لم يذكرفظها وقال ابن أبي جرة معناه واصل الوقت  
الذي سبق في علم الله انه يرجهم وقد سبق في حديث عمران بن حصين الماضي في أواخر الباب الذي  
قبله ان الاخراج يقع بشهادة محمد صلى الله عليه وسلم وعند أبي عوانة والبيهقي وابن حبان في  
حديث حذيفة يقول ابراهيم يارباه مرقب بني فيقول اخرجوا وفي حديث عبد الله بن سلام عند  
الحاكم ان قائل ذلك آدم وفي حديث أبي سعيد ففناج أتم بأشده مناشدة في الحق قد يقين لكم من

للمؤمنين يومئذ الجبار اذا رآوا انهم قد تجووا في اخوانهم المؤمنين يقولون ربنا اخواننا كانوا  
صالحون معنا الحديث هكذا في رواية الليث الآتية في التوحيد ووقع فيه عند مسلم من رواية  
حفص بن غياث اختلاف في سياقه سأبينه هناك ان شاء الله تعالى ويحمل على أن الجميع شفعوا  
وقدم النبي صلى الله عليه وسلم قبلهم في ذلك ووقع في حديث عبد الله بن عمرو عند الطبراني بسند  
حسن رفعه يدخل من أهل القبلة النار من لا يحصى عددهم الا الله بما عصوا الله واجتروا على  
معصيته وظالوا طاعته فيؤذن في الشفاعة فأثنى على الله سجدا كما أثنى عليه فأثما فيقال لي  
ارفع رأسك الحديث ويؤيده ان في حديث أبي سعيد تشفع الانبياء والملائكة والمؤمنون  
ووقع في رواية عمرو بن أبي عمرو عن أنس عند انسائي ذكر سبب آخر لخراج الموحدين من النار  
ولفظه وفرغ من حساب الناس وأدخل من بقي من أمي النار مع أهل النار فيقول أهل النار  
ما أغنى عنكم أنكم كنتم تعبدون الله لا تنشرون به شيئا فيقول الجبار فيعزني لاعتقهم من النار  
فيرسل اليهم فيخرجون وفي حديث أبي موسى عند ابن أبي عاصم والبراز رفعه اذا اجتمع أهل النار  
في النار ومعهم من شاء الله من أهل القبلة يقول لهم الكفار ألم تكونوا مسلمين قالوا بلى قالوا  
فما أغنى عنكم اسلامكم وقد صرتم معنا في النار فقالوا كانت لنا ذنوب فأخذنا بها فبأمر الله من  
كان من أهل القبلة فأخرجوا فقال الكفار يا ليتنا كنا مسلمين وفي الباب عن جابر وقد تقدم في  
الباب الذي قبله وعن أبي سعيد الخدري عند ابن مردويه ووقع في حديث أبي بكر الصديق  
ثم يقال ادعوا الانبياء فيشفعون ثم يقال ادعوا الصديقين فيشفعون ثم يقال ادعوا الشهداء  
فيشفعون وفي حديث أبي بكر عند ابن أبي عاصم والبيهقي مرفوعا يحمل الناس على الصراط  
فيمنجي الله من شاء برحمته ثم يؤذن في الشفاعة للملائكة والنبين والشهداء والصديقين  
فيشفعون ويخرجون **(قوله من كان يشهد أن لا اله الا الله)** قال القرطبي لم يذكر الرسالة اما  
لانهم ما ملأوا في النطق غالبا وشرطا اكتفى به كالأولى ولان الكلام في حق جميع المؤمنين  
هذه الامة وغيرها ولو ذكر الرسالة لكثر تعداد الرسل (قلت) الأولى أولى ويعكر على الثاني انه  
يكفي بلفظ جامع كأن يقول مثلنا ونؤمن برسوله وقد عسك بظاشره بعض المبتدعة ممن زعم  
أن من وحد الله من أهل الكتاب يخرج من النار ولو لم يؤمن بغير من أرسل اليه وهو قول باطل  
فان من جحد الرسالة كذب الله ومن كذب الله لم يوجد **(قوله أمر الملائكة أن يخرجوه)**  
في حديث أبي سعيد اذهبوا فني وجدتم في قلبه من قال دينار فأخرجوه وتقدم في حديث أنس  
وفي الشفاعة في الباب قبله فيجوز لي جدا فخرجهم ويجمع بأن الملائكة يؤمرون على السنة الرسل  
ألك فالذين يباشرون الاخراج هم الملائكة ووقع في الحديث الثالث عشر من الباب الذي قبله  
في فصل ذلك ووقع في حديث أبي سعيد أيضا بعد قوله ذرة فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا  
انذرهم يا خير اوفيه فيقول الله شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا أرحم  
الرحمين فيقبض قبضته من النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط وفي حديث عبد بن الحسن  
البصري عن أنس فأقول يا رب ائذن لي فيمن قال لا اله الا الله قال ليس ذلك ولكن وعزني  
وبعالي وكبريائي وعظمتي وجبريائي لا يخرج من قال لا اله الا الله وسيأتي بطوله في التوحيد  
وفي حديث جابر عند مسلم ثم يقول الله انا اخرج بعلي وبرجتي وفي حديث أبي بكر أن أرحم

من كان يشهد أن لا اله الا الله  
أمر الملائكة أن يخرجوه

قوله مثقال دينار هكذا  
في جميع الاصول بايدينا  
اه صححه

الراجح أن أدخلوا جنتي من كان لا يشركني شيئاً قال الطيبي هذا يؤذن بأن كل ما قدر قبل ذلك بمقدار شعيرة ثم حبة ثم خردلة ثم ذرة غير الايمان الذي يعبر به عن التصديق والاقرار بل هو ما يوجب في قلوب المؤمنين من ثمرة الايمان وهو على وجهين أحدهما ما ازدياد اليقين وطمأنينة النفس لأن تظافر الأدلة أقوى للمدلول عليه وأثبت لعدمه والثاني أن يراد العمل وان الايمان يزيد وينقص بالعمل وينصر هذا الوجه قوله في حديث أبي سعيد لم يعملوا خيراً قط قال البيضاوي وقوله ليس ذلك لك أي أنا ففعل ذلك تعظيماً لاسمي واجلالاً لتوحيدى وهو مخصص لعموم حديث أبي هريرة الآتي أسعد الناس بشفاعتي من قال لا اله الا الله مخلصاً قال ويحتمل أن يجري على عومه ويحمل على حال ومقام آخر قال الطيبي اذا فسرنا ما يختص بالله بالتصديق المجرد عن الثمرة وما يختص برسوله هو الايمان مع الثمرة من ازدياد اليقين أو العمل الصالح حصل الجمع (قلت) ويحتمل وجهاً آخر وهو أن المراد بقوله ليس ذلك مباشرة الاخراج لأصل الشفاعة وتكون هذه الشفاعة الاخيرة وقعت في اخراج المذكورين فأجيب الى أصل الاخراج ومنع من مباشرة فنسبت الى شفاعته في حديث أسعد الناس يكونه ابتداء بطلب ذلك والعلم عند الله تعالى وقد مضى شرح حديث أسعد الناس بشفاعتي في آخر الباب الذي قبله مستوفى (قوله فيعرفونهم بعلامة آتار السجود) في رواية ابراهيم بن سعد فيعرفونهم في النار بأثر السجود قال الزين بن المنير تعرف صفة هذا الأثر مما ورد في قوله سبحانه وتعالى سيماهم في وجوههم من أثر السجود لان وجوههم لا تؤثر فيها النار فتبقى صفته باقية وقال غيبره بل يعرفونهم بالغرة وفيه نظر لانها مختصة بهذه الامة والذين يخرجون أعم من ذلك (قوله وحرم الله على النار أن تأكل من ابن آدم أثر السجود) هو جواب عن سؤال مقدر تقديره كيف يعرفون أثر السجود مع قوله في حديث أبي سعيد عند مسلم فأما تمهم الله أمانة حتى إذا كانوا أحماً أذن الله بالشفاعة فإذا صاروا أحماً كيف يتبرح السجود من غيره حتى يعرف أثره وطا صلب الجواب تخصص أعضاء السجود من عموم الأعضاء التي دل عليها من هذا الخبر وان الله منع النار أن تحرق أثر السجود من المؤمنين وهل المراد بأثر السجود نفس العضو الذي يسجد أو المراد من سجده فيه نظراً والثاني أظهر قال القاضي عياض فيه دليل على أن عذاب المؤمنين المذنبين مخالف لعذاب الكفار وانها لا تأتي على جميع أعضائهم اما أكرام الموضع السجود وعظم مكانهم من الخضوع لله تعالى أو أكرامة تلك الصورة التي خلق آدم والبشر عليها وفضلوا بها على سائر الخلق (قلت) الاول منصوص والثاني محتمل لكن يشكك عليه ان الصورة لا تختص بالمؤمنين فلو كان الأكرام لاجلها شاركتهم الكفار وليس كذلك قال النووي وظاهر الحديث ان النار لا تأكل جميع أعضاء السجود السبعة وهي الجهة واليدان والركبتان والقدمان وبهذا جزم بعض العلماء وقال عياض ذكر الصورة ودارات الوجوه مبدل على أن المراد بأثر السجود الوجه خاصة خلافاً لمن قال يشمل الأعضاء السبعة ويؤيد اختصاص الوجه ان في بقية الحديث ان منهم من غاب في النار الى نصف ساقه وفي حديث سمرة عند مسلم والى ركبتيه وفي رواية هشام بن سعد في حديث أبي سعيد والى حنوه قال النووي ومما أنكره هو المختار ولا يمنع من ذلك قوله في الحديث الآخر في مسلم ان قوما يخرجون من النار يحترقون فيها الادارات وجوههم فانه يحمل على أن هؤلاء قوم مخصوصون من جملة الخارجين من النار فيكون

فيعرفونهم بعلامة آتار  
السجود وحرم الله على النار  
أن تأكل من ابن آدم أثر  
السجود

الحديث خاص بهم وغيره عاما فيجعل على عمومه الا ما خص منه (قلت) ان أراد أن هؤلاء يخصون  
 بأن النار لا تأكل وجوههم كلها وأن غيرهم لا تأكل منهم محل السجود خاصة وهو الوجهة سلم من  
 الاعتراض والا يلزمه تسليم ما قال القاضي في حق الجميع الا هؤلاء وان كانت علامتهم الغرة كما  
 تقدم النقل عن قاله وما تعقبه بأنها خاصة بهذه الأمة فيضاف اليها التعجيل وهو في اليدين  
 والقسمين مما يصل اليه الوضوء فيكون أشمل مما قاله النووي من جهة دخول جميع اليدين  
 والرجلين لا تخصيص الكفين والقدمين ولكن ينقص منه الركبتان وما استدلل به القاضي من  
 بقية الحديث لا يمنع سلامة هذه الاعضاء مع الانغمار لان تلك الاحوال الاخرى خارجة عن  
 قياس أحوال أهل الدنيا وادل التنصيص على دارات الوجوه ان الوجه كله لا تؤثر فيه النار اكراما  
 محل السجود ويحمل الاقتصار عليها على التنبؤ به الشرفها وقد استنبط ابن أبي جرة من هذا ان  
 من كان مسلما ولكنه كان لا يصلي لا يخرج ادلا على اتمه لكن يحمل على انه يخرج في القبضة  
 لعموم قوله لم يعملوا خيرا قط وهو مذكور في حديث أبي سعيد الاتي في التوحيد وهل المراد بمن  
 يسلم من الاحراق من كان يسجد أو أعم من أن يكون بالفعل أو القوة الثاني أظهر ليدخل فيه  
 من أسلم مثلا وأخلص بغيره الموت قبل أن يسجد ووجدت بخط أبي رحمه الله تعالى ولم أسمعه منه  
 من نظمه ما يوافق مختار النووي وهو قوله

يارب أعضاء السجود عتقها \* من عبدك الجاني وأنت الوافي  
 والعق يسرى بالغنى ناذ الغنى \* فامنن على الفاني بعق الباقي

(قوله فيختر جونهم قد امتحشوا) هكذا وقع هنا وكذا وقع في حديث أبي سعيد في التوحيد عن  
 يحيى بن بكير عن الليث بن سعد ووقع عند أبي نعيم من رواية أحمد بن إبراهيم بن ملحان عن يحيى بن  
 بكير فيختر جونهم قد امتحشوا وانما ذكرنا بعد قوله فيقبض قبضة وذلك  
 أخرجه البيهقي وابن منده من رواية روح بن الفرج ويحيى بن أيوب العلاف كلاهما عن يحيى بن  
 بكير به قال عياض ولا يبعد أن الامتحاش يختص باهل القبضة والتحريم على النار أن تأكل  
 صورة الخارجين أو لا قبلهم ممن عمل الخير على التفصيل السابق والعلم عند الله تعالى وتقدم ضبط  
 امتحشوا وأنه بفتح المشنة والمهملة وضم المعجمة أي احترقوا وزنه ومعناه والمحش احترق الجلد  
 وظهور العظم قال عياض ضبطناه عن متقني شيوخننا وهو وجه الكلام وعند بعضهم يضم  
 المشنة وكسر الحاء ولا يعرف في اللغة امتحشه متعديا وانما سمع لازما مطاوع محشته يقال محشته  
 وأمحشته وأنكره يعقوب بن السكيت الثلاثي وقال غيره أمحشته فامتحش وأمحشته الحرقه  
 والنار أحرقتهم وامتحش هو غضبنا وقال أبو نصر الفارابي الامتحاش الاحترق (قوله فيص  
 عليهم ماء يقال له ماء الحياة) في حديث أبي سعيد فيلقون في نهر بأفواه الجنة يقال له ماء الحياة  
 والافواه جمع فوهة على غير قياس والمراد بها الاوائل وتقدم في الايمان من طريق يحيى بن عمارة  
 عن أبي سعيد في نهر الحياة والحياة بالشك وفي رواية أبي نصر عندهم مسلم على نهر يقال له الحيوان  
 أو الحياة وفي أخرى له فيلقونهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة وفي تسمية ذلك النهر به  
 إشارة الى انهم لا يحصل لهم القناء بعد ذلك (قوله فينبون نبات الحية) بكسر المهملة وتشديد  
 الموحدة تقدم في كتاب الايمان انها بوزر الصحراء والجمع حجب بكسر المهملة وفتح الموحدة بعدها

فيختر جونهم قد امتحشوا  
 فيص عليهم ماء يقال له ماء  
 الحياة فينبون نبات الحية

منلها واما الحبة فتفتح أوله وهو ما يزرعه الناس فجمعهما محبوب بضمين ووقع في حديث أبي سعيد  
 فينبون في حاقته وفي رواية لمسلم كما تنبت الغناء بضم الغين المعجمة بعدها مثلثة مفتوحة وبعد  
 الالف همزة ثم هاء تأنيب هو في الأصل كل ما حمله السيل من عيدان وورق وزور وغيرها والمراد  
 به هنا ما حمله من البرور خاصة (قوله في جميل السيل) بالخاء المهملة المفتوحة والميم المكسورة أي  
 ما يحمله السيل وفي رواية يحيى بن عمارة المشار إليها إلى جانب السيل والمراد أن الغناء الذي يحيى  
 به السيل يكون فيه الحبة فيقع في جانب الوادي فتصحب من يومها نابتة ووقع في رواية لمسلم في حمة  
 السيل بعد الميم همزة ثم هاء وقد تشعب الميم فيصير بوزن عظيمة وهو ما تغير لونه من الطين وخص  
 بالذكر لانه يقع فيه النبت غالباً قال ابن أبي جرة فيه إشارة إلى سرعة نباتهم لان الحبة أسرع في  
 النبات من غيرها وفي السيل أسرع لما يجتمع فيه من الطين الرخو والحادث مع الماء مع ما خاطه  
 من حرارة الزبل المجذوب معه قال وبسته فادمنه انه صلى الله عليه وسلم كان عارفاً بجميع أمور  
 الدنيا يعلم الله تعالى له وان لم يباشر ذلك وقال القرطبي اقتصر المازري على أن موقع التشبيه  
 السرعة وبقي عليه نوع آخر دل عليه قوله في الطريق الأخرى ألا ترونها تكون إلى البحر ما يكون  
 منها إلى الشمس أصفراً وخضراً وما يكون منها إلى الظل يكون أبيض وفيه تنبيه على أن ما يكون  
 إلى الجهة التي تلي الجنة يسبق إليه البياض المستحسن وما يكون منهم إلى جهة النار يتأخر  
 النصوع عنه فيبقى أصفراً وخضراً إلى أن يتلاحق البياض ويستوى الحسن والنور ونضارة  
 النعمة عليهم قال ويحتمل أن يشير بذلك إلى أن الذي يباشر الماء يعني الذي يرش عليهم يسرع  
 نصوعه وان غيبره يتأخر عنه النصوع لكنه يسرع إليه والله أعلم (قوله ويقي رجل) زاد  
 في رواية الكشميهني منهم مذهب بوجهه على النار هو آخر أهل النار دخولا الجنة تقدم القول  
 في آخر أهل النار وجامعها في شرح الحديث الثاني والعشرين من الباب الذي قبله ووقع  
 في وصف هذا الرجل انه كان نباشاً وذلك في حديث حذيفة كما تقدم في أخبار بني إسرائيل  
 ان رجلاً كان يسيئ الظن بعمله فقال لاهله احرقوني الحديث وفي آخره كان نباشاً ووقع في  
 حديث حذيفة عن أبي بكر الصديق عند أحد وأبي عوانة وغيرهما وفيه ثم يقول الله انظروا  
 هل بقي في النار أحد على خير اقط فيجدون رجلاً فيقال له هل عملت خيراً قط فيقول لا غير أرى  
 كنت أسامع الناس في السبع الحديث وفيه ثم يخرجون من النار رجلاً آخر فيقال له هل عملت  
 خيراً قط فيقول لا غير أرى أمرت ولدي اذا امت فاحرقوني الحديث وجاء من وجه آخر انه كان  
 يسأل الله أن يجبره من النار ولا يقول أدخلني الجنة أخرجه الحسين المروزي في زيادات الزهد لابن  
 المبارك من حديث عوف الأشجعي رفعه قد علمت آخر أهل الجنة دخولا الجنة رجل كان يسأل  
 الله أن يجبره من النار ولا يقول أدخلني الجنة فاذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار بقي بين  
 ذلك فيقول يارب قربني من باب الجنة أنظر إليها وأجد من ريجها فيقر به فيرى شجرة الحديث  
 وهو عند ابن أبي شيبة أيضاً وهذا يقوى التعدد لكن الاستناد ضعيف وقد ذكرت عن عباس  
 في شرح الحديث السابع عشر أن آخر من يخرج من النار هل هو آخر من يبقى على الصراط أو هو  
 غيره وان اشترك كل منهما في أنه آخر من يدخل الجنة ووقع في نوادر الاصول للترمذي الحكيم من  
 حديث أبي هريرة أن أطول أهل النار فيها مكثاً من يمكث سبعة آلاف سنة وسند هذا الحديث

في جميل السيل ويقي رجل  
 مقبل بوجهه على النار



واه والله أعلم وأشار ابن أبي جرة الى المغاربة بين آخر من يخرج من النار وهو المذكور في الباب الماضي وأنه يخرج منها بعد أن يدخلها حقيقة وبين آخر من يخرج ممن يبقى مارا على الصراط فيكون التعبير بأنه خرج من النار بطريق المجاز لانه أصاب من حرها وكبرها ما يشار إليه بعض من دخلها وقد وقع في غراب مالئ الدار قطني من طريق عبد الملك بن الحكم وهو واه عن مالك عن نافع عن ابن عمر رفعه ان آخر من يدخل الجنة رجل من جهينة يقال له جهينة فيقول أهل الجنة عند جهينة الخبير اليقين وحكي السهمي انه جاء ان اسمه هناد وجوز غيره أن يكون أحد الاسمين لاحد المذكورين والآخر لا آخر (قوله فيقول يارب) في رواية ابراهيم بن سعد في التوحيد اي رب (قوله قد قسيت ريجها) بقاف وشين معجمة فتوحتين مخففا وحكى التشديد ثم موحدة قال الخطابي قشبه الدخان اذا ملأ خياشيما وأخذ يكلمه وأصل القشب خلط السم بالطعام يقال قشبه اذا سمعته عمل فيما اذبلح الدخان والرائحة الطيبة منه غاية وقال النووي معنى قسيت سمي وأذاني وأهلكني هكذا قاله جماهير أهل اللغة وقال الداودي عنه غير جلدي وصوري (قلت) ولا يخفى حسن قول الخطابي وأما الداودي فكثير ما يفسر الالفاظ الغريبة بلوازمها ولا يحافظ على اصول معانيها وقال ابن أبي جرة اذا فسرنا القشب بالنتن والمستقدر كانت فيه اشارة الى طيب ريح الجنة وهو من أعظم نعمها وعكسها النار في جميع ذلك وقال ابن القطاع قشب الشيء خلطه بما يفسده من سم أو غيره وقشب الانسان لطخه بسوء اغتابه وعابه وأصله السم فاستعمل بمعنى أصابه المكروه اذا أهلكه أو أفسده أو غيره أو أزال عقله أو تقدره هو والله أعلم (قوله وأحرقت ذكاوها) كذا الاصيل وكرمة هنا بالمد وكذا في رواية ابراهيم بن سعد وفي رواية أبي درويث كاهبا بالقصر وهو الاشهر في اللغة وقال ابن القطاع يقال ذكت النار ذكا كود كاه بالقصر وذكاها بالضم وتشديد الواو أي كثرت لها واشتدت اشتعالها ووهجها وأما ذكال الغلام ذكالا بالمد فعناه أسرع فطنه قال النووي المد والقصر اعتان ذكر جماعة فيها وتعقبه معطلاي بأنه لم يوجد عن أحدهما من المصنفين في اللغة ولأن الشارحين لدواوين العرب حكاية المد الاعن أبي حنيفة الدينوري في كتاب النبات في مواضع منها ضرب العرب المثل بحجر الغضى لذكاؤه قال وتعقبه علي بن حمزة الاصمعي فقال ذكا النار مقصور ويكتب بالالف لانه واوى يقال ذكت النار ذكا كود كوارذ كاه النار وذكاها يعني وهو التهامها والمصدر ذكاوذ كاهوذ كواوذ كواوذ كاه النار ذكا كاه بالمدميات عنهم في النار وانما جاء في الفهم وقال ابن قرقول في المطالع وعليه يعقد الشيخ وقوع في سلم فقد أحرقت ذكاوها بالمد والمعروف في شدة حر النار القصر الآن الذي ينورى ذكر فيه المدو خطاء علي بن حمزة فقال ذكت النار ذكاوذ كاهوذ كاه منه طيب ذكر منتشر الریح وأما الذكا بالمد فعناه تمام الشيء ومنه ذكا القلب وقال صاحب الافعال ذكا الغلام والعقل أسرع في الفطنة وذكا الرجل ذكا من حدثة فكره وذكت النار ذكا بالقصر وقد ثبت (قوله فاسرف وجهى عن النار) قد استشكل كون وجهه الى جهة النار والحال انه بمنزلة الصراط طالبا الى الجنة فوجهه الى الجنة لكن وقع في حديث ابى أمامة المشار اليه قبل انه يتقلب على الصراط ظهر البطن فكانه في تلك الحالة انتهى الى آخره فصاذق أن وجهه كان من قعر النار ولم يسدد على صرفه عنها

فمَقُولُ يَا رَبِّ قَدْ قَسَيْتَنِي رِيحَهَا  
وَأَحْرَقَنِي ذُكُوهَا فَاصْرِفْ  
وَجْهَكَ عَنِ النَّارِ فَلَا يَزَالُ  
يَدْعُو اللَّهَ فَمَقُولُ لَعَلَّكَ أَنْ  
أَعْطَيْتَكَ أَنْ تَسْأَلَنِي غَيْرَهُ



فَيَقُولُ لَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ  
غَيْرَهُ فَيَصْرَفُ وَجْهَهُ عَنْ  
النَّارِ ثُمَّ يَقُولُ بَعْدَ ذَلِكَ يَارَبُّ  
قَرِّبْنِي إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَيَقُولُ  
أَلَيْسَ قَدْ زَعَمْتَ أَنْ لَا تَسْأَلُنِي  
غَيْرَهُ وَيَلِكُ يَا ابْنَ آدَمَ مَا أَغْدَرْتُكَ  
فَلَا تَزَلْ يَدْعُو فَيَقُولُ لَعَلِّي أَنْ  
أَعْطَيْتَكَ ذَلِكَ تَسْأَلُنِي غَيْرَهُ  
فَيَقُولُ لَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ  
غَيْرَهُ فَيَعْطِي اللَّهُ مَا شَاءَ مِنْ  
عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ أَنْ لَا يَسْأَلَهُ  
غَيْرَهُ فَيَقْرُبُهُ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ  
فَإِذَا رَأَى مَا فِيهَا سَكَتَ مَا شَاءَ  
اللَّهُ أَنْ يَسْكَتَ ثُمَّ قَالَ رَبِّ  
ادْخُلْنِي الْجَنَّةَ ثُمَّ يَقُولُ أَوَلَيْسَ  
قَدْ زَعَمْتَ أَنْ لَا تَسْأَلُنِي غَيْرَهُ  
وَيَلِكُ يَا ابْنَ آدَمَ مَا أَغْدَرْتُكَ  
فَيَقُولُ يَارَبُّ لَا تَجْعَلْنِي أَشَقِي  
خَلْقَكَ فَلَا يَزَالُ يَدْعُو حَتَّى  
يَدْخُلَ

بِاخْتِيَارِهِ فَسَأَلَ رَبَّهُ فِي ذَلِكَ (قَوْلُهُ) فَيَصْرَفُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ (بِضْمِ أَوَّلِهِ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَجْهُولِ وَفِي  
رَوَايَةِ شُعَيْبٍ فَيَصْرَفُ اللَّهُ وَوَقَعَ فِي رَوَايَةِ أَنَسٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ عِنْدَ مُسْلِمٍ وَفِي حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ  
عِنْدَ أَحْمَدٍ وَابْنِ بَرَكِيَّةٍ أَنَّهُ يَرْفَعُ لَهُ شَجَرَةً فَيَقُولُ رَبُّ أَذْنِي مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ فَلَا سِتْرَ لَهَا بِظِلِّهَا  
وَأَشْرَبُ مِنْ مَائِهَا فَيَقُولُ اللَّهُ لَعَلِّي أَنْ أَعْطَيْتَكَ تَسْأَلُنِي غَيْرَهُ فَيَقُولُ لَا يَارَبُّ وَيَعَاهِدُهُ أَنْ لَا يَسْأَلَ  
غَيْرَهُ وَأَوْ رَبَّهُ يَعْذُرُهُ لِأَنَّهُ يَرَى مَا لَصِقَ بِهِ عَلَيْهِ وَفِيهِ أَنَّهُ يَدْنُو مِنْهَا وَأَنَّهُ يَرْفَعُ لَهُ شَجَرَةً أُخْرَى أَحْسَنَ مِنْ  
الْأُولَى عِنْدَ بَابِ الْجَنَّةِ وَيَقُولُ فِي الثَّلَاثَةِ أَتَذُنُّ لِي فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ وَكَذَا وَقَعَ فِي حَدِيثِ أَنَسٍ  
الْآتِي فِي التَّوْحِيدِ مِنْ طَرِيقٍ حَمِيدٍ عَنْهُ رَفَعَهُ آخَرُ مِنْ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ تَرْفَعُ لَهُ شَجَرَةٌ وَتُخَوِّمُهَا  
مِنْ طَرِيقِ النُّعْمَانِ بْنِ أَبِي عِمَاشٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بِالْفُظْ أَنْ أَذْنِي أَهْلَ الْجَنَّةِ مِثْلُ رَجُلٍ صَرَفَ اللَّهُ  
وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ قَبْلَ الْجَنَّةِ وَمِثْلَ شَجَرَةٍ وَبِجَمْعٍ بِأَنَّهُ سَقَطَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ هَذَا ذِكْرُ  
الشَّجَرَاتِ كَمَا سَقَطَ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ مَا بَلَّتْ فِي حَدِيثِ الْبَابِ مِنْ طَلَبِ الْقُرْبِ مِنْ بَابِ الْجَنَّةِ  
(قَوْلُهُ) ثُمَّ يَقُولُ بَعْدَ ذَلِكَ يَارَبُّ قَرِّبْنِي إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ (فِي رَوَايَةِ شُعَيْبٍ قَالَ يَارَبُّ قَدِمْنِي (قَوْلُهُ)  
فَيَقُولُ أَلَيْسَ قَدْ زَعَمْتَ) فِي رَوَايَةِ شُعَيْبٍ فَيَقُولُ اللَّهُ أَلَيْسَ قَدْ أَعْطَيْتَ الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ (قَوْلُهُ) لَعَلِّي  
أَنْ أَعْطَيْتَكَ ذَلِكَ (فِي رَوَايَةِ التَّوْحِيدِ فَهَلْ عَسَيْتَ أَنْ فَعَلْتَ بِكَ ذَلِكَ أَنْ تَسْأَلُنِي غَيْرَهُ أَمَا عَسَيْتَ  
فَنِي سَيْنَاهَا الْوُجْهَانِ الْفَتْحُ وَالْكَسْرُ وَجَلَّ أَنْ تَسْأَلُنِي هِيَ خَيْرٌ عَسَى وَالْمَعْنَى هَلْ يَتَوَقَّعُ مِنْكَ سُؤَالُ  
شَيْءٍ غَيْرِ ذَلِكَ وَهُوَ اسْتِفْهَامٌ يَقْرُرُ لَأَنْ ذَلِكَ عَادَةٌ بِنِي آدَمَ وَالتَّوْحِيدُ رَاجِعٌ إِلَى الْخَطِاطِ لَا إِلَى الرَّبِّ  
وَهُوَ مِنْ بَابِ ارْخَاءِ الْعُنَانِ إِلَى الْخُصْمِ لِيُعْنِيَهُ ذَلِكَ عَلَى التَّنْكِيرِ فِي أَمْرِهِ وَالْإِنْصَافُ مِنْ نَفْسِهِ (قَوْلُهُ)  
فَيَقُولُ لَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهُ فَيَعْطِي اللَّهُ مَا شَاءَ مِنْ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ) يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ فَاعِلُ شَاءَ  
الرَّجُلُ الْمَذْكُورُ وَأَوَّلَهُ قَالَ ابْنُ أَبِي جَرَّةٍ انْبِغَازُ الْبَدَلِ لِلْعَلْفِ مِنْ غَيْرِ اسْتِحْلَافٍ لِمَا وَقَعَ لَهُ مِنْ  
قُوَّةِ الْفَرَحِ بِقَضَاءِ حَاجَتِهِ فَوَطَّنَ نَفْسَهُ عَلَى أَنْ لَا يَطْلُبَ مِنْ يَدِ الْوَاحِدِ كَدَّهُ بِالْخُلْفِ (قَوْلُهُ) فَإِذَا رَأَى  
مَا فِيهَا سَكَتَ (فِي رَوَايَةِ شُعَيْبٍ فَإِذَا بَلَغَ بَابَهُ أَوْ رَأَى زَهْرَتَهَا وَمَافِيهَا مِنَ النُّفْرَةِ وَفِي رَوَايَةِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ  
سَعْدٍ مِنَ الْخَبَرِ: يَفْتَحُ الْمُهْمَلَةَ وَسَكُونُ الْمُوحَدَةِ وَمُسْلِمُ الْخَبَرِ بِجَمْعِهِ وَتَحْتَانِيَّةُ بِلَا هَاءٍ وَالْمُرَادُ أَنَّهُ يَرَى  
مَا فِيهَا مِنْ خَارِجِهَا أَمَّا لَنْ جِدَارِهَا شَافٍ فَيَرَى بِاطْنِهَا مِنْ ظَاهِرِهَا كَمَا جَاءَ فِي وَصْفِ الْعَرْفِ وَأَمَّا  
أَنْ الْمُرَادُ بِالرُّوْيَةِ الْعِلْمُ الَّذِي يَحْصُلُ لَهُ مِنْ سَطْوِ عَرَائِضِهَا الطَّبِيعَةِ وَأَنْوَارِهَا الْمُخَيَّصَةِ كَمَا كَانَ يَحْصُلُ لَهُ  
أَذَى لَفْخِ النَّارِ وَخَارِجِهَا (قَوْلُهُ) ثُمَّ قَالَ (فِي رَوَايَةِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ ثُمَّ يَقُولُ (قَوْلُهُ) وَيَلِكُ) فِي  
رَوَايَةِ شُعَيْبٍ وَيَحْكُ (قَوْلُهُ) يَارَبُّ لَا تَجْعَلْنِي أَشَقِي خَلْقَكَ (الْمُرَادُ بِالْخَلْقِ هُنَا مَنْ دَخَلَ الْجَنَّةَ فَهُوَ  
لَفْظٌ عَامٌّ أَرِيدَ بِهِ خَاصٌّ وَمُرَادُهُ أَنَّهُ يَصِيرُ إِذَا اسْتَمَرَّ خَارِجًا عَنِ الْجَنَّةِ أَشَقَّاهُمْ وَكَوْنُهُ أَشَقَّاهُمْ ظَاهِرٌ لَمْ  
اسْتَمَرَّ خَارِجَ الْجَنَّةِ وَهُمْ مِنْ دَاخِلِهَا قَالَ الطَّبِيعِيُّ مَعْنَاهُ يَارَبُّ قَدْ أَعْطَيْتَ الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ وَلَكِنْ  
تَنَسَّكَتَ فِي كَرَمِكَ وَرَحْمَتِكَ فَسَأَلْتُ وَرَبِّعُ فِي الرُّوَايَةِ الَّتِي فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ لَا أَوْ كَوْنُ أَشَقِي خَلْقَكَ  
وَاللَّغَابِيُّ لَا كَوْنُ قَالَ ابْنُ التِّينِ الْمَعْنَى لَنْ أَبْقِيَتَنِي عَلَى هَذِهِ الْحَالَةِ وَلَمْ تَدْخُلْنِي الْجَنَّةَ لَا كَوْنُ  
وَالْآخَرُ فِي الرُّوَايَةِ الْأُولَى زَائِدَةٌ وَقَالَ الْكِرْمَانِيُّ مَعْنَاهُ لَا أَوْ كَوْنُ كَافِرًا (قَالَ) هَذَا أَقْرَبُ بِمَا قَالَ  
ابْنُ التِّينِ وَلَوْ اسْتَحْضَرَ هَذِهِ الرُّوَايَةَ الَّتِي هُنَا مَا احْتَاجَ إِلَى التَّمَكُّفِ الَّذِي أَبْدَاهُ فَانْقَوْلُهُ لَا أَوْ كَوْنُ  
لَفْظُهُ لَفْظُ الْخَبَرِ وَمَعْنَاهُ التَّلَبُّ وَدَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ لَا تَجْعَلْنِي وَوَجْهُهُ كَوْنُهُ أَشَقِي أَنْ الَّذِي يَشَاهِدُ  
مَا يَشَاهِدُهُ وَلَا يَصِلُ إِلَيْهِ يَصِيرُ أَشَدَّ حَسْرَةً مِنْ أَنْ يَشَاهِدَ وَقَوْلُهُ خَلْقَكَ مَخْصُوصٌ عَنْ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ

النار (قوله فاذا ضحك منه) تقدم معنى الضحك في شرح الحديث الماضي قريبا (قوله ثم يقال له تمن من كذا فيمتنى) في رواية أبي سعيد عند أحمد فيسأل ويتنّى مقدار ثلاثة أيام من أيام الدنيا وفي رواية التوحيد حتى ان الله ليدكره من كذا وفي حديث أبي سعيد ويلقنه الله ما لا علم له به (قوله قال أبو هريرة) هو موصول بالسند المذکور (قوله وذلك الرجل آخر أهل الجنة دخولا) سقط هذا من رواية شعيب وثبت في رواية ابراهيم بن سعيد هنا ووقع ذلك في رواية مسلم مرتين احدهما هنا والآخرى في أوله عند قوله ويبقى رجل مقبل بوجهه على النار (قوله قال عطاء أبو سعيد) أي الخدرى والقائل هو عطاء بن يزيد بن ابراهيم بن سعيد في روايته عن الزهري قال قال عطاء بن يزيد أبو سعيد الخدرى (قوله لا يغير عليه شيئا) في رواية ابراهيم بن سعيد لا يرد عليه (قوله هذا لك ومثله معه) قال أبو سعيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) ووقع في رواية ابراهيم بن سعيد قال أبو سعيد وعشرة أمثاله يا أبا هريرة فقال فذكره وفيه قال أبو سعيد الخدرى أشهد أنى حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقع في حديث أنس عند ابن مسعود يرضيك ان أعطيك الدنيا ومثلها معها ووقع في حديث حذيفة عن أبي بكر انظر الى ملك أعظم ملك فان لك مثله وعشرة أمثاله فيقول أنت خير لى وأنت الملك ووقع عند أحمد من وجه آخر عن أبي هريرة وأبي سعيد جميعا في هذا الحديث فقال أبو سعيد ومثله معه فقال أبو هريرة وعشرة أمثاله فقال أحدهما لصاحبه حدث بما سمعت وأحدث بما سمعت وهذا مقبول فان الذى فى الصحيح هو المعتمد وقد وقع عند البراز من الوجه الذى أخرجه منه أحمد على وفق ما فى الصحيح نعم ووقع في حديث أبي سعيد الطويل المذکور فى التوحيد من طريق أخرى عنه بعد ذكر من يخرج من عصاة الموحدين فقال فى آخره فيقال لهم لكم ما رأيتم ومثله معه فهذا موافق لحديث أبي هريرة فى الاقتصار على المثل ويمكن أن يجمع أن يكون عشرة الأمثال انما سمعها أبو سعيد فى حق آخر أهل الجنة دخولا والمذکور هنا فى حق جميع من يخرج بالتبضة وجمع عياض بين حديثي أبي سعيد وأبي هريرة باحتمال أن يكون أبو هريرة سمع أو لا قوله ومثله معه فحدث به ثم حدث النبي صلى الله عليه وسلم بالزيادة فسمعه أبو سعيد وعلى هذا فيقال سمعه أبو سعيد وأبو هريرة معا ولا ثم سمع أبو سعيد الزيادة بعد وقد وقع فى حديث أبي سعيد أشياء كثيرة زائدة على حديث أبي هريرة انتهت على أكثرها فيما تقدم قريبا وظاهر قوله هذا لك وعشرة أمثاله أن العشرة زائدة على الأصل ووقع فى رواية أنس عن ابن مسعود ذلك الذى تمنيت وعشرة أضعاف الدنيا وحمل على أنه تمنى أن يكون له مثل الدنيا فطابق حديث أبي سعيد ووقع فى رواية لمسلم عن ابن مسعود ذلك مثل الدنيا وعشرة أمثاله والله أعلم وقال الكلبي إذا ذى امساكه أو لا عن السؤال حياء من ربه والله يحب أن يسئل لانه يحب صوت عبده المؤمن فيبسطه بقوله أو لا لعلم ان أعطيت هذا تسأل غيره وهذه حالة المقصر فكيف حالة المطيع وليس نقض هذا العبد عهده وتركه ما أقسم عليه جهلا منه ولا قلة بمبالاة بل علمانه بان نقض هذا العهد اولى من الوفاء به لان سؤاله ربه أولى من ترك السؤال مراعاة للقسم وقد قال صلى الله عليه وسلم من حلف على عين فرأى خيرا منها فليكن كفر على عينه وليأت الذى هو خير فعمل هذا العبد على وفق هذا الخبر والتكثير قد ارتفع عنه فى الآخرة قال ابن أبي جرة رحمه الله تعالى فى هذا الحديث من الفوائد جواز مخاطبة

فاذا ضحك منه اذن له بالدخول فيها فاذا دخل فيها قيل تمن من كذا فيمتنى ثم يقال له تمن من كذا فيمتنى حتى تنقطع به الامانى فيقول هذا لك ومثله معه قال أبو هريرة وذلك الرجل آخر أهل الجنة دخولا قال عطاء وأبو سعيد جالس مع أبي هريرة لا يغير عليه شيئا من حديثه حتى انتهى الى قوله هذا لك ومثله معه قال أبو سعيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا لك وعشرة أمثاله قال أبو هريرة حفظت مثله معه

الشخص بما لا تدرك حقيقة وجوده والتعبير عن ذلك بما يفهمه وان الامور التي في الآخرة  
 لا تشبه بما في الدنيا الا في الاسماء والاصل مع المبالغة في تناووت الصفة والاستدلال على العلم  
 الضروري بالنظرى وان الكلام اذا كان محتملا لامرين يأتي المتكلم بشئ يخص به مراده  
 عند السامع وان التكليف لا ينقطع الا بالاستقرار في الجنة أو النار وان امتثال الامر في الموقف  
 يقع بالاضطرار وفيه فضيلة الايمان لانه لما تلبس به المنافق ظاهرا بقيت عليه حرمة الى ان وقع  
 التمييز باطفاء النور وغير ذلك وان الصراط مع دفته وحدته يسع جميع المخلوقين منذ آدم الى قيام  
 الساعة وفيه ان النار مع عظمتها وشدها لا تتجاوز الحد الذي أمرت باحراقه والا دمي مع حقارة  
 بحرمة يقدم على المخالفة وفيه معنى شديد من التوبيخ وهو كقوله تعالى في وصف الملائكة غلاظ  
 شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وفيه اشارة الى توبيخ الطغاة والعصاة وفيه  
 فضل الدعاء وقوة الرجاء في اجابة الدعوة ولو لم يكن الداعي أهلا لذلك في ظاهر الحكم لكن فضل  
 المكرم واسع وفي قوله في آخرة في بعض طرقه ما أعذر لك اشارة الى أن الشخص لا يوصف بالعمل  
 الذميمة الا بعد أن يتكرر ذلك منه وفيه اطلاق اليوم على جرمه لانه لا يوم القيامة في الاصل يوم  
 واحد وقد اطلق اسم اليوم على كثير من أجزائه وفيه جواز سؤال الشفاعة خلافا لمن منع محتجا  
 بانها لا تكون الا للذنوب قال عياض وفات هذا القائل انها قد تقع في دخول الجنة بغير حساب  
 وغير ذلك كما تقدم بيانه مع أن كل عاقل معترف بالتقصير فيحتاج الى طلب العفو عن نقصه  
 وكذا كل عامل يخشى أن لا يقبل عمله فيحتاج الى الشفاعة في قبوله قال ويلزم هذا القائل أن لا  
 يدعو بالمغفرة ولا بالرحمة وهو خلاف ما درج عليه السلف في أدعيتهم وفي الحديث أيضا  
 تكليف ما لا يطاق لان المنافقين يؤمرون بالسجود وقد منعوا منه كذا قيل وفيه نظر لان الامر  
 حينئذ للتعجز والتبكي وفيه اثبات رؤية الله تعالى في الآخرة قال الطيبي وقول من أثبت  
 الرؤية ووكّل علم حقيقة ما الى الله فهو الحق وكذا قول من فسر الايمان بالتجلي هو الحق لان ذلك  
 قد تقدم قوله هل تضارون في رؤية الشمس والقمر وزيد في تقرير ذلك وتأكيده وكل ذلك يدفع  
 الجازعته والله أعلم واستدل به بعض السالمية ونحوهم على أن المنافقين وبعض أهل الكتاب  
 يرون الله مع المؤمنين وهو غلط لان في سياق حديث أبي سعيد ان المؤمنين يرونه سبحانه وتعالى  
 بعد رفع رؤسهم من السجود حينئذ يقولون أنت ربنا ولا يقع ذلك للمنافقين ومن ذكره معهم  
 وأما الرؤية التي اشترك فيها الجميع قبل فقد تقدم أنه صورة الملك وغيره (قلت) ولا مدخل أيضا  
 لبعض أهل الكتاب في ذلك لان في بقية الحديث أنهم يخرجون من المؤمنين ومن معهم ممن يظهر  
 الايمان ويقال لهم ما كنتم تعبدون وانهم يتساقطون في النار وكل ذلك قبل الامر بالسجود  
 وفيه أن جماعة من مذنبى هذه الامة يعذبون بالنار ثم يخرجون بالشفاعة والرحمة خلافا لمن  
 ذلك عن هذه الامة وتأول ما ورد بضروب متكافة والنصوص الصريحة متظاهرة متظاهرة  
 بشيئ ذلك وان تعذيب الموحدين بخلاف تعذيب الكفار لاختلاف مراتبهم من أخذ النار  
 بعضهم الى ساقه وانها لا تأكل أثر السجود وانهم يموتون فيكون عذابهم أحرقهم وجسدهم عن  
 دخول الجنة سريعا كالمسجونين بخلاف الكفار الذين لا يموتون أصلا ليدوقوا العذاب ولا  
 يموتون حياة يستريحون بها على أن بعض أهل العلم أول ما وقع في حديث أبي سعيد من قوله

يعتقون فيها امانة بانه ليس المراد انه يحصل لهم الموت حقيقة وانما هو كتابة عن غيبة حسابهم  
وذلك للرفق بهم أو كفى عن النوم بالموت وقد سمي الله النوم وفاة ووقع في حديث أبي هريرة أنهم سم  
اذا دخلوا النار ما توافوا اذا أراد الله اخراجهم أمسهم ألم العذاب تلك الساعة قال وفيه ما طبع  
عليه الا أدى من قوة الطمع وجودة الحيلة في تحصيل المطلوب فطلب أولاً وان يعبد من النار  
ليحصل له نسبة لطيفة باهل الجنة ثم طلب النوم منهم وقد وقع في بعض طرقه طالب النوم من شجرة  
بعد شجرة الى أن طلب الدخول ويؤخذ منه أن صفات الأذى التي شرف بها على الحيوان  
تعود له كلها بعد بعثته كالفكر والعقل وغيرهما انتهى لمخصا مع زيادات في غضون كلامه  
والله المستعان **(قوله باب في الحوض)** أي حوض النبي صلى الله عليه وسلم وجمع  
الحوض حياض وأحواض وهو جمع الماء وإيراد البخاري لأحاديث الحوض بعد أحاديث  
الشفاعة وبعد نصب الصراط إشارة منه الى أن الورود على الحوض يكون بعد نصب الصراط  
والمرور عليه وقد أخرج أحمد والترمذي من حديث النضر بن أنس عن أنس قال سألت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أن يشفع لي فقال أنا فاعل فقلت أين أطلبك قال اطلبني أول ما تظلمني على  
الصراط قلت فإن لم ألقك قال أنا عند الميزان قلت فإن لم ألقك قال أنا عند الحوض وقد استشكل  
كون الحوض بعد الصراط بما سياتي في بعض أحاديث هذا الباب ان جماعة يدفعون عن الحوض  
بعد ان يكادوا يردون ويذهب بهم الى النار ووجه الاشكال ان الذي يترقى على الصراط الى ان  
يصل الى الحوض يكون قد نجا من النار فكيف يرد اليها ويمكن أن يحصل على أنهم يقربون من  
الحوض بحيث يرونه ويرون النار فيدفعون الى النار قبل أن يخلصوا من بقية الصراط وقال  
أبو عبد الله القرطبي في التذكرة ذهب صاحب القوت وغيره الى أن الحوض يكون بعد الصراط  
وذهب آخرون الى العكس والصحيح أن للنبي صلى الله عليه وسلم حوضين أحدهما في الموقف  
قبل الصراط والاخر داخل الجنة وكل منهما يسمى كوثر (قلت) وفيه نظر لان الكوثر نهر  
داخل الجنة كما تقدم ويأتي وماؤه يصب في الحوض ويطلق على الحوض كوثر لكونه يمد منه  
فغاية ما يؤخذ من كلام القرطبي أن الحوض يكون قبل الصراط فان الناس يردون الموقف  
عطاشي فيرد المؤمنون الحوض وتنساقط الكفار في النار بعد أن يقولوا ربنا عطشنا فرفع لهم  
جهنم كأنها سراب فيقال الا تردون فيظنونها ماء فيتساقطون فيها وقد أخرج مسلم من حديث  
أبي ذر ان الحوض يشخب فيه ميزابان من الجنة وله شاهد من حديث ثوبان وهو حجة على  
القرطبي لانه قد تقدم أن الصراط جسر جهنم وأنه بين الموقف والجنة وان المؤمنين يرون  
عليه لدخول الجنة فلو كان الحوض دونة لحالت النار بينه وبين الماء الذي يصب من الكوثر  
في الحوض وظاهر الحديث ان الحوض بجانب الجنة لينصب فيه الماء من النهر الذي داخلها  
وفي حديث ابن مسعود عند أحمد ويصححه الكوثر الى الحوض وقد قال القاضي عياض  
ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الحوض من شرب منه لم يظمأ بعده أبدا يدل على أن  
الشرب منه يقع بعد الحساب والنجاة من النار لان ظاهر حال من لا يظمأ أن لا يعذب بالنار  
ولكن يحتمل أن من قدر عليه التعذيب منهم ان لا يعذب فيها بالطعام بل بغيره (قلت) ويدفع هذا  
الاحتمال أنه وقع في حديث أبي بن كعب عند ابن أبي عاصم في ذكر الحوض ومن لم يشرب منه

\* (باب في الحوض)

لم يروا أبداً وعند عبد الله بن أحمد في زيادات المسند في الحديث الطويل عن لقيط بن عامر أنه  
وقد على رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وهن بك بن عاصم قال فقد من المدينة عندنا سلاح  
رجب فلقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنصرف من صلاة الغداة الحديث بطوله في  
صفة الجنة والبعث وفيه تعرضون عليه بإديه صفاً حاكم لا تخفى عليه منكم خافية فيما أخذ  
غرفة من ماء فينضح بها قبلكم فابعد الله ما يخطئ وجه أحدكم قطرة فاما المسلم فتدع وجهه  
مثل الرابطة البيضاء وأما الكافر فتخطمه مثل الخطام الأسود ثم ينصرف بكم وينصرف على  
أثره الصالحون فيسلكون جسراً من النار يبطأ أحدكم الحجر فيقول حسن فيقول ربك أوانه إلا  
فيطلعون على حوض الرسول على اظماء والله ناهله رأيته أبداً ما يبسط أحد منكم يده الا وقع  
على قدح الحديث وأخرجه ابن أبي عاصم في السنة والطبراني والحاكم وهو صريح في أن  
الحوض قبل الصراط (قوله) وقول الله تعالى أنا أعطيناك الكوثر) أشار إلى أن المراد بالكوثر  
النهر الذي يصب في الحوض فهو مادة الحوض كما جاء صريحاً في سابع أحاديث الباب ومضى في  
تفسير سورة الكوثر من حديث عائشة فتعنه مع زيادة بيان فيه وتقدم الكلام على حديث ابن  
عباس أن الكوثر هو الخير الكثير وجاء إطلاق الكوثر على الحوض في حديث المختار بن لفضل  
عن أنس في ذكر الكوثر هو حوض ترد عليه أمتي وقد اشتهر اختصاص نبينا صلى الله عليه وسلم  
بالحوض لكن أخرج الترمذي من حديث سمرة رفعه أن لكل نبي حوضاً وأشار إلى أنه يختلف  
في وصله وارساله وان المرسل أصح (قلت) والمرسل أخرجه ابن أبي الدنيا بسند صحيح عن الحسن  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لكل نبي حوضاً وهو قائم على حوضه يده عصا يدعو  
من عرف من أمته إلا أنهم يتباهون أيهم أكثر تبعاً وإني لأرجو أن أكون أكثرهم تبعاً  
وأخرجه الطبراني من وجه آخر عن سمرة موصولاً مرفوعاً مثله وفي سنده لين وأخرج ابن أبي  
الدنيا أيضاً من حديث أبي سعيد رفعه وكل نبي يدعو أمته ولكل نبي حوض فمنهم من يأتيه الفناء  
ومنهم من يأتيه العصبية ومنهم من يأتيه الواحد ومنهم من يأتيه الاثنان ومنهم من لا يأتيه  
أحد وإني لأكثر الانبياء تبعاً يوم القيامة وفي اسناده لين وان ثبت فالختص نبينا صلى الله عليه  
وسلم الكوثر الذي يصب من مائه في حوضه فانه لم ينقل نظيره لغيره ووقع الامتنان عليه بقي  
السورة المذكورة قال القرطبي في المنهم تبعاً للقاضي عياض في غالبه مما يجب على كل مكلف  
أن يعلم ويصدق به ان الله سبحانه وتعالى قد خص نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بالحوض  
المصرح باسمه وصفته وشرايه في الاحاديث الصحيحة الشهيرة التي يحصل مجموعها العلم القطعي  
أدروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم من العتابة تيف على الثلاثين منهم في الصحيحين ما ينفي  
على العشرين وفي غيرهما بقية ذلك مما صح نقله واشتهرت رواته ثم رواه عن الصحابة المذكورين  
من التابعين أمثالهم ومن بعدهم اضعاف اضعافهم وهم جراواً جمع على اثباته السلف وأهل  
السنة من الخلف وانكرت ذلك طائفة من المبتدعة وأحاله على ظاهره وغلو في تأويله من غير  
استحالة عقلية ولا عادية تلزم من جملة على ظاهره وحقيقته ولا حاجة تدعو إلى تأويله فخرق من  
حرفه اجماع السلف وفارق مذهب أئمة الخلف (قلت) أنكره الخوارج وبعض المعتزلة ومن  
كان أن ينكره عبید الله بن زياد أحد أمراء العراق لمعاوية وولده فعند أبي داود من طريق

قوله على اظماء ناهله رأيته  
الخ في بعض النسخ باهلة  
رأيته الخ وحرر الرواية  
وصحة الحديث اه معجمه

وقول الله تعالى أنا أعطيناك  
الكوثر

عبد السلام بن أبي حازم قال شهدت أبا برزة الأسلمي دخل على عبيد الله بن زياد فحدثني فلان  
وكان في السماط فذكر قصة فيها أن ابن زياد ذكر الحوض فقال هل سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يذكر فيه شيئا فقال أبو برزة نعم لامرأة ولا مرتين ولا ثلاثا ولا أربعاً ولا خسافاً كذب  
به فلا سقام الله منه وأخرج البيهقي في البعث من طريق أبي حمزة عن أبي برزة نحوه ومن طريق  
يزيد بن حبان التيمي شهدت زيد بن أرقم وبعث إليه ابن زياد فقال ما أحاديث تبلغني أنك تزعم أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضاً في الجنة قال حدثنا بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وعند أحمد من طريق عبد الله بن بريدة عن أبي سبرة بفتح المهملة وتسكون الموحدة الهذلي قال  
قال عبيد الله بن زياد ما أصدق بالحوض وذلك بعد أن حدثه أبو برزة والبراء وعائذ بن عمرو فقال  
له أبو سبرة بعثني أبوك في مال إلى معاوية فلقيني عبد الله بن عمرو فحدثني وكتبته بيدي من فيه أنه  
سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول موعدهم حوضي الحديث فقال ابن زياد حينئذ أشهد أن  
الحوض حق وعند أبي يعلى من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس دخلت على ابن زياد  
وهم يذكرون الحوض فقال هذا أنس فقلت لقد كانت عجائز بالمدينة كثير ما يأسأن ربهن أن  
يسقين من حوض نبيهن وسنده صحيح وروينا في فوائد العيسوي وهو في البعث البيهقي من  
طريقه بسند صحيح عن حميد عن أنس نحوه وفيه ما حسبت أن أعيش حتى أرى مثلكم ينكر  
الحوض وأخرج البيهقي أيضاً من طريق يزيد الرقاشي عن أنس في صفة الحوض وسيأتيه قوم  
ذابة شفاهم لا يطعمون منه قطرة من كذب به اليوم لم يصب الشرب منه يومئذ ويزيد ضعيف  
لكن يقويه ما مضى ويشبه أن يكون الكلام الأخير من قول أنس قال عياض أخرج مسلم  
أحاديث الحوض عن ابن عمر وأبي سعيد وسهل بن سعد وجندب وعبد الله بن عمرو وعائشة وأم  
سلمة وعقبة بن عامر وابن مسعود وحذيفة وحارثة بن وهب والمستورد وأبي ذر وثوبان وأنس  
وجابر بن سمرة قال ورواه غير مسلم عن أبي بكر الصديق وزيد بن أرقم وأبي أمامة وأسما بنت أبي  
بكر وخولة بنت قيس وعبد الله بن زيد وسويد بن جبله وعبد الله الصنابحي والبراء بن عازب وقال  
النسوي بعد حكاية كلامه مستدر كاعليه رواه البخاري ومسلم من رواية أبي هريرة ورواه  
غيرهم ما من رواية عمرو عائد بن عمرو وآخرين وجمع ذلك كله البيهقي في البعث بأسانيد وطرقه  
المتكاثرة (قلت) أخرجه البخاري في هذا الباب عن الصحابة الذين نسب عياض لمسلم تخريجه  
عنهم إلا أم سلمة وثوبان وجابر بن سمرة وأبازر وأخرجه أيضاً عن عبد الله بن زيد وأسما بنت أبي  
بكر وأخرجه مسلم عنهما أيضاً وأغفلهما عياض وأخرجه أيضاً عن أسيد بن حضير وأغفل  
عياض أيضاً نسبة الأحاديث وحديث أبي بكر عند أحمد وأبي عوانة وغيرهما وحديث زيد بن  
أرقم عند البيهقي وغيره وحديث خولة بنت قيس عند الطبراني وحديث أبي أمامة عند ابن حبان  
وغيره وأما حديث سويد بن جبله فأخرجه أبو زرعة الدمشقي في مسند الشاميين وكذا ذكره ابن  
منده في الصحابة وجرم ابن أبي حاتم بن حنبل مرسل وأما حديث عبد الله الصنابحي فغلط  
عياض في اسمه وانما هو الصنابحي من الأعمش وحديثه عند أحمد وابن ماجه بسند صحيح ولفظه  
أني قرطكم على الحوض وإني مكاثركم الحديث فإن كان كما ظننت وكان ضبط اسم الصنابحي  
وأنه عبد الله فزيد العدة واحد لكن ما عرفت من خرجه من حديث عبد الله الصنابحي وهو

صحابي آخر غير عبد الرحمن بن عسيلة الصنابحي التابعي المشهور وقول النووي ان البيهقي استوعب طرقهم انه اخرج زيادة على الاسماء التي ذكرها حيث قال وآخرين وليس كذلك فانه لم يخرج حديث أبي بكر الصديق ولا سويد ولا الصنابحي ولا خولة ولا البراء وانما ذكره عن عمرو بن عائد بن عمرو وعن أبي برزة ولم أرعه زيادة الا من مرسل يزيد بن رومان في نزول قوله تعالى انا اعطيناك الكوثر وقد جاء فيه عن لم يذكره جميعا من حديث ابن عباس كما تقدم في تفسير سورة الكوثر ومن حديث كعب بن عجرة عند الترمذي والنسائي وصححه الحاكم ومن حديث جابر بن عبد الله عند أحمد والبراز بسند صحيح وعن بريدة عند أبي يعلى ومن حديث أخى يزيد بن أرقم ويقال ان اسمه ثابت عند أحمد ومن حديث أبي الدرداء عند ابن أبي عاصم في السنة وعند البيهقي في الدلائل ومن حديث أبي بن كعب وأسماء بن زيد وخديجة بن أسيد وجزرة بن عبد المطلب ولقيط بن عامر وزيد بن ثابت والحسن بن علي وحديثه عند أبي يعلى أيضا وأبي بكرة وخولة بنت حكيم كلاهما عند ابن أبي عاصم ومن حديث العرياض بن سارية عند ابن جابر في صحيحه وعن أبي مسعود البدرى وسلمان الفارسي وسرة بن جندب وعقبة بن عبد وزيدي بن أوفى وكها في الطبراني ومن حديث خباب بن الارت عند الحاكم ومن حديث النواس بن سمعان عند ابن أبي الدنيا ومن حديث ميمونة أم المؤمنين في الاوسط للطبراني ولفظه يرد على الخوض أطول لكن يدا الحديث ومن حديث سعيد بن أبي وقاص عند أحمد بن منيع في مسنده وذكره ابن منده في مستخرجه عن عبد الرحمن بن عوف وذكره ابن كثير في نهايته عن عثمان بن مظعون وذكره ابن القيم في الحاوي عن معاذ بن جبل ولقيط بن صبرة وأظنه عن لقيط بن عامر الذي تقدم ذكره فجميع من ذكرهم عياض خمسة وعشرون نفسا وزاد عليه النووي ثلاثة وزدت عليهم أجمعين قدر ما ذكره سواء فزادت العدة على الحسين ولكن كثير من هؤلاء الصحابة في ذلك زيادة على الحديث الواحد كما في هريرة وأنس وابن عباس وأبي سعيد وعبد الله بن عمرو وأحاديثهم بعضها في مطلق ذكر الخوض وفي صفته بعضها وفي يرد عليه بعضها وفي دفع عنه بعضها وكذلك في الاحاديث التي أوردها المصنف في هذا الباب وجملة طرقها تسعة عشر طريقا وبلغني أن بعض المتأخرين وصاها الى رواية عثمان بن صحيا \* الاول (قوله وقال عبد الله بن يزيد) هو ابن عاصم المازني (قوله اصبروا حتى تلقوني على الخوض) هو طرف من حديث طويل وصله المؤلف في غزوة حنين وفيه كلام الانصار لما قسمت غنائم حنين في غيرهم وفيه انكم سترون بعدى أثره فاصبروا الحديث وقد تقدم شرحه مستوفى هنالك \* الحديث الثاني والثالث عن ابن مسعود موصولا وعن خديفة معلقا (قوله عن سليمان) هو الاعمش وشقيق هو أبو وائل المذكوري الطريق الثانية ووقع صريحه عند الاسمعيلى فيها وعند مسلم في الاول وعبد الله هو ابن مسعود والمغيرة في الطريق الثانية هو ابن مقسم الضبي الكوفي (قوله وليرفعن) بضم أوله وفتح الفاء والعين أى يظهروهم الله لى حتى أراهم (قوله ثم ليخجلن) بفتح اللام وضم التختانية وسكون الخاء المعجمة وفتح المثناة واللام وضم الجيم بعد هانوتن ثقله أى ينزعون او يجذبون معنى يقال اخجله منه اذا نزع منه أو جذب به غير ارادته وسيأتى زيادة في إيضاحه في شرح الحديث التاسع وما بعده والتاسع عشر (قوله تابعه عاصم) هو ابن أبي الجود قارئ الكوفة والضمير للاعش أى ان

وقال عبد الله بن زيد قال النبي صلى الله عليه وسلم اصبروا حتى تلقوني على الخوض \* حديث يحيى بن حماد حدثنا أبو عوانة عن سليمان عن شقيق عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم أنا فرطكم على الخوض \* وحديثي عمرو بن علي حدثني محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن المغيرة قال سمعت أبا وائل عن عبد الله رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا فرطكم على الخوض وليرفعن رجال منكم ثم ليخجلن دونى فاقول يا رب أصحابى فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك \* تابعه عاصم عن أبي وائل



بأصهارواه كإرواه الأعمش عن أبي وائل فقال عن عبد الله بن مسعود وقد وصلها الحرث بن أبي  
 سامة في مسنده من طريق سفيان الثوري عن عاصم **(قوله)** وقال حصين) أي ابن عبد الرحمن  
 لو اسطى **(قوله)** عن أبي وائل عن حذيفة) أي أنه خالف الأعمش وعاصم فقال عن أبي وائل عن  
 حذيفة وهذه المتابعة وصلها مسلم من طريق حصين وصنيعه يقتضي أنه عند أبي وائل عن ابن  
 مسعود وعن حذيفة معا وصنيع البخاري يقتضي ترجيح قول من قال عن أبي وائل عن  
 عبد الله لكونه ساقها موصولة وعلق الأخرى **(الحديث الرابع)** **(قوله)** يحيى هو ابن سعيد  
 لفظان وعبيد الله هو ابن عمر العمري **(قوله)** إمامكم) بفتح الهمزة أي قدامكم (حوض) في رواية  
 السرخسي حوضي بزيادة تاء الإضافة والاول هو الذي عند كل من أخرج الحديث كسلم **(قوله)**  
 كباين جرباء وأذرح) إمام جرباء فهي بفتح الجيم وسكون الراء بعد هامو وحده بلقط تأنيث أجرب  
 قال عياض جاءت في البخاري ممدودة وقال النووي في شرح مسلم الصواب انها مة صورة وكذا  
 ذكرها الحازمي والجهور قال والممدو خطأ وأثبت صاحب التحرير المدو وجوز القصور ويؤيد الممد  
 قول أبي عبيد البكري هي تأنيث أجرب وأما أذرح فبفتح الهمزة وسكون المعجمة وضم الراء  
 بعد هامو محلة قال عياض كذا الجمهور ووقع في رواية العذري في مسلم بالجيم وهو وهم  
 (قلت) وسأذكر الخلاف في تعيين مكاني هذين الموضعين في آخر الكلام على الحديث السادس  
 ان شاء الله تعالى \* الحديث الخامس حديث ابن عباس تقدم شرحه في تفسير سورة الكوثر  
 وقوله هنا هشيم أخبرنا أبو بشر هو جعفر بن أبي وحشية بفتح الواو وسكون المهلهلة بعدها معجمة  
 مكسورة ثم تحتانية ثقيلة ثم هاء تأنيث واسم أبي وحشية إياس **(قوله)** وعطاء بن السائب) هو  
 المحدث المشهور كوفي من صغار التابعين صدوق اختلط في آخر عمره وسمع هشيم منه بعد  
 اختلاطه ولذلك أخرجه البخاري مقرونا بابي بشر وماله عنده الا هذا الموضع وقدم في تفسير  
 الكوثر من جهة هشيم عن أبي بشر وحده ولعطاء بن السائب في ذكر الكوثر سند آخر عن شيخ  
 آخر أخرجه الترمذي وابن ماجه وصححه بسند صحيح من طريق محمد بن فضيل عن عطاء بن  
 السائب عن محارب بن دثار عن ابن عمر فذكر الحديث المشار اليه في تفسير الكوثر وأخرجه أبو  
 داود الطيالسي في مسنده عن أبي عوانة عن عطاء قال قال لي محارب بن دثار ما كان سعيد بن  
 جبير يقول في الكوثر قلت كان يحدث عن ابن عباس قال هو الخير الكثير فقال محارب حدثنا  
 ابن عمر فذكر الحديث وأخرجه البيهقي في البعث من طريق حماد بن زيد عن عطاء بن السائب  
 وزاد فقال محارب سبحان الله ما أقل ما يسقط لابن عباس فذكر حديث ابن عباس ثم قال هذا  
 والله هو الخير الكثير \* الحديث السادس **(قوله)** نافع) هو ابن عمر الجمحي المكي **(قوله)** قال عبد  
 الله بن عمرو) في رواية مسلم من وجه آخر عن نافع بن عمر بسنده عن عبد الله بن عمرو وقد خالف  
 نافع بن عمر في صحابه عبد الله بن عثمان بن خثيم فقال عن ابن أبي مليكة عن عائشة أخرجه أحمد  
 والطبراني ونافع بن عمر حفظ من ابن خثيم **(قوله)** حوضي مسيرة شهر) زاد مسلم والاسماعيلي  
 وابن حبان في روايتهم من هذا الوجه وزواياه سواء وهذه الزيادة تدفع تأويل من جمع بين مختلف  
 الاحاديث في تقدير مسافة الحوض على اختلاف العرض والطول وقد اختلف في ذلك اختلافا  
 كثيرا فوقع في حديث أنس الذي بعده كباين أي له وصنعاء من اليمن وأيلة مدينة كانت عامرة

شهر



وهي بطرف بحر القلزم من طرف الشام وهي الآن خراب يترجها الحاج من مصر فتكون شمالهم  
 ويترجها الحاج من غزة وغديرها فتكون أمامهم ويحلبون اليها الميرة من الكرك والشوبك  
 وغيرهما يلقون بها الحاج ذهابا وإيابا واليه تنسب العقبة المشهورة عند المصريين وبينها وبين  
 المدينة النبوية نحو الشهر يسير الا يقال ان اقتصر واكل يوم على مرحلة والافدون ذلك وهي  
 من مصر على أكثر من النصف من ذلك ولم يصب من قال من المتقدمين انها على النصف مما بين  
 مصر ومكة بل هي دون الثلث فانها أقرب الى مصر ونقل عياض عن بعض أهل العلم ان آيلة  
 شعب من جبل رضوى الذي في ينبع وتعقب بأنه اسم وافق اسمها والمراد بآيلة في الخبر هي المدينة  
 الموصوفة آنفا وقد ثبت ذكرها في صحيح مسلم في قصة غزوة تبوك وفيه ان صاحب آيلة جاء الى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وصالحه وتقدم لها ذكر أيضا في كتاب الجمعة واما صنعاء فأنما قيدت  
 في هذه الرواية باليمن احترازا من صنعاء التي بالشام والاصل فيها صنعاء اليمن لما هاجر أهل اليمن  
 في زمن عمر عند فتوح الشام نزل أهل صنعاء في مكان من دمشق فسمى باسم بلدهم فعلى هذا فن  
 في قوله في هذه الرواية من اليمن ان كانت ابتداءً فيكون هذا اللفظ مرفوعا وان كانت بيانية  
 فيكون مدرجا من قول بعض الرواة والظاهر انه الزهري ووقع في حديث جابر بن سمرة أيضا كما بين  
 صنعاء وآيلة وفي حديث حذيفة مثله لكن قال عدن بدل صنعاء وفي حديث أبي هريرة أيضا بعد  
 آيلة الى عدن وعدن بفتحين بالمد مشهور على ساحل البحر في أوخر سواحل اليمن وأقل سواحل  
 الهند وهي تسامت صنعاء وصنعاء في جهة الجبال وفي حديث أبي ذر مابن عمان الى آيلة وعمان  
 بضم المهملة وتخفيف النون بالمد على ساحل البحر من جهة البحرين وفي حديث أبي بردة عند ابن  
 حبان مابن ناحيتي حوضي كما بين آيلة وصنعاء مسيرة شهر وهذه الروايات متقاربة لانها كلها نحو  
 شهر وأوتريدأ وتنقص ووقع في روايات أخرى التحديد بما دون ذلك فوقع في حديث عتبة بن  
 عامر عند أحمد كما بين آيلة الى الجحفة وفي حديث جابر كما بين صنعاء الى المدينة وفي حديث ثوبان  
 مابن عدن وعمان البلقاء ونحوه لابن حبان عن أبي امامة وعمان هذه بفتح المهملة وتشديد الميم  
 للاكثر وحكي تخفيفها وتنسب الى البلقاء لقربها منها والبقاء بفتح الموحدة وسكون اللام بعدها  
 قاف وبالمد بالمد معروفة من فلسطين وعند عبد الرزاق في حديث ثوبان مابن بصري الى صنعاء  
 أو مابن آيلة الى مكة وبصري بضم الموحدة وسكون المهملة بالمد معروف بطرف الشام من جهة  
 الحجاز تقدم ضبطها في بدء الوحي وفي حديث عبد الله بن عمرو عند أحمد بعد مابن مكة وآيلة  
 وفي لفظ مابن مكة وعمان وفي حديث حذيفة بن أسيد مابن صنعاء الى بصري ومثله لابن حبان  
 في حديث عتبة بن عبد وفي رواية الحسن عن أنس عند أحمد كما بين مكة الى آيلة أو بين صنعاء  
 ومكة وفي حديث أبي سعيد عند ابن أبي شيبة وابن ماجه مابن الكعبة الى بيت المقدس وفي  
 حديث عتبة بن عبد عند الطبراني كما بين البيضاء الى بصري والبضاء بالقرب من الربرة بالمد  
 المعروف بين مكة والمدينة وهذه المسافات متقاربة وكلها ترجع الى نحو نصف شهر وأوتريدأ على ذلك  
 قليلا وتنقص وأقل ما ورد في ذلك ما وقع في رواية مسلم في حديث ابن عمر من طريق محمد بن بشر  
 عن عبد الله بن عمر بسنده كما تقدم وزاد قال قال عبيد الله فسألته قال قربتان بالشام بينهما  
 مسيرة ثلاثة أيام ونحوه في رواية عبد الله بن خنيس عن عبيد الله بن عمر لكن قال ثلاث ليال وقد

جمع العلماء بين هذا الاختلاف فقال عياض هذا من اختلاف التقدير لان ذلك لم يقع في حديث  
 واحد فيعد اضطرابا من الرواة وانما جاء في أحاديث مختلفة عن غير واحد من الصحابة <sup>سمعه</sup>  
 في مواطن مختلفة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يضرب في كل منها مثالا لبعث أقطار الحوض  
 وسعته بما يسنخ له من العبارة ويقرب ذلك للعلم ببعده ما بين البلاد النائية بوضه من بعض لاعلى  
 ارادة المسافة المحققة قال فهذا يجمع بين الالفاظ المختلفة من جهة المعنى انتهى ملخصا وفيه  
 نظر من جهة أن ضرب المثل والتقدير انما يكون فيما يتقارب واما هذا الاختلاف المتباعد  
 الذي يزيد تارة على ثلاثين يوما وينقص الى ثلاثة أيام فلا قال القرطبي ظن بعض القاصرين ان  
 الاختلاف في قدر الحوض اضطراب وليس كذلك ثم نقل كلام عياض وزاد وليس اختلافا بل  
 كلها تقيدها كبر متسع متباعد الجوانب ثم قال ولعل ذكر الجهات المختلفة بحسب من حضره  
 ممن يعرف تلك الجهة فيخاطب كل قوم بالجهة التي يعرفونها وأجاب النووي بأنه ليس في ذكر  
 المسافة القليلة ما يدفع المسافة الكثيرة قال أكثر ثابت بالحديث الصحيح فلا معارضة وحاصله انه  
 يشير الى انه أخبر أولا بالمسافة اليسيرة ثم أعلم بالمسافة الطويلة فاخبر بها كأن الله تفضل عليه  
 باتساعه شيئا بعد شيء فيكون الاعتماد على ما يدل على أطولها مسافة وتقدم قول من جمع  
 الاختلاف بتفاوت الطول والعرض وردّه بما في حديث عبد الله بن عمر وزواياه سواء ووقع  
 أيضا في حديث النواس بن سمعان وجابر وأبي هريرة وأبي ذر طوله وعرضه سواء وجمع غيره بين  
 الاختلافين الأولين باختلاف السير البطيء وهو سير الأثقال والسير السريع وهو سير الأكب  
 الخفيف وجمعه رواية أقلها وهو الثلاث على سير البريد فقد عهد منهم من قطع مسافة الشهر  
 في ثلاثة أيام ولو كان نادرا جادا في هذا الجواب عن المسافة الأخيرة نظروا وهو في قبله مسلم وهو  
 أولى ما يجمع به وأما مسافة الثلاث فان الحافظ ضياء الدين المقدسي ذكر في الجزء الذي جملته  
 في الحوض ان في سماع لفظها غلط وذلك لاختصار وقع في سماعه من بعض رواة ثم ساقه من  
 حديث أبي هريرة وآخره من فوائده عبد الكريم بن الهيثم الديرعاقي بسند حسن الى أبي  
 هريرة مرفوعا في ذكر الحوض فقال فيه عرضه مثل ما بينكم وبين جرباء وأذرح قال الضياء  
 فظهر بهذا أنه وقع في حديث ابن عمر حذف تقديره كما بين مقامي وبين جرباء وأذرح فسقط مقامي  
 وبين وقال الحافظ صلاح الدين العلائي بعد ان حكى قول ابن الاثير في النهاية هما قريتان بالشام  
 بينهما مسيرة ثلاثة أيام ثم غلطه في ذلك وقال ليس كما قال بل بينهما غلوة منهم وهما معروفتان بين  
 القدس والكرك قال وقد ثبت القدر المحذوف عند الدارقطني وغيره بلفظ ما بين المدينة وجرباء  
 وأذرح (قلت) وهذا يوافق رواية أبي سعيد عند ابن ماجه كما بين الكعبة وبيت المقدس وقد وقع  
 ذكر جرباء وأذرح في حديث آخر عند مسلم وفيه وافي أهل جرباء وأذرح بحرسهم الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ذكره في غزوة تبوك وهو يؤيد قول العلائي انه ما متقاربتان واذا تقررت ذلك  
 رجع جميع المختلف الى انه لا اختلاف السير البطيء والسير السريع وسأحكي كلام ابن التين  
 في تقدير المسافة بين جرباء وأذرح في شرح الحديث السادس عشر والله أعلم (قوله ماؤه أبيض  
 من اللبن) قال المازري مقتضى كلام النخاعة أن يقال أشد بياضا ولا يقال أبيض من كذا منهم  
 من أجاز في الشعر ومنهم من أجاز به نقله ويشهد له هذا الحديث وغيره (قلت) ويحتمل أن يكون

ماؤه أبيض من اللبن

وريجحه أطيب من المسك وكيزانه كنجوم (٤١٢) السماء من شرب منها فلا ينظم أبدا \* حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني ابن وهب

ذلك من تصرف الرواة فقد وقع في رواية أبي ذر عنده مسلم بلفظ أشد يا ضامن اللبن وكذا لابن مسعود عند أحمد وكذا لابي امامة عند ابن أبي عاصم **(قوله)** وريجحه أطيب من المسك في حديث ابن عمر عند الترمذي أطيب ريحها من المسك ومثله في حديث أبي امامة عند ابن حبان رائحة وزاد ابن أبي عاصم وابن أبي الدنيا في حديث بريدة وألين من الزبد وزاد مسلم من حديث أبي ذر وثوبان وأحلى من العسل ومثله لأحمد عن أبي بن كعب وله عن أبي امامة وأحلى مذاقا من العسل وزاد أحمد في حديث ابن عمر ومن حديث ابن مسعود وأبر من الثلج وكذا في حديث أبي برزة وعند البزار من رواية عدي بن ثابت عن أنس ولا يبعلى من وجهه آخر عن أنس وعند الترمذي في حديث ابن عمر ومأوه أشد بردا من الثلج **(قوله)** وكيزانه كنجوم السماء في حديث أنس الذي بعده فيه من الأباريق كعدة نجوم السماء ولا أحمد من رواية الحسن عن أنس أكثر من عدد نجوم السماء وفي حديث المستور في أواخر الباب فيه الآية مثل الكواكب ولمسلم من طريق موسى بن عتبة عن نافع عن ابن عمر فيه أباريق كنجوم السماء **(قوله)** من شرب منها أي من الكيزان وفي رواية الكشميهني من شرب منه أي من الحوض (فلا ينظم أبدا) في حديث سهل بن سعد لا أتق قريبا من مر على شرب ومن شرب لم ينظم أبدا وفي رواية موسى بن عتبة من وردته فشرب لم ينظم أبدا وهذا يفسر المراد بقوله من مر به فشرب أي من مر به فكن من شربه فشرب لا ينظم أو من مكن من المرور به فشرب وفي حديث أبي امامة ولم يسود وجهه أبدا وزاد ابن أبي عاصم في حديث أبي ابن كعب من صرف عنه لم يرو أبدا ووقع في حديث الثواس بن سمعان عند ابن أبي الدنيا أول من يرد عليه من يسوق كل عطشان \* الحديث السابع **(قوله)** يونس هو ابن يزيد **(قوله)** حدثني أنس هذا يدفع تعليل من أعلين ابن شهاب لم يسمعه من أنس لأن أبا أنس رواه عن ابن شهاب عن أخيه عبد الله بن مسلم عن أنس أخرجه ابن أبي عاصم وأخرجه الترمذي من طريق محمد بن عبد الله بن مسلم ابن أخي الزهري عن أبيه والذي يظهر أنه كان عند ابن شهاب عن أخيه عن أنس ثم سمعه عن أنس فإن بين السياقين اختلافا وقد ذكر ابن أبي عاصم أسماء من رواه عن ابن شهاب عن أنس بلا واسطة فزادوا على عشرة \* الحديث الثامن حديث أنس من رواية قتادة عنه **(قوله)** بينما أنا أسير في الجنة (تقدم في تفسير سورة الكوثر أن ذلك كان ليلة أسرى به وفي أواخر الكلام على حديث الأسراء في أوائل الترجمة النبوية وظن الداودي أن المراد أن ذلك يكون يوم القيامة فقال إن كان هذا المحفوظا دل على أن الحوض الذي يدفع عنه أقوام غير النهر الذي في الجنة أو يكون يراهم وهو داخل الجنة وهم من خارجها فيناديهم فيصرفون عنه وهو تكلف عجيب يعني عنه أن الحوض الذي هو خارج الجنة يمد من النهر الذي هو داخل الجنة فلا إشكال أصلا وقوله في آخره طيبه أوطينه شك هدية هل هو بموحدة من الطيب أو بنون من الطين وأراد بذلك أن أبا الوليد لم يشك في روايته أنه بالنون وهو المعتمد وتقدم في تفسير سورة الكوثر من طريق شيان عن قتادة فاهوى الملك يده فاستخرج من طينه مسكا أذفر وأخرج البيهقي في البعث من طريق طريق عبد الله بن مسلم عن أنس بلفظ ترا به مسك \* الحديث التاسع حديث أنس أيضا من رواية عبد العزيز وهو ابن شبيب عنه **(قوله)** أصحباي (بالتصغير) وفي رواية الكشميهني أصحباي بغير تصغير **(قوله)** فيقول في رواية الكشميهني فيقال وقد ذكر شرح ما تضمنه في شرح حديث

عن يونس قال ابن شهاب حدثني أنس ابن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن قدر حوضي كما بين أيته وصنعا من اللبن وإن فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء \* حدثنا أبو الوليد حدثنا همام عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم وحدثنا هدية بن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما أنا أسير في الجنة إذا أنا بنهر حافظاه قباب الدر الجوفات ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي أعطاك ربك فإذا طيبه أوطينه مسك أذفر شك هدية \* حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا وهيب حدثنا عبد العزيز عن أنس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليردن على ناس من أصحباي الحوض حتى إذا عرفتهم اختلجوا دوني فاقول أصحباي فيقول لا تدري ما أحدثتوا بعدك \* حدثنا سعيد بن أبي مرزيم حدثنا محمد بن مطرف حدثني أبو حازم عن سهل بن سعد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إني فرطكم على الحوض من مر على شرب ومن شرب لم ينظم أبدا ليردن على أقوام أعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم قال أبو حازم فسمعت النعمان بن أبي عياش

فقال هكذا سمعت من سهل فقلت نعم فقال أشهد على أبي سعيد الخدري سمعته وهو يزيد فيها فأقول انهم منى فيقال انك لا تدري ما حدثوا بعدك فأقول حقا حقا ما من غير بعدى وقال ابن عباس سمعنا بعدا يقال صحيح

(٤١٣)

بعيد سمعته وأما حقه

أبعده وقال أحمد بن شبيب

ابن سعيد الخطبى حدثنا

أبي عن يونس عن ابن شهاب

عن سعيد بن المسيب عن

أبي هريرة أنه كان يحدث أن

رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال يرد على يوم القيامة

رهط من أصحابي فيجبلون

عن الحوض فأقول يارب

أصحابي فيقول انك لا علم

لك بما أحدثوا بعدك انهم

ارتدوا على أعقابهم

القهقري \* حدثنا أحمد بن

صالح حدثنا ابن وهب

أخبرني يونس عن ابن شهاب

عن ابن المسيب أنه كان

يحدث عن أصحاب النبي

صلى الله عليه وسلم أن النبي

صلى الله عليه وسلم قال يرد

على الحوض رجال من

أصحابي فيجبلون عنه فأقول

يارب أصحابي فيقول انك

لا علم لك بما أحدثوا بعدك

انهم ارتدوا على أعقابهم

القهقري وقال شعيب عن

الزهري كان أبو هريرة

يحدث عن النبي صلى

الله عليه وسلم فيجبلون

وقال عقيل فيجبلون قال

الزيدي عن الزهري عن

محمد بن علي عن عبيد الله بن

أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* حدثني إبراهيم بن المنذر الحزامي حدثنا محمد بن فليح حدثنا أبي حدثني هلال

عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

ابن عباس \* الحديث العاشر والحادي عشر حديث سهل بن سعد وأبي سعيد الخدري من رواية أبي حازم عن سهل وعن النعمان بن أبي عياش عن أبي سعيد (قوله فأقول حقا حقا) يسكون الحاء المهملة فيهما ويجوز ضمها ويجوز ضمها بعدا بعدا ونصب بتقدير ألزمهم الله ذلك (قوله وقال ابن عباس سمعنا بعدا) وصله ابن أبي حاتم من رواية علي بن أبي طلحة عنه بالفظه (قوله) (صحيح بعيد) هو كلام أبي عبيدة في تفسير قوله تعالى أوتهموى به الرشح في مكان صحيح السحيق البعيد والنحلة المسحوق الطويلة (قوله) (حقيقة وأما حقه) ثبت هذا في رواية الكشمي وهو من كلام أبي عبيدة أيضا قال يقال سمعته الله وأما حقه أى أبعده يقال بعدو صحيح إذا دعوا عليه وسمعتة الرشح أى طردته وقال الاسماعيلي يقال سمعته إذا اعتد عليه بشئ ففتمته وأما حقه أبعده وقد تقدم شرح حديث ابن عباس في هذا في باب كيف الحشر \* الحديث الثاني عشر (قوله) (قال أحمد بن شبيب الخ) وصله أبو عوانة عن أبي زرعة الرازي وأبي الحسن الميموني قال حدثنا أحمد بن شبيب به ويونس هو ابن يزيد نسبة أبو عوانة في روايته هذه وكذا أخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم في مستخرجيه من طرق عن أحمد بن شبيب (قوله) (فيجبلون) ضم أوله وسكون الجيم وفتح اللام أى يصرفون وفي رواية الكشمي بفتح الحاء المهملة وتشديد اللام بعدها همزة مضمومة قبل الواو وكذا اللام أكثر منه يطرودون وحكى ابن التينان بعضهم ذكره بغير همزة قال وهو في الأصل مهموز فكأنه سهل الهمزة (قوله) (انهم ارتدوا) هذا يوافق تفسير قبضة الماضي في باب كيف الحشر (قوله) (على أعقابهم) في رواية الاسماعيلي على أدبارهم (قوله) (قال شعيب) هو ابن أبي حزة عن الزهري يعنى بسنده وصله الذهلي في الزهريات وهو يسكون الجيم أيضا وقيل بالحاء المعجمة المفتوحة بعدها لام ثقيلة وواو ساكنة وهو تعجيف (قوله) (وقال عقيل) هو ابن خالد يعنى عن ابن شهاب بسنده (يجبلون) يعنى بالحاء المهملة والهمزة (قوله) (قال الزبيدي) هو محمد بن الوليد ومحمد بن علي شيخ الزهري فيه هو أبو جعفر الباقر وشيخه عبيد الله هو ابن أبي رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الجبائي أنه وقع في رواية القابسي والأصيلي عن المروزي عبد الله بن أبي رافع يسكون الموحدة وهو خطأ وفي السند ثلاثة من التابعين مديون في نسق فالزهري والباقر قرينان وعبيد الله أكبر منهما وطريق الزبيدي المشار إليها وصلها الدارقطني في الأفراد من رواية عبد الله بن سالم عنه كذلك ثم ساق المصنف الحديث من طريق ابن وهب عن يونس مثل رواية شبيب عن يونس لكن لم يسم أباهريرة بل قال عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وحاصل الاختلاف ان ابن وهب وشبيب بن سعيد اتفقا في روايتهما عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ثم اختلفا فتقال ابن سعيد عن أبي هريرة وقال ابن وهب عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهذا لا يضر لان في رواية ابن وهب زيادة على ما يقضيه رواية ابن سعيد وأما رواية عقيل وشعيب فأما تحتها فتا في بعض اللفظ وخالف الجميع الزبيدي في السند فيحمل على أنه كان عند الزهري بسندين فانه حافظ وصاحب حديث ودات رواية الزبيدي على أن شبيب ابن سعيد حفظ فيه أباهريرة وقد أعرض مسلم عن هذه الطرق كلها وأخرج من طريق محمد بن

قال بئنا انما نأثم اذا ازمره حتى اذا (٤١٤) عرفتهم خرج رجل من بني وبينهم فقال لهم فقلت أين قال الى النار والله قلت وما شأنهم  
قال انهم ارتدوا بعدك على  
أدبارهم القهقري ثم اذا زمره  
حتى اذا عرفتهم خرج رجل  
من بني وبينهم فقال لهم فقلت  
أين قال الى النار والله قلت  
ما شأنهم قال انهم ارتدوا  
بعدك على أدبارهم القهقري  
فلا أراهم يخلص منهم الا مثل  
همل النعم \* حديث أبي ابراهيم  
ابن المنذر حديثنا أنس بن  
عياض عن عبيد الله عن  
خبيب عن حنص بن عاصم  
عن أبي هريرة رضي الله عنه  
أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال ما بين بيتي ومنبري  
روضة من رياض الجنة  
ومنبري على حوضي  
\* حديثنا عبدان أخبرني أبي  
عن شعبة عن عبد الملك قال  
سمعت جندبا قال سمعت  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول انافرط لكم على  
الحوض \* حديثنا عمرو بن  
خالد حديثنا الليث عن يزيد  
عن أبي الخير عن عقبة بن  
عامر رضي الله عنه ان النبي  
صلى الله عليه وسلم خرج  
يوما فمضى على أهل احد  
صلاة على الميت ثم انصرف  
على المنبر فقال اني فرط لكم  
وانا شهيد عليكم وانى والله  
لا أنظر الى حوضي الا أن وانى  
اعطيت مفااتيح خزائن  
الارض او مفاتيح الارض وانى والله ما أخاف عليكم ان تشركوا بعدى ولكن أخاف عليكم ان تنافسوا  
فيها \* حديثنا علي بن عبد الله حدثنا حمران بن عمار حدثنا شعبة عن معبد بن خالد انه سمع

اثنتان غيره أحدهما أكبر منه وهو صحابي جهني والآخر أصغر منه وهو انصاري مجهول **(قوله)** حارثة بن وهب) هو الخزازي صحابي نزل الكوفة له أحاديث وكان أخا عبيد الله بالتصغير بن عمر بن الخطاب لأمه **(قوله)** كباين المدينة وصنعاء) قال ابن التين يريد صنعاء الشام (قلت) ولا بعد في حله على المتبادر وهو صنعاء العين لما تقدم توجيهه وقد تقدم في الحديث الخامس التقييد بصنعاء العين فليحمل المطلق عليه ثم قال يحتمل أن يكون ما بين المدينة وصنعاء الشام قد مر ما بينها وصنعاء العين وقد مر ما بينها وبين أبله وقد مر ما بين جرباء وأذرح انتهى وهو احتمال مردود فانها متفاوتة الأما بين المدينة وصنعاء وبينها وصنعاء الأخرى والله أعلم \* الحديث الثامن عشر **(قوله)** وزاد ابن أبي عدى) هو محمد بن ابراهيم وأبو عدى جده لا يعرف اسمه ويقال بل هي كنية أبيه ابراهيم وهو بصري ثقة كثير الحديث وقد وصله مسلم والاسماعيلي من طريقه **(قوله)** سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال حوضه) كذا لهم وفيه التفات ووقع في رواية مسلم حوضي **(قوله)** فقال له المستورد) بضم الميم وسكون المهملة وفتح المثناة بعدها واو ساكنة ثمراء مكسورة ثم مهملة هو ابن شداد بن عمرو بن حنبل بكسر أوله وسكون ثانيه واهما الهما ثم لام القرشي الفهرري صحابي ابن صحابي شهد فتح مصر وسكن الكوفة ويقال مات سنة خمس وأربعين وليس له في البخاري إلا هذا الموضع وحديثه مرفوع وإن لم يصرح به وقد تقدم البحث فيما زاده من ذكر الأواني في شرح الحديث السادس عشر \* الحديث التاسع عشر **(قوله)** عن أسماء بنت أبي بكر) جمع مسلم بين حديث ابن أبي مليكة عن عبد الله بن عمرو وحديثه عن أسماء فققدم ذكر حديث عبد الله بن عمرو في صفة الحوض ثم قال بعد قوله لم ينظما بعدها أبدا قال وقالت أسماء بنت أبي بكر فذكره **(قوله)** وسيؤخذ ناس دوني) هو مبين لقوله في حديث ابن مسعود في أوائل الباب ثم ليحتمل ناس دوني وإن المراد طائفة منهم **(قوله)** فاقول يا رب مني ومن أمتي) فيه دفع لقول من جاهلهم على غير هذه الامة **(قوله)** هل شعرت ما عملوا بعدك) فيه إشارة إلى أنه لم يعرف أشخاصهم بأعيانهم وإن كان قد عرف أنهم من هذه الامة بالاعلام **(قوله)** ما برحوا يرجعون على أعتابهم) أي يرتدون كما في حديث الآخرين **(قوله)** قال ابن أبي مليكة) هو موصول بالسند المذكور فقد أخرجهم مسلم بلفظ قال فكان ابن أبي مليكة يقول **(قوله)** أن ترجع على أعتابنا أو نفنتن عن ديننا) أشار بذلك إلى أن الرجوع على العقب كناية عن مخالفة الأمر الذي تكون الغتنة سببه فاستعاذ منهم ما جيعا **(قوله)** على أعتابكم تنكصون ترجعون على العقب) هو تفسير أبي عبيدة للآية وزاد فكص رجع على عقبيه \* (تنبيه) \* أخرج مسلم والاسماعيلي هذا الحديث عقب حديث عبد الله بن عمرو وهو الخامس وكان البخاري آخر حديث أسماء إلى آخر الباب لما في آخره من الإشارة إلى آخرية الدالة على الفراغ كما جرى بالاستقراء من عادته أنه يحتمل كل كتاب بالحديث الذي تكون فيه الإشارة إلى ذلك بأي لفظ اتفق والله أعلم \* (خاتمة) \* اشتمل كتاب الرقاق من الأحاديث المرفوعة على مائة وثلاثة وتسعين حديثا المعلق منها ثلاثة وثلاثون طريقا والبقية موصولة المكرر منها في مائة وفيما مضى مائة وأربعة وثلاثون والخالص تسعة وخمسون وافقه مسلم على تحريجهما سوى حديث ابن عمر كن في الدنيا كأنك غريب وحديث ابن مسعود في الخط وكذا حديث أنس فيه وحديث أبي بن

حارثة بن وهب يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الحوض فقال كباين المدينة وصنعاء وزاد ابن أبي عدى عن شعبة عن معبد ابن خالد عن حارثة سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال حوضه ما بين صنعاء والمدينة فقال له المستورد ألم تسمعه قال لا وإن قال لا قال المستورد ترى فيه الآية مثل الكواكب \* حدثنا سعيد بن أبي مرزوق عن نافع ابن عمر قال حدثني ابن أبي مليكة عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اني على الحوض حتى انظر من يرد على منكم وسيؤخذ ناس من دوني فاقول يا رب مني ومن أمتي فيقال هل شعرت ما عملوا بعدك والله ما برحوا يرجعون على أعتابهم فكان ابن أبي مليكة يقول اللهم انا نعوذ بك أن نرجع على أعتابنا أو نفنتن عن ديننا على أعتابكم تنكصون ترجعون على العقب

كعب في نزول ألهامكم التكاثر وحديث ابن مسعود أيكم مال وارثه أحب إليه وحديث أبي هريرة أعذر الله إلى امرئ وحديثه الجنة أقرب إلى أحدكم وحديثه ما لعبدى المؤمن إذا قبضت صفيه وحديث عبد الله بن الزبير لو كان لابن آدم واد من ذهب وحديث سهل بن سعد من بضعن لي وحديث أنس أنكم لتعملون أعمالاً وحديث أبي هريرة من عادي لي ولياً وحديثه بعثت أنا والساعة كهاتين وحديثه في بعث النار وحديث عمران في الجهنمين وحديث أبي هريرة لا يدخل أحد الجنة إلا أرى مقعده وحديث عطاء بن يسار عن أبي هريرة فممن يدفع عن الخوض فإن فيه زيادات ليست عند مسلم وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم سبعة عشر أثراً والله سبحانه وتعالى أعلم

(قوله بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب القدر)\*

\*(بسم الله الرحمن الرحيم  
كتاب القدر)\*

زاد أبو ذر عن المسألة في باب في القدر وكذا الأكرادون قوله كتاب القدر والقدر بفتح القاف والمهملة قال الله تعالى أنا كل شيء خلقناه بقدر قال الراغب القدر بوضع يدل على القدرة وعلى المقدور الكائن بالعلم ويتضمن الإرادة عقلاً والقول نقلاً وحاصلاً وجودي في وقت وعلى حال بوفق العلم والإرادة والقول وقدر الله الشيء بالتشديد قضاء ويجوز بالتخفيف وقال ابن القطاع قدر الله الشيء جعله بقدر والرزق صنعه وعلى الشيء ملكه ومضى في باب التعوذ من جهد البلاء في كتاب الدعوات ما قال ابن بطال في التفرقة بين القضاء والقدر وقال الكرماني المراد بالقدر حكم الله وقالوا أي العلماء القضاء هو الحكم الكلي الاجمالي في الأزل والقدر جزئي يتلك ذلك الحكم وتفاصيله وقال أبو المظفر بن السمعاني سبيل معرفة هذا الباب التوقيف من الكتاب والسنة دون المحض القياس والعقل فمن عدل عن التوقيف فيه ضل وتأنى في بحار الخيرة ولم يبلغ شفاء العين ولا ما يطمئن به القلب لأن القدر سر من أسرار الله تعالى اختص العلم الخبير بدو ضرب دونه الاستار وحجبه عن عقول الخلق ومعارفهم لما علمه من الحكمة فلم يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب وقيل إن سر القدر ينكشف لهم إذا دخلوا الجنة ولا ينكشف لهم قبل دخولها انتهى وقد أخرج الطبراني بسند حسن من حديث ابن مسعود رفعه إذا ذكر القدر فأمسكوا وأخرج مسلم من طريق طاوس أدركت ناساً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون كل شيء بقدر وسمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء بقدر حتى العجز والكيس (قلت) والكيس بفتح الكاف ضد العجز ومعناه الخسوف في الأمور ويتناول أمور الدنيا والآخرة ومعناه أن كل شيء لا يقع في الوجود إلا وقد سبق به علم الله ومشيئته وإنما جعلهما في الحديث غاية لذلك للإشارة إلى أن أفعالنا وإن كانت معلومة لنا ومراعاة منا فلا تقع مع ذلك منا إلا بمشيئة الله وهذا الذي ذكره طاوس من فروعهم وقوفاً مطابقاً لقوله تعالى أنا كل شيء خلقناه بقدر فإن هذه الآية نص في أن الله خالق كل شيء ومقدره وهو أنص من قوله تعالى خالق كل شيء وقوله تعالى والله خلقكم وما تعملون واشتهر على السنة السلف والخلف أن هذه الآية نزلت في القدرية وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة جاء مشركو قريش يخاصمون النبي صلى الله عليه وسلم في القدر فنزلت وقد تقدم في الكلام على سؤال جبريل في كتاب الإيمان

شيء من هذا وان الايمان بالقدر من أركان الايمان وذكره هناك بيان مقالة القدرية بما أغنى عن اعادته ومذهب السلف قاطبة أن الأمور كلها بتقدير الله تعالى كما قال تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وقد ذكر في هذا الباب حديثين الأول (قوله أبو الوليد) هو الطيالسي (قوله أنبأني سليمان الاعمش) سيأتي في التوحيد من رواية آدم عن شعبة بن خلف حدثنا الاعمش ويؤخذ منه أن التحديث والانباء عند شعبة بمعنى واحد وبظهوره غلط من نقل عن شعبة أنه يستعمل الانباء في الاجازة لكونه صرح بالتحديث ولشبهت النقل عنه انه لا يعتبر الاجزاة ولا يروى بها (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود ووقع في رواية آدم أيضا سمعت عبد الله بن مسعود (قوله) حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق قال الطيالسي يحتمل أن تكون الجملة حالية ويحتمل أن تكون اعتراضية وهو أولى لتمام الاحوال كلها وان ذلك من دأبه وعادته والصادق معناه الخبر بالقول الحق ويطلق على النبىء يقال صدق القتال وهو صادق فيه والمصدوق معناه الذى يصدق له في القول يقال صدقته الحديث اذا أخبرته به اخبارا جازما أو معناه الذى صدقه الله تعالى وعده وقال الكرمانى لما كان مضطربا أخبره امرأته ان المصطفى عليه السلام أشار بذلك الى بطلان ما دعووه ويحتمل أنه قال ذلك تلذذا به وقبحا أو افتخارا أو يؤيده وقوع هذا اللفظ بعينه في حديث أنس ليس فيه إشارة الى بطلان شيء يخالف ساذكر وهو ما أخرجه أبو داود من حديث المغيرة بن شعبة سمعت الصادق المصدوق يقول لا تنزع الرحمة الا من شئ ومضى في علامات النبوة من حديث أبى هريرة سمعت الصادق المصدوق يقول هلالا أتمى على يدي أغيلة من قريش وهذا الحديث اشتهر عن الاعمش بالسند المذكور هنا قال علي بن المدينى في كتاب العلل كأنظن ان الاعمش تفرد به حتى وجدناه من رواية سلمة بن كهيل عن زيد بن رهب (قلت) وروايت عند أحمد والنسائي ورواه حميد بن حسان عن زيد بن وهب أيضا ووقع لنا في الخليفة ولم ينفرد به زيد عن ابن مسعود بل رواه عنه أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود عند أحمد وعلقمة عند أبى يعلى وأبو وائل في فوائدهم وخوارق بن سليم وأبو عبد الرحمن السلمي كلاهما عند الشرايين في كتاب القدر وأخرجه أيضا من رواية طارق ومن رواه أبى الاحوص الجشمي كلاهما عن عبد الله مختصرا وكذا أبى الطنيل عند مسلم وناجبة ابن كعب في فوائدهم العيسوي وخيممة بن عبد الرحمن عند الخطابي وابن أبى حاتم ولم يرفعه بعض هؤلاء عن ابن مسعود ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم مع ابن مسعود جماعة من الصحابة مطولا ومختصرا منهم أنس وقد ذكر عقب هذا حديثه بن أسيد عند مسلم وعبد الله بن عمر في القدر لابن وهب وفي أفراد الدارقطني وفي مسند البزار من وجه آخر ضعيف والشرايين بسند قوى وسهل بن سعد وسيأتي في هذا الكتاب وأبو هريرة عند مسلم وعائشة عند أحمد بسند صحيح وأبو ذر عند الشرايين ومالك بن الحويرث عند أبى نعيم في الطب والطبراني ورياح اللخمي عند ابن مردويه في التفسير وابن عباس في فوائدهم المخلص من وجه ضعيف وعلى في الاوسط للطبراني من وجه ضعيف وعبد الله بن عمرو في الكبير بسند حسن والعريش بن عميرة عند البزار بسند جيد وأكرم بن أبى الجون عند الطبراني وابن منده بسند حسن وجابر عند الشرايين وقد أشار الترمذي في الترجمة الى أبى هريرة وأنس فقط وقد أخرجه أبو عوانة في صحيحه عن بضع أو عشر من نفسا من أصحاب الاعمش منهم من أقرانه سليمان التيمي وجرير بن حازم وخاله الخضر

حدثنا أبو الوليد هشام بن  
عبد الملك حدثنا شعبة أنبأني  
سليمان الاعمش قال سمعت زيد  
ابن وهب عن عبد الله قال  
حدثنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وهو الصادق  
المصدوق



قال ان أحدكم يجمع في  
بطن أمه أربعين يوما

ومن طبقة شعبة الثوري وزائدة وعمار بن زريق وأبو خيثمة ومسلم يجمع لابي عوانة رواية شريك  
عن الاعمش وقد أخرجهما النسائي في التفسير ورواية ورقان بن عمرو بن زيد بن عطاء وداود بن عيسى  
أخرجهما تمام وكنة خرجته في جزء من طرق نحو الاربعين نفسا عن الاعمش فغاب عنى الآن  
ولو أمعت التبع زادوا على ذلك (قوله ان أحدكم) قال أبو البقاء في اغراب المسند لا يجوز في ان  
الا فتحة لانه مفعول حدثنا فلو كسر لكان منقطعاعن قوله حدثنا وجرم النووي في شرح مسلم بانه  
بالكسر على الحكاية وجوز الفتح ووجه أبي البقاء ان الكسر على خلاف الظاهر ولا يجوز  
العدول عنه اللمانع ولو جاز من غير أن يثبت بالنقل لجاز في مثل قوله تعالى أبعثكم انكم اذامتم  
وقد اتفق القراء على انها بالفتح وتعبه الخوحي بان الرواية جاءت بالفتح والكسر فلامعنى الرد  
(قلت) وقد جزم ابن الجوزي بانه في الرواية بالكسر فقط قال الخوحي ولولم يثبت به الرواية لما  
امتنع جواز اعلی طریق الرواية بالمعنى وأجاب عن الآية بان الوعد منضمون الجملة وليس  
يخصوس لفظها فلذلك اتفقوا على الفتح فاما غنافا التحديث يجوز أن يكون بالنظـه وبعينه  
(قوله يجمع في بطن أمه) كذا الابن ذرعن شيخه وله عن الشيخين ان خلق أحدكم يجمع في  
بطن أمه هي رواية آدم في التوحيد وكذا اللالكثير عن الاعمش وفي رواية أبي الاحوص عنه ان  
أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه وكذا الابن معاوية وو كيع وابن خنير وفي رواية ابن فضيل وشهد بن  
عبيد عند ابن ماجه أنه يجمع خلق أحدكم في بطن أمه وفي رواية شريك مثل آدم لكن قال ابن  
آدم بدل أحدكم والمراد بالجمع ضم بعضه الى بعض بعد الانتشار وفي قوله خاق تعبیر بالمصدر عن  
الحنفة وحل على أنه بمعنى المفعول كقولهم هذا درهم شرب الأمير أى مضروبه أو على حذف  
مضاف أى ما يقوم به خلق أحدكم أو أطلق مبالغة كقوله \* وانما هي اقبال وادبار \* جعلها نفس  
الاقبال والادبار لكثرة وقوع ذلك منها قال القرطبي في المفهم المراد أن المنى يقع في الرحم حين  
انزعاجه بالقوة الشهوانية الدافعة مبثوثا منقرا فاجتمع الله في محل الولادة من الرحم (قوله  
ربعين يوما) زاد في رواية آدم وأربعين ليلة وكذا لاكثر الرواة عن شعبة تسانك وفي رواية يحيى  
القطان وو كيع وجرير وعيسى بن يونس أربعين يوما بغير شك وفي رواية سلمة بن كهيل أربعين  
ليلة بغير شك ويجمع بان المراد يوم بليته أو ليلة يومها ووقع عند أى عوانة من رواية وهب بن  
جرير عن شعبة مثل رواية آدم لكن زاد نطفة بين قوله أحدكم وبين قوله أربعين فيمن أن الذى  
يجمع هو النطفة والمراد بالنطفة المنى وأصله الماء الصافي القليل والاصل في ذلك أن ماء الرجل  
إذا لاقى ماء المرأة بالجماع وأراد الله أن يخلق من ذلك جنينا هيا أسباب ذلك لان في رحم المرأة  
قوة تين قوة انبساط عند ورود منى الرجل حتى ينتشر في جسد المرأة وقوة انقباض بحيث لا يسيل  
من فرجها مع كونه منسكوسا ومع كون المنى ثقيل بطبعه وفي منى الرجل قوة الفعل وفي منى  
المرأة قوة الانفعال فعند الامتزاج يصير منى الرجل كالانفحة للين وقيل في كل منهما قوة فعل  
وانفعال لكن الاول في الرجل أكثر بالعكس في المرأة وزعم كثير من أهل التشريع ان منى  
الرجل لا أثر له في الولد الا في عقده وانه انما يتكون من دم الحوض وأحاديث الباب تبطل ذلك  
وما ذكره ولا أقرب الى موافقة الحديث والله أعلم قال ابن الأثير في النهاية يجوز أن يريد بالجمع  
مكث النطفة في الرحم أى تمكث النطفة أربعين يوما تخمرفيه حتى تنهاى للتصوير ثم تخلق بعد

ذلك وقيل ان ابن مسعود فسر به ان النطفة اذا وقعت في الرحم فاراد الله أن يخلق منها بشرا طارت في جسد المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تمكث أربعين يوما ثم تنزل دما في الرحم فذلك جمعها (قلت) هذا التفسير ذكره الخطابي واخرجه ابن أبي حاتم في التفسير من رواية الامشش أيضا عن خزيمة بن عبد الرحمن عن ابن مسعود وقوله فذلك جمعها كلام الخطابي أو تفسير بعض رواة حديث الباب وأظنه الامشش فظن ابن الاثرانه تمة كلام ابن مسعود فأدرجه فيه ولم يتقدم عن ابن مسعود في رواية خزيمة ذكر الجمع حتى يفسره وقد رجع الطيبي هذا التفسير فقال الصحابي أعلم بتفسير ما سمع وأحق بما روي له وأولى بقبول ما يتحدث به وأكثرا حياطا في ذلك من غيره فليس لمن بعده ان يعقب كلامه (قلت) وقد وقع في حديث مالك بن الحويرث رفعه ما ظاهره يخالف التفسير المذكور ولفظه اذا اراد الله خلق عبد لجامع الرجل المرأة طار ماؤه في كل عرق وعضو منها فاذا كان يوم السابع جمعه الله ثم أحضره كل عرق له دون آدم في أى صورة ما شاء ربه وفي لفظ ثم تلا في أى صورة ما شاء ربه وله شاهد من حديث رباح اللخمي لم يكن ليس فيه ذكر يوم السابع وحاصله أن في هذا زيادة تدل على أن الشبه يحصل في اليوم السابع وان فيه ابتداء جمع المني وظاهر الروايات الاخرى أن ابتداء جمعه من ابتداء الأربعين وقد وقع في رواية عبد الله بن ربيعة عن ابن مسعود أن النطفة التي تقضى منها النفس اذا وقعت في الرحم كانت في الجسد أربعين يوما ثم تخادرت دما فكانت علقة وفي حديث جابر أن النطفة اذا استقرت في الرحم أربعين يوما أوليله أذن الله في خلقها موثقوه في حديث عبد الله بن عمرو وفي حديث حذيفة بن أسيد من رواية عكرمة بن خالد عن أبي الطفيل عنه أن النطفة تقع في الرحم أربعين ليلة ثم يتصور عليها الملك وكذا في رواية يوسف المكي عن أبي الطفيل عند القريابي وعنده وعند مسلم من رواية عمرو بن الحارث عن أبي الزبير عن أبي الطفيل اذ امر بالنطفة ثلاث وأربعون وفي نسخة ثنتان وأربعون ليلة وفي رواية ابن جريج عن أبي الزبير عن أبي عوانة ثنتان وأربعون وهي عند مسلم لكن لم يسبق لفظها قال مشعل عمرو بن الحارث وفي رواية ربيعة بن كاسم عن أبي الطفيل عند مسلم أيضا اذا اراد الله أن يخلق شيئا أذن له لمضع وأربعين ليلة وفي رواية عمرو بن دينار عن أبي الطفيل يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم بأربعين أو خمس وأربعين وهكذا رواه ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن القريابي من طريق محمد بن مسلم الطائفي عن عمرو بن دينار عن خمسة وأربعين ليلة فحزم بذلك فاصل الاختلاف أن حديث ابن مسعود لم يختلف في ذكر الأربعين وكذا في كثير من الاحاديث وغالبها كحديث أنس ثاني حديثي الباب لا تحديد فيه وحديث حذيفة بن أسيد اختلفت ألفاظ نقلته فبعضهم حزم بالأربعين كافي حديث ابن مسعود وبعضهم زاد ثنتين أو ثلاثا أو خمسا أو بضعا ثم منهم من حزم ومنهم من تردد وقد جمع بينها القاضي عياض بأنه ليس في رواية ابن مسعود بيان ذلك يقع عند انتهاء الأربعين الاولى وابتداء الأربعين الثانية بل أطلق الأربعين فاحتمل ان يريد ان ذلك يقع في أوائل الأربعين الثانية ويحتمل أن يجمع الاختلاف في العدد الزائد على أنه بحسب اختلاف الاجنة وهو جيد لو كانت مخارج الحديث مختلفة لكنهم اتفقت على راجعة الى أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد فدل على انه لم يضبط القدر الزائد على الأربعين والخطب فيه سهل وكل ذلك لا يدفع الزيادة التي في حديث مالك بن

الخويزث في احضار الشبه في اليوم السابع وان فيه يتبدى الجمع بعد الانتشار وقد قال ابن منده انه حديث متصل على شرط الترمذي والنسائي واختلاف الالفاظ بكونه في البطن وبكونه في الرحم لا تأثر له لانه في الرحم حقيقة والرحم في البطن وقد فسر واقوله تعالى في ظلمات ثلاث بان المراد ظلمة المشيمة وظلمة الرحم وظلمة البطن فالمشيمة في الرحم والرحم في البطن (قوله) ثم علقته مثل ذلك في رواية آدم ثم تكون علقته مثل ذلك وفي رواية مسلم ثم تكون في ذلك علقته مثل ذلك وتكون هنا بمعنى تصير ومعناها انها تكون بتلك الصفة مدة الاربعين ثم تنقلب الى الصفة التي تليها ويحتمل أن يكون المراد تصيرها شيئاً فشيئاً فيخالط الدم النطفة في الاربعين الاولى بعد انعقادها واستدادها وتجري في اجزائها شيئاً فشيئاً حتى تتكامل علقته في أثناء الاربعين ثم يخالطها اللحم شيئاً فشيئاً الى أن تشبه فتصير مضغة ولا تسمى علقته قبل ذلك مادامت نطفة وكذا ما بعد ذلك من زمان العلقه والمضغة وأماماً أخرجه أحمد بن منير في طريق أبي عبيدة قال قال عبد الله رفعه ان النطفة تكون في الرحم أربعين يوماً على حالها لا تتغير في سنده ضعف وانقطاع فان كان ثابتاً جل نبي التغير على تمامه أي لا تنتقل الى وصف العلقه الا بعد تمام الاربعين ولا ينبغي ان المتى يستحيل في الاربعين الاولى دماً الى أن يصير علقته انتهى وقد نقل الفاضل على بن المهدي الحموي الطبيب اتفاق الاطباء على ان خلق الجنين في الرحم يكون في نحو الاربعين وفيها تتميز أعضاء الذكرون الانثى لحرارة مزاجه وقواه وأعيد الى قوام المتى الذي تتكون أعضاؤه منه ونحبه فيكون أقبل للشكل والتصوير ثم يكون علقته مثل ذلك والعلقه قطعة دم جامد قالوا ويكون حركة الجنين في ضعف المادة التي يخلق فيها ثم يكون مضغة مثل ذلك أي لجة صغيرة وهي الاربعون الثالثة فتتحرك قال واتفق العلماء على ان تنفخ الروح لا يكون الا بعد أربعة أشهر وذكر الشيخ شمس الدين ابن القيم ان داخل الرحم خشن كالسفيج وجعل فيه قبولا للمنى كطلب الارض العطشى للماء فجعله طاباً مشتماً قال به بالطبيع فلذلك يسكه ويشمل عليه ولا يراقه بل ينضم عليه ثم لا ينسده الهواء فيأذن الله لما في الرحم في عقبه وطخه أربعين يوماً وفي تلك الاربعين يجمع خلقه قالوا ان المتى اذا اشتمل عليه الرحم ولم يقذفه استدار على نفسه واشتد الى تمام ستة أيام فينقط فيه ثلاث نقط في موضع القلب والدماع والكبد ثم يظهر فيما بين تلك النقط خطوط خمسة الى تمام ثلاثة أيام ثم تنفذ الدموية فيه الى تمام خمسة عشر فتتميز الأعضاء الثلاثة ثم تتدرطوبة النخاع الى تمام اثني عشر يوماً ثم تنفصل الرأس عن المنكبين والاطراف عن الضلوع والبطن عن الجنين في تسعة أيام ثم يتم هذا التميز بحيث يظهر للحس في أربعة أيام فيكبل أربعين يوماً فهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم يجمع خلقه في أربعين يوماً وفيه تفصيل ما أجمل فيه ولا ينبغي ذلك قوله ثم تكون علقته مثل ذلك فان العلقه وان كانت قطعة دم لكنها في هذه الاربعين الثمانية تنقل عن صورة المتى ويظهر التخطيط فيها ظهوراً خفياً على التدريج ثم يتصلب في أربعين يوماً بزيادة ذلك التخليق شيئاً فشيئاً حتى يصير مضغة مخلقة ويظهر للحس ظهوراً لا خفاء به وعند تمام الاربعين الثالثة والطعن في الاربعين الرابعة ينفخ فيه الروح كما وقع في هذا الحديث الصحيح وهو لا سبيل الى معرفته الا بالوحى حتى قال كثير من فضلاء الاطباء وحدائق الفلاسفة انما يعرف ذلك بالتوهم والظن البعيد واختلفوا في النقطة الاولى أيها السابق والاكثر

ثم علقه مثل ذلك

نقط القلب وقال قوم اول ما يخلق منه السرة لان حاجته من الغذاء أشد من حاجته الى آلات  
 قواه فان من السرة ينبعث الغذاء والمحب التي على الجنين في السرة كأنهم مربوط بعضها ببعض  
 والسرة في وسطها ومنها يتنفس الجنين ويتربى وينجذب غذاؤه منها (قوله) ثم يكون مضغعة مثل  
 ذلك في رواية آدم مثله وفي رواية مسلم كما قال في العلقمة والمراد مثل مدة الزمان المذكور في  
 الاستجمالة والعلقمة الدم الجامد الغليظ سمي بذلك للرطوبة التي فيه وتعلقه بما حوله والمضغعة  
 قطعة اللحم سميت بذلك لانها قدر ما يعضغ الماضغ (قوله) ثم يبعث الله ملكا في رواية الكشمي  
 ثم يبعث اليه ملك وفي رواية آدم كالكشمي لكن قال الملك ومثله لمسلم بالنظر ثم يرسل الله  
 واللام فيه للعهد والمراد به عهد مخصوص وهو جنس الملائكة الموكلين بالارحام كما ثبت في رواية  
 حذيفة بن أسيد بن زريق عن أبيه عن ثوبان عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله  
 يتصور عليها الملك الذي يخلقها وهو بتشديد اللام وفي رواية أبي الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله  
 الارحام وأصله عندهم لم يكن بالنظر يبعث الله ملكا وفي حديث ابن عمر اذا أراد الله أن يخلق  
 النطفة قال ملك الارحام وفي ثاني حديثي الباب عن أنس وكل الله بالرحم ملكا وقال الكرماني  
 اذا ثبت أن المراد بالملك من جعل اليه أمر تلك الرحم فكيف يبعث أو يرسل وأجاب بان المراد ان  
 الذي يبعث بالكلية غير الملك الموكل بالرحم الذي يقول يارب نطفة الخ ثم قال ويحتمل أن يكون  
 المراد بالبعث انه يؤمر بذلك (قلت) وهو الذي ينبغي ان يعول عليه وبه جزم القاضي عياض وغيره  
 وقد وقع في رواية يحيى بن زكريا بن أبي فرائدة عن الاعمش اذا استقرت النطفة في الرحم أخذها  
 الملك بكفه فقال أي رب اذكر أو أنسى الحديث وفيه فيقال انطلق الى أم الكتاب فانك تجد قصة  
 هذه النطفة فيسطلق فيجد ذلك فينبغي ان يفسر الارسال المذكور بذلك واختلف في أول  
 ما يشكل من أعضاء الجنين فقبل قلبه لانه الاساس وهو معدن الحركة الغريزية وقيل الدماغ  
 لانه يجمع الحواس ومنه ينبعث وقيل الكبد لانه فيه النور والاعتناء الذي هو قوام البدن ورجحه  
 بعضهم بانه مقتضى النظام الطبيعي لان النور هو المطلوب أولا ولا حاجة له حينئذ الى حس ولا  
 حركة ارادية لانه حينئذ منزلة النبات وانما يكون له قوة الحس والارادة عند تعلق النفس به  
 فقدم الكبد ثم القلب ثم الدماغ (قوله) فيؤمر باربعة في رواية الكشمي في رابع المعهود  
 اذا أبهم جازئ ذكره وتناثرت والمعنى انه يؤمر بكتب أربعة أشياء من أحوال الجنين وفي رواية  
 آدم فيؤمر باربع كلمات وكذا لاكثر والمراد بالكلمات القضايا المقدرة وكل قضية تسمى كلمة  
 (قوله) برزقه وأجله وشقي أو سعيد (كذا وقع في هذه الرواية ونقص منها ذكر العمل وبه تم  
 الرابع وثبت قوله وعمل في رواية آدم وفي رواية أبي الاحوص عن الاعمش فيؤمر باربع كلمات  
 ويقال له اكتب فذكر الرابع وكذا المسلم والاكثر وفي رواية مسلم أيضا فيؤمر باربع كلمات  
 بكتب رزقه الخ وضبط بكتب بوجهين أحدهما بوجه ذكره وكاف مفتوحة ومثناة ساكنة  
 ثم موحدة على البدل والاخر بفتح ايمه مفتوحة بصيغة الفعل المضارع وهو أوجه لانه وقع في  
 رواية آدم فيؤذن باربع كلمات فيكتب وكذا في رواية أبي داود وغيره وقوله شقي أو سعيد بالرفع  
 خبر مبتدأ محذوف وتكاف الخوفي في قوله انه يؤمر باربع كلمات فيكتب منها ثلاثا والحق ان  
 ذلك من تصرف الرواة والمراد انه يكتب لكل أحدا ما السعادة وما الشقاء ولا يكتبه من لواحد

معاوان أمكن وجودهما منه لان الحكم اذا اجتمع الاغلب واذا ترسبا فالحاجة فلذلك اقتصر  
 على أربع والاقوال خمس والمراد كتابة الرزق تقديره قليلا أو كثيرا ووصفه حراما أو حلالا  
 وبالاجل هل هو طويل أو قصير وبالعمل هو صالح أو فاسد ووقع لابي داود من رواية شعبة  
 والثوري جميعا عن الاعمش ثم يكتب شقيا أو سعيدا ومعنى قوله شقي أو سعيدا ان الملك يكتب  
 احدي الكلمتين كان يكتب مثلاً أجل هذا الجنين كذا ورزقه كذا وعمله كذا وهو شقي باعتبار  
 ما يختم له وسعيد باعتبار ما يختم له كما دل عليه بقية الخبر وكان ظاهر السياق ان يقول ويكتب  
 شقاوته وسعادته لكن عدل عن ذلك لان الكلام مسوق اليهما والتفصيل وارد عليهما أشار  
 الى ذلك الطبري ووقع في حديث أنس ثاني حديثي الباب ان الله وكل بالرحم ملكا فيقول أي رب  
 أذكر أو أنسى وفي حديث عبد الله بن عمر واذا مكنت النطفة في الرحم أربعين ليلة جاءها ملك فقال  
 الخلق يا حسن الخلقين فيقضي الله ما شاء ثم يدفع الى الملك فيقول يارب أسقط أم تام فيمين له ثم  
 يقول أو احدها أم تام فيمين له فيقول أذكر أم أنسى فيمين له ثم يقول أناقص الاجل أم تام  
 الاجل فيمين له ثم يقول أنسى أم سعيد فيمين له ثم يقطع له رزقه مع خلقه فيميطهما ووقع في غير  
 هذه الرواية أيضا زياد على الأربع في رواية عبد الله بن ربيعة عن ابن مسعود فيقول اكتب  
 رزقه وأثره وخلقته وشقي أو سعيد وفي رواية خصيف عن أبي الزبير عن جابر بن الزيادة أي رب  
 مصيبتك فيقول كذا وكذا وفي حديث أبي الدرداء عند أحد الثريين فرغ الله الى كل عبد من  
 خمس من عمله وأجله ورزقه وأثره ومنهجه وأما نسخة الكتابة فظاهر الحديث انها الكتابة  
 المعهودة في صحيفته ووقع ذلك سرى في رواية مسلم في حديث حذيفة بن أسيد ثم تطوى الصحيفة  
 فلا يراها ولا ينقص وفي رواية الثرياني ثم تطوى تلك الصحيفة الى يوم القيامة ووقع في حديث  
 أبي هريرة فيقضي الله ما هو قاس فيكتب ما هو لاق بين عينيهِ وتلا أبو ذر خمس آيات من فاتحة سورة  
 التغابن وضوء في حديث ابن عمر في صحيح ابن حبان دون تلاوة الآية وزاد حتى النكبة يسكنها  
 وأخرجه أبو داود في كتاب القدر المفرد قال ابن أبي جرة في الحديث في رواية أبي الاحوص يحتمل  
 أن يكون المأمور بكتابتها الأربع المأمور بها ويحتمل غيرها والاول أظهر لما بينته بقية الروايات  
 وحديث ابن مسعود بجميع طرقه يدل على أن الجنين يتقلب في ما بين عشرة وعشرين يوما في ثلاثة  
 أطوار كل طور منها في أربعين ثم بعد ذلك يكملها بنفخ فيه الروح وقد ذكر الله تعالى هذه الأطوار  
 الثلاث من غير تقييد بعدة في عدة سور منها في الحج وقد تقدمت الإشارة الى ذلك في كتاب الحيض  
 في باب مخلقة وغير مخلقة ودات الآية المذكورة على ان التخليق يكون للمضغوع وبين الحديث ان  
 ذلك يكون فيها اذا تكاملت الأربعين وهي المدة التي اذا انتهت سميت مضغوعا وذكر الله النطفة ثم  
 العلقة ثم المضغعة في سور أخرى وزاد في سورة قد أفق بعد المضغعة فخلقنا المضغعة عظما ما فيكسونا  
 العظام لحما الآية ويؤخذ منها ومن حديث الباب أن تصوير المضغعة عظما ما بعد نفخ الروح ووقع  
 في آخر رواية أبي عبيدة المتقدم ذكرها قريبا بعد ذكر المضغعة ثم تكون عظما أربعين ليلة ثم  
 يكسوها العظام لحما وقد رتب الأطوار في الآية بالنساء لان المراد أنه لا يتخلل بين الطورين  
 طوراً خروفاً في الحديث ثم إشارة الى المدة التي تتخلل بين الطورين ليس تكامل فيها الطور  
 وإنما أتى بهم بين النطفة والعلقة لان النطفة قد لا تكون انسانا وأتى بهم في آخر الآية عند قوله

ثم أنشأناه خلقا آخر ليدل على ما يتجدد له بعد الخروج من بطن أمه وأما الايمان بنم في أول  
القصة بين السلالة والنطفة فلا إشارة الى ما تخلل بين خلق آدم وخلق ولده ووقع في حديث  
حذيفة بن أسيد عند مسلم ما ظاهره يخالف حديث ابن مسعود والنطفة اذا مر بالنطفة ثلاث  
وأربعون وفي نسخة ثنتان وأربعون لسهلة بعث الله اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها  
وجلد لها ولحها وعظمها ثم قال اي رب اذكر أم أنثى فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول  
يا رب أجله الحديث هذه رواية عمرو بن الحرث عن ابي الزبير عن ابي الطفيل عن حذيفة بن أسيد  
في مسلم ونسبها عياض في ثلاثة مواضع من شرح هذا الحديث الى رواية ابن مسعود وهو وهم  
وانما لابن مسعود في أول الرواية ذكر في قوله الشبق من شقي في بطن أمه والسعيد من وعظ  
بغيره فقط وبقيته الحديث انما هو لحذيفة بن أسيد وقد أخرجه جعفر النرياني من طريق  
يوسف المكي عن أبي الطفيل عنه بالنطفة اذا وقعت النطفة في الرحم ثم استقرت أربعين ليلة قال  
فيحيى مملأ الرحم فيدخل فيصور له عظمه ولحمه وشعره وبشره وسمعه وبصره ثم يقول أي رب  
أذكر أم أنثى الحديث قال القاضي عياض وحمل هذا على ظاهره لا يصح لان التصوير ياتر النطفة  
وأول العلاقة في أول الأربعين الثانية غير موجودة وجودها لا معهود وانما يقع التصوير في آخر الأربعين  
الثالثة كما قال تعالى ثم خلقنا النطفةعلقة خلقنا العلاقة مضغعة خلقنا المضغعة عظاما فكسونا  
العظام لحما الآية قال فيكون معنى قوله فصورها الخ أي كتب ذلك ثم يفعل بعد ذلك بدليل قوله  
بعد اذكر أم أنثى قال وخلقته جميع الاعضاء والذكورة والانثى في سبع في وقت متفق وهو  
مشاهد فيما يوجد من أجنة الحيوان وهو الذي تقتضيه الخلقة واستواء الصورة ثم يكون للملك  
فيه تصورا آخر وهو وقت نفخ الروح فيه حين يكمل له أربعة أشهر كما اتفق عليه العلماء ان نفخ  
الروح لا يكون الا بعد أربعة أشهر انتهى المختصا وقد بسطه ابن السراح في فتاويه فقال ما ملخصه  
اعرض البخاري عن حديث حذيفة بن أسيد ما لا يكونه من رواية أبي الطفيل عنه وما لا يكونه لم  
يرده ملتصقا بحديث ابن مسعود وحديث ابن مسعود لا شك في صحته وأما مسلم فاخرجهما  
معافا ختمنا الى وجه الجمع بينهما بان يعمل ارسال الملك على التعدد في ابتداء الأربعين  
الثانية وأخرى في انتهاء الأربعين الثالثة لنفخ الروح وأما قوله في حديث حذيفة في ابتداء  
الأربعين الثانية فصورها فان ظاهر حديث ابن مسعود ان التصوير انما يقع بعد ان تصير مضغعة  
فيكمل الاول على ان المراد انه يصورها النطفة وكتبا لا فعلا اي يذكر كيفية تصويرها ويكتبها  
بدليل ان جعلها ذكر او انثى انما يكون عند المضغعة (قلت) وقد نوزع في ان التصوير حقيقة انما  
يقع في الأربعين الثالثة بانه شوهدي كثير من الاجنة التصوير في الأربعين الثانية وتبين الذكور  
على الانثى فعلى هذا فيحتمل ان يقال اول ما يتدبى به الملك تصوير ذلك النطفة وكتبا ثم بشرع فيه  
فعلا عند استكمال العلاقة ففي بعض الاجنة يتقدم ذلك وفي بعضها يتأخر ولكن بقي في حديث  
حذيفة بن أسيد انه ذكر العظم واللحم وذلك لا يكون الا بعد الأربعين العلاقة فيتمتوى ما قال عياض  
ومن تبعه (قلت) وقال بعضهم يحتمل ان يكون الملك عند انتهاء الأربعين الاولى يقسم النطفة  
اذا صارتعلقة الى أجزائها حسب الاعضاء أو يقسم بعضها الى جلد وبعضها الى لحم وبعضها الى  
عظم فيقدر ذلك كله قبل وجوده ثم يتأخر ذلك في آخر الأربعين الثانية ويتكامل في الأربعين

ثم ينفع فيه الروح

الثالثة وقال بعضهم معنى حديث ابن مسعود ان النطفة يغلب عليها وصف المني في الاربعين الاولى ووصف العلقة في الاربعين الثانية ووصف المضغة في الاربعين الثالثة ولا ينافي ذلك ان يتقدم تصويره والراجح ان التصوير انما يقع في الاربعين الثالثة وقد اخرج الطبري من طريق السدي في قوله تعالى هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء قال عن مرة الهمداني عن ابن مسعود وذكرا سائدا اخرى قالوا اذا وقعت النطفة في الرحم طارت في الجسد اربعين يوما ثم تكون علقة اربعين يوما ثم تكون مضغة اربعين يوما فاذا اراد الله ان يخلقها بعث ملكا فصورها كما يؤمر ويؤيده حديث انس ثاني حديثي الباب حيث قال بعد ذكر النطفة ثم العلقة ثم المضغة فاذا اراد الله ان يتنضى خلقها قال اي رب اذكر امني الحديث ومال بعض الشراح المتأخرون الى الاخذ بمادل عليه حديث حذيفة بن اسيد من ان التصوير والخلق يقع في اواخر الاربعين الثانية حقيقة قال وليس في حديث ابن مسعود ما يدفعه واستند الى قول بعض الاطباء ان المني اذا حصل في الرحم حصل له زبدية وورغوة في ستة ايام او سبعة من غير استمداد من الرحم ثم يستمد من الرحم ويبتدئ فيه الخطوط بعد ثلاثة ايام او نحوها ثم في الخامس عشر ينقذ الدم الى الجميع فيصير علقة ثم تميز الاعضاء وتقدر طوية النخاع وتنفصل الراس عن المنكبين والاطراف عن الاصابع تميز اظفر في بعض ويختفي في بعض وينتهي ذلك الى ثلاثين يوما في الاقل وخمسة واربعين في الاكثر لكن لا يوجد سقط ذكر قبل ثلاثين ولا انثى قبل خمسة واربعين قال فيكون قوله فيكتب معطوفا على قوله يجمع واما قوله ثم يكون علقة مشل ذلك فهو من تمام الكلام الاول وليس المراد ان الكتابة لا تتبع الاعضاء انتهاء الاطوار الثلاثة فيحصل على انه من ترتيب الاخبار لا من ترتيب الخبر به ويحتمل ان يكون ذلك من تصرف الرواة بواياتهم بالمعنى الذي ينشئونه كذا قال والجل على ظاهر الاخبار اولى وغالب ما نقل عن هؤلاء دعاوى لادالة عليها قال ابن العربي الحكمة في كون الملك يكتب ذلك كونه قابلا للتسخين والنحو والاثبات بخلاف ما كتبه الله تعالى فانه لا يتغير (قوله ثم ينفع فيه الروح) كذا ثبت في رواية آدم عن شعبة في التوحيد وسقط في هذه الرواية ووقع في رواية مسلم من طريق ابى معاوية وغيره ثم يرسل اليه الملك فينفع فيه الروح ويومر باربع كلمات وظاهره قبل الكتابة ويجمع بان رواية آدم صحيحة في تأخير النفع للتعبير بقوله ثم والرواية الاخرى محتملة فتد الى الصريحة لان الواو لا ترتب فيجوز ان تكون معطوفة على الجملة التي تليها وان تكون معطوفة على جملة الكلام المتقدم اى يجمع خلقه في هذه الاطوار ويومر الملك بالكتب وتوسط قوله ينفع فيه الروح بين الجمل فيكون من ترتيب الخبر على الخبر لا من ترتيب الافعال الخبر عنها ونقل ابن الزمكا عن ابن الحاجب في الجواب عن ذلك ان العرب اذا عبرت عن امر بعد امور متعددة ولبعضها تعلق بالاول حسن تقديمه لفظا على البقية وان كان بعضها متقدما عليه وجودا وحسن هنا لان القصد ترتيب الخلق الذي سبق الكلام لاجله وقال عياض اختلفت ألفاظ هذا الحديث في مواضع ولم يختلف ان نفع الروح فيه بعد مائة وعشرين يوما وذلك تمام اربعة اشهر ودخوله في الخامس وهذا موجود بالمشاهدة وعليه يعول فيما يحتاج اليه من الاحكام في الاستحقاق عند التنازع وغير ذلك بحركة الجنين في الجوف وقد قيل انه الحكمة في عدة المرات من الوفاة باربعة اشهر وعشرا

وهو الدخول في الخامس وزيادة حذيفة بن أسيد مشعرة بأن الملك لا يأتي لرأس الاربعين بل بعدها  
فيكون مجموع ذلك أربعة أشهر وعشرا وهو مصرح به في حديث ابن عباس اذا وقعت النطفة  
في الرحم مكثت أربعة أشهر وعشرا ثم ينفتح فيها الروح وما أشار اليه من عدة الوفاة جاء صريحا  
عن سعيد بن المسيب فانخرج الطبري عنه انه سئل عن عدة الوفاة فقيل له ما بال العشر بعد  
الاربعة أشهر فقال ينفتح فيها الروح وقد تمسك به من قال كالأزاعي واسحق ان عدة أم الولد مثل  
عدة الحرة وهو قوي لان الغرض استبراء الرحم فلا فرق فيه بين الحرة والامة فيكون معنى قوله ثم  
يرسل اليه الملك أي لتصوره وتخليقه وكتابة ما يتعلق به فيمنفتح فيه الروح ان ذلك كما دلت عليه  
رواية البخاري وغيره ووقع في حديث علي بن عبد الله عند ابن أبي حاتم اذا تمت للنطفة أربعة أشهر  
بعث الله اليها ملكا فينفتح فيها الروح فذلك قوله ثم أنشأناه خلقا آخر وسنده منقطع وهذا الثاني  
التقديم بالعشر الزائدة ومعنى اسناد النفتح للملك انه يعلو به امر الله والنفتح في الاصل اخرج رشح  
من خوف النافع ليدخل في المنسوخ فيه والمراد باسناده الى الله تعالى ان يقول له كن فيكون  
وجمع بعضهم بأن الكتابة تقع مرتين فالكتابة الاولى في السماء والثانية في بطن المرأة ويحتمل أن  
تكون احدهما في صحيفة والاخرى على جبين المولود وقيل يختلف باختلاف الاجنة فبعضها  
كذا وبعضها كذا والاول اولى (قوله فوالله ان أحدكم) في رواية آدم فان أحدكم ومثله لابي داود  
عن شعبة وسفيان جميعا وفي رواية أبي الاحوص فان الرجل منكم ليعمل ومثله في رواية حنص  
دون قوله منهم وفي رواية ابن ماجه فوالذي نفسي بيده وفي رواية مسلم والترمذي وغيرهما  
فوالله الذي لا اله غيره ان أحدكم ليعمل لكن وقع عند أبي عوانة وأبي نعيم في مستخرج جرحا من  
طريق يحيى القطان عن الاعشى قال فوالذي لا اله غيره وهذه نسخة لان يكون القائل النبي صلى  
الله عليه وسلم فيكون الخبر كله مرفوعا ويحتمل أن يكون بعض روايه ووقع في رواية وهب بن  
جرير عن شعبة بلفظ حتى ان أحدكم ليعمل ووقع في رواية زيد بن وهب ما يقتضي انه مدرج في  
الخبر من كلام ابن مسعود لكن الادراج لا يثبت بالاحتمال وأكثر الروايات يقتضي الرفع الا  
رواية وهب بن جرير فبعيدة من الادراج فأخرج أحمد والنسائي من طريق سلمة بن كهيل عن  
زيد بن وهب عن ابن مسعود نحو حديث الباب وقال بعد قوله وأكتبه شقيا أو سعيدا ثم قال  
والذي نفس عبد الله بيده ان الرجل ليعمل كذا او وقع منه خلا في رواية جماعة عن الاعشى منهم  
المسعودي وزائدة وزهير بن معاوية وعبد الله بن ادريس وآخرون فيما ذكره الخطيب وقد روى  
أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أصل الحديث بدون هذه الزيادة وكذا أبو وايل وعلقمة  
وغيرهم ما عن ابن مسعود وكذا اقتصر حميد بن حسان عن زيد بن وهب وكذا وقع في معظم  
الاحاديث الواردة عن الصحابة كأنس في ثاني حديثي الباب وحذيفة بن أسيد وابن عمر وكذا  
اقتصر عبد الرحمن بن حميد الرواسي عن الاعشى على هذا التقدير نعم وقعت هذه الزيادة مرفوعة  
في حديث سهل بن سعد الا في بعد أبواب وفي حديث أبي هريرة عند مسلم وفي حديث عائشة  
عند أحمد وفي حديث ابن عمر والعريش بن عيرة في البزار وفي حديث عمرو بن العاص وأكرم بن  
أبي الجون في الطبراني لكن وقعت في حديث أنس من وجه آخر قوي مفردة من رواية حميد  
عن الحسن البصري عنه ومن الرواة من حذف الحسن بن حميد وأنس فكانه كان تأملا عند

فوالله ان أحدكم



أنس فحدث به مفرقا فحفظ بعض أصحابه ما لم يحفظ الآخر عنه فيعوى على هذا أن الجميع  
مرفوع وبذلك جزم الحب الطبري وحيداً تحمل رواية سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب على أن  
عبد الله بن مسعود التحق الخبر في نفسه أقسم عليه ويكون الأدرج في القسم لا في المقسم عليه  
وهذا غاية التحقيق في هذا الموضع وبؤيد الرفع أي أنه لا مجال للرجاء فيه فيكون له حكم الرفع  
وقد اشتملت هذه الجملة على أنواع من التأكيذ بالقسم ووصف المقسم به وبأن وباللام والاصل  
في التأكيذ أنه يكون مخاطبة المنكر أو المستبعد أو من يتوهم فيه شيء من ذلك وهذا لما كان  
الحكم مستبعداً وهو دخول من عمل الطاعة طول عمره النار وبالعكس حسن المبالغة في تأكيذ  
الخبر بذلك والله أعلم (قوله أحكم أو الرجل ليعمل) وقع في رواية آدم فان أحكم بغير شك وقدم  
ذكر الجنة على النار وكذا وقع لا أكثر وهو كذا عند مسلم وأبي داود والترمذي وابن ماجه وفي  
رواية حنص فان الرجل وأخذ كذا النار وعكس أبو الاحوص ولفظه فان الرجل منكم (قوله  
يعمل أهل النار) الباء زائدة والاصل يعمل عمل أهل النار لان قوله عمل امام مفعول مطلق واما  
منعوله به وكلاهما مستغن عن الحرف فكان زيادة الباء للتأكيذ وضمن يعمل معنى يتأسس في  
عمله يعمل أهل النار وظاهره أنه يعمل بذلك حقيقة ويحتمل بعكسه وسيأتي في حديث سهل بالفظ  
ليعمل يعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو محمول على المناقاة والمرأى بخلاف حديث الباب فانه  
يتعلق بسوء الخاتمة (قوله غير ذراع أو باع) في رواية الكشي يني غير باع أو ذراع وفي رواية أبي  
الاحوص الأذراع ولم يشك وقد علقها المصنف لآدم في آخر هذا الحديث ووصل الحديث كما  
في التوحيد عنه ومثله في رواية أبي الاحوص والتعبير بالذراع تمثيل بقرب حاله من الموت  
فيحال من يئمه وبين المكان المقصود بمقدار ذراع أو باع من المسافة وضابط ذلك الحسي الغرغرة  
التي جعلت علامة لعدم قبول التوبة وقد ذكر في هذا الحديث أهل الخبر سرافوا أهل الشر صرفاً  
الى الموت ولاذ كر للذين خلطوا ومانوا على الاسلام لانه لم يقصد في الحديث تعميم أحوال  
المكلفين وانما سيق لبيان ان الاعتبار بالخاتمة (قوله يعمل أهل الجنة) يعني من الطاعات  
الاعتقادية والتولية والفعلية ثم يحتمل ان الحفظة تكذب ذلك ويتقبل بعضها ويرد بعضها  
ويحتمل أن تقع الكتابة ثم تحصى وأما القبول فيوقوف على الخاتمة (قوله حتى ما يكون) قال الطبري  
حتى هنا الناصبة وما نافية ولم تكف يكون عن العمل فهي منصوبة بحتى وأجاز غيره أن تكون  
حتى ابتدائية فيكون على هذا بالرفع وهو مستقيم أيضاً (قوله فيسبق عليه الكتاب) في رواية أبي  
الاحوص كتابه والفاء في قوله فيسبق إشارة الى تعقيب ذلك بالامهله وضمن يسبق معنى يغلب  
قاله الطبري وقوله عليه في موضع نصب على الحال أي يسبق المكتوب واقعا عليه وفي رواية سلمة  
ابن كهيل ثم يدركه الشقاء وقال ثم تدركه السعادة والمراد بسبق الكتاب سبق ما تضمنه على حذف  
مضاف أو المراد المكتوب والمعنى أنه يعارض علمه في اقتضاء السعادة والمكتوب في اقتضاء  
الشقاء فانه يحقق مقتضى المكتوب فعبر عن ذلك بالسبق لان السابق يحصل مراده دون  
المسبوق ولانه لو تمثل العمل والكتاب شخصين ساعين لظهر شخص الكتاب وغلب شخص العمل  
ووقع في حديث أبي هريرة عند مسلم وان الرجل ليعمل الزمان الطويل يعمل أهل النار ثم يحتمل  
يعمل أهل الجنة زاد أحمد من وجه آخر عن أبي هريرة سبعين سنة وفي حديث أنس عند أحمد

أو الرجل ليعمل بعمل أهل  
النار حتى ما يكون بينه  
وبينها غير ذراع أو باع  
فيسبق عليه الكتاب فيعمل  
يعمل أهل الجنة فيدخلها  
وان الرجل ليعمل بعمل  
أهل الجنة حتى ما يكون  
بينه وبينها غير ذراع أو  
ذراعين فيسبق عليه  
الكتاب فيعمل بعمل أهل  
النار فيدخلها قال آدم  
الأذراع

وصحبه ابن حبان لا عليكم أن لا تعجبوا بعمل أحد حتى تنظروا به يحتم له فان العامل يعمل زمانا من عمره بعمل صالح لو مات عليه دخل الجنة ثم يتحول فيعمل عملا سيئا الحديث وفي حديث عائشة عند أحمد مر فوعا ان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة وهو مكتوب في الكتاب الاول من أهل النار فاذا كان قبل موته يتحول فيعمل عمل أهل النار فادات فدخلها الحديث ولا جد والنسائي والترمذي من حديث عبد الله بن عمر وخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده كتابان الحديث وفيه هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجعل على آخرهم فلا يزالون فيهم ولا ينقص منهم أبدا فقال أصحابه فقيم العمل فقال سددوا وقاربوا فان صاحب الجنة يحتم له بعمل أهل الجنة وان عمل أى عمل الحديث وفي حديث على عند الطبراني نحوه وزاد صاحب الجنة محتموم له بعمل أهل الجنة وان عمل أى عمل وقد يسلك باهل السعادة طريق أهل الشقاوة حتى يقال ما أشبههم بهم بل هم منهم وتدرسكمهم السعادة فتستنفذهم الحديث ونحوه للبراز من حديث ابن عمر وسيأتي حديث سهل بن سعد بعد ابواب وفي آخره انما الاعمال بالخواص ومنه في حديث عائشة عند ابن حبان ومن حديث معاوية نحوه وفي آخره حديث على المشار اليه قبل الاعمال بخواتيمها وفي الحديث ان خلق السمع والبصر يقع والجنين داخل بطن أمه وقد زعم بعضهم أنه يعطى ذلك بعد خروجه من بطن أمه لقوله تعالى والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة وتعقب بان الواو لا ترتب والتحقيق ان خلق السمع والبصر وهو في بطن أمه محمول جزما على الاعضاء ثم على القوة الباصرة والسماعة لانهم مودعة فيها وأما الادراك بالنقل فهو موضوع النزاع والذي يترجح أنه يتوقف على زوال الحجاب المانع وفيه أن الاعمال حسنها وسيئها أمارات وليست بوجوبات وأن مصير الامور في العاقبة الى ما سبق به القضاء وجرى به القدر في المبدأ قاله الخطابي وفيه التسم على الخبر الصدق تأكيد في نفس السامع وفيه إشارة الى علم المبدأ والمعاد وما يتعلق بيدن الانسان وحاله في الشقاء والسعادة وفيه عدة أحكام تتعلق بالاصول والفروع والحكمة وغير ذلك وفيه أن السعيد قديس حتى وان الشقي قد يسعد لكن بالنسبة الى الاعمال الظاهرة وأما ما في علم الله تعالى فلا يتغير وفيه أن الاعتبار بالخاتمة قال ابن أبي جرة نفع الله به هذه التي قطعت أعناق الرجال مع ما هم فيه من حسن الحاصل لانهم لا يدرون بماذا يختم لهم وفيه أن عموم مثل قوله تعالى من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنخمينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم الآية مخصوص بعن مات على ذلك وان من عمل على السعادة وختم له بالشقاء فهو في طول عمره عند الله شقي وبالعكس وما ورد مما يخالفه يؤول الى أن يؤل الى هذا وقد اشترى الخلاف في ذلك بين الاشعرية والحنفية وتسل الاشاعرة بمثل هذا الحديث وتسل الحنفية بمثل قوله تعالى عجزوا بالله ما يسيئون ويثبتوا أكثر كل من الفريقين الاحتجاج لقوله والحق أن النزاع لفظي وأن الذي سبق في علم الله لا يتغير ولا يتبدل وان الذي يجوز عليه التغيير والتبدل ما يبدو للناس من عمل العامل ولا يعدان يتعلق ذلك بما في علم الحافظة والمركبين بالأدنى فيقع فيه الخو والاثبات كالزيادة في العمر والنقص وأما ما في علم الله فلا محو فيه ولا اثبات والعلم عند الله وفيه التنبية على صدق البعث بعد الموت لان من قدر على خلق الشخص من مامهين ثم نقله الى العلة

ثم الى المضغة ثم ينفخ الروح فيه قادر على نفخ الروح بعد أن يصير ترابا ويجمع أجزائه بعد أن يفرقها  
ولقد كان قادرا على أن يخلقه دفعة واحدة ولكن اقتضت الحكمة بنقله في الاطوار رفقا بالام  
لانهم لم تكن معتادة فكانت المشقة تعظم عليهم فهاهنا في بطنهم بالتدريج الى أن تكامل ومن تأمل  
أصل خلقه من نطفة وتنتقل في تلك الاطوار الى أن صار انسانا جميل الصورة مفضلا بالقل والفهم  
والنطق كان حقا عليه أن يشكر من أنشأه وهبأه ويعبده حتى عبادته ويطيعه ولا يعصيه وفيه  
ان في تقدير الاعمال ما هو سابق ولا حق فالسابق ما في علم الله تعالى والاخر ما يتدرج على الجنين  
في بطن أمه كما وقع في هذا الحديث وهذا هو الذي يقبل النسخ وأما ما وقع في صحيح مسلم من حديث  
عبد الله بن عمر مرفوعا كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين  
ألف سنة فهو محمول على كتابة ذلك في اللوح المحفوظ على وفق ما في علم الله سبحانه وتعالى  
واستدل به على ان السقط بعد الاربع أشهر يصل عليه لانه وقت نفخ الروح فيه وهو منتول  
عن القديم للشافعي والمشهور عن أحمد واسحق وعن أحمد اذا بلغ أربعة أشهر وعشر ففي تلك  
العشر ينفخ فيه الروح ويصل عليه والراجح عند الشافعية انه لا بد من وجود الروح وهو الجديد  
وقد قالوا اذا بكى أو اختلج أو تنفس ثم بطل ذلك صلى عليه والا فلا والاصل في ذلك ما أخرجه  
النسائي وصححه ابن حبان والحاكم عن جابر رفعه اذا استهل الصبي ورث وصلى عليه وقد ضعفه  
الزوي في شرح المذهب والصواب انه صحيح الاسناد لكن المريج عند الحنافظ وقنه وعلى طريق  
الفقه ما لا أثر للتعميل بذلك لان الحكم للرفع لزيادته قالوا اذا بلغ مائة وعشرين يوما غسل  
وكفن ودفن بغير صلاة وما قبل ذلك لا يشرع له غسل ولا غيره واستدل به على ان التخليق  
لا يكون الا في الاربعين الثالثة فأقل ما يتبين فيه خلق الولد أحد وعشرون يوما وهي ابتداء  
الاربعين الثالثة وقد لا يتبين الا في آخرها ويترب على ذلك انه لا تنقضي العدة بالوضع الا بلوغها  
وفيه خلاف ولا يثبت للامامة أمية الولد الا بعد دخول الاربعين الثالثة وهذا قول الشافعية  
والحنابلة وتوسع المالكية في ذلك فأداروا الحكم في ذلك على كل سقط ومنهم من قيده بالتخطيط  
ولو كان خفيا وفي ذلك رواية عن أحمد وحجتهم ما تقدم في بعض طرقه أن النطفة اذا لم تقدر  
تخليقها لا تصير علقة واذا قدر انما تتخلق تصير علقة ثم مضغة الخ فتى وضعت علقة عرف أن  
النطفة خرجت عن كونها نطفة واستحسالت الى أول أحوال الولد وفيه أن كلاما من السعادة  
والشقاء قد يقع بالعمل ولا عمر وعليه ينطبق قوله صلى الله عليه وسلم الله أعلم بما كانوا عاملين  
وسميأتى الامام بشئ من ذلك بعد أبواب وفيه الحث القوي على القناعة والزجر الشديد عن  
الحرص لان الرزق اذا كان قد سبق تقديره لم يغن النعنى في طلبه وانما شرع الاكتساب لانه من  
جمله الأسباب التي اقتضتها الحكمة في دار الدنيا وفيه أن الاعمال سبب دخول الجنة أو النار  
ولا يعارض ذلك حديث ان يدخل أحدكم الجنة عمله لما تقدم من الجمع بينهما ما في شرحه في  
باب التصد والمداومة على العمل من كتاب الرقاق وفيه ان من كتب شقيا لا يعلم حاله في الدنيا وكذا  
عكسه واحتج من أثبت ذلك بما سيأتى قريبا من حديث على آمل من كان من أهل السعادة فإنه  
يسر عمل أهل السعادة الحديث والتحقيق أن يقال ان أريد انه لا يعلم أصلا ورأسا فردود  
وان أريد أنه يعلم بطريق العلامة المثبتة للظن الغالب فنعلم ويقوى ذلك في حق من اشتهر له لسان

صدق بالخبر والصلاح ومات على ذلك لقوله في الحديث الصحيح الماضي في الجنائز أنتم شهداء الله في الأرض وإن أريد أنه يعلم قطعاً إن شاء الله أن يطلع على ذلك فهو من جملة الغيب الذي استأثر الله بعلمه وأطلع من شاء ممن ارتضى من رسله عليه وفيه الخ على الاستعانة بالله تعالى من سوء الخاتمة وقد عمل به جمع جم من السلف وأئمة الخلف وأما ما قال عبد الحق في كتاب العاقبة أن سوء الخاتمة لا يقع لمن استقام باطنه وصلاح ظاهره وانما يقع لمن في طويته فساداً وارتقياً ويكثر وقوعه للمصر على الكبر والتجبر على العظام فيهمجم عليه الموت بغتة فيصطلمه الشيطان عند تلك الصدمة فقد يكون ذلك سبباً لسوء الخاتمة نسأل الله السلامة فهو ميمول على الأكثر الأغلب وفيه أن قدرة الله تعالى لا يوجبها شيء من الأسباب الابعشيئة فانه لم يجعل الجماع علة للولدان الجماع قد يحصل ولا يكون الولد حتى يشاء الله ذلك وفيه أن الشيء الكثيف يحتاج الى طول الزمان بخلاف اللطيف ولذلك طالبت المدة في أطوار الجنين حتى حصل تخليقه بخلاف نفيح الروح ولذلك لما خلق الله الأرض أولاً عمد الى السماء فسواها وترك الأرض ليكتنفها بغير فتق ثم فقتعها معاً لما خلق آدم فضوره من الماء والطين تركه مدة ثم نفخ فيه الروح واستدل الداودي بقوله قد دخل النار على ان الخبر خاص بالكفار واحتج بان الايمان لا يحبطه الا الكفر وتعتب بانه ليس في الحديث تعرض للاحباط وحله على المعنى الاعم أولى فيتناول المؤمن حتى يختم له بعمل الكافر من لا يبرئ من الموت على ذلك فستعميد بالله من ذلك ويتناول المطيع حتى يختم له بعمل العاصي فيموت على ذلك ولا يلزم من اطلاق دخول النار أنه يخلد فيها أبداً بل بمجرد الدخول صادق على الطائفتين واستدل له على أنه لا يجب على الله رعاية الاصلح خلافاً لمن قال به من المعتزلة لان فيه ان بعض الناس يذهب جميع عمره في طاعة الله ثم يختم له بالكفر والعياذ بالله فيموت على ذلك فيدخل النار ولو كان يجب عليه رعاية الاصلح لم يحبط جميع عمله الصالح بكثرة الكثر التي مات عليها ولا سيما ان طال عمره وقرب موته من كفره واستدل به بعض المعتزلة على أن من عمل عمل أهل النار وجب أن يدخلها لترتب دخوله في الخبر على العمل وترتب الحكم على الشيء بشعر بعالمته وأجيب بانه علامة لا علة والعلامة قد تختلف سلباً أو إيجاباً لكنه في حق الكفار وأما العصاة فخرجوا بدليل ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك ان يشاء فمن لم يشرك فهو داخل في المشيئة واستدل به لا لشعرى في تجويزه تكليف ما لا يطاق لانه دل على أن الله كاف العباد كلهم بالايمان مع انه قد روى على بعضهم أنه يموت على الكفر وقد قيل ان هذه المسئلة لم يثبت وقوعها الا في الايمان خاصة وماعدها لا توجد دلالة قطعية على وقوعه وأما ما طلق الجواز فحاصل وفيه ان الله يعلم الجزئيات كما يعلم الكليات لتصریح الخبر بانه يأمر بكتابة أحوال الشخص مفصلة وفيه أنه سبحانه مر يد الجميع الكائنات بمعنى أنه خالقها ومقدرها لا أنه يحجبها ويرضاها وفيه ان جميع الخير والشر بتقدير الله تعالى وإيجاده وخالف في ذلك القدرية والجبرية فذهبت القدرية الى أن فعل العبد من قبل نفسه ومنهم من فرق بين الخير والشر فذهب الى الله الخير ونفى عنه خلق الشر وقيل انه لا يعرف قائله وان كان قد اشتر ذلك وانما هذا رأى الجوس وذهبت الجبرية الى أن الكل فعل الله وليس للخلق فيه تأثير أصلاً وتوسط أهل السنة فذهب من قال أصل الفعل خلقه الله وللعبد قدرة غير مؤثرة في المقدور وأثبت بعضهم أن لها تأثيراً لكنه

يسمى كسبا وبسط أداتهم بطول وقد أخرج أحمد وأبو يعلى من طريق أبي يوسف بن زياد عن عباد بن  
الوليد بن عباد بن الصامت حدثني أبي قال دخلت على عباد وهو مريض فقلت أو وصني فقال  
أنك لن تطعم طعم الإيمان ولن تبلغ حقيقة العلم بالله حتى تؤمن بالقدر خيره وشره وهو أن تعلم أن  
ما أخطأ لم يكن ليصيبك وما أصابك لم يكن ليخطئك الحديث وفيه وإن مت ولست على ذلك  
دخلت النار وأخرجه الطبراني من وجه آخر بسند حسن عن أبي إدريس الخولاني عن أبي  
الدرداء مرفوعا مقتصرا على قوله أن العبد لا يبلغ حقيقة الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن  
ليخطئه وما أخطأ لم يكن ليصيبه وسألت الإمام بشيئ منه في كتاب التوحيد في الكلام على خلق  
أفعال العبادان شاء الله تعالى وفي الحديث أن الأقدار غالبية والعاقبة غالبة فلا ينبغي لأحد أن  
يعتبر بظواهر الحال ومن ثم شرع الدعاء بالثبات على الدين وبمحسن الخاتمة وسألت في حديث على  
الآتي بعد ما بين سؤال الصحابة عن فائدة العمل مع تقدم التقدير والجواب عنه أعماله أو بكل ميسر  
لما خاف له وظاهره قد يعارض حديث ابن مسعود المذکور في هذا الباب والجاء بينهما جل  
حديث على على الأكثر الأغلب وجل حديث الباب على الأقل ولكنه لما كان جائزا تعين طلب  
الثبات وحكي ابن التين أن عمر بن عبد العزيز لما سمع هذا الحديث أنكره وقال كيف يصح أن  
يعمل العبد عمر الطاعة ثم لا يدخل الجنة انتهى وتوقف شيخنا ابن الملقن في صحة ذلك عن عمر  
وظهر لي أن ما ثبت عنه جل على أن راويه حذف منه قوله في آخره فيسبق عليه الكتاب فيعمل  
بعمل أهل النار فمدخلها أو أكل الراوي لكن استبعد عمر وقوعه وإن كان جائزا ويكون  
أيراده على سبيل التحذير من سوء الخاتمة \* الحديث الثاني حديث أنس (قوله حماد) هو ابن  
زيد وعبيد الله بن أبي بكر أي ابن أنس بن مالك (قوله وكل الله بالرحم ملكا فيقول أي رب نطفة  
أي رب علقة الخ) أي يقول كل كلمة من ذلك في الوقت الذي تصريفه كذلك كما تقدم بيانه في  
الحديث الذي قبله وقد مضى شرحه مستوفى فيه وتقدم ثبوت منه في كتاب الحيض ويجوز في قوله  
نطفة النصب على ضم ما رفعه والرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وفائدة ذلك أنه يستفهم هل  
يكون منها أولا وقوله أن يقضى خلقها أي يأذن فيه (قوله بأ) بالتثنية (جف)  
القلم أي فرغت الكتابة إشارة إلى أن الذي كتب في اللوح المحفوظ لا يتغير حكمه فهو كناية عن  
الفرغ من الكتابة لأن الحقيقة حال كتابتها تكون رطبة أو بعضها وكذلك القلم فإذا انتهت  
الكتابة جفت الكتابة والقلم وقال الطيبي هو من إطلاق اللازم على المزمع لأن الفراغ من  
الكتابة يستلزم جفاف القلم عن مداده (قلت) وفيه إشارة إلى أن كتابة ذلك انقضت من أمد بعيد  
وقال عياض معنى جف القلم أي لم يكتب بعد ذلك شيئا وكتاب الله ولوحه وقلمه من غيبه ومن علمه  
الذي يلزمنا الإيمان به ولا يلزمنا معرفة صفته وانما هو طبعنا بما عهدنا فيما فرغنا من كتابته أن  
القلم يصير جافا للاستغناء عنه (قوله على علم الله) أي على حكمه لأن معلومه لا بد أن يقع فعله  
بعلومه يستلزم الحكم بوقوعه وهذا اللفظ حديث أخرجه أحمد وصححه ابن حبان من طريق  
عبد الله بن الديلمي عن عبد الله بن عمر وسهت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله عز وجل  
خلق خلقه في ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره فمن أصابه من نوره يومئذ اهتدى ومن أخطأه ضل فلذلك  
أقول جف القلم على علم الله وأخرجه أحمد وابن حبان من طريق أخرى عن أبي الديلمي نحوه

• حدثنا سليمان بن حرب  
حدثنا حماد عن عبيد الله  
ابن أبي بكر عن أنس  
ابن مالك رضى الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال وكل الله بالرحم  
ملكاً فيقول أي رب نطفة  
أي رب علقة أي رب مضغة  
فإذا أراد الله أن يقضى  
خلقها قال أي رب ذكراً  
أنثى أشقى أم سعيد فما الرزق  
فما الاجل فيكتب كذلك  
في بطن أمه \* (باب جف  
القلم على علم الله وقوله  
واضله الله على علم)





حدثنا اسرائيل عن عاصم  
عن أبي عثمان عن أسامة  
قال كنت عند النبي صلى  
الله عليه وسلم إذ جاءه رسول  
أحدى بناته وعنده سعد  
وأبي بن كعب ومعاذان ابنتها  
يخجود بنفسه فبعث اليه الله  
ما أخذ الله ما أعطى كل بأجل  
فله صبر ولحمته حسب \* حدثنا  
حمان بن موسى أخبرنا عبد  
الله حدثنا يونس عن الزهري  
قال أخبرني عبد الله بن  
محيريز الجعفي أن أبا سعيد  
الخدري أخبره أنه بينما هو  
جالس عند النبي صلى الله  
عليه وسلم جاء رجل من  
الأنصار فقال يا رسول الله أنا  
نصيب سيدا ونحب المال  
كيف ترى في العزل فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أو أترككم تنعلون ذلك لا علمكم  
أن لا تنعلوا فإنه ليست نعمة  
كتب الله أن تخرج الأهي  
كأنه \* حدثنا موسى بن  
مسعود حدثنا سفيان عن  
الأعشى عن أبي وائل عن  
حذيفة رضي الله عنه قال  
لقد خطبنا النبي صلى الله  
عليه وسلم خطبة ما ترك فيها  
شيئا إلى قيام الساعة إلا ذكره  
علمه من علمه وجهله من  
جهله إن كنت لا ترى الشيء  
قد نسبت فأعرفه كما يعرف  
الرجل الرجل إذا غاب عنه  
فعره فعره

عذوان كان لا يتحقق أنه يبلغه وقال ابن عبد البر هذا الحديث من أحسن أحاديث القدر عند  
أهل العلم لما دل عليه من أن الروح لو أجاها وطلق من نطفة أنما تراها في ريقها فانه لا يحصل  
لها من ذلك إلا ما كتب الله لها سواء أجاها أو لم يجها وهو كقول الله تعالى في الآية الأخرى  
قل إن يصيبنا الأما كتب الله لنا الحديث الثاني حديث أسامة وهو ابن زيد (قوله عاصم) هو  
الاحول وأبو عثمان هو النهدي (قوله وعنده سعد) هو ابن عبادة ومعاذ هو ابن جبل وقد تقدم  
شرحه مستوفى في كتاب الجنائز وما قيل في تسمية الابن المذكور وبين الجمع بين هذه الرواية  
والرواية التي فيها ابنتها الحديث الثالث حديث أبي سعيد (قوله عبد الله) هو ابن المبارك  
ويونس هو ابن يزيد (قوله جاء رجل من الأنصار) تقدم في غزوة المريسيع وفي عشرة النساء  
من كتاب النكاح عن أبي سعيد قال سألتنا وأخرجه النسائي من طريق ابن محيريز أن أبا سعيد وأبا  
صرمة أخبراه أنهم أصابوا أسبايا قال فتراجعتنا في العزل فذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
فلعل أبا سعيد باشر السؤال وإن كان الذين تراجعتوا في ذلك جماعة وقد وقع عند البخاري في تاريخه  
وابن السكن وغيره في الصحابة من حديث (١) مجدي الضمري قال غزونا مع النبي صلى الله عليه  
وسلم غزوة المريسيع فاصبنا أسبايا فسألنا النبي صلى الله عليه وسلم عن العزل الحديث وأبو صرمة  
مختلف في صحبته وقد وقع في صحيح مسلم من طريق ابن محيريز دخلت أنا وأبو صرمة على أبي سعيد  
فقال يا أبا سعيد هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في العزل الحديث والثابت أن أبا  
صرمة وهو بكسر الميم له وسكون الراء أنما سأل أبا سعيد وقد تقدم شرح الحديث مستوفى  
في النكاح والغرض منه هنا قوله في آخره وليست نعمة كتب الله أن تخرج الأهي كأنه  
الحديث الرابع (قوله حدثنا موسى بن مسعود) هو أبو حذيفة النهدي وسفيان هو الثوري  
(قوله لقد خطبنا) في رواية جرير عن الأعشى عند مسلم قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
متاما (قوله الأذكرة) في رواية جرير الأحديث به (قوله علمه من علمه وجهله من جهله) في رواية  
جرير حفظه من حفظه ونسبته من نسبه وزاد قوله أصحابي هؤلاء أي علموا وقوع ذلك المقام  
وما وقع فيه من الكلام وقد سميت في أول بدء الخلق من روى نحو حديث حذيفة هذا من  
الصحابة كعمرو وأبي زيد بن أخطب وأبي سعيد وغيرهم فلعل حذيفة أشار إليهم وإلى بعضهم  
وقد أخرج مسلم من طريق أبي إدريس الخولاني عن حذيفة قال والله إنى لأعلم كل قننة  
كأنه فيما بيني وبين الساعة وما بيني أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم أسرا إلى شيأ لم يكن  
يحدث به غيري وقال في آخره فذهب أولئك الرهط غيري وهذا لا يناقض الأول بل يجمع بأن  
يحمل على مجلسين أو المراد بالاول أعم من المراد بالثاني (قوله إن كنت لا ترى الشيء قد نسبت)  
كذا لا كثر يحدف المنعول وفي رواية الكشميهني بآبائه واقتضت نسبته (قوله فأعرفه كما يعرف  
الرجل الرجل إذا غاب عنه فعره) في رواية محمد بن يوسف عن سفيان عن الأعمش  
كما يعرف الرجل يحدف المنعول وفي رواية الكشميهني الرجل وجه الرجل غاب عنه ثم  
رأه فعره قال عماس في هذا الكلام تلفيق وكذا في رواية جرير وأنه ليكون منه الشيء  
قد نسبت فأعرفه كذا في رواية محمد بن يوسف عن سفيان عن الأعمش فعره قال  
والصواب كما ينسب الرجل وجه الرجل أو كما لا يذ كر الرجل وجه الرجل إذا غاب عنه ثم أذراه



عرفه (قلت) والذي يظهر لي أن الرواية في الاصلين مستقيمة وتقدير ما في حديث سفيان أنه يرى  
 الشيء الذي كان نسبته فاذا رآه عرفه وقوله كما يعرف الرجل الرجل غاب عنه أي الذي كان غاب  
 عنه فنسى صورته ثم اذا رآه عرفه وأخرجه الاسماعيل من رواية ابن المبارك عن سفيان بلفظ اني  
 لا أرى الشيء نسبته فاعرفه كما يعرف الرجل الخ\* (تنبيه) أخرج هذا الحديث القاضي عياض  
 في انشفاؤه من طريق أبي داود بسنده الى قوله ثم اذا رآه عرفه ثم قال حذيفه ما أدري انسى  
 أصحابي أم تناسوه والله ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من قائد فتسأل الى أن تنقضي الدنيا  
 يبلغ من معه ثلثة اقداس ما لنا (قلت) ولم أر هذا الزيادة في كتاب أبي داود وانما أخرجه  
 أبو داود بسند آخر مستقل من وجه آخر عن حذيفة الحديث الخامس حديث علي (قوله عن  
 أبي حنيفة) بمهمله وزاوي هو محمد بن ميون السكري (قوله عن سعد بن عبيدة) بضم العين هو  
 السلمي الكوفي يكنى أبا حنيفة وكان صهر أبي عبد الرحمن شيخه في هذا الحديث ووقع في تفسير  
 الليل اذا يغشى من طريق شعبة عن الاعمش سمعت سعد بن عبيدة وأبو عبد الرحمن السلمي  
 اسمه عبد الله بن حبيب وهو من كبار التابعين ووقع مسمى في رواية معمر بن سليمان عن منصور  
 عن سعد بن عبيدة عند الثوري (قوله عن علي) في رواية مسلم البطي عن أبي عبد الرحمن  
 السلمي أخذ يدي على فانطلقتنا غشي حتى جلسنا على شاطئ الفرات فقال علي قال رسول  
 صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث مختصرا (قوله كما جالسوا) في رواية عبد الواحد عن الاعمش  
 كما قعدوا وزاد في رواية سفيان الثوري عن الاعمش كما مع النبي صلى الله عليه وسلم في بقية  
 الغرق بفتح الغين المجهمة والقاف بينهما راء ساكنة في جنازة فظاهر أنهم كانوا جميعا شهدوا  
 الجنازة لكن أخرجه في الجنازة من طريق منصور عن سعد بن عبيدة في أنهم سبقوا بالجنازة  
 وأنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ولفظه كما في جنازة في بيع الغرق فانا رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فعدو قعدنا حوله (قوله ومعه عود ينكت به في الارض) في رواية شعبة وبيد  
 عود فجعل ينكت به في الارض وفي رواية منصور ومعه محضرة بكسر الميم وسكون المجهمة وفتح  
 الصاد المهملة هي عصا وقضيب يسكه الرئيس لستوكا عليه ويدفع به عنه ويشير به لما يريد وسميت  
 بذلك لانها تحمل تحت الخصر غالبا للاتكاء عليها وفي اللغة اختصر الرجل اذا أمسك الخصر  
 (قوله فنكس) بتشديد الكاف اي أطرق (قوله فقال ما منكم من أحد) زاد في رواية منصور  
 ما من نفس منقوسة أي مصنوعة مخلوقة واقتصر في رواية أبي حنيفة والثوري على الاول (قوله  
 الا قد كتب مقعده من النار أو من الجنة) أول التوزيع ووقع في رواية سفيان ما قد يشعربانها بمعنى  
 الواو ولفظه الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار وكأنه يشير الى ما تقدم من حديث  
 ابن عمر الدال على ان لكل أحد مقعدين وفي رواية منصور الا كتب مكانهم من الجنة والنار وزاد  
 فيها والا قد كتبت شقاة أو سعيدة واعادة الايتمل أن يكون ما من نفس بدل ما منكم والاولى  
 الثانية بدل من الاول وان يكون من باب اللف والنشر فيكون فيه تعميم بعد تخصيص والثاني  
 في كل منهما أهم من الاول أشار اليه الكرماني (قوله فقال رجل من القوم) في رواية سفيان  
 وشعبة فقالوا يا رسول الله وهذا الرجل وقع في حديث جابر عند مسلم أنه سراق بن مالك بن جعشم  
 ولفظه جاء سراق فقال يا رسول الله أنعمل اليوم فيما جفت به الاقدام وجرت به المقادير أو فيما

\* حدثنا عبد الله عن أبي  
 حنيفة عن الاعمش عن سعد  
 بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن  
 السلمي عن علي رضي الله  
 عنه قال كما جالسوا مع النبي  
 صلى الله عليه وسلم ومعه  
 عود ينكت به في الارض  
 فنكس فقال ما منكم من  
 أحد الا قد كتب مقعده  
 من النار أو من الجنة فقال  
 رجل من القوم

يستقبل قال بل فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير فقال فقيم العمل قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له وأخرجه الطبراني وابن مردويه نحوه وزاد قرأ فأما من أعطى الى قوله العسرى وأخرجه ابن ماجه من حديث سراقه نفسه لكن دون تلاوة الآية ووقع هذا السؤال وجوابه سوى تلاوة الآية اشريح بن عامر الكلابي أخرجه أحمد والطبراني ولفظه قال فقيم العمل اذا قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له وأخرج الترمذي من حديث ابن عمر قال قال عمر يا رسول الله أرايت ما نعمل فيه أمر مبتدع وأمر قد فرغ منه قال فيما قد فرغ منه فذكر نحوه وأخرج البراءة والفريري من حديث أبي هريرة أن عمر قال يا رسول الله فذكره وأخرجه أحمد والبراء والطبراني من حديث أبي بكر الصديق قلت يا رسول الله نعمل على ما فرغ منه الحديث نحوه ووقع في حديث سعد بن أبي وقاص فقال رجل من الانصار والجمع بينهما تعدد السائلين عن ذلك فتدور في حديث عبد الله بن عمرو أن السائل عن ذلك جماعة ولفظه فقال أصحابه فقيم العمل ان كان قد فرغ منه فقال سدودا وارقابا فان صاحب الجنة يختم له بعمل أهل الجنة وان عمل أي عمل الحديث أخرجه الفريري (قوله لا تسكل يا رسول الله) في رواية سفيان أفلا والنا مع عقبه شيء محمود في تقديره فاذا كان كذلك أفلا تسكل وزاد في رواية منصور وكذا في رواية شعبة أفلا تسكل على كتابنا ونع العمل أي نعمة على ما قدر علينا وزاد في رواية منصور فن كان من أهل السعادة فيصيراني عمل السعادة ومن كان من أهل الشقاوة مثله (قوله اعملوا فكل ميسر) زاد شعبة لما خلق له أما من كان من أهل السعادة فييسر لعمل السعادة الحديث وفي رواية منصور قال أما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة الحديث وحاصل السؤال ألا تترك مشقة العمل فأناس نصيراني ما قدر علينا وحاصل الجواب لا مشقة لان كل أحد ميسر لما خلق له وهو يسير على من يسره الله قال الطيبي الجواب من الاسلوب الحكيم منعهم عن ترك العمل وأمرهم بالتزام ما يجب على العبد من العبودية وزجرهم عن التصرف في الامور المغيبة فلا يجعلوا العبادة وتر كما سببوا مستهلا لدخول الجنة والنار بل هي علامات فقط (قوله ثم قرأ) فأما من أعطى واتي الآية وساق في رواية سفيان ووكيع الآيات الى قوله العسرى ووقع في حديث ابن عباس عند الطبراني نحوه حديث عمر وفي آخره قال اعمل فكل ميسر وفي آخره عند البراءة فقال القوم بعضهم لبعض فاجلدوا وأخرجه الطبراني في آخر حديث سراقه ولفظه فقال يا رسول الله فقيم العمل قال كل ميسر لعمه قال الآن الجدل الآن الجدل وفي آخر حديث عمر عند الفريري فقال عمر فقيم العمل اذا قال كل لا ينال الا بالعمل قال عمر اذا انجته سدوا أخرجه الفريري بسند صحيح الى بشير بن كعب أحد كبار التابعين قال سألت غلاما من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيم العمل فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير ام شيء نستأنفه قال بل فيما جفت به الاقلام قال فقيم العمل قال اعملوا فكل ميسر لما هو عامل قال فالجلد الآن وفي الحديث جواز القعود عند القبور والتحدث عندها بالعلم والموعظة وقال المهلب تسكنه الارض بالخصرة أصل في تحريك الاصبع في التشهد نقله ابن بطال وهو بعيد وانما هي عادة لمن يتفكر في شيء يستحضر معانيه فيحتمل أن يكون ذلك تفكرا منه صلى الله عليه وسلم في أمر الآخرة بقربة حضور الجنائز ويحتمل ان يكون فيما أبدا بعد ذلك لأصحابه من الحكم المذكورة ومناسبة للقصة أن

ألا تسكل يا رسول الله قال  
لا اعملوا فكل ميسر ثم قرأ  
فأما من أعطى واتي الآية



بسته له قال يوفقه لعمل صالح ثم يقبضه عليه وأخرجه أجده من هذا الوجه مطو لا وأوله  
 لا تعجبوا لعمل عامل حتى تنتظروا ثم يختم له فذكر نحو حديث ابن مسعود وأخرجه الطبراني  
 من حديث أبي أمامة مختصراً وأخرج البزار من حديث ابن عمر حديثاً فيه ذكر الكتابين وفي  
 آخره العمل بخواتيمه العمل بخواتيمه ﴿قوله﴾ **باب** القاء العبد النذر إلى القدر  
 في رواية الكشميهني القاء النذر العبد في الأولى النذر بالرفع وهو الفاعل واللقاء مضاف إلى  
 المنفعل وهو العبد وفي الثانية العبد بالنصب وهو المنفعل واللقاء مضاف إلى الفاعل وهو النذر  
 وسياً في باب الوفاء بالنذر من وجه آخر عن أبي هريرة على وفق رواية الكشميهني وذكر فيه  
 حديث ابن عمر وأبي هريرة في ذلك وسياً ثانياً في باب الوفاء بالنذر من كتاب الإيمان والنذور مع  
 شرحهما فاما حديث أبي هريرة فهو صريح في الترجمة لكن لفظه ولكن يلقبه القدر كذا  
 لا أكثر للكشميهني يلقبه النذرون ثم ذال مجعاً وقد اعترض بعض شيوخنا على البخاري  
 فقال ليس في واحد من اللفظين المرويين عند في الترجمة مطابقة للحديث والمطابق ان يقول  
 القاء القدر العبد إلى النذر بتقديم القدر بالقياس على النذر بالنون لان لفظ الخبر يلقبه القدر  
 بالقياس كذا قال وكأنه لم يشعر برواية الكشميهني في متن الحديث ثم ادعى ان الترجمة مع عدم  
 مطابقتها للخبر ليس المعنى فيها تصحيحاً انتهى وما نفاه مردود بل المعنى بين لمن له أدنى تأمل وكأنه  
 استبعد نسبة اللقاء إلى النذر وجوابه أن النسبة مجازية وسوق ذلك كونه سبباً إلى اللقاء  
 فنسب اللقاء إليه وأيضاً فهما متلازمان قال الكرماني الظاهر ان الترجمة ملوبة إذ القدر هو  
 الذي يلقي إلى النذر لقوله في الخبر يلقبه القدر والجواب انه ما صادف ان الذي يلقي في الحقيقة  
 هو القدر وهو الموصول وبالظاهر هو النذر قال وكان الأولى أن يقول يلقبه القدر إلى النذر  
 لي مطابق الحديث الآن يقال انه ما متلازمان وكأنه أيضاً ما نظر إلى رواية الكشميهني وأيضاً  
 فقد دجرت عادة البخاري أنه يترجم بما ورد في بعض طرق الحديث وان لم يسق ذلك اللفظ بعينه  
 ليعت ذلك الناظر في كتابه على تتبع الطرق وليقدح الفكر في التطبيق ولغير ذلك من المقاصد  
 التي فاق بها غيره من المصنفين كما قرر غير مرة وأما حديث ابن عمر فهو بلنظ انه أي النذر لا يرد  
 شيئاً وهو يعطى معنى الرواية الأخرى وقوله هنا منصور هو ابن المعتز عن عبد الله بن مرة  
 يأتي في الباب المذكور بلنظ أخبرنا عبد الله بن مرة وهو الهمداني بسكون الميم الخارفي بمجعة وراء  
 مكسورة ثم فاء تابعي كبير ولهم كوفي شيخ آخر في طبقة يقال له عبد الله بن مرة الزوفي بزي وواو  
 ساكنة ثم فاء مصري ويقال له عبد الله بن أبي مرة وهو بها أشهر ﴿قوله﴾ **باب**  
 بالتسوين (لاحول ولا قوة الا بالله) ترجم في أواخر الدعوات باب قول لاحول ولا قوة الاضافة واقتصر  
 هنا على لفظ الخبر واستغنى به لظهوره في أبواب النذر لان معنى لاحول لا تحويل للعبد عن  
 معصية الله الا بعصمة الله ولا قوة له على طاعة الله الا بتوفيق الله وقيل معنى لاحول لا حيلة وقال  
 النووي هي كلمة استسلام وتقهوض وان العبد لا يملك من أمره شيئاً وليس له حيلة في دفع شر  
 ولا قوة في جلب خير الا بإرادة الله تعالى وذكر فيه حديث أبي موسى وقد تقدم في الدعوات بهذا  
 الاستناد بعينه لكن فيه سليمان التيمي بدل خالد الخذاء المذكور هنا وهو محمول على أن لعبد الله  
 وهو ابن المبارك فيه شيخين وقد أخرجه النسائي من رواية سويد بن نصر عن ابن المبارك عن خالد

\* (باب القاء العبد النذر إلى القدر) \*  
 حدثنا أبو نعيم  
 حدثنا سفيان عن منصور  
 عن عبد الله بن مرة عن ابن  
 عمر رضي الله عنهما قال نهى  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 عن النذر قال انه لا يرد شيئاً  
 انما يستخرج به من الخيل  
 \* حدثنا بشر بن محمد أخبرنا  
 عبد الله أخبرنا معمر عن  
 همام بن منبه عن أبي هريرة  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال لا يأتي ابن آدم النذر  
 بشئ لم يكن قد قدرته ولكن  
 يلقبه القدر وقد قدرته  
 له أستخرج به من الخيل  
 \* (باب لاحول ولا قوة الا  
 بالله) \* حدثني محمد بن  
 مقاتل أبو الحسن أخبرنا  
 عبد الله أخبرنا خالد الخذاء  
 عن أبي عثمان النهدي عن  
 أبي موسى



التي تساق بالاسانيد لمجاهد في قوله أيحسب الانسان أن يترك سدى كلاما ولم أر قوله في الضلالة  
 في شيء من النقول بالسند عن مجاهد ووقع في رواية النسفي اضلالة بدل قوله في الضلالة (قوله  
 دساها أغواها) قال القرطبي حدثنا ورقاء عن ابن أبي شحيم عن مجاهد في قوله تعالى وقد خطب  
 من دساها قال من أغواها وأخرج الطبري بسند صحيح عن حبيب بن أبي ثابت عن مجاهد  
 وسعيد بن جبير في قوله دساها قال قال أحدهما أغواها وقال الآخر أضلها وقال أبو عبيدة  
 دساها أصل دست ولكن العرب تقلب الحرف المضاعف الى الياء مثل تظننت من الظن فتقول  
 تظنيت بالتحمانية بعد النون ومناسبة هذا التفسير للترجمة تؤخذ من المراد بفعل دساها فقال  
 قوم هو الله أي قد أفلح صاحب النفس التي ركاها الله وخاب صاحب النفس التي أغواها الله  
 وقال آخرون هو صاحب النفس اذا فعل الطاعات فقد ركاها واذا فعل المعاصي فقد أغواها  
 والاول هو المناسب للترجمة وقال الكرماني مناسبة التفسيرين للترجمة أن من لم يعصمه الله كان  
 سدى وكان مغوى ثم ذكر المصنف حديث أبي سعيد الخدري ما استخلف من خليفة الاول  
 بطائنتان الحديث وفيه والمعصوم من عصم الله وسيأتي شرحه في كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى  
 والبطانة بكسر الموحدة اسم جنس يشمل الواحد والجماعة والمراد من يطالع على باطن حال الكبير  
 من أتباعه (قوله ما) وحرم على قرية أهلكها) كذا في رواية غيره  
 وحرام بفتح أوله وزيادة الألف وزادوا بقية الآية والقراءتان مشهورتان قرأ أهل الكوفة بكسر  
 أوله وسكون ثانيه وقرأ أهل الحجاز والبصرة والشام بفتحين وألف وهما بمعنى كالحلال والحل  
 وجاء في السواذ عن ابن عباس قرا آت أخرى بفتح أوله وتثنية الراء وبالضم أشهر وبضم أوله  
 وتشديد الراء المكسورة قال الراغب في قوله تعالى وحرمنا عليه المراضع هو تحريم تسخير وحل  
 بعضهم عليه قوله وحرام على قرية (قوله ان يؤمن من قومك الا من قدامن ولا يلدوا الا فاجرا  
 كفارا) كذا جع بين بعض كل من الايتين وهما من سورتين اشارة الى ما ورد في تفسير ذلك  
 وقد أخرج الطبري من طريق يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال ما قال نوح  
 رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا الى قوله كفارا الا بعد ان نزل عليه وأوحى الى نوح  
 أنه ان يؤمن من قومك الا من قدامن (قلت) ودخول ذلك في أبواب القدر نظا هرقانه يقتضي  
 سبق علم الله بما يقع من عبده (قوله وقال منصور بن النعمان) هو اليشكري بفتح التيمانية  
 وسكون المعجمة وضم الكاف بصري سكن مرو ثم بخاري وماله في البخاري سوى هذا الموضع وقد  
 زعم بعض المتأخرين أن الصواب منصور بن المعتمر والعلم عند الله (قوله عن عكرمة عن ابن عباس  
 وحرم بالحشية وجب) لم أقف على هذا التعليق موصولا وقرأت بخط مغلطى وتبعه شيخنا  
 ابن الملقن وغيره فقالوا أخرجه أبو جعفر عن ابن قهزاد عن أبي عوانة عنه (قلت) ولم أقف على  
 ذلك في تفسير أبي جعفر الطبري وانما فيه وفي تفسير عبد بن حميد وابن أبي حاتم جميعا من طريق  
 داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى وحرم على قرية أهلكها قال وجب ومن  
 طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال حرم عزم ومن طريق عطاء عن عكرمة وحرم وجب  
 بالحشية وبالسند الاول قال وقوله انهم لا يرجعون أي لا يتوب منهم نائب قال الطبري معناه  
 انهم أهلكوا بالطبع على قلوبهم فهم لا يرجعون عن الكفر وقبل معناه يتنوع على الكفرة

دساها أغواها \* حدثنا  
 عبدان أخبرنا عبد الله  
 أخبرنا بنونس عن الزهري  
 قال حدثني أبو سلمة عن أبي  
 سعيد الخدري عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال  
 ما استخلف خليفة الا له  
 بطائنتان بطنانه تأمره بالخير  
 وتحضه عليه وبطانة تأمره  
 بالشر وتحضه عليه والمعصوم  
 من عصم الله \* (باب وحرم  
 على قرية أهلكها) \* انه  
 ان يؤمن من قومك الا من  
 قدامن ولا يلدوا الا فاجرا  
 كفارا \* وقال منصور  
 ابن النعمان عن عكرمة عن  
 ابن عباس وحرم بالحشية  
 وجب

معلقة وقد أخرجها الاسماعيلي منفردة بعد أن ساق طريق طاوس عن جماعة عن سفيان فقال  
أخبرني القاسم يعني ابن زكريا حدثنا الحق بن طاتم العلاف حدثنا سفيان عن عمرو ومثله سواء  
وزاد قال وحدثنى سفيان عن أبي الزناديه قال ابن عبد البر هذا الحديث ثابت بالاتفاق رواه عن  
أبي هريرة جماعة من التابعين وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه أخرى من رواية  
الأئمة الثقات الثابتات (قلت) وقع لنا من طريق عشرة عن أبي هريرة منهم طاوس في الصحيحين  
والاعرج كما ذكرته وهو عند مسلم من رواية الحرث بن أبي الذئب وعند النسائي عن عمرو بن أبي  
عمرو وكلاهما عن الاعرج وأبو صالح السمان عند الترمذي والنسائي وابن خزيمة كلهم من طريق  
الاعرج عند النسائي أيضا من طريق القعقاع بن حكيم عنه ومنهم أبو سلمة بن عبد الرحمن عند  
أحمد وأبي عوانة من رواية الزهري عنه وقيل عن الزهري عن سعيد بن المسيب وقيل عنه عن  
حميد بن عبد الرحمن ومن رواية أيوب بن النخعي عن أبي سلمة في الصحيحين أيضا وقد تقدم في تفسير  
سورة طه ومن رواية محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عند ابن خزيمة وأبي عوانة وجعفر الثوري  
في القدر ومن رواية يحيى بن أبي كثير عنه عند أبي عوانة ومنهم حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة  
كما تقدم في قصة موسى من أحاديث الأنبياء ويأتي في التوحيد وأخرجه مسلم ومنهم محمد بن  
سيرين كما مضى في تفسير طه وأخرجه مسلم ومنهم الشعبي أخرجه أبو عوانة والنسائي ومنهم  
همام بن منبه أخرجه مسلم ومنهم عمار بن أبي عمار أخرجه أحمد ومن رواه عن النبي صلى الله عليه  
وسلم عمر عند أبي داود وأبي عوانة وحميد بن عبد الله عند النسائي وأبو سعيد عند البزار  
وأخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق والحرث بن محمد أخرجه عنه وقد أشار إلى هذه الثلاثة الترمذي  
(قوله أحج آدم وموسى) في رواية همام ومالك تحتاج كما في الترجمة وهي أواخر وفي رواية أيوب  
ابن النخعي بن كثير حج آدم وموسى وعلمها شرح الطبري فقال معنى قوله حج آدم وموسى عليه  
بالجدة وقوله بعد ذلك قال موسى أنت آدم الخ يوضح لذلك وتفسيرها أجل وقوله في آخره حج آدم  
وموسى تقرير لما سبق وتأكيده وفي رواية يزيد بن هرير كما تقدمت الإشارة إليه عند ربهما وفي  
رواية محمد بن سيرين التي آدم وموسى وفي رواية عمار والشعبي لقي آدم وموسى وفي حديث عراقي  
موسى آدم كذا عند أبي عوانة وأما أبو داود فلفظه كما تقدم قال موسى يارب أرنى آدم وقد اختلفت  
العلماء في وقت هذا اللفظ فتدل أن في زمان موسى فاحيا الله له آدم معجزة له فكأنه أوكشف  
له عن قبره فتحدا وأراه الله روحه كما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج أرواح الأنبياء  
وأراه الله في المنام ورؤيا الأنبياء وح ولو كان يقع في بعضها ما يتقبل التعبير كما في قصة الذبيح  
أو كان ذلك بعد وفاته موسى قاله في البرزخ أول ما مات موسى فالتفت أرواحهم في السماء  
وبذلك جزم ابن عبد البر والقاسبي وقد وقع في حديث عمر لما قال موسى أنت آدم قال له من أنت  
قال أنا موسى وإن ذلك لم يقع بعد وإنما يقع في الآخرة والتعبير عنه في الحديث بلفظ الماضي  
لتحقق وقوعه وذكر ابن الجوزي احتمال التثنية ما في البرزخ واحتمال أن يكون ذلك ضرب مثل  
والمعنى لو اجتمعوا لكان ذلك وخص موسى بالذكر لكونه أول نبي بعث بالمشكاة الشديدة قال  
وهذا وإن احتمل لكن الأول أولى قال وهذا مما يجب الإيمان به بثبوته عن خبر الصادق وإن لم  
يطلع على كيفية الحال وليس هو بأول ما يجب علينا الإيمان به وإن لم نقف على حقيقة معناه

كعذاب القبر ونعيمه ومتى ضاقت الحيل في كشف المشكلات لم يبق الا التسليم وقال ابن عبد البر  
مثل هذا عندي يجب فيه التسليم ولا يوقف فيه على التحقيق لان لم نؤت من جنس هذا العلم الا  
قليلاً **(قوله أنت أبونا)** في رواية يحيى بن أي كثير أنت أبو الناس وكذا في حديث عمر وفي رواية  
الشعبي أنت آدم أبو البشر **(قوله خيبتنا وأخرجتنا من الجنة)** في رواية جهم بن عبد الرحمن  
أنت آدم الذي أخرجتك خطيئتك من الجنة **كذا** في أحاديث الانبياء عنه وفي التوحيد  
أخرجت ذريتك وفي رواية مالك أنت الذي أغويت الناس وأخرجتهم من الجنة ومثله في رواية  
همام وكذا في رواية أبي صالح وفي رواية محمد بن سيرين أشقيت بدل أغويت ومعنى أغويت  
كنت سببا لغواية من غوى منهم وهو سبب بعيد اذ لو لم يتبع الاكل من الشجرة لم يقع الاخراج  
من الجنة ولو لم يقع الاخراج ما تسلط عليهم الشهوات والشيطان المسبب عنهم ما لا غواؤه والغى  
ضد الرشده وهو الانه ما لم يغير الطاعة ويطاق أيضا على مجرد الخطا يقال غوى أي أخطأ أصواب  
ما أمر به وفي تفسيره من رواية أبي سلمة أنت الذي أخرجت الناس من الجنة بذلك وعند أحمد  
من طريقه أنت الذي أدخلت ذريتك النار والقول فيه كالتقول في أغويت وزادهم إلى الأرض  
وكذا في رواية يزيد بن هرم فأكسبت الناس بخطيئتك إلى الأرض وأوله عنده أنت الذي خلقك  
الله بيده وأمسح لك ملائكته ومنه في رواية أبي صالح لكن قال ونفخ فيك من روحه ولم يقل  
وأمسح لك ملائكته ومنه في رواية محمد بن عمرو وزادوا سكنك جنته ومثله في رواية محمد بن سيرين  
وزاد ثم صنعت ما صنعت وفي رواية عمرو بن أي عمرو عن الأعرابي آدم خلقك الله بيده ثم نفخ فيك  
من روحه ثم قال لك كن فكنتم ثم أمر الملائكة فسجدوا لك ثم قال لك اسكن أنت وزوجك  
الجنة وكلامهم أريد أحدث شئتم ولا تتر باعذه الشجرة فنهال عن شجرة واحدة فصعبت زاد  
التريابي وأكث منها وفي رواية عكرمة بن عمار عن أبي سلمة أنت آدم الذي خلقك الله بيده  
فاعاد الضمير في قوله خلقتك إلى قوله أنت والا كثر عوده إلى الموصول فكأنه يقول خلقه الله  
ونحو ذلك ما وقع في رواية الاكثر أنت الذي أخرجتك خطيئتك وفي حديث عمر بعد قوله أنت  
آدم قال نعم قال أنت الذي نفخ الله فيك من روحه وعلمك الاسماء كلها وأمر الملائكة فسجدوا  
لك قال نعم قال فلم أخرجتنا ونفسك من الجنة وفي لفظ لا ي عوانه فوالله لو لا ما فعلت ما دخل أحد  
من ذريتك النار ووقع في حديث أبي سعيد عن ابن أبي شيبه فاهلكتنا وأغويتنا وذكرا ما شاء  
الله أن يذكر من هذا وهذا يشعر بان جميع ما ذكر في هذه الروايات محفوظ وأن بعض الرواة حفظ  
ما لم يحفظ الآخرون وقوله أنت آدم استفهام تقرير وإضافة الله خلق آدم إلى هذه الآية إضافة  
تشرية وكذا إضافة روحه إلى الله ومن في قوله من روحه زيادة على رأى والنسخ جمع في الخلق  
أي خلق فيك الروح ومعنى قوله أخرجتنا كنت سببا لاجرائنا كما تقدم تقريره وقوله أغويتنا  
وأهلكتنا من اطلاق الكل على البعض بخلاف أخرجتنا فهو على عمومته ومعنى قوله أخطأت  
وعصيت ونحوهما فعلت خلاف ما أمرت به وأما قوله خيبتنا بانحاء المعجمة ثم الموحدة من الخيبة  
فالمراد به الحرمان وقيل هي كأغويتنا من اطلاق الكل على البعض والمراد من يجوز منه وقوع  
المعصية ولا مانع من جملة على عمومته والمعنى انه لو استمر على ترك الاكل من الشجرة لم يخرج منها  
ولو استمر فيه الولد له فيها وكان ولده سكان الجنة على الدوام فلما وقع الاخراج فأتاه أهل الطاعة من



ولده استقرار الدوام في الجنة وان كانوا اليها ينتقلون وفات اهل المعصية تاخر الكون في الجنة  
 مدة الدنيا وما شاء الله من مدة العذاب في الآخرة امام وقتنا في حق الموحدين واما مستقر في حق  
 الكفار فهو حرمان نسي **(قوله)** فقال له آدم يا موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك بيده في  
 رواية الاعرج أنت موسى الذي أعطاك الله علم كل شيء واصطفاك الله على الناس برسالته وفي  
 رواية عمام نخود لكن بالنمط اصطفاك واعطاه وزاد في رواية يزيد بن هرمز وقر بن نجيبا واعطاك  
 الا لوح فيها بيان كل شيء وفي رواية ابن سيرين اصطفاك الله برسالتك واصطفاك لنفسه وأنزل  
 عليك التوراة وفي رواية أبي سلمة اصطفاك الله برسالتك وكلامه ووقع في رواية الشعبي فقال نعم  
 وفي حديث عمر قال أنا موسى قال نبي بني اسرائيل قال نعم قال أنت الذي كلمك الله من وراء  
 حجاب ولم يجعل بينك وبينه رسولا من خلقه قال نعم **(قوله)** أتؤمنني على أمر قدر الله علي كذا  
 السر خسي والمسلم يحدف المنعول ولما قيل قدره الله علي **(قوله)** قبل أن يخلقني باربعين سنة  
 في رواية يحيى بن أي كنير عن أبي سلمة فكيف تلومني على أمر كتبه الله وأقدره الله علي ولم يذكر  
 المدة وثبت ذكرها في رواية طاوس وفي رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة وانظروا فكم تجد في  
 التوراة انه كتب علي العمل الذي علمته قبل ان أخلق قار باربعين سنة قال فكيف تلومني عليه  
 وفي رواية يزيد بن هرمز نخود وزاد فهل وجدت فيها وعصى آدم ربه فغوى قال نعم وكلام ابن  
 عبد البر قد يروهم تفرد ابن عيينة عن أبي الزناد بن يادهم الكنية بالنسبة لابن الزناد والافتقار  
 التقييد بالاربعين غير ابن عيينة كما ترى وفي رواية الزهري عن أبي سلمة عند أحمد فهل وجدت  
 فيها يعني الا لوح أو التوراة أني أخط وفي رواية الشعبي أفليس تجد فيها أنزل الله عليك انه  
 سيخرجني منه اقبل ان يدخلنيما قال بلى وفي رواية عمار بن ابي عمار أنا أقدم أم الذي قال بل الذي ذكر  
 وفي رواية عمرو بن أبي عمرو وعن الاعرج الم تعلم ان الله قدر هذا علي قبل ان يخلقني وفي رواية ابن  
 سيرين فرج دته كتب علي قبل ان يخلقني قال نعم وفي رواية أبي صالح فتلومني في شيء كتبه الله علي  
 قبل خلقي وفي حديث عمر قال فلم تلومني على شيء سبق من الله تعالى فيه القضاء ووقع في حديث  
 أبي سعيد الخدري تلومني على أمر قدره الله علي قبل ان يخلق السموات والارض والجمع بينهم  
 وبين الرواية المقدمة باربعين سنة حملها علي ما يتعلق بالكآبة وحمل الاخرى علي ما يتعلق بالعلم  
 وقال ابن التين يحتمل أن يكون المراد بالاربعين سنة ما بين قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة  
 الى نفخ الروح في آدم واجاب غيره ان ابتداء المدة وقت الكتابة في الا لوح وآخرها ابتداء خلق  
 آدم وقال ابن الجوزي المعلومات كلها قد احاط بها علم الله القديم قبل وجود المخلوقات كلها  
 ولكن كتابها وقعت في اوقات متناوئة وقد ثبت في الصحيح يعني صحيح مسلم ان الله قدر المقادير  
 قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة فيجوز ان تكون قصة آدم بخصوصها كتبت  
 قبل خلقه باربعين سنة ويجوز ان يكون ذلك القدر مدة لبثه طينا الى ان نفخت فيه الروح فقد  
 ثبت في صحيح مسلم ان بين تصويره طينا ونفخ الروح فيه كان مدة اربعين سنة ولا يخالف ذلك  
 كتابة المقادير ومما قبل خلق السموات والارض بخمسين الف سنة وقال المازري الاظهر ان  
 المراد انه كتبه قبل خلق آدم باربعين عاما ويحتمل ان يكون المراد اظهره للملائكة او فعل فعلا  
 ما اضاف اليه هذا التاريخ والاقضية الله وتقديره قديم والاشبه انه اراد بقوله قدره الله علي

قبل ان اخلق أى كسبه فى التوراة لقوله فى الرواية المشار اليها قبل فكم وجدته كتب فى التوراة قبل  
 ان اخلق وقال النورى المراد بتقديرها كسبه فى اللوح المحفوظ أو فى التوراة أو فى الالواح ولا  
 يجوز ان يراد أصل القدرة لانه أنزى ولم يزل الله سبحانه وتعالى مريد المايقع من خلقه وكان بعض  
 شيوخنا يزعم أن المراد اظهاري ذلك عند تصوير آدم طينا فان آدم أقام فى طينته أربعين سنة  
 والمراد على هذا بخلق خلق الروح فيه (قلت) وقد يعكز على هذا رواية الاعمش عن أبي صالح  
 كسبه الله على قبل أن يخلق السموات والارض لكنه يحمل قوله فيه كسبه الله على قدره أو على  
 تعدد الكتابة لتعدد المكنوب والعلم عند الله تعالى (قوله فخرج آدم موسى فخرج آدم موسى ثلاثا)  
 كذا فى هذه الطرق ولم يكرر فى أكثر الطرق عن أبي هريرة فى رواية أيوب بن النجار كذا فى هنا  
 لكن بدون قوله ثلاثا وكذا المسلم من رواية ابن سيرين وكذا فى حديث جندب عند أبي عوانة  
 وثبت فى حديث عمر بن الخطاب فاحتجوا الى الله فخرج آدم موسى قالها ثلاث مرات وفى رواية عمرو بن  
 أبي عمرو عن الأعرج لقد حج آدم موسى لقد حج آدم موسى فى حديث أبي  
 سعيد عند الحارث فخرج آدم موسى ثلاثا وفى رواية الشعبي عند النسائي فخرج آدم موسى فخرج  
 آدم موسى واتفق الرواة والنقل والشراح على ان آدم بالرفع وهو الناعل وشذبه بعض الناس  
 فقرأه بالنصب على انه المفعول وموسى فى محل الرفع على أنه الفاعل نقله الحافظ أبو بكر بن  
 الخصبة عن مسعود بن ناصر السجزي الحافظ قال سمعته يقرأ فخرج آدم بالنصب قال وكان قد رآه  
 (قلت) هو محجوج بالاتفاق قبله على ان آدم بالرفع على أنه الناعل وقد أخرجه أحمد من رواية  
 الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة بافظ فخرج آدم وهذا يرفع الاشكال فان رواه أئمة الحفاظ  
 والزهري من كبار الفقهاء الحافظ فروا يدهى المعتمدة فى ذلك ومعنى جبه غلبه بالجنة يقال حاجبت  
 فلانا فجبهته مثل خاتمته فخصمته قال ابن عبد البر هذا الحديث أصل جسيم لاهل الحق فى اثبات  
 القدر وان الله قضى أعمال العباد فكل أحد يصير لما قدر له بما سبق فى علم الله قال وليس فيه حجة  
 للجبرية وان كان فى بادى الرأي بما عدهم وقال الخطابي فى معالم السنن يحسب كثير من الناس ان  
 معنى القضاء والقدر يستلزم الجبر وقهر العبد ويتوهم ان غلبة آدم كانت من هذا الوجه وليس  
 كذلك وانما معناه الاخبار عن اثبات علم الله بما يكون من أفعال العباد وصدورها عن تقدير  
 سابق منه فان القدر اسم لما صدر عن فعل القادر واذا كان كذلك فتدنى عنهم من وراء علم الله  
 أفعالهم واسماهم ومباشرتهم تلك الأمور عن قصد وتعمد واختيار فالجنة انما تزمهم بها  
 واللائمة انما يتوجه عليها وجماع القول فى ذلك انه ما أمر ان لا يدل أحدهم ما عن الآخر  
 أحدهما بمنزلة الأساس والآخر بمنزلة البناء ونقصه وانما جهة حجة آدم ان الله علم منه انه يتناول  
 من الشجرة فكيف يمكنه ان يرد علم الله فيه وانما خلق للارض وانه لا يترك فى الجنة بل ينقل  
 منها الى الارض فكان تناوله من الشجرة سببا لاهباطه واستخلافه فى الارض كما قال تعالى قبل  
 خلقه انى جاعل فى الارض خليفة قال فلما لامه موسى عن نفسه قال له اتلو منى على أمر قدره  
 الله على فاللوم عليه من قبله ساقط عني اذ ليس لاحد ان يعير أحدا بنب كان منه لان الخلق  
 كلهم تحت العبودية سواء وانما يتجه اللوم من قبل الله سبحانه وتعالى اذ كان نهاه فباشرا منه  
 عنه قال وقول موسى وان كان فى النفس منه شبهة وفى ظاهره تعلق لا حجة بالاسباب لكن

تعلق آدم بالقدر أرجح فلهذا غلبه والغلبة تقع مع المعارضة كما تقع مع البرهان انتهى ملخصا  
وقال في اعلام الحديث نحوه ملخصا وزاد معنى قوله فجح آدم موسى دفع حجته التي ألزمه اللوم  
بها قال ولم يقع من آدم انكار لما صدر منه بل عارضه بأمر دفع به عنه اللوم (قلت) ولم يتخلص  
من كلامه مع تطويله في الموضوعين دفع للشبهة الا في دعواه انه ليس للآدمي أن يلوم آخر مثله  
على فعل ما قدره الله عليه وانما يكون ذلك لله تعالى لانه هو الذي أمره ونهاه وله معترض أن  
يقول وما المانع اذا كان ذلك لله ان يباشره من تاتى عن الله من رسله ومن تلقى عن رسله من أمر  
بالتبليغ عنهم وقال القرطبي انما غلبه بالحجة لانه علم من التوراة ان الله تاب عليه فكان لومه له  
على ذلك نوع جفاء كما يقال ذكر الجفاء بعد حصول الصفاء جفاء ولان أثر المخالفة بعد الصفح  
ينمحي حتى كأنه لم يكن فلا يصادف اللوم من اللائم حينئذ مخلا انتهى وهو محتمل ما أجاب به  
المأزري وغيره من المحققين وهو المعتمد وقد أنكر القدرية هذا الحديث لانه صريح في اثبات  
القدر السابق وتقرير النبي صلى الله عليه وسلم لا آدم على الاحتجاج به وشهادته بانه غلب موسى  
فقالوا لا يصح لان موسى لا يلوم على أمر قد تاب منه صاحبه وقد قتل هو نفسه لم يؤمر بقتلها  
ثم قال رب اغفر لي فغفر له فكيف يلوم آدم على أمر قد غفر له ثانيا الوساغ اللوم على الذنب بالقدر  
الذي فرغ من كتابته على العبد لا يصح هذا لكان من عوتب على معصية قدر ارتكبتها فيجب بالقدر  
السابق ولو ساغ ذلك لانسد باب القصاص والحدود ولا حجة به كل أحد على ما يرتكبه من  
الفواحش وهذا ينضى الى لوازم قطعية فدل ذلك على ان هذا الحديث لا أصل له والجواب من  
أوجه أحدها ان آدم انما احتج بالقدر على المعصية لا المخالفة فان محصل لوم موسى انما هو على  
الاخراج فكانه قال انما أخرجكم وانما أخرجكم الذي رتب الاخراج على الاكل من الشجرة  
والذي رتب ذلك قدره قبل ان أخلق فكيف تلومني على أمر ليس لي فيه نسبة الا الاكل من  
الشجرة والاخراج المرتب عليه ليس من فعلي (قلت) وهذا الجواب لا يدفع شبهة الجبرية ثانيا  
انما حكم النبي صلى الله عليه وسلم لا آدم بالحجة في معنى خاص وذلك لانه لو كانت في المعنى العام  
لما تقدم من الله تعالى لومه بقوله ألم أخرجكم عن الجنة ولا اخرجكم من الجنة حتى أخرجه من  
الجنة وأهبطه الى الارض ولكن لما أخذ موسى في لومه وقدم قوله له أنت الذي خلقت الله  
بيده وأنت لم تفعل كذا عارضه آدم بقوله أنت الذي اصطنعك الله وأنت وأنت  
وحاصل جوابه اذا كنت بهذا المترلة كيف يخفى عليك انه لا محيد من القدر وانما وقعت الغلبة  
لا آدم من وجهين أحدهما انه ليس مخلوق ان يلوم مخلوقا في وقوع ما قدر عليه الا بالذن من الله  
تعالى فيكون الشارع هو اللائم فلما أخذ موسى في لومه من غير أن يؤذن له في ذلك عارضه بالقدر  
فأسكته والثاني ان الذي فعله آدم اجتمع فيه القدر والكسب والنوبة فمحو أثر الكسب وقد  
كان الله تاب عليه فلم يبق الا القدر والقدر لا يوجه عليه لوم لانه فعل الله ولا يستل عما يفعل  
ثالثها قال ابن عبد البر هذا عندى مخصوص بآدم لان المناظرة بينهما وقعت بعد أن تاب الله على  
آدم قطعا كما قال تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه فما من له ان يذكر على موسى لومه  
على الاكل من الشجرة لانه كان قد تاب عليه من ذلك والا فلا يجوز لاحد ان يقول ان لومه على  
ارتكابه معصية كماله قتل أوزنا وسرق هذا سبق في علم الله وقدره على قبل أن يخلقني فليس لك

أن تلومني عليه فان الامة أجمعت على جواز لوم من وقع منه ذلك بل على استجباب ذلك كما أجمعوا  
 على استجباب محمدة من واطب على الطاعة قال وقد حكى ابن رهب في كتاب القدر عن مالك عن  
 يحيى بن سعيد أن ذلك كان من آدم بعد أن تيب عليه رابعها انما توجهت الحجة لا دم لان موسى  
 لأمه بعد أن مات واللوم انما يتوجه على المكلف مادام في دار التكليف فان الاحكام حينئذ جارية  
 عليهم في الام العاصي ويقام عليه الحد والقصاص وغير ذلك وأما بعد أن يموت فقد ثبت النهي  
 عن سب الاموات ولا تذكروا موتاكم الانحياز لان مرجع أمرهم الى الله وقد ثبت انه لا ينفي  
 العقوبة على من أقیم عليه الحد بل ورد النهي عن التهريب على الامة اذا زنت وأقيم عليها الحد  
 واذا كان كذلك فلموم موسى لا دم انما وقع بعد انتقاله عن دار التكليف وثبت ان الله تاب عليه  
 فسقط عنه اللوم فلذلك عدل الى الاحتجاج بالقدر السابق واخبار النبي صلى الله عليه وسلم بانه  
 غلب موسى بالحجة قال المازري لما تاب الله على آدم صار ذكرا ما صدر منه انما هو كالجثث عن  
 السبب الذي دعا الى ذلك فاخبر هو أن الاصل في ذلك القضاء السابق فلذلك غلب بالحجة قال  
 الداودي فيما نقله ابن التين انما قامت حجة آدم لان الله خلقه ليجمع في الارض خليفة فلم يحتج  
 آدم في آكاه من الشجرة بسابق العلم لانه كان عن اختيار ومنه وانما احتج بالقدر لوجه لانه لم  
 يكن بد من ذلك وقيل ان آدم أب وموسى ابن وليس للابن أن يلوم أباه حكاه القرطبي وغيره ومنهم  
 من عبر عنه بان آدم كبرمنه ونعقبه بانه بعيد من معنى الحديث ثم هو ليس على عموم بل يجوز  
 للابن أن يلوم أباه في عدة مواضع وقيل انما غلبه لانهم ما في شريعتين متغايرتين وتعقب بانها  
 دعوى لا دلائل عليها ومن أين يعلم انه كان في شريعة آدم ان المخالف يحتج بسابق القدر وفي شريعة  
 موسى أنه لا يحتج أو لا يتوجه له اللوم على المخالف وفي الجواب أصبح الاجوبة الثانی والثالث ولا  
 تنافي بينهما فيمكن ان يمتزج منهما جواب واحد وهو أن التائب لا يلام على ما تيب عليه منه ولا  
 سيما اذا انتقل عن دار التكليف وقد سلك النووي هذا المسلك فقال معنى كلام آدم أنك يا موسى  
 تعلم ان هذا كتب على قبل ان أخلق فلا بد من وقوعه ولو حرصت أنا والخلق أجمعون على رد من قال  
 ذرة منه لم نقدر فلا تنافي فان اللوم على المخالفة شرعى لا عقلي واذا تاب الله على وغفر لي زال اللوم  
 فمن لا مني كان محجوبا بالشرع فان قيل فانه عاصي اليوم لوقال هذه المعصية فقد رت على فينبغي أن  
 يسقط عني اللوم قلنا الفرق ان هذا العاصي باق في دار التكليف جارية عليه الاحكام من  
 العقوبة واللوم وفي ذلك له وغيره زجر وعظة فاما آدم فثبت خارج عن دار التكليف مستغن عن  
 الزجر فلم يكن للوم فائدة بل فيه ايداء وتخجيل فلذلك كان الغلبة وقال التوربشتي ليس معنى  
 قوله كتبه الله على أنزمني به وانما عناده أثبتة في أم الكتاب قبل أن يخلق آدم وحكم ان ذلك كائن  
 ثم ان هذه الحجة انما وقعت في العالم العلوي عند ملتقى الارواح ولم تقع في عالم الاسباب والفرق  
 بينهما ان عالم الاسباب لا يجوز قطع النظر فيه عن الوسائط والاكتساب بخلاف العالم العلوي  
 بعد انقطاع موجب التكسب وارتفاع الاحكام التكليفية فلذلك احتج آدم بالقدر السابق  
 (قلت) وهو محصل بعض الاجوبة المتقدم ذكرها وفيه استكمال التعريض بصيغة المدح  
 يؤخذ ذلك من قول آدم لموسى أنت الذي اصطفاك الله برسالته الى آخر ما خاطبه به وذلك انه  
 أشار بذلك الى انه اطاع على عذره وعرفه بالوحي فلو استحضرت ذلك مالا منه مع وضوح عذره أيضا

ففيه اشارة الى شئ آخر اعم من ذلك وان كان لموسى فيه اختصاص فمكانه قال لو لم يقع اخرجي  
الذي رتب على اكل من الشجرة ما حصلت لك هذه المناقب لاني لو بقيت في الجنة واستمر نسلي  
فيها ما وجد من تجاهر بالكفر الشنيع بما جاهر به فرعون حتى ارسلت ائت اليه واعطيت  
ما اعطيت فاذا كنت انا السبب في حصول هذه الفضائل لك فكيف يسوغ لك ان تلومني قال  
الطبي مذهب الجبرية اثبات القدرة لله ونفيها عن العبد أصلا ومذهب المعتزلة بخلافه وكلاهما  
من الافراط والتفريط على شفا جرف هار والطريق المستقيم القصد فلما كان سياق كلام موسى  
يؤل الى الثاني بان صدر الجمله تجرّف الانكار والتعجب وصرح باسم آدم ووصفه بالصفت التي  
كل واحدة منها مستقلة في علمية عدم ارتكابه الخالفة ثم أسند الابطاط اليه ونفس الابطاط  
منزلة دون مكانه قال ما بعد هذا الانعطاف من تلك المناصب العالية فاجاب آدم عما يشا بلها بل  
ابلق فص صدر الجمله بهمزة الانكار ايضا وصرح باسم موسى ووصفه بصفت كل واحدة مستقلة  
في علمية عدم الانكار عليه ثم رتب العلم الازلي على ذلك ثم اتى بهمزة الانكار بدل كلمة الاستبعاد  
فكانه قال تجرد في التوراة هذا ثم تلومني قال وفي هذا التقرير تنبيه على تحري قصدا الامور قال  
وختم النبي صلى الله عليه وسلم الحديث بقوله فخرج آدم موسى تنبيها على ان بعض اسمه كلمة منزلة  
يشكرون القدر فاهتم لذلك وبالغ في الارشاد (قلت) ويقرب من هذا ما تقدم في كتاب  
الايمان في الرد على المرجئة بحديث ابن مسعود رفعه سباب المسلم فسوق وقتاله كفر فلما كان  
المقام مقام الرد على المرجئة اكتفى به معرضا عما يتخذ به ظاهره من تقوية مذهب الخوارج  
المكفرين بالذنب اعتمادا على ما تقرر من دفعه في مكانه فكذلك هنا لما كان المراد بالرد على  
القدرية الذين يشكرون سبق القدر اكتفى به معرضا عما يؤولهمه ظاهره من تقوية مذهب الجبرية  
لما تقرر من دفعه في مكانه والله اعلم وفي هذا الحديث عدة من الفرائد غير ما تقدم قال القاضي  
عياض ففيه حجة لاهل السنة في أن الجنة التي اخرج منها آدم هي جنة الخلد التي وعد المتقون  
ويدخلون فيها الاخرة خلافا لمن قال من المعتزلة وغيرهم انها اجنحة اخرى ومنهم من زاد على  
ذلك فزعم انها كانت في الارض وقد سبق الكلام على ذلك في اواخر كتاب الرقاق وفيه  
اطلاق العموم وارادة الخصوص في قوله اعطاك علم كل شئ والمراد به كتاب المنزل عليه  
وكل شئ يتعلق به وليس المراد عموم مدله قد أقر الخضر على قوله واني على علم من علم الله  
عليه الله لا تعلمه أنت وقد مضى وانحاف في تفسير سورة الكهف وفيه مشروعية الحج  
في المناظرة لظهور طلب الحق وابطاحية التوبين والتعريض في أثناء الحج ليتوصل الى ظهور  
الحجة وان اللوم على من أيقن وعلم أشد من اللوم على من لم يحصل له ذلك وفيه مناظرة  
العالم من هوا كبر منسه والابن ايام ومجل مشروعية ذلك اذا كان لظهور الحق أو الزيادة من  
العلم والوقوف على حقائق الامور وفيه حجة لاهل السنة في اثبات القدر وخلق افعال العباد  
وفيه انه يغتفر للشخص في بعض الاحوال ما لا يغتفر في بعض كعالة الغضب والاسف  
وخصوصا ممن طبع على حدة الخلق وشدة الغضب فان موسى عليه السلام لما غلبت عليه حالة  
الانكار في المناظرة خاطب آدم مع كونه والد بابا مجردا وخاطبه بأشياء لم يكن ليخاطب بها  
في غير تلك الحالة ومع ذلك فأقره على ذلك وعدل الى معارضته فيما أبداه من الحجة في دفع شبهته



\* قال مجاهد بقايتين عضلين

الامن كتب الله أنه يصلي  
الجحيم قدر فهدى قدر الشقاء  
والسعادة وهدي الانعام  
لما راعها \* حديثي اسحق بن  
ابراهيم الحنظلي أخبرنا  
النضر بن حشاد ودين أبي  
الفرات عن عبد الله بن  
بريدة عن يحيى بن يعمر أن  
عائشة رضي الله عنها  
أخبرته أنها سألت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن  
الطاعون فقال كان عذابا  
يعنسه الله على من يشاء  
فعله الله رجسة للمؤمنين  
مأمون عبد يكون في بلد  
يكون فيه ويمكث فيه  
لا يخرج من البلد صابرا  
محتسبا يعلم أنه لا يصيبه  
الاما كتب الله له الاكل  
له مثل أجر شهيد \* (باب وما  
كانت تدي لولا أن هدانا  
الله لو أن الله هداني لكنت  
من المتقين) \* حديثنا أبو  
المعمر أخبرنا جريه  
ابن حازم عن أبي اسحق عن  
البراء بن عازب قال رأيت  
النبي صلى الله عليه وسلم يوم  
الخطب ينزل معنا التراب  
وهو يقول

والله لولا الله ما هتدينا

ولا سمعنا ولا صلينا  
فأنزلن سكينتنا علينا  
وثبت الأقدام إن لاقينا  
والمشركون قد بغوا علينا  
إذا أرادوا فتنة أينا

الطبري في تنسيرها وقال اراغب ويعبر بالكناية عن القضاء الماضي كقوله لولا كتاب من الله  
سابق أي فيما قدره ومنه كتب ربكم على نفسه الرحمة وقوله قل إن يصيبنا الا ما كتب الله لنا يعني  
ما قدره وقضاء قال ويعبر بقوله لنا لم يعبر بقوله علينا تنبيه على أن الذي يصيبنا بعده نعمة لا نعمة  
(قلت) ويؤيد هذا الآية التي تليها حيث قال قل هل ترصون بنا الا احدي الحسينين وقد تقدم  
في تنسيره ان المراد الفتح أو الشهادة وكل منهما نعمة قال ابن بطلان وقد قيل ان هذه الآية وردت  
فيما أصاب العباد من أفعال الله التي اختصر بها دون خلقه ولم يقدرهم على كسبها دون ما أصابوه  
مكتسبين له مختارين (قلت) والصواب التعميم وان ما يصيبهم با كسبهم واختيارهم هو مقدور لله  
تعالى وعن ارادته وقع والله أعلم (قوله قال مجاهد بقايتين عضلين الامن كتب الله أنه يصلي الجحيم)  
وصلة عبد بن جريد عنهما من طريق اسرائيل عن منصور في قوله تعالى ما أنتم عليه بقايتين الامن  
شوصال الجحيم قال لا يفتنون الامن كتب عليه الضلالة ووصلة أيضا من طريق شبل عن  
ابن أبي نجيح عن مجاهد بلفظه وأخرجه الطبري من تفسير ابن عباس من رواية علي بن أبي طلحة  
عنه بلفظ لا تضلون أنتم ولا أضل منكم الامن قضيت عليه أنه صال الجحيم ومن طريق جريد سألت  
الحسن فقال ما أنتم عليه عضلين الامن كان في علم الله أنه سيصلي الجحيم ومن طريق عمار بن  
عبد العزيز قال في تنسير هذه الآية أنكم والآلهة التي تعبدونها الستم بالذي تفتنون عليها الامن  
قضيت أنه سيصلي الجحيم (قوله قدر فهدى قدر الشقاء والسعادة وهدي الانعام لما راعها) وصلة  
الغريبي عن وزقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى والذي قدر فهدى قدر للانسان  
الشقوة والسعادة وهدي الانعام لما راعها وتنسير مجاهد هذا المعنى لاللفظ وهو كقوله تعالى ربنا  
الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى قال الراغب هداية الله للخلق على أربعة أشرب الاول  
العامية لكل أحد بحسب احتماله واليه أشار بقوله الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى والثاني  
الدعاء على السنة الانبياء واليه أشار بقوله وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا والثالث التوفيق الذي  
يختص به من اهتدى واليه أشار بقوله ومن يؤمن بالله يهد قلبه وقوله والذين اهتدوا زادهم  
هدى والرابع الهدايات في الآخرة الى الجنة واليه أشار بقوله وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
قال وهذه الهدايات الأربع مرتبة فان من لا يحصل له الاولى لا تحصل له الثانية ومن لم تحصل له  
الثانية لا تحصل له الثالثة والرابعة ولا يحصل الرابعة الامن حصلت له الثلاثة ولا تحصل الثالثة  
الامن حصلت له اللتان قبلها وقد تحصل الاولى دون الثانية والثانية دون الثالثة والانسان  
لا يهدي أحد الا بالدعاء وتعرف الطرق ودون بقية الأنواع المذكورة الى ذلك أشار بقوله تعالى  
وانك لنهتدي الى سراط مستقيم والى بقية الهدايات أشار بقوله انك لا تهتدي من أحبت ثم ذكر  
حديث عائشة في الطاعون وقد تقدم شرحه متوفى في كتاب الطب والغرض منه قوله فيه  
يعلم أنه لا يصيبه الا ما كتب الله \* (تنبيه) \* سند حديث عائشة هذا من ابتدائه الى يحيى بن  
يعمر مر اوزة وقد سكن يحيى المذكور مر ومدة فلم يبق من رجال السند من ليس مروريا الا طرفاه  
الجاري وعائشة (قوله ما) وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لو أن الله هداني لكنت  
من المتقين) كذا ذكر بعض كل من الآيتين والهداية المذكورة وألا هي الرابعة على ما ذكر  
الراغب والمذكورة نأيا هي الثالثة ثم ذكر حديث البراء في قوله والله لولا الله ما هتدينا

الآيات وقد تقدم شرحها في غزوة الخندق وقوله هنا ولا اسمنا ولا صلينا كذا وقع من حوقا  
وتقدم هناك من طريق شعبة عن أبي اسحق بلفظ ولا تصدقنا بديل ولا اسمنا وبه يحصل الوزن  
وهو المحفوظ والله أعلم \* (خاتمة) \* اشتمل كتاب القدر من الأحاديث المرفوعة على تسعة وعشرين  
حديثا المعلق منها ثلاثة والبقية موصولة ~~المكتوبة~~ منها في نفسه وفيما مضى اثنا عشر وعشرون  
والخالص سبعة وافقه مسلم على فخر بجها سوى حديث أبي سعيد ما اختلف من خلفه وحديث  
ابن عمر لا ومقلب القلوب وفيه من الآثار عن الصحابة والتابعين خمسة آثار والله أعلم

**\* (قوله كتاب الايمان والنذور) \***

**\* (بسم الله الرحمن الرحيم) \***

**\* (كتاب الايمان والنذور) \***

قول الله تعالى لا يؤاخذكم

الله باللغو في ايمانكم

(الآية) \* حديثنا محمد بن

مقاتل أبو الحسن أخبرنا

عبد الله أخبرنا هشام بن

عروة عن أبيه عن عائشة

أن أبا بكر الصديق لم يكن

يبحث في يمين قط حتى أنزل

الله كفارة اليمين وقال

لأحلف على يمين فرأيت

غيرها خيرا منها إلا أتيت

الذي هو خير وكفرت عن

يمين

الايمان بفتح الهمزة جمع يمين وأصل اليمين في اللغة البدو أطلقت على الحلف لانهم كانوا اذا  
تحاووا أخذ كل يمين صاحبه وقيل لان البدو اليمين من شأنها حفظ الشيء فسمي الحلف بذلك لحفظ  
المحلف عليه وسمي المحلف عليه عينا للتبسيه بما يرجع اليه أيضا على أيمان كغيف وأرغف  
وعرفت شرعا بانها لو كيد الشيء عند كرايم أو وصفة الله وهذا أخصر التعاريف وأقر بها والنذور  
جمع نذر وأصله الأذار بمعنى التخويف وعرفه الراغب بأنه يجب ما ليس بواجب لحدوث أمر  
(قوله قول الله تعالى) كذا الجميع بغير لفظ باب وهو مقدم وثبت له بعضهم كالاسماعيلي (قوله  
لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم الآية) وفي نسخة بدل الآية الى قوله تشكرون وساق في  
رواية كريمة الآية كلها والاول أولى فإن المذكور من الآية هنا الى قوله بما عقدتم الايمان واما  
بقية الآية فقد ترجم به في أول كفارات الايمان فقال لقوله فكفارتها اطعام عشرة مساكين نعم  
يحتمل أن يكون ساق الآية كلها أو أنه ثم ساق بعضها حيث احتاج اليه (قوله باللغو) قال  
الراغب هو في الأصل ما لا يعتد به من الكلام والمراد به في الايمان ما يورده عن غير روية فيجري  
مجري اللغو وهو صوت العصفير وقد سبق الكلام عليه في باب مفرد في نفسه المائدة (قوله  
معتقدتم) قرئ بتشديد القاف وتخفيفه وأما له العقد وهو الجمع بين أطراف الشيء ويستعمل في  
الاجسام ويستعمل للمعاني فهو عقد البيع والمعاينة قال عطاء معنى قوله عقدتم الايمان  
أكدتم ثم ذكر في الباب أربعة أحاديث \* الاول (قوله عبد الله) هو ابن المبارك (قوله ان أبا بكر  
الصديق) في رواية عبد الله بن غير عن هشام بسنده عن أبي بكر الصديق انه كان أخرجه أبو نعيم  
وهذا يقتضي انه من رواية عائشة عن أبيها وقد تقدم في نفسه المائدة ذكر من رواه مرفوعا  
وقد ذكره الترمذي في العلل المنرد وقال سألت محمد بن أبي عيسى الخزاز عنه فقال هذا خطأ والصحيح  
كان أبو بكر وكذلك رواه سفيان ووكيع عن هشام بن عروة (قوله لم يكن يبحث في يمين قط حتى  
أنزل الله كفارة اليمين الخ) قيل ان قول أبي بكر ذلك وقع منه عند حلفه أن لا يصل مسطح بشيء  
فنزلات ولا يأكل أولوا الفضل منكم والسعة الآية فعاد الى مسطح ما كان يثنيه به وقد تقدم بيان  
ذلك في شرح حديث الافك في تفسير النور ولم أقف على النقل المذكور مسندا ثم وجدته في تفسير  
الثعلبي نقلا عن ابن جرير قال حدثت انها نزلت في أبي بكر الصديق حين حلف أن لا يفتق على  
مسطح لخوضه في الافك (قوله الا أتيت الذي هو خير وكفرت) وافقه وكيع وقال ابن غير  
في روايته الا كفرت عن يميني وأتيت ووافقه سفيان وسألتني البحث في ذلك في باب الكفارة قبل



\* حدثنا أبو النعمان محمد بن الفضل (٤٥٢) حدثنا جرير بن حازم حدثنا الحسن حدثنا عبد الرحمن بن سمرة قال قال النبي صلى

الله عليه وسلم يا عبد الرحمن  
ابن سمرة لا تسأل الامارة  
فانك ان اوتيتها عن مسئلة  
وكلت اليها وان اوتيتها من  
غير مسئلة أعنت عليها  
واذا حلفت على عين فرايت  
غيرها خيرا منها فكفر عن  
يمينك واثبت الذي هو خير  
\* حدثنا أبو النعمان حدثنا  
جماد بن زيد عن غيلان بن  
جرير عن أبي بردة عن أبيه  
قال أنبت النبي صلى الله  
عليه وسلم في رطط من  
الشعرين أسخمه له فقال  
والله لا أحملكم وما عندي  
ما أحملكم عليه قال ثم  
لبننا ما شاء الله أن نلبث ثم  
أتى بثلاث ذود غير الذرى  
فحملنا عليها فلما انطلقنا  
قلنا أو قال بعضنا والله  
لا يبارك لنا بيننا النبي صلى  
الله عليه وسلم نسحمله  
خلف أن لا يحملنا ثم حملنا  
فارجعوا بنا الى النبي صلى  
الله عليه وسلم فنذره  
فأتيناه فقال ما أحملككم  
بل الله جعلكم واني والله ان  
شاء الله لا أحلف على يمين  
فأرى غيرها خيرا منها الا  
كفرت عن يميني وأتيت  
الذي هو خيرا وأتيت الذي  
هو خيرا وكفرت عن يميني  
\* حدثنا اسحق بن ابراهيم

الحنث من كتاب كقارات الايمان \* الحديث الثاني (قوله الحسن)  
البصري وعبد الرحمن بن سمرة يعني ابن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف وقيل ابن حبيب وعبد  
شمس ربيعة وكنية عبد الرحمن أبو سعيد وهو من مسئلة الفتح وقيل كان اسمه قبل الاسلام عبد  
كلال بنضم أوله والتخفيف وقد شهد فتوح العراق وكان فتح سجستان على يديه أرسله عبد الله بن  
عامر أمير البصرة لعثمان على السرية ففتحها وفتح غيرها وقال ابن سعد مات سنة ثنتين وخمسين وقيل  
بعدها بسنة وليس له في البخاري سوى هذا الحديث (قوله يا عبد الرحمن بن سمرة لا تسأل  
الامارة) بكسر الهمزة أي الولاية وسيأتي شرح ذلك مستوفى في كتاب الاحكام (قوله واذا  
حلفت على عين) يأتي شرحه أيضا في باب الكفارة قبل الحنث \* الحديث الثالث (قوله غيلان)  
بغير معجمة ثم تحمالة ساكنة هو ابن جرير الأزدي الكوفي من صغار التابعين وأبو بردة هو ابن  
أبي موسى الأشعري وسيأتي شرحه أيضا في باب الكفارة قبل الحنث \* الحديث الرابع (قوله  
حدثنا اسحق بن ابراهيم) هو ابن راهويه كما جزم به أبو نعيم في المستخرج وقد روى البخاري عن  
اسحق بن ابراهيم بن نصر عن عبد الرزاق عدة أحاديث (قوله هذا ما حدثنا به أبو هريرة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والله لان يلج) هكذا في رواية الكشي هي وغيره فقال بالنساء والاول أوجه وقوله نحن الآخرون  
السابقون يوم القيامة طرف من حديث تقدم بتمامه في أول كتاب الجمعة لكن من وجه آخر عن  
أبي هريرة وقد كرر البخاري منه هذا الحديث في بعض الاحاديث التي أخرجهما من حثيفة همام من  
رواية معمر عنه والسبب فيه ان حديث نحن الآخرون هو أول حديث في النسخة وكان همام  
يعطف عليه بقية الاحاديث بقوله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمسلك في ذلك البخاري  
ومسلم مسلكين أحدهما هذا والثاني مسلك مسلم فانه بعد قول همام هذا ما حدثنا به أبو هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم يقول فذكر عدة أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استمر  
على ذلك في جميع ما أخرجه من هذه النسخة وهو مسلك واضح وأما البخاري فلم يطرده في ذلك  
عمل فانه أخرجه من هذه النسخة في الناهارة وفي البيوع وفي النفقات وفي الشهادات وفي الصلح  
وقصة موسى والتفسير وخلق آدم والاستئذان وفي الجهاد في مواضع وفي الطب واللباس  
وغيرها فلم يصد رشيا من الاحاديث المذكورة بقوله نحن الآخرون السابقون وانما ذكر ذلك  
في بعض دون بعض وكأنه أراد ان دين جواز كل من الامرين ويحتمل أن يكون ذلك من صنع  
شيخ البخاري وقال ابن بطلال يحتمل أن يكون أبو هريرة سمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم في  
نسق واحد فحدث بهما جميعا كما سمعهما ويحتمل أن يكون الراوي فعل ذلك لانه سمع من أبي  
هريرة أحاديث في أوائلها ذكرها على الترتيب الذي سمعها (قلت) ويعكر عليه ما تقدم في أو آخر  
الوضوء وفي أوائل الجمعة وغيرها (قوله والله لان يلج) بنسخ اللام وهي اللام المؤكدة للتسميم ويلج  
بكسر اللام ويجوز فتحها بهما جميعا من اللجاج وهو أن ينادى في الامر ولو تيسر له خطوه وأصل  
اللجاج في اللغة هو الاصدار على الشيء مطلقا يقال لجت ألب بكسر الجيم في الماضي وفتحها  
في المضارع ويجوز العكس (قوله أحدكم يمينه في أهله) سقط قوله في أهله من رواية محمد بن حميد

أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا به أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم المعمرى  
قال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لان يلج أحدكم يمينه في أهله

المعمري عن معمر عند ابن ماجه (قوله آثم) بالمدأى أشد انما (قوله من أن يعطى كنفارته التي افترض الله عليه) في رواية أحمد عن عبد الرزاق من أن يعطى كنفارته التي افترض الله قال النووي معنى الحديث ان من حلف عينا تعلق بأشياء بحيث يضررون بعدم حنثه فيه فينبغي أن يحث في فعل ذلك الشيء ويكفر عن عيمته فان قال لا أحث بل أتورع عن ارتكاب الحنث خشية الاثم فهو مخطن بهذا القول بل استمراره على عدم الحنث واقامة الضرر لا عدله أكثر انما من الحنث ولا بد من تنزيله على ما اذا كان الحنث لا معصية فيه وأما قوله آثم بصيغة أفعل التنزيل فهو المقصود مقابلة اللفظ على زعم الحالف أو توهمه فانه يتوهم أن عليه انما في الحنث مع أنه لا اثم عليه فيقال له الاثم في اللجاج أكثر من الاثم في الحنث وقال البيضاوي المراد ان الرجل اذا حلف على شيء يتعلق بأهله وأسر عليه كان أدخل في الوزر وأقضى الى الاثم من الحنث لانه جعل الله عرصة ليمينه وقدمه عن ذلك قال وآثم اسم تنفـ ميل وأصله أن يطلق اللجاج في الاثم فأطلق لمن يلج في موجب الاثم اتساعا قال وقيل معناه انه كان يخرج من الحنث خشية الاثم ويرى ذلك فاللجاج أيضا اثم على زعمه وحسبانه وقال الطيبي لا يبعد ان يخرج أفعل عن بابها كقولهم الصيف أحر من الشتاء بصير المعنى ان الاثم في اللجاج في بابها أبلغ من ثواب اعطاء الكفارة في بابها قال وفائدة ذكر أهل في هذا المقام للمبالغة وهي مزيد الشفاعة لاستهجان اللجاج فيما يتعلق بالأهل لانه اذا كان في غيرهم مستهجننا في حقهم أشد وقال القاضي عياض في الحديث ان الكفارة على الحائض فرض قال ومعنى يلج أن يقوم على ترك الكفارة كذا قال والصواب على ترك الحنث لانه بذلك يقع التنادي على حكم اليمين وبه يقع الضرر على المخوف عليه (قوله في الطريق الاخرى حدثنا اسحق) جزم نوعا على الغساني بأنه ان منصور وضيع أبي نعيم في المستخرج يقتضي انه اسحق بن ابراهيم المذكور قبله ويحيى بن صالح هو الوجه نظى بتخفيف الحاء المهمله بعد الالف ظاء مشالة معجمة وقد حدث عنه البخاري بلا واسطة في كتاب الصلاة وبواسطة في الحج وشيخه معاوية هو ابن سلام بتشديد اللام ويحيى هو ابن أبي كثير وعكرمة هو مولى ابن عباس (قوله عن أبي هريرة) كذا أسنده معاوية بن سلام وخالفه معمر فرواه عن يحيى بن أبي كثير فأرسله ولم يذكر فيه أباه هريرة أخرجه الاسماعيل من طريق ابن المبارك عن معمر لكنه ساقه باللفظ رواية همام عن أبي هريرة وهو خطأ من معمر واذا كان لم يضبط المتن فلا يتعجب من كونه لم يضبط الاسناد (قوله من استلج) استلج من اللجاج وذكر ابن الأثير انه وقع في رواية استلج باظهار الادغام وهي لغة قريش (قوله فوأعظم انما ليبري عن الكفارة) وكذا وقع في رواية ابن السكن وكذا لا يذر عن الكشمية بلام مكسورة بعدها تخمانية مفتوحة ثم راء مشددة واللام لام الامر بلفظ أمر الغائب من البرأ والابرار ويعنى بفتح التخمانية وسكون المهملة وكسر النون تفسير البر والتقدير ليرك اللجاج ويرثم فسر البر بالكفارة والمراد أنه يترك اللجاج فيما حلف وبفعل المخوف عليه ويحصل له البر براءة الكفارة عن اليمين الذي حلفه اذا حث ومعنى قوله في أهله ما تقدم في الطريق التي قبلها من تصويره بأن يخلف أن يضراً أهله مثلاً فيلج في ذلك اليمين ويقصد اتباع الاضرار بهم لتحل عيمته فكانه قيل له دع اللجاج في ذلك واحث في هذا اليمين واركض اضرارهم ويحصل لك البر فانك ان أضررت على الاضرار بهم كان ذلك أعظم انما من حنثك في اليمين ووقع في رواية النسفي

آثم له عند الله من أن يعطى كنفارته التي افترض الله عليه \* حدثنا اسحق يعني ابن ابراهيم \* حدثنا يحيى ابن صالح \* حدثنا معاوية عن يحيى عن عكرمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استلج في أهله يمين فهو أعظم انما ليبري عن الكفارة

والاصيلي ليس تغني الكفارة بفتح اللام وسكون التختانية بعد هاسين مهملة وتغني بضم المثناة  
 الفوقانية وسكون الغين المعجمة وكسر النون والكفارة بالرفع والمعنى ان الكفارة لا تغني عن  
 ذلك وهو خلاف المراد والرواية الاولى اوضح ومنهم من وجه الثانية بان المفضل عليه محذوف  
 والمعنى ان الاستيلاج اعظم انما من الحنث والجملة استثناء والمعاد ذلك الاثم لا تغني عنه  
 كفارة وقال ابن الاثير في النهاية وفيه اذا استبج أحدكم يمينه فانه آثم له عند الله من الكفارة  
 وهو استتعل من اللجاج ومعناه ان من حلف على شيء ويرى ان غيره خير منه فيقيم على يمينه  
 ولا يحنث فيكفر فذلك آثم له وقيل هو ان يرى انه صادق فيه ما صيب فيه ولا يكفر بها انتهى  
 وانتزع ذلك كله من كلام الخطابي وقد قيد في رواية الصحيح بالاهل ولذلك قال النووي ما تقدم  
 في الطريق الاولى وهو منتزع ايضا من كلام عياض وذكر القرطبي في مختصر الجصاري انه ضبط  
 في بعض الابهات تغني بالتاء المضمومة والغين المعجمة وليس بشيء وفي الاصل المتعد عليه بالتاء  
 النوقانية المفتوحة والغين المهملة وعليه علامة الاصيلي وفيه بعد ووجدناه بالياء المثناة من  
 تحت وهو اقرب وعند ابن السكك يعني ليس الكفارة وهو عندى أشبهها اذا كانت ليس استثناء  
 بمعنى الا أى اذا الحلف يمينه كان أعظم انما الا أن يكفر (قلت) وهذا أحسن لو ساعدته الرواية  
 وانما الذي في النسخ كلها بقدر ليس على معنى وقد أخرجه الاساعدي من طريق ابراهيم بن  
 سعيد الجوهري عن يحيى بن صالح بحذف الجملة الاخيرة وآخر الحديث عنده فهو أعظم انما  
 وقال ابن حزم لا جاز أن يحتمل على اليمين الغموس لان الحالف بالايمنى مستلحق أهل بل  
 صورته أن يحلف أن يحسن الى أهله ولا يضرهم ثم يريد أن يحنث ويلج في ذلك فيضرهم ولا  
 يحسن اليهم ويكفر عن يمينه فهذا مستلج يمينه في أهله آثم ومعنى قوله لا تغني الكفارة أن  
 الكفارة لا تحيط عنه اسم اسأته الى أهله ولو كانت واجبة عليه وانما هي متعلقة باليمين التي حلفها  
 وقال ابن خوزي قوله ليس تغني الكفارة كانه أشار الى ان آثمه في قصده ان لا يبر ولا يفعل  
 الخير فلو كثر لم ترفع الكفارة سبق ذلك القصد وبعضهم ضبطه بفتح نون يغني وهو بمعنى يترك  
 أى أن الكفارة لا ينبغي أن تترك وقال ابن التين قوله ليس تغني الكفارة بالمعجمة بمعنى مع تعدد  
 الكذب في الايمان قال وهذا على رواية أبي ذر كذا قال وفي رواية أبي الحسن يعني  
 القابسي ليس يغني الكفارة بالغين المهملة قال وهذا ما رافق لتأويل الخطابي انه يستدعي  
 على بلاجه ويتبع من الكفارة اذا كانت خيرا من التماذي وفي الحديث أن الحنث في اليمين  
 أفضل من التماذي اذا كان في الحنث مصلحة ويختلف باختلاف حكم الحلو ف عليه فان  
 حلف على فعل واجب أو ترك حرام فيمينه طاعة والتماذي واجب والحنث معصية وعكسه  
 بالعكس وان حلف على فعل نهي فيمينه أيضا طاعة والتماذي مستحب والحنث مكرره وان  
 حلف على ترك مندوب فبعكس الذي قبله وان حلف على فعل مباح فان كان يتجاذبه به حنث  
 الفعل أو الترك كالحلف لا يأكل طيبا ولا يلبس ناعما فيمينه عند الشافعية خلاف وقال  
 ابن الصباغ وصوبه المتأخرون ان ذلك يختلف باختلاف الاحوال وان كان مستويا  
 الطرفين فلا بد ان التماذي أولى والله أعلم ويستنبط من معنى الحديث ان ذكر الاهل  
 خرج مخبرج الغالب والا فلحكم يتناول غير الاهل اذا وجدت العلة والله أعلم واذا تقرر هذا  
 وعرف معنى الحديث تطابقه بعد تهديد تقسيم أحوال الخائف انه ان لم يقصد به اليمين كان

لا يتصددها أو يتصددها لكن ينسى أو غير ذلك كما تقدم بيانه في لغو اليين فلا كفارة عليه ولا اثم  
وان قصدها وانعتدت ثم رأى أن المخلوق عليه أولى من الاستمرار على اليين فليحنت وتجب عليه  
الكفارة فان تحيل أن الكفارة لا ترفع عنه اثم الحنث فهو تحيل مردود علينا لكن الحنث أكثر  
اثماً من اللجاج في ترك فعل ذلك الخير كما تقدم فلا ية المذكورة لتفات الى التي قبلها فانها  
تضمنت المراد من هذا الحديث حيث جاء فيها ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم أن تبروا والمرد  
لا يجعل اليين الذي حلفت أن لا تفعل خيراً سواء كان ذلك من عمل أو ترك سبباً يعتد به  
عن الرجوع عما حلفت عليه خشية من الأثم المرقب على الحنث لانه لو كان اثماً حقيقية لكان  
عمل ذلك الخير رافعا له بالكفارة المشروعة ثم يبق ثواب البرزاء على ذلك وحديث عبد الرحمن  
ابن سمرة الذي قبله يؤكد ذلك لورد الامر فيه بفعل الخير وكذا الكفارة ﴿تعالى﴾  
قول النبي صلى الله عليه وسلم وإيم الله بكسر الهمزة وفتح الميم مضمومة وحكى الاخفش  
كسرهما مع كسر الهمزة وهوا سم عند الجهور وروح عند الزجاج وهمزة هـ سزة وصل عند  
الاكثر وهمزة قطع عند الكوفيين ومن وافقهم لانه عندهم جمع عين وعند سيبويه ومن وافقه  
انه اسم مفرد واحتجوا بجمهور كسر همزته وفتح ميمه قال ابن مالك فلو كان جمعاً لم تحذف همزته  
واحتج بقول عروة بن الزبير لما أصيب بولده ورجله لعلنا اثناً بليت الله عافيت قال فلو كان  
جمعاً لم يتصرف فيه بحذف بعضه قال وفيه اثنتا عشرة لغة جمعت اثني ييتين وهما

همز أيم وأيم ففتح وا كسر أو ام قل \* أو قل م أو من بالتثنية قد شكلا  
وإيم اختم به والله كذا أضف \* اليه في قسم تستوف ما نقلا

قال ابن أبي الفتح تليد ابن مالك فانه أم ففتح الهمزة وهيم بالهاء بدل الهمزة وقد حكاه القاسم بن  
أحمد المعلم الاندلسي في شرح المفصل وقد قدمت في أوائل هذا الشرح في آخر التيم لغات في هذا  
فبلغت عشرين واذا احصر ما ذكرهنا زادت على ذلك وقال غيره أصله يمين الله ويجمع أيماء فيقال  
وأيم الله حكاه أبو عبيد وأشد لزهر بن أبي سلمي

فتجمع أيم منا ومنكم \* بمشمة تروى بها الدماء

وقالوا عند القسم وأيم الله ثم كثر حذفوا النون كما حذفوها من لم يكن فقالوا لم ين ثم حذفوا  
الياء فقالوا أم الله ثم حذفوا الالف فاقصروا على الميم مفتوحة ومضمومة ومكسورة وقالوا  
أيضاً من الله بكسر الميم ونمها وأجازوا في أيم ففتح الميم وضمها وكذا في أيم ومنهم من وصل الالف  
وجعل الهمزة زائدة أو مسهلة وعلى هذا تبلغ لغات عشرين وقال الجوهري قالوا أيم الله  
وربما حذفوا الياء فقالوا أم الله وربما أبوا الميم وحدها مضمومة فقالوا أم الله وربما كسروها  
لأنها أصلية حرفاً واحداً فشبها بالياء قالوا وأنها ألف وصل عند أكثر النحويين ولم يجز  
ألف وصية مفتوحة غيرها وقد تدخل اللام لتأكيده فيقال ليم الله قال الشاعر

جهالاً فقال فريق التوم لما نشدتهم \* نعم وفريق ليم الله ما ندرى

وذهب **ب** كيسان وابن درستويه الى أن ألفها ألف قطع وانما خففت همزتها وطرحت  
في الوم **ب** لكثرة الاستعمال وحكى ابن التين عن الداودي قال إيم الله معناه اسم الله أبدل  
السين بال ألف وغلط فاحش لان السين لا تبدل ياء وذهب المبرد الى أنهم اعوض من واو القسم وان

\* (باب قول النبي صلى الله  
عليه وسلم وإيم الله) \* حدثه  
قتيبة بن سعيد عن اسمعيل  
ابن جعفر عن عبد الله بن  
دينار عن ابن عمر رضي الله  
عنهما قال بعث رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بعثا  
وأمر عليهم أسامة بن زيد  
فقطع بعض الناس في  
أمرته فقام رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال ان  
كنتم تطعنون في أمرته فقد  
كنتم تطعنون في أمره أيمه  
من قبل وإيم الله ان كان  
لخلقاً للامارة وان كان لمن  
أحب الناس الى وان هذا  
لمن أحب الناس الى بعده

معنى قوله وإيم الله والله لا فعلن ونقل عن ابن عباس أن عيسى الله من أسماء الله ومنه قول امرئ القيس

فقلت عيسى الله أبرح قاعدا \* ولو قطع وارأي ليدك وأوصالي

ومن ثم قال المالكية والحنفية انه عيسى وعند الشافعية ان نوى اليمين انعقدت وان نوى غير اليمين لم ينعقد عينا وان أطلق فوجهان أحدهما لا ينعقد الا ان نوى وعن أحمد روايتان أحدهما الانعقاد وحكي الغزالي في معناه وجهين أحدهما انه كقوله تالله والثاني كقوله أحلف بالله وهو الرابع ومنهم من سوى بينه وبين لعمر الله وفرق الماوردي بأن لعمر الله شاع في استعمالهم عرفا بخلاف أيم الله واحتج بعض من قال منهم بالانعقاد مطابقا بأن معناه عيسى الله وعين الله من صفاته وصفاته قديمة وجزم النووي في التهذيب ان قول وإيم الله كقوله وحق الله وقال انه تنعقده اليمين عند الاطلاق وقد استغربه ووقع في الباب الذي بعده ما يتوهم به وهو قوله في حديث أبي هريرة في قصة سليمان بن داود عليهما السلام وإيم الذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لجاءوا والله أعلم واستدل من قال بالانعقاد بمطابق هذا الحديث ولا حجة فيه الا على التقدير المتقدم وان معناه وحق لله ثم ذكر حديث ابن عمر في بعث أسامة وقد تقدم شرحه مستوفى في آخر المغازي وفي المناقب وضبط قوله فيه وإيم الله بالله موزو تركه والله أعلم (قوله ما

\* (باب كيف كانت عيسى النبي صلى الله عليه وسلم) \*

كيف كانت عيسى النبي صلى الله عليه وسلم) أي التي كان يواظب على القسم بها أو يكثر فوجله ما ذكر في الباب أو بعدة ألقاها أحد هاء الذي نفسى بيده وكذا نفس محمد بيده فبعضها مصدر بلنظ لا وبعضها بلنظ أفعال بعضها بلنظ أيم ثانيا لا ومقلب القلوب ثالثها والله رابعها ورب السكبة وأما قوله لاها الله اذا فمؤخذ منه مشروعيته من تشريره لامن لنظمه والاول أكثرها ورودا وفي سياق الثاني اشعار بكثرته أيضا وقد وقع في حديث رفاع بن عرابة عن عبد ابن ماجه والطبراني كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا حلف قال والذي نفسي بيده ولا بن أبي شيبة من طريق عاصم بن شميخ عن أبي سعيد كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اجتمعت اليمين قال لا والذي نفس أبي القاسم بيده ولا بن ماجه من وجه آخر في هذا الحديث كانت عيسى رسول الله صلى الله عليه وسلم التي يحلف بها أشهد عند الله والذي نفسي بيده ودل ماسوى الثالث من الاربعة على أن النهي عن الحلف بغير الله لا يرا دبه اختصاص لفظ الجلالة بذلك بل يتناول كل اسم وصفة تختص به سبحانه وتعالى وقد جزم ابن حزم وهو ظاهر كلام المالكية والحنفية بأن جميع الأسماء الواردة في القرآن والسنة الصحيحة وكذلك الصفات مبرجة في اليمين تنعقد به ويجب تخالفه الكفارة وهو وجه غريب عند الشافعية وعندهم وجه أغرب منه انه ليس في شيء من ذلك مبرج الا لفظ الجلالة وأحاديث الباب ترده والمشهور عندهم وعند الحنابلة ان جازا أقساما - دها ما يختص به كالرحمن ورب العالمين وخالق الخلق في مبرج تنعقده وقال قصدا لله أو أطلق ثانيا ما يطلق عليه وقد يقال لغيره لكن بقيد كارب والحق قنتمتوى الا ان قصده غير الله ثالثها ما يطلق على السواء كالحي والموجود والمؤمن فان لاهل وأطلق فليس يمين وان نوى به الله انعقد على الصحيح واذا تقرر هذا فمسل والذي تقرر هذا ينصرف عند الاطلاق لله جزمنا فان نوى به غيره ككلام الموت مثلا لم يخرج عن ان كان

على الصحيح وفيه وجه عن بعض الشافعية وغيرهم ولا يتحقق به والذي فلق الحمة ومقلب القلوب  
وأما مثل والذي أعبدته أو أسجدته أو أصلى له فمصرح بجزء ما وجله الأحاديث المذكورة في هذا  
الباب عشرون حديثاً \* الحديث الأول (قوله وقال سعد) هو ابن أبي وقاص وقد مضى  
الحديث المشار إليه في مناقب عوف حديث أوله استأذن عمر على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده  
نسوة الحديث وفيه إيهام ابن الخطيب والذي نفسي بيده ما قلبك الشيطان ساكناً لقاطه الا  
سلك فيها غير ذلك وقد مضى شرحه مستوفى هناك \* الحديث الثاني (قوله وقال أبو قتادة قال  
أبو بكر عند النبي صلى الله عليه وسلم لاها الله إذا) وهو طرف من حديث موصول في غزوة حنين  
وقد بسط الكلام على هذه الكلمة هناك (قوله يقال والله وبالله وتالله) يعني ان هذه الثلاثة  
حروف القسم في القرآن القسم بالواو وبالموحدة في عدة أشياء وبالمثناة في قوله تالله لقد آتاك  
الله علمين وتالله لا كيدن أضامنكم وغير ذلك وهذا قول الجمهور وهو المشهور عن الشافعي ونقل  
قول عن الشافعي ان القسم بالمثناة ليس صريحاً لان أكثر الناس لا يعرفون معناها ولا إيمان  
مختصة بالعرف وتناول ذلك أصحابه وأجابوا عنه بأجوبة نعم فتفرق الثلاثة بان الأولين يدخلان  
على اسم الله وغيره من اسماءه ولا تدخل المثناة الا على الله وحده وكان المصنف أشار بإيراد هذا  
الكلام هنا عقب حديث أبي قتادة الى ان أصل لاها الله لا والله فالحاء عوض عن الواو وقد  
صرح بذلك جمع من أهل اللغة وقيل الحاء تنسها أيضاً حرف قسم بالاصالة ونقل الماوردي ان  
أصل أحرف القسم الواو ثم الواحدة ثم المثناة ونقل ابن الصاغ عن أهل اللغة ان الواحدة هي  
الاصل وان الواو بدل منها وان المثناة بدل من الواو وقواه ابن الرفعة واستدل بان الباء تجعل في  
الضمير بخلاف الواو \* الحديث الثالث (قوله حدثنا محمد بن يوسف) هو الثوري وسفيان هو  
الثوري وقد أخرج البخاري عن محمد بن يوسف وهو البكري عن سفيان وهو ابن عيينة وليس  
هو المراد هنا وقد أخرج أبو نعيم في المستخرج هذا الحديث من طريق محمد بن يوسف الثوري  
حدثنا سفيان وهو الثوري وأخرجه الاسماعيلي وابن ماجه من رواية وكيع والنسائي من  
رواية محمد بن بشر كلاهما عن سفيان الثوري أيضاً (قوله كانت عين النبي صلى الله عليه وسلم)  
زاد الاسماعيل من رواية وكيع التي يختلف عليها وفي أخرى له يختلف بها (قوله لاومقلب القلوب)  
تقدم في آخر كتاب القدر من رواية ابن المبارك عن موسى بن عقبة باللفظ كثيراً ما كان يأتي  
في التوحيد من طريقه باللفظ أكثر ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يختلف فذكره وأخرجه ابن  
ماجه من وجه آخر عن الزهري باللفظ كان أكثر إيمان رسول الله صلى الله عليه وسلم لاومقلب  
القلوب وقوله لا في الكلام السابق ومقلب القلوب هو المقسم به والمراد بقلب القلوب تقلب  
أعرانها وأحوالها لا تقلب ذات القلب وفي الحديث دلالة على ان أعمال القلب من الأرادات  
الشهوانية والدواعي وسائر الأعراس بخلق الله تعالى وفيه جواز تسمية الله تعالى بمماثل من صفاته على  
وجه الذي يليق به وفي هذا الحديث حجة لمن أوجب الكفارة على من حلف بصفة من صفات  
وذهب **ب** لا نزاع في أصل ذلك وانما الخلاف في أي صفة تنعقد بها اليمين والتحقيق انهم اختلفوا  
في الواو أشار كوفي غيرهم كمقلب القلوب قال القاضي أبو بكر بن العربي في الحديث جواز الحلف  
السين بحال الله اذا وصف به ولم يذكر اسمه قال وفرق الحنفية بين القدرة والعلم فقالوا ان حلف بقدرة

وقال سعد قال النبي صلى  
الله عليه وسلم والذي نفسي  
بيده \* وقال أبو قتادة قال  
أبو بكر عند النبي صلى الله  
عليه وسلم لاها الله إذا \* يقال  
والله وبالله وتالله \* حدثنا  
محمد بن يوسف عن سفيان  
عن موسى بن عقبة عن  
سالم عن ابن عمر قال كانت  
عين النبي صلى الله عليه وسلم  
لاومقلب القلوب

\* حديث ثاموسى حدثنا ابو عوانة عن (٤٥٨) عبد الملك عن جابر بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا هلك قيسر

فلا قيسر بعده واذ هلك كسرى فلا كسرى بعده والذى نفسى بيده لتنفق كنوزهما فى سبيل الله \* حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني سعيد بن المسيب أن ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذ هلك قيسر فلا قيسر بعده والذى نفسى بيده لتنفق كنوزهما فى سبيل الله \* حدثني محمد اخبرنا عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أمة محمد والله لو تعلمون ما أعلم لبكىتم كثيرا واختبئتم قليلا \* حدثنا يحيى ابن سليمان حدثني ابن وهب اخبرني حيوة حدثني أبو عقيل زهرة بن معبد أنه سمع جده عبد الله بن هشام قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب فقال له عمر يا رسول الله لانت أحب الى من كل شئ الا من نفسى فقال النبي صلى الله عليه وسلم له لا والذى نفسى بيده حتى أكون أحب اليك من نفسك فقال له عمر فانه الآن والله لانت أحب الى من

الله ان عقدت عينه وان حلف بعلم الله لم تتعد لان العلم يعبر به عن المعلوم كقوله تعالى قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا والجواب انه هنا مجاز ان سلم أن اراد به المعلوم والكلام انما هو فى الحقيقة قال الراغب تغليب الله القلوب والابصار صررها عن رأى الى رأى والتغلب التصرف قال تعالى او يأخذهم فى قلوبهم قال وسمى قلب الانسان لكثرة قلبه ويعبر بالقلب عن المعانى التى يختص بها من الروح والعلم والشجاعة ومنه قوله وبلغت القلوب الحناجر رأى الأرواح وقوله لمن كان له قلب أى علم وفهم وقوله ولتطمئن به قلوبكم أى ثبت به شجاعتكم وقال القاضى أبو بكر بن العربي القلب جزء من البدن خلقه الله وجعله للانسان محل العلم والعلوم وغير ذلك من الصفات الباطنة وجعل ظاهر البدن محل التصرفات الفعلية والقولية وكل بهاملكا يأمر بالخير وشيطانا يأمر بالشر فالعقل بنوره يهديه والهوى بظلمته يغويه والقضاء والقدر يصيطر على الكل والقلب يتقلب بين الخواطر الحسنة والسيئة والهمة من الملك تارة ومن الشيطان أخرى والمختون من حفظه الله تعالى \* الحديث الرابع والخامس حديث جابر بن سمرة وأبي هريرة اذا هلك كسرى وقد تقدم شرحهما فى آخر علامات النبوة والغرض منهم ما قوله والذى نفسى بيده \* الحديث السادس حديث عائشة وهو طرف من حديث طويل تقدم فى صلاة الكسوف واقتصر هنا على آخره قوله والله لو تعلمون ومحمد فى أول هذا السند هو ابن سلام وعبدته هو ابن سليمان وفى قوله صلى الله عليه وسلم (١) لو تعلمون ما أعلم فحكمت قليلا ولبكيت كثيرا دلالة على اختصاصه بعارف بصرية وقلبية وقد يطلع الله عليها غيره من المخلصين من أمة لكن بطريق الاجمال وأما تفاصليها فاختص بها النبي صلى الله عليه وسلم فقد جمع الله بين علم اليقين وعين اليقين مع الخشية القلبية واستحضار العظمة الالهية على وجه لم يجمعه غيره ويشير الى ذلك قوله فى الحديث الماضى فى كتاب الايمان من حديث عائشة ان أنتم اكم وأعلمكم بالله لانا \* الحديث السابع حديث عبد الله بن هشام أى ابن زهرة بن عثمان التيمي من رهط الصدوق (قوله كأمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب) تقدم هذا القدر من هذا الحديث بهذا السند فى آخر مناقب عمر فذكر هنا النسب عبد الله بن هشام وبعض حاله وقد تقدم له ذكر فى الشريعة والدعوات (قوله فقال له عمر يا رسول الله لانت أحب الى من كل شئ الا من نفسى) اللام لتأ كذا القسم المقدس كأنه قال والله لانت الخ (قوله لا والذى نفسى بيده حتى أكون أحب اليك من نفسك) أى لا بكى ذلك لبلوغ الرتبة العليا حتى يضاف اليه ما ذكر وعن بعض الرضا تقدير الكلام لا تصدق فى حى حتى تؤثر رضاي على هو الذى وان كان فيه الهلاك وقد قدمت تقرير هذا فى أوائل كتاب الايمان (قوله فقال له عمر فانه الآن يا رسول الله لانت أحب الى من نفسى فقال النبي صلى الله عليه وسلم الان يا عمر) قال الداودى وقوف عمر أول مرة واستثناه ونفسه انما اتفق حتى لا يبلغ ذلك منه فيحلف بالله كاذبا لما قال له ما قال تقرر فى نفسه انه أحب اليه من نفسه خلف كذا قال وقال الخطابى حب الانسان لنفسه سواء طبع وحجب غيره اختيار بنسوة الاسباب وانما أراد عليه الصلاة والسلام حب الاخوة المين لاسبيل الى قلب الطباع وتغييرها عما جبلت عليه (قلت) فعلى هذا الجواب عمر أولا كان يغير الله الطبع ثم تأمل فعرف بالاستدلال أن النبي صلى الله عليه وسلم أحب اليه من نفسه

نفسى فقال النبي صلى الله عليه وسلم الان يا عمر (١) قوله لو تعلمون ما أعلم فحكمت قليلا ولبكيت كثيرا دلالة على اختصاصه بعارف بصرية وقلبية وقد يطلع الله عليها غيره من المخلصين من أمة لكن بطريق الاجمال وأما تفاصليها فاختص بها النبي صلى الله عليه وسلم فقد جمع الله بين علم اليقين وعين اليقين مع الخشية القلبية واستحضار العظمة الالهية على وجه لم يجمعه غيره ويشير الى ذلك قوله فى الحديث الماضى فى كتاب الايمان من حديث عائشة ان أنتم اكم وأعلمكم بالله لانا \* الحديث السابع حديث عبد الله بن هشام أى ابن زهرة بن عثمان التيمي من رهط الصدوق (قوله كأمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب) تقدم هذا القدر من هذا الحديث بهذا السند فى آخر مناقب عمر فذكر هنا النسب عبد الله بن هشام وبعض حاله وقد تقدم له ذكر فى الشريعة والدعوات (قوله فقال له عمر يا رسول الله لانت أحب الى من كل شئ الا من نفسى فقال النبي صلى الله عليه وسلم الان يا عمر) قال الداودى وقوف عمر أول مرة واستثناه ونفسه انما اتفق حتى لا يبلغ ذلك منه فيحلف بالله كاذبا لما قال له ما قال تقرر فى نفسه انه أحب اليه من نفسه خلف كذا قال وقال الخطابى حب الانسان لنفسه سواء طبع وحجب غيره اختيار بنسوة الاسباب وانما أراد عليه الصلاة والسلام حب الاخوة المين لاسبيل الى قلب الطباع وتغييرها عما جبلت عليه (قلت) فعلى هذا الجواب عمر أولا كان يغير الله الطبع ثم تأمل فعرف بالاستدلال أن النبي صلى الله عليه وسلم أحب اليه من نفسه

\* حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبي هريرة عن زيد بن خالد أنهم ما أخبروا أن رجلين اختصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما اقض بيننا بكتاب الله وقال الآخر وهو أفتهمما أجل يا رسول الله فاقض بيننا بكتاب الله واثنى على أن أتاكم قال تكلم قال ابن أبي كان عبيدا على هذا قال مالك والعسيف الاجير زني بأمرته فأخبروني أن علي بن أبي الرحيم فاقدت منه بمائة شاة وجارية ثم أتني سألت أهل العلم فأخبروني أن ما علي بن أبي جلد مائة وتغريب عام وانما الرجم على امرأته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والذي نفسي بيده لا قضين بينكما بكتاب الله أما غنك وجاريته فردد عليك وجلدا بمائة وغربة عام وأمر أنيس الأسلمي أن (٤٥٩) يأتي امرأته الآخر فان اعترفت

رجعها فاعترفت فرجعها

\* حدثني عبد الله بن محمد

حدثنا وهب حدثنا شعبة

عن محمد بن أبي يعقوب عن

عبد الرحمن بن أبي بكرة عن

أبيه عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال رأيتم أن كان أسلم

وعن دارهم من سنة وجهينة

خير من خمسين وعامر بن

صعصة وغطفان وأسد

خابوا وخسروا قالوا نعم

فقال والذي نفسي بيده

انهم خير منهم \* حدثنا أبو

اليمان أخيرنا شعيب عن

الزهري قال أخبرني عروة

عن أبي حميد الساعدي أنه

أخبره أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم استعمل

عاملا لجاءه العامل حين

فرغ من عمله فقال يا رسول

الله هذا لكم وهذا أهدي

لي فقال له أفلا قعدت في

بيت أبيك وأهلك فنظرت

أيمدي لك أم لا ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم

عشية بعد الصلاة فتشهد وأثنى على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فإنا

العامل نستعمله فإنا نفيق بول هذا من عملكم وهذا أهدي لي أفلا قعدت في بيت أبيه وأمه فمظهر هل يهدي له أم لا فوالذي نفسي

محمد بيده لا يفعل أحدكم منها شيئا إلا جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه ان كان بعيرا جاء به لرعاء وان كانت بقرة جاء به لها خوار

وان كانت شاة جاء به ما يعرف قد بلغت فقال أبو حميد ثم رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده حتى انال تنظرا إلى عفرة بطيه قال

أبو حميد وقد سمع ذلك مع زيد بن ثابت من النبي صلى الله عليه وسلم فسأله \* حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف

عن معمر عن همام عن أبي هريرة قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم والذي نفسي محمد بيده لو تعلمون ما أعلم لبكيت كثيرا

ولفحكت قليلا

السبب في نجاتهم من المهلكات في الدنيا والآخرة فأخبر بما اقتضاه الاختيار ولذلك حصل الجواب بقوله الآن يا عمرأى الآن عرفت فنطقت بما يجب وأما تقرير بعض الشراح الآن صار إيمانك معتد به إذا لم يأت بعد ما ياتنه حتى يقتضي عقله ترجيح جانب الرسول ففقد سوء أدب في العبارة ومما كثر ما يقع مثل هذا في كلام الكار عند عدم التأمل والتحرر للاستغراق في المعنى الأصلي فلا ينبغي التشديد في الإنكار على من وقع ذلك منه بل يكفي بالإشارة إلى الرد والتحذير من الاعتراض به ثم لا يقع المنكر في نحو مما ذكره \* الحديث الثامن والتاسع حديث أبي هريرة عن زيد بن خالد في قصة العسيف وسيأتي شرحه مستوفى في الحدود والغرض منه قوله صلى الله عليه وسلم أما والذي نفسي بيده لا قضين وسقطت أما وهي بخفيف الميم للافتتاح من بعض الروايات \* الحديث العاشر (قوله عبد الله بن محمد) هو الجعفي وفي شيوخ البخاري عبد الله بن محمد وهو أبو بكر بن أبي شعبة ليسكنه لم يسم أباه في شيء من الأحاديث التي أخرجهما أما يكنيه ويكنى أباه أو يسميه ويكنى أباه بخلاف الجعفي فإنه ينسبه تارة وأخرى لا ينسبه كهذا الموضع ووهب هو ابن جرير بن حازم ومحمد بن أبي يعقوب ينسبه إلى جده وهو محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب النخعي وأبو بكرة هو النخعي والأسناد من وهب فصاعدا بصريون (قوله أرايتم ان كان أسلم) أي أخبروني والمراد بأسلم ومن ذكر معها قبائل مشهورة وقد تقدم شرح الحديث المذكور في أوائل المبعث النبوي والمراد منه قوله فيه فقال والذي نفسي بيده أنتم خير منهم والمراد بخيرية المجموع على المجموع وان جاز أن يكون في المنفصولين فرد أفضل من فرد من الافاضل \* الحديث الحادي عشر (قوله استعمل عاملا) هو ابن التبتية بضم اللام وسكون المنة وكسر الموحدة ثم ياء النسب واسمه عبد الله كما تقدمت الإشارة إليه في كتاب الزكاة وشي من شرحه في الهبة ويأتي شرحه مستوفى في كتاب الأحكام ان شاء الله تعالى (قوله في آخره قال أبو حميد وقد سمع ذلك مع زيد بن ثابت من النبي صلى الله عليه وسلم فسأله) قد فتشت مسند زيد بن ثابت فلم أجده هذه القصة فيه ذكر \* الحديث الثاني عشر حديث أبي هريرة لو تعلمون ما أعلم الحديث

أيمدي لك أم لا ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية بعد الصلاة فتشهد وأثنى على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فإنا العامل نستعمله فإنا نفيق بول هذا من عملكم وهذا أهدي لي أفلا قعدت في بيت أبيه وأمه فمظهر هل يهدي له أم لا فوالذي نفسي محمد بيده لا يفعل أحدكم منها شيئا إلا جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه ان كان بعيرا جاء به لرعاء وان كانت بقرة جاء به لها خوار وان كانت شاة جاء به ما يعرف قد بلغت فقال أبو حميد ثم رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده حتى انال تنظرا إلى عفرة بطيه قال أبو حميد وقد سمع ذلك مع زيد بن ثابت من النبي صلى الله عليه وسلم فسأله \* حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف عن معمر عن همام عن أبي هريرة قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم والذي نفسي محمد بيده لو تعلمون ما أعلم لبكيت كثيرا ولفحكت قليلا



«حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الاعشى عن المعمر عن أبي ذر قال انتهت اليه وهو يقول في ظل الكعبة هم الاخسرون ورب الكعبة هم الاخسرون ورب الكعبة قلت ماشأني أرى في شيء ماشأني فجلست اليه وهو يقول فما استتطعت أن أسكت وتغشائي ماشاء الله فقلت من هم بأبي أنت وأمي يا رسول الله قال الا كثرون أموالا الا لمن قال هكذا وهكذا \* حدثنا أبو اليان أخبرنا شبيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن الليلة على تسعين امرأة كلهن ثأني (٤٦٠) بفارس يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله فطاف

عليهن جميعا فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وامم الذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أتجعون \* حدثنا محمد حدثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قال أهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم سرقة من حرير فجعل الناس يتداولونها بينهم ويحبسون من حسنها ولينها فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم أتعبون منها قالوا نعم يا رسول الله قال والذي نفسي بيده لمناديل سعد في الجنة خير منها لم يزل شعبة واسرائيل عن أبي اسحق والذي نفسي بيده \* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب حدثني عروة بن الزبير أن عائشة رضى الله عنها قالت ان هند بنت عتبة بن ربيعة قالت يا رسول الله ما كان مما على ظهر الارض أهل أخباء أو خباء

مختصرا وقد تقدمت الإشارة اليه في الحديث السادس \* الحديث الثالث عشر حديث أبي ذر أورده مختصرا وقد تقدم شرحه مستوفى في الرقاق وساق هذا السند في كتاب الزكاة المتن بقائه \* الحديث الرابع عشر (قوله قال سليمان) أي ابن داود نبي الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم منسوب أبي أوائل الجهاد وقد تقدم شرحه مستوفى في ترجمة سليمان من أحاديث الانبياء ويأتى ما يتعلق بقوله ان شاء الله تعالى في باب الاستئناء في الأيمان من كتاب كنفارة الايمان وأورده عن القول فيه وامم الذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله الحديث هكذا وقع في هذه الرواية وفي سائر الطرق كما تقدم في ترجمة سليمان بغير عيب واستدل بما وقع في هذا الموضع على جواز اضافته ايم الى غير لفظ الجلالة وأجيب بأنه نادر ومنه قول عروة بن الزبير في قصته المقدمة لبعثك لئن أبليت فقد عاقبت فاضافها الى الضمير الحديث الخامس عشر حديث البراء بن عازب في ذكر مناديل سعد تقدم شرحه في المناقب وفي اللباس وقوله في آخره لم يزل شعبة واسرائيل عن أبي اسحق والذي نفسي بيده يعنى انه ما روياه عن أبي اسحق عن البراء كما رواه أبو الاحوص وان أبا الاحوص انشرد عنهم ما به هذه الزيادة وقد تقدم حديث شعبة في المناقب وحديث اسرائيل في اللباس موصولا قال الاسماعيلي وكذا رواه الحسين بن واقد عن أبي اسحق وكذا قال أبو عاصم أحمد بن جواس بنفع الجهم وتشديد الواو ثم المهمله عن أبي الاحوص أخرجه الاسماعيلي من طريقه وقال هو من المتخصصين بأبي الاحوص (قلت) وشيخ البخاري الذي زادها عن أبي الاحوص هو محمد بن سلام وقد وافقه هناك بن السري عن أبي الاحوص أخرجه ابن ماجه \* الحديث السادس عشر (قوله يونس) هو ابن يزيد (قوله ما كان مما على ظهر الارض أهل أخباء أو خباء) كذا فيه بالشك هل هو بصيغة الجمع أو بالأفراد وبين ان الشك من يحيى وهو ابن عبد الله بن بكير شيخ البخاري فيه وقد تقدم في التفقات من رواية ابن المبارك عن يونس بن يزيد باللفظ أهل خباء بالأفراد ولم يشك وكذا للاسماعيلي من طريق عتبة عن يونس وقد تقدم شرح الحديث في أواخر المناقب وقوله ان أباسفيا هو ابن حرب والدمعاوية وقوله رجل مسيكة بكسر الميم وتشديد السين وفتح الميم وتخفيف السين وتقدم ذلك واضحا في كتاب التفقات وقوله لا بالمعروف الباء متعلقة بالانفاق لا بالنفي وقد مضى في المناقب باللفظ فقال لا لا بالمعروف وهي أوضح والله أعلم \* الحديث السابع عشر (قوله حدثنا أحمد بن عثمان) هو الاودى وشريح

أحب الى من أن يذلو من أهل أخبائك أو خبائلك شك يحيى ثم ما أصبح اليوم أهل أخباء أو خباء أحب الى أن بالشين يعزوا من أهل أخبائك أو خبائلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيضا والذي نفس محمد بيده قالت يا رسول الله ان أباسفيا رجل مسيكة فهل على حرج أن أطعم من الذي له قال لا بالمعروف \* حدثنا أحمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسلة حدثنا ابراهيم ابن يوسف عن أبيه عن أبي اسحق قال سمعت عمرو ابن ميمون قال حدثني عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم مضيف ظهره الى قبة من آدم يمان اذ قال لاصحابه أترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة قالوا بلى قال أفلم ترضوا أن تكونوا ثلث أهل الجنة قالوا بلى قال فوالذي نفس محمد بيده اني لارجو أن تكونوا نصف أهل الجنة



فأني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك قال  
 الترمذي حسن وصححه الحاكم والتعبير بقوله فقد كفر أو أشرك للمبالغة في الزجر والتغليظ  
 في ذلك وقد تمسك به من قال بتحريم ذلك (قوله من كان حالفًا فليحلف بالله أو ليصمت) قال  
 العلماء السر في النهي عن الحلف بغير الله أن الحلف بالشيء يقتضي تعظيمه والعظمة في الحقيقة  
 إنما هي لله وحده وظاهر الحديث تخصيص الحلف بالله خاصة لكن قد اتفق الفقهاء على  
 أن الممين تتعدى بالله ذاته وصفاته العلية واختلافوا في انعقادها ببعض الصفات كما سبق وكان  
 المراد بقوله بالله الذات لا خصوص لفظ الله وأما الممين بغير ذلك فقد ثبت المنع فيها وهل المنع  
 للتحريم قولان عند المالكية كذا قال ابن دقيق العيد والمشهور عندهم الكراهة والخلاف  
 أيضا عند الحنابلة لكن المشهور عندهم التحريم وبه جزم الظاهرية وقال ابن عبد البر لا يجوز  
 الحلف بغير الله بالاجماع ومراده بنو الجواز الكراهة أعم من التحريم والتزويه فإنه قال في  
 موضع آخر أجمع العلماء على أن الممين بغير الله مكروهة منهى عنها لا يجوز لاحد الحلف بها  
 والخلاف موجود عند الشافعية من أجل قول الشافعي أخشى أن يكون الحلف بغير الله  
 معصية فاشعر بالتردد وجهه وأصحابه على أنه للتزويه وقال امام الحرمين المذهب القطع  
 بالكراهة وجزم غيره بالتفصيل فان اعتقد في المحلوف فيه من التعظيم ما يعتقده في الله حرم  
 الحلف به وكان بذلك الاعتقاد كافرا وعليه يتزل الحديث المذكور وأما إذا حلف بغير  
 الله لا اعتقاده تعظيم المحلوف به على ما يليق به من التعظيم فلا يكفر بذلك ولا تتعدى عنه قال  
 الماوردي لا يجوز لاحد أن يحلف أحدًا بغير الله لا بطلاق ولا بطلاق ولا بطلاق ولا بطلاق ولا بطلاق  
 أحدًا بشيء من ذلك وجب عزله لجهله (قوله عن يونس) هو ابن زيد الأيلي في رواية مسلم عن  
 حرملة عن ابن وهب أخبرني يونس (قوله قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله ينهاكم  
 في رواية معمر عن ابن شهاب بهذا السند عن عمره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا حلف  
 بأبي فقال إن الله فذكر الحديث أخرجه أحمد عنه هكذا (قوله فوالله ما حلفت بهما منذ سمعت  
 النبي صلى الله عليه وسلم) زاد مسلم في روايته ينهى عنها (قوله ذا كرا) أي عامدا (قوله ولا آثرا)  
 بالمدوكسر المثلثة أي حاكيا عن الغير أي ما حلفت بهما ولا حكيت ذلك عن غيره ويدل عليه  
 ما وقع في رواية عقيل عن ابن شهاب عنده مسلم ما حلفت بهما منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ينهى عنها ولا تكلمت بها وقد استشكل هذا التفسير لتعدد الكلام بحلفت والحاكي عن  
 غيره لا يسمى حالفًا وأجيب باحتمال أن يكون العامل فيه محذوفًا ولا ذكرها آثرا عن غيري  
 أو يكون ضمن حلفت معنى تكلمت ويقويه رواية عقيل وجوز شيخنا في شرح الترمذي لقوله  
 آثرا معنى آخر أي مختارا يقال آثر الشيء إذا اختاره فكانه قال ولا حلفت بهما مؤثرًا لهما على  
 غيرها قال شيخنا ويحتمل أن يرجع قوله آثر إلى معنى التناخر بالآباء في الأكرام لهم ومنه قولهم  
 متأثرة وما أثر وهو ما يروى من المتأخر فكانه قال ما حلفت بأبي ذا كرا المآثرهم وجوز في قوله  
 ذا كرا أن يكون من الذكر بضم المعجمة كأنه أحسن ترزع أن يكون ينطق بها ناسيا وهو يناسب  
 تفسير آثرا بالاختيار كأنه قال لا عامدا ولا مختارا وجزم ابن التين في شرحه بأنه من الذكر  
 بالكسر لا بالضم قال وإنما هو لم أقله من قبل نفسي ولا حدثت به عن غيري أنه حلف به قال وقال

من كان حالفًا فليحلف بالله  
 أولي صحت \* حدثنا سعيد  
 ابن عفير حدثنا ابن وهب  
 عن يونس عن ابن شهاب  
 قال قال سالم قال ابن عمر  
 سمعت عمر يقول قال لي  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم إن الله ينهاكم أن  
 تحلفوا بأبائكم قال عمر  
 فوالله ما حلفت بهما منذ  
 سمعت النبي صلى الله عليه  
 وسلم ذا كرا ولا آثرا

قال مجاهد أو أثاره من علم يأثر علما \* تابعه عقيل والزبيدي واسحق الكلبى عن الزهرى وقال ابن عيينة ومعه عن الزهرى عن سالم عن ابن عمر سمع النبي صلى الله عليه وسلم عمر \* حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا (٤٦٣) عبد العزيز بن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت عبد الله بن عمر رضى الله عنهما يقول

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحلفوا بآبائكم \* حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب عن أيوب عن أبي قلابة والقاسم التميمي عن زهيد قال كان بين هذا الحى من جرم وبين الأشعر بين ودواخاء فكانا عند أبي موسى الأشعرى فقترب إليه طعام فيه لحم دجاج وعنده رجل من بني تميم أحر كانه من الموالى فدعاه إلى الطعام فقال إني رأيته يأكل شياً فقذرت به فحلفت أن لا آكله فقال قم فلا حدثنك عن ذلك إني أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفس من الأشعر بين نسجه له فقال والله لا أجلكم وما عندي ما أجلكم عليه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنهب أبل فسأل عنها فقال أين النثر الأشعريون فأمرنا بخمس ذود غتر الذرى فلما انطلقنا قلنا ما صنعنا حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحملنا وما عنده ما يحملنا ثم حملنا تغفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

الداودي يريدهما حلفت بها ولا ذكرت حلف غيري بها كقولهم ان فلانا قال وحق أبي مثلاً واستشكل أيضاً ان كلام عمر المذكور يقتضى انه تورع عن النطق بذلك، طلقاً فكيف نطق به في هذه القصة واجيب بانه اغتفر ذلك لضرورة التبليغ (قوله قال مجاهد أو أثاره من علم يأثر علما) كذا في جميع النسخ يأثر بضم المثناة وهذا الاثر وصله القرابى في نفسه يريده عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى اتوني بكتاب من قبل هذا أو أثاره من علم قال أحدياً أثر علما فكأنه سقط أحد من أصل البخارى وقد تقدم في تفسير الاحتفاف النقل عن أبي عبيدة وغيره في بيان هذه اللفظة والاختلاف في قراءتها ومعناها ذكرنا الخافى وغيره انه قرئ أيضاً أثاره بكسر أوله وأثرة بفتحين وسكون ثانيه مع فتح أوله ومع كسره وحديث ابن عباس المذكور هناك أخرجه أحمد وشك في رفعه وأخرجه الحاکم موقوفاً وهو الراجح وفي رواية جودة الخط وقال الراغب في قوله سبحانه وتعالى أو أثاره من علم وقرئ أو أثره يعنى بفتحين وهو ما يروى أى يكتب فيبقى له أثر تقول أثرت العلم رويها أثره أو أثاره وأثرة والاصل في أثر الشيء حصول ما يدل على وجوده ومحصل ما ذكره ثلاثة أقوال أحدها البقية وأصله أثرت الشيء أثيرة أثاره كأنها بقية تستخرج فتثار الثاني من الاثر وهو الرواية الثالث من الاثر وهو العلامة (قوله تابعه عقيل والزبيدي واسحق الكلبى عن الزهرى) أما متابعه عقيل فوصلها مسلم من طريق الليث بن سعد عنه وقد بينت ما فيه والليث فيه سند آخر رواه عن نافع عن ابن عمر بغير علم من مسنده وقد مضى في الادب وأما متابعه الزبيدي فوصلها النسائي مختصرة من طريق محمد بن حرب عن محمد بن الوليد الزبيدي عن الزهرى عن سالم عن أبيه انه أخبره عن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ينهاكم ان تحلفوا بآبائكم قال عمر فوالله ما حلفت بها إذا كرا ولا آثراً وأما متابعه اسحق الكلبى وهو ابن يحيى الحمصى فوفقت لتمام وصولته في نسخته المروية من طريق أبي بكر أحمد بن إبراهيم ابن شاذان عن عبد القدوس بن موسى الحمصى عن سليمان بن عبد الحميد عن يحيى بن صالح الوحاظى عن اسحق ولفظه عن الزهرى أخبرني سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه انه أخبرني ان عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكر مثل رواية يونس عند مسلم لكن قال بعد قوله ينهى عنها ولا تكلمت بها إذا كرا ولا آثراً فجمع بين لفظ يونس ولفظه عقيل وقد صرح مسلم بان عقيل لا يقل في روايته إذا كرا ولا آثراً (قوله وقال ابن عيينة ومعه عن الزهرى عن سالم عن ابن عمر سمع النبي صلى الله عليه وسلم عمر) أما روايته ابن عيينة فوصلها الحميدى في مسنده عنه بهذا السياق وكذا قال أبو بكر بن أبي شيبة وجهه وأصحاب ابن عيينة عنه منهم الامام أحمد وقال محمد بن يحيى بن أبي عمر العدنى ومحمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ وسعيد بن عبد الرحمن الخنزورى بهذا السند عن ابن عمر عن عمر سمعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بين ذلك الاسماعيلي فقال اختلف فيه على سفيان بن عيينة وعلى معمر ثم ساقه من طريق ابن أبي عمر عن سفيان فقال في روايته عن عمران النبي صلى الله عليه وسلم سمعه يحلف بآبيه قال وقال عمرو الناقد وغير واحد عن سفيان بسنده الى ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع عمر وأما روايته معمر

وسلم عينة والله لا تفعل أبداً فرجعنا إليه فقلنا له أنا إنما لك حملنا فحلفت أن لا تحملنا وما عندك ما تحملنا فقال إني لست أنا جلتكم ولكن الله جلتكم والله لا أحلف عن عيين فأرى غيرها خير امنها الآية الذي هو خير وتحملتها



لمجرد التقرير والتأكيد ولا يراد به القسم كما تراد بصيغة النداء لمجرد الاختصاص دون القصد الى  
النداء وقد تعقب الجواب بأن ظاهر سياق حديث عمر يدل على أنه كان يحلفه لان في بعض طرقه  
أنه كان يقول لا وأبي لا وأبي فليل له لا تحلفوا فلولاً لأنه أتى بصيغة الحلف ماصداًف النهي  
محملاً ومن ثم قال بعضهم وهذا الجواب الثالث ان هذا كان جأزاً ثم نسخ قاله الماوردي وحكاة  
البيهقي وقال السبكي أكثر الشراح عليه حتى قال ابن العربي وروى أنه صلى الله عليه وسلم  
كان يحلف بأبيه حتى نهى عن ذلك قال وترجمة أبي داود تدل على ذلك يعني قوله باب الحلف  
بالآباء ثم أورد الحديث المرفوع الذي فيه أفعل وأبيه ان صدق قال السهيلي ولا يصح لانه لا يظن  
بالنبي صلى الله عليه وسلم انه كان يحلف بغير الله ولا يقسم بكافر تالله ان ذلك لبعيد من شيمته  
وقال المنذري دعوى النسخ ضعيفة لا يمكن الجمع وعدم تحقق التاريخ الجواب الرابع ان  
في الجواب حذفاً تقيده أفعل ورب أبيه قاله البيهقي وقد تقدم الخامس أنه للتعجب قاله السهيلي  
قال ويدل عليه انه لم يرد بلفظ أبي وانما ورد بلفظ أبيه أو أباك بالإضافة الى ضمير المخاطب  
حاضراً أو غائباً السادس ان ذلك خاص بالشارع دون غيره من أئمة وتعتب بأن الخصائص  
لا تثبت بالاحتمال وفيه ان من حلف بغير الله سوطاً لم تنعقد عينة سواء كان المحلف به يستحق  
التعظيم لمعنى غير العبادة كالانبياء والملائكة والعلماء والصلحاء والملوك والآباء والكعبة أو كان  
لا يستحق التعظيم كالأحاديث ويستحق التحقير والاذلال كالشياطين والاصنام وسائر من عبد من  
دون الله واستثنى بعض الحنابلة من ذلك الحلف بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم فقال تنعقد به  
اليمين ونجيب الكفارة بالحنث فاعمل بكونه أحد ركني الشهادة التي لا تتم الا به وأطلق ابن العربي  
نسبته لمذهب احمد وتعتبه بأن الايمان عند احمد لا يتم الا بيمين الابن على الصلاة فيلزمه ان من حلف  
بالصلاة ان تنعقد عينة ويلزمه الكفارة اذا حنث ويمكن الجواب عن ايراده والانفصال عما  
أرغمهم به وفيه الرد على من قال ان فعلت كذا فهو يهودي أو نصراني أو كافر أنه ينعقد عينا  
ومتى فعل تجب عليه الكفارة وقد نقل ذلك عن الحنفية والحنابلة ووجه الدلالة من الخبر انه لم  
يحلف بالله ولا بما يقوم مقام ذلك وسواء أئ من يذلل ذلك بعد وفيه ان من قال أقسمت لأفعلن كذا  
لا يكون عينا وعند الحنفية يكون عينا وكذا قال مالك وأحمد لكن بشرط أن ينوي بذلك الحلف  
بالله وهو متجه وقد قال بعض الشافعية ان قال على أمانة الله لأفعلن كذا أو أراد اليمين انه عين والا  
فلا وقال ابن المنذر اختلف أهل العلم في معنى النهي عن الحلف بغير الله فقالت طائفة هو خاص  
بالايمان التي كان أهل الجاهلية يحلفون بها تعظم بغير الله تعالى كالكلمات والعزى والآباء فهذه  
يأثم الحالف بها ولا كفارة فيها وأما ما كان يؤول الى تعظيم الله كقوله وحق النبي والاسلام والحج  
والعمرة والهدى والصدقة والعق ونحوها مما يراد به تعظيم الله والقربة اليه فليس داخل  
في النهي وعن قال بذلك أبو عبيد وطائفة ممن لقيناه واحتجوا بما جاء عن الصحابة من احتجاجهم على  
الحالف بالعق والهدى والصدقة ما أوجبوه مع كونهم رأوا النهي المذكور فدل على ان ذلك  
عندهم ليس على عمومته اذ لو كان عاماً انهم لو عن ذلك ولم يوجبوا فيه شيئاً انتهى وتعتبه ابن عبد  
البر بأن ذكر هذه الاشياء وان كانت بصورة الحلف فليست عينا في الحقيقة وانما يخرج على  
الاتساع ولا عين في الحقيقة الا بالله وقال المهلب كانت العرب تحلف بأبائهم وآلهتهم فأراد الله

نسخ ذلك من قلوبهم لينسبهم ذكر كل شيء سواه ويقتدركه لأنه الحق المعبود فلا يكون اليمين  
 الآبه والحلف بالخلقوات في حكم الحلف بالآباء وقال الطبري في حديث عمر يعني حديث الباب  
 ان اليمين لا تنعقد الا بالله وأن من حلف بالكعبة أو آدم أو جبريل ونحو ذلك لم تنعقد عينه ولم يمه  
 الاستغفار لاقدامه على ما نهى عنه ولا كفارة في ذلك وأما ما وقع في القرآن من القسم بشيء من  
 الخلقوات فقال الشعبي الخالق يقسم عا شاء من خلقه والخلق لا يقسم الا بالخالق قال ولأن  
 أقسم بالله فاحت أحب الي من أن أقسم بغيره فأبر وجاء مثله عن ابن عباس وابن مسعود وابن  
 عمر ثم أسند عن مطرف عن عبد الله أنه قال إنما أقسم الله بهذه الأشياء لم يحبب بها الخلقين  
 ويعترفهم قدرته لعظم شأنهم عندهم ولد لا لثما على خالقها وقد أجمع العلماء على من وجبت له يمين  
 على آخر في حق عليه أنه لا يحلف له الا بالله فلو حلف له بغيره وقال نوبت رب الخلق به لم يكن  
 ذلك عينا وقال ابن هبيرة في كتاب الاجماع أجمعوا على أن اليمين لا تنعقد بالله وبجميع أسمائه  
 الحسنى وبجميع صفاته كعزته وجلاله وعلمه وقوته وقدرته واستثنى أبو حنيفة علم الله فلم  
 يرد عينا وكذا حق الله واتفقوا على أنه لا يحلف بغيره غير الله كالنبي وإن شرد أحد في رواية فقال  
 تنعقد وقال عياض لا خلاف بين فقهاء الامصار ان الحلف بأسماء الله وصفاته لازم الا ما جاء عن  
 الشافعي من اشتراطية اليمين في الحلف بالصفات والافلا كفارة وتعقب اطلاقه ذلك عن الشافعي  
 وإنما يحتاج الى التيقن عنده ما يصح اطلاقه عليه سبحانه وتعالى وعلى غيره وأما ما يطلق في  
 معرض التعظيم شرعا الاعليه تنعقد اليمين به وتجب الكفارة اذا حث كقلب القلوب وخالق  
 الخلق ورازق كل حي ورب العالمين وقال الحلب وبارئ السمة وهذا في حكم الصريح كقوله  
 والله وفي وجه لبعض الشافعية ان الصريح الله فقط ويظهر أثر الخلاف فيما لو قال قصدت غير  
 الله هل ينفعه في عدم الحنث وسيأتي زيادة تفصيل في باب الصفات في باب الحلف بعزة الله  
 وصفاته والمشهور عن المالكية التعميم وعن أشهب التفصيل في مثل وعزة الله ان أراد التي  
 جعلها بين عباده فليست بيمين وقباسة أن يطرد في كل ما يصح اطلاقه عليه وعلى غيره وقال يابن  
 سحنون منهم في عز الله وفي العتية ان من حلف بالمحبت لا تنعقد واستمكروه بعضهم ثم أولها  
 على أن المراد اذا أراد جسم المحف والتعميم عند الحنابلة حتى لو أراد بالعلم والقدرة المعلوم  
 والمقدور انعقدت والله أعلم \* (تنبيه) \* وقع في رواية محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر في آخر  
 هذا الحديث زيادة أخرجه ابن ماجه من طريقه بلغظ سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا  
 يحلف بأبيه فقال لا تحلفوا بأبائكم من حلف بالله فليصدق ومن حلف بالله فليرض ومن لم  
 يرض بالله فليس من الله وسنده حسن ثم ذكر حديث أبي موسى في قصة الذي حلف ان  
 لا يأكل الدجاج وفيه قصة أبي موسى مع النبي صلى الله عليه وسلم لما استعمل النبي صلى الله عليه  
 وسلم للاشعريين وفيه لا حلف على يمين فأرى غيرا خيرا منها الا ككفرت الحديث وقد تقدم  
 شرح ما يتعلق بالدجاج وما وقع في صدر الحديث من قصة الرجل الجرمي وتسميته في كتاب  
 الذبايح ويأتي شرح قصته في كفارات الايمان وقوله في السند عبد الوهاب هو ابن عبد الحميد  
 النقي وأيوب هو السخثاني والقياسم التيمي هو ابن عاصم بصري تابعي وهو من صغار شيوخ  
 أيوب قال ابن المنير حديث الباب مطابقة للترجمة الاحديث أبي موسى لكن يمكن أن يقال

إن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر عن أيمانه أنها تقتضي الكفارة والذي يشترع تكفيره ما كان الحلف فيه بالله تعالى فدل على أنه لم يكن يحلف إلا بالله تعالى ﴿قوله باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت﴾ أما الحلف باللات والعزى فذكر في حديث الباب وقد تقدم تفسيره في تفسير سورة النجم وأما الطواغيت فوقع في حديث أخرجه مسلم والفسائي وابن ماجه من طريق هشام بن حسان عن الحسن البصري عن عبد الرحمن بن سمرة مرفوعاً لا تحلفوا بالطواغيت ولا بأبائكم وفي رواية مسلم وابن ماجه بالطواغيت وهو جمع طاغية والمراد الصنم ومنه الحديث الآخر طاغية دوس أي صنمهم سمي باسم المصدر لاطغمان الكفار بعبادته لكونه السبب في طغيانهم وكل من جاوز الحد في تعظيم أو غيره فقد طغى ومنه قوله تعالى انما طغى الماء وأما الطواغيت فهو جمع طاغوت وقد تقدم بيانه في تفسير سورة النساء ويجوز أن يكون الطواغيت من جنس الطواغيت بدون حرف النداء على أحد الأمرين أو يدل عليه مجيء أحد اللفظين موضع الآخر في حديث واحد ولذلك اقتصر المصنف على لفظ الطواغيت لكونه الأصل وعطفه على اللات والعزى لاستمرار الكل في المعنى وانما أمر الحالف بذلك بقول لا اله الا الله لكونه تعاطى صورة تعظيم الصنم حيث حلف به قال جمهور العلماء من حلف باللات والعزى أو غيرهما من الأصنام أو قال ان فعلت كذا فأنا يهودي أو نصراني أو برى من الاسلام أو من النبي صلى الله عليه وسلم لم تنقض عيمته وعليه أن يستغفر الله ولا كفارة عليه ويستحب أن يقول لا اله الا الله وعن الحنفية تجب الكفارة إلا في مثل قوله أنا مبتدع أو برى من النبي صلى الله عليه وسلم واحتج بإيجاب الكفارة على المظاهر مع ان الظاهر منك من القول وزور كما قال الله تعالى والحلف بهذه الأشياء منكر وتعتب بهذا الخبر لأنه لم يذكر فيه إلا الأمر بل لا اله الا الله ولم يذكر فيه كفارة والأصل عدمها حتى يقام الدليل وأما القياس على الظاهر فلا يصح لانهم لم يوجبوا فيه كفارة الظاهر واستثنوا أشياء لم يوجبوا فيها كفارة أصلاً مع انه منكرونها لقول وقال النووي في الأذكار الحالف بما ذكر حرام بحسب التوبة منه وسبقه إلى ذلك المأوردى وغيره ولم يتعرضوا لوجوب قول لا اله الا الله وهو ظاهر الخبر وبه جزم ابن درياس في شرح المهذب وقال بغوى في شرح السنة تبعاً للخطابي في هذا الحديث دليل على أن لا كفارة على من حلف بغير الاسلام وإن أثنى به لكن تلزمه التوبة لأنه صلى الله عليه وسلم أمره بكلمة التوحيد فأشار إلى أن عقوبته تختص بذنبه ولم يوجب عليه في ماله شيئاً وانما أمره بالتوحيد لان الحلف باللات والعزى يضاهاى الكفار فأمره أن يتدارك بالتوحيد وقال الطيبي الحكمة في ذكر القمار بعد الحلف باللات ان من حلف باللات وافق الكفار في حلفهم فأمره بالتوحيد ومن دعا إلى المقامرة وافقهم في لعبهم فأمره بكفارة ذلك بالتصدق قال وفي الحديث ان من دعا إلى اللعب فكفارته ان يتصدق ويتأ كذا ذلك في حق من لعب بطريق الاولى وقال النووي فيه ان من عزم على المعصية حتى استقر ذلك في قلبه أو تكلم بلسانه انه تكتبه عليه الحفظة كذا قال وفي أخذ هذا الحكم من هذا الدليل وقفة ﴿قوله باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت﴾ من حلف على الشيء وإن لم يحلف بضم أو أنه وتشديد اللام تقدم قرياني باب كيف كانت عيم النبي صلى الله عليه وسلم أمثلة كثيرة لذلك وهي ظاهرة في ذلك وأورد هنا حديث ابن عمر في لبس النبي صلى الله عليه وسلم خاتم الذهب وفيه فرجى به ثم قال

\* (باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت) \*  
 \* حدثني عبد الله بن محمد حدثنا هشام بن يوسف أخبرنا معمر عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف فقال في حلقه باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ومن قال أصاحبه تعال أقامرك فليتصدق \* (باب من حلف على الشيء وإن لم يحلف) \* حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اصطنع خاتماً من ذهب وكان يلبسه فجعل فصه في باطن كفه فصنع الناس خواتم ثم انه جلس على المنبر فزعه فقال اني كنت ألبس هذا الخاتم واجعل فصه من داخل فرجى به ثم قال والله لألبسه أبداً فنبذ الناس خواتمهم



والله لا ألبسه أبدا وقد تقدم شرحه مستوفى في أواخر كتاب اللباس وقد أطلق بعض الشافعية  
 ان اليمين بغير استخلاف تكبره فيما لم يكن طاعة والاولى أن يعبر بما فيه مصلحة قال ابن المنير  
 مقصود الترجمة أن يخرج مثل هذا من قوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم يعني على أحد  
 التأويلات فيها التلاخييل ان الحالف قبل أن يستخلف يركب النهي فأشار إلى أن النهي  
 يختص بما ليس فيه قصد صحيح ككيد الحكم كالذي ورد في حديث الباب من منع ابنس خاتم  
 الذهب **(قوله باب من حلف بجملة سوى الاسلام)** الملة بكسر الميم وتشديد اللام  
 الدين والشرعية وهي نكرة في سياق الشرط فتم جمع الملل من أهل الكتاب كاليهودية  
 والنصرانية ومن لحق بهم من المجوسية والصابئة وأهل الاوثان والذرية والمعتلة وعبددة  
 الشياطين والملائكة وغيرهم ولم يحزم المصنف بالحكم هل يكفر الحالف بذلك أو لا لكن تصرفه  
 يقتضي أن لا يكفر بذلك لأنه علق حديث من حلف باللات والعزى فلم يقل لا اله الا الله ولم ينسبه  
 الى الكفر وتعام الاحتجاج أن يقول لكونه اقتصر على الامر بقول لا اله الا الله ولو كان ذلك  
 يقتضي الكفر لآمره بتمام الشهادة والتحقق في المسئلة التفصيل الآتي وقد وصل الحديث  
 المذكور في الباب الذي قبله وأورده في كتاب الادب في باب من لم يرا كفار من قال ذلك متأولا  
 أو جاهلا وقد تمت الكلام عليه هناك قال ابن المنذر اختلف فبين قال كثر بالله ونحو ذلك ان  
 فعلت ثم فعل فقال ابن عباس وأبو هريرة وعطاء وقتادة وجهور فقها الامصار لا كفارة عليه  
 ولا يكون كافرا الا ان أضمر ذلك بقلبه وقال الاوزاعي والثوري والخنفية وأحمد واسحق هو عين  
 وعليه الكفارة قال ابن المنذر والاول أصح لقوله من حلف باللات والعزى فلم يقل لا اله الا الله ولم  
 يذكر كفارة زاد غيره ولذا قال من حلف بجملة غير الاسلام فهو كالم قال فأراد التغليظ في  
 ذلك حتى لا يجترأ أحد عليه ونقل أبو الحسن بن القصار من المالكية عن الخنفية انهم احتجوا  
 لايجاب الكفارة بأن في اليمين الامتناع من الفعل وتفني كلامه بما ذكر تعظيما للاسلام وتعتب  
 ذلك بأنهم قالوا فمين قال وحق الاسلام اذا حث لا تجب عليه كفارة فاسقطوا الكفارة اذا  
 صرح بتعظيم الاسلام وأثبتوها اذا لم يصرح **(قوله حدثنا علي بن أسد حدثنا وهيب)** تقدم  
 في باب من أ كفر اخاه عن موسى بن اسمعيل عن وهيب كذا الذي هنا وقيل ذلك في باب ما ينهي  
 من السباب واللعن من كتاب الادب ايضا من طريق علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير بسنده  
 بزيادة وليس علي ابن آدم نذر فيما لا يملك وسياقه أنهم من سياق غيره فان مداره في الكتب الستة  
 وغيرها على أبي قلابة عن ثابت بن الضحالك ورواه عن أبي قلابة خالد الحذاء ويحيى بن أبي كثير  
 وأيوب فأخرجه المصنف في البخنا من رواية يزيد بن زريع عن خالد الحذاء فاقصر على  
 خصلتين الاولى من قتل نفسه بحديدة وأخرجه مسلم من طريق الثوري عن خالد ومن طريق  
 شعبة عن أيوب كذلك وأشرت الى رواية علي بن المبارك عن يحيى وانه ذكر فيه خمس خصال  
 الاربع المذكورات في الباب والخامسة التي أشرت اليها وأخرجه مسلم من طريق هشام  
 الدستوائي عن يحيى فذكر خصلة النذر وعن المؤمن كفتله ومن قتل نفسه بشيء عذب به يوم  
 القيامة ولم يذكر الخصلتين السابقتين وزاد بهما ومن حلف على عين صبر فاجرة ومن ادعى  
 دعوى كاذبة لم يستكثر به لم يرده الله الا قلة فاذا ضم بعض هذه الخصال الى بعض اجتمع منها تسعة

\* (باب من حلف بجملة سوى الاسلام) وقال النبي صلى الله عليه وسلم من حلف باللات والعزى فلم يقل لا اله الا الله ولم ينسبه الى الكفر \* حدثنا علي بن أسد حدثنا وهيب عن أيوب عن أبي قلابة عن ثابت بن الضحالك

وتقدم الكلام على قوله ولعن المؤمن كقتله هناك والكلام على قوله ومن رعى مؤمنا بكفر فهو كقتله في باب من أكثر إخاءه ووقع في رواية علي بن المبارك ومن قذف بدل رعى وهو عنه وأما قوله ومن حلف بغير دلة الاسلام فوقع في رواية علي بن المبارك من حلف على مله غير الاسلام وفي رواية مسلم من حلف على عين بمله غير الاسلام كاذبا متعمدا فهو كما قال قال ابن دقيق العيد الحلف بالشئ حقيقة هو القسم به وادخال بعض حروف القسم عليه كقوله والله والرحن وقد يطلق على التعليق بالشئ عين كقولهم من حلف بالطلاق فالمراد تعليق الطلاق وأطلق عليه الحلف لمشابهة بالبين في اقتضاء الحث والمنع وإذا تقرر ذلك فيجتمعا أن يكون المراد المعنى الثاني لقوله كاذبا متعمدا والكذب يدخل القضية الاخبارية التي يقع مقتضاها نارة ولا يقع أخرى وهذا بخلاف قولنا والله وما أشبهه فليس الاخبار بهما عن أمر خارج بل هي لانشاء القسم فتكون صورة الحلف هنا على وجهين أحدهما ان يتعلق بالمستقبل كقوله ان فعل كذا فهو يهودى والثاني يتعلق بالماضى كقوله ان كان فعل كذا فهو يهودى وقد يتعلق بهما من لم يرفيه الكذابة لكونه لم يذكر فيه كفارة بل جعل المرتب على كذبه قوله فهو كما قال قال ابن دقيق العيد ولا يكفر في صورة الماضى الا ان قصد التعظيم وفيه خلاف عند الحنفية لكونه يتخير معنى فصار كما لو قال هو يهودى ومنهم من قال ان كان لا يعلم انه يمين لم يكفروا ان كان يعلم أنه يكفر بالحنث به كفر لكونه رضى بالكفر حين أقدم على الفعل وقال بعض الشافعية ظاهر الحديث أنه يحكم عليه بالكفر اذا كان كاذبا والتحقيق التخييل فان اعتقد تعظيم ما ذكر كفر وان قصد حقيقة التعليق فينظر فان كان أراد ان يكون متصفا بذلك كفر لان ارادة الكفر كفر وان اراد البعد عن ذلك لم يكفر لكن هل يحرم عليه ذلك أو يكره تنزيها الثاني هو المشهور وقوله كاذبا متعمدا قال عياض تفرد بزادهم اسفيان الثوري وهي زيادة حسنة يستفاد منها ان الحالف المتعمدان كان مطمئن القلب بالايمان وهو كاذب في تعظيم ما لا يعتد تعظيمه لم يكفروا قاله المعتزلة الذين يلك الله لكونها حقا كفروا قالها المجرد التعظيم لها احتمل (قلت) ويتقدح بأن يقال ان أراد تعظيمها باعتبار ما كانت قبل النسخ لم يكفر أيضا ودعواه ان اسفيان تفرد بها ان اراد بالنسبة لرواية مسلم فعسى فانه أخرجه من طريق شعبة عن أيوب وسفيان عن خالد الخزاز جميعا عن أبي قلابه وبين ان لفظ متعمدا اسفيان ولم ينفرد به اسفيان فقد تقدم في كتاب الجنائز من طريق يزيد بن زريع عن خالد وكذا أخرجهما النسائي من طريق محمد بن أبي عدي عن خالد ولهذه الخصلة في حديث ثابت ابن الضحاك شاهد من حديث بريدة أخرجه النسائي وصححه من طريق الحسين بن واقد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رفعه من قال انى برى من الاسلام فان كان كاذبا فهو كما قال وان كان صادقا لم يعد الى الاسلام سالما يعني اذا حلف بذلك وهو يؤيد التفصيل الماضى ويخصص بهذا عموم الحديث الماضى ويحتمل أن يكون المراد بهذا الكلام التهديد والمبالغة في الوعيد لا الحكم وكأنه قال فهو مستحق مثل عذاب من اعتقدا ما قال ونظيره من ترك الصلاة فقد كفر أى استوجب عقوبة من كفر وقال ابن المنذر قوله فهو كما قال ليس على اطلاقه في نسبته الى الكفر بل المراد انه كاذب ككذب المعظم لتلك الجهة (قوله) ومن قتل نفسه بشئ عذب به في نار جهنم في رواية علي بن المبارك ومن قتل نفسه بشئ في الدنيا عذب به يوم القيامة وقوله بشئ أعم مما وقع في رواية مسلم

قال قال النبي صلى الله عليه  
وسلم من حلف بغير دلة  
الاسلام فهو كما قال ومن  
قتل نفسه بشئ عذب به في  
نار جهنم ولعن المؤمن كقتله  
ومن رعى مؤمنا بكفر فهو  
كقتله

بجديدة وسلم من حديث أبي هريرة ومن تحصى سما قال ابن دقيق العيد هذا من باب المجازة  
 العقوبات الاخرى للجنائيات الدنيوية وبؤخذ منه ان جنابة الانسان على نفسه كجنابته على غيره  
 في الاثم لان نفسه ليست ملكا له مطلقا بل هي لله تعالى فلا يتصرف فيها الا بما اذن له فيه قيل وفيه  
 حجة لمن اوجب المماثلة في القصاص خلافا لمن خصه بالحدود رده ابن دقيق العيد بان احكام الله  
 لا تناس بافعاله فليس كل ما ذكرناه يفعل في الآخرة يشرع لعباده في الدنيا كالبحر يرق بالثار مثلا  
 وسقى الحميم الذي يقطع به الامعاء وحاصله انه يستدل للمماثلة في القصاص بغير هذا الحديث وقد  
 استدلوا بقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها واتي بيان ذلك في كتاب القصاص والديات ان شاء  
 الله تعالى **(قوله ما)** لا يقول ما شاء الله وشئت وهل يقول أنا بالله ثم بك هكذا  
 يت الحكم في الصورة الاولى وتوقف في الصورة الثانية وسببه انها وان كانت وقعت في حديث  
 الباب الذي اوردته مختصرا وساقه مطولا في معنى لكن انما وقع ذلك من كلام الملك على سبيل  
 الامتحان للمقول له فطرق اليه الاحتمال **(قوله ما)** وقال عمرو بن عاصم الخ وصل في ذكرى  
 اسرائيل فقال حدثنا جد بن اسحق حدثنا عمرو بن عاصم وساقه بطو به وقد تمسك به من يقول  
 انه قد يطلق قال لبعض شيوخه فيما لم يسمعه منه ويكون بينهما واسطة وكأنه أشار بالصورة  
 الاولى الى ما أخرجه النسائي في كتاب الايمان والندور وصححه من طريق عبد الله بن يسار بن حنينة  
 ومجمله عن قتيلة بن قاف ومثناة فوقانية والتصغير امر آدم من جهنمة أن يهوديا أتى النبي صلى الله  
 عليه وسلم فقال انكم تشركون تقولون ما شاء الله وشئت وتقولون والكعبة فامرهم النبي صلى  
 الله عليه وسلم اذا أرادوا ان يحلفوا أن يقولوا ورب الكعبة وان يقولوا ما شاء الله ثم شئت  
 وأخرج النسائي وابن ماجه أيضا وأحمد من رواية يزيد بن الاصم عن ابن عباس رفعه اذا حلف  
 أحدكم فلا يقل ما شاء الله وشئت ولكن ليقل ما شاء الله ثم شئت وفي أول حديث النسائي قصة  
 وهي عند أحمد وانقطه ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما شاء الله وشئت فقال له اجعلني  
 والله عدلا لا بل ما شاء الله وحده وأخرج أحمد والنسائي وابن ماجه أيضا عن حذيفة ان رجلا من  
 المسلمين رأى رجلا من أهل الكتاب في المنام فقال نعم القوم أنتم لولا انكم تشركون تقولون ما شاء  
 الله وشاء محمد فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال قولوا ما شاء الله ثم شاء محمد وفي رواية للنسائي  
 ان الراوى لذلك هو حذيفة الراوى هذه رواية ابن عيينة عن عبد الملك بن عمير عن ربعي عن  
 حذيفة وقال أبو عوانة عن عبد الملك عن ربعي عن الطفيل بن سخبرة أخى عائشة بنحو ما أخرجه ابن  
 ماجه أيضا وهكذا قال حماد بن سلمة عند أحمد وشعبة وعبد الله بن ادريس عن عبد الملك وهو الذي  
 رجحه الحفاظ وقالوا ان ابن عيينة وهم في قوله عن حذيفة والله أعلم وحكى ابن التين عن أبي  
 جعفر الداودي قال ليس في الحديث الذي ذكره مني عن القول المذكور في الترجمة وقد قال الله  
 تعالى وما تنقموا الا ان أغناهم الله ورسوله من فضله وقال تعالى واذ تقول للذي أنعم الله عليه  
 وأنعمت عليه وغير ذلك وتعبه بأن الذي قاله أبو جعفر ليس بظاهر لان قوله ما شاء الله وشئت  
 تشرير في مشيئة الله تعالى وأما الآية فاعلموا أن خبر الله تعالى انه أغناهم وان رسوله أغناهم وهو  
 من الله حقيقة لانه الذي قدر ذلك ومن الرسول حقيقة باعتبار تعاطي الفعل وكذا الانعام أنعم الله  
 على زيد بالاسلام وأنعم عليه النبي صلى الله عليه وسلم بالعق و هذا بخلاف المشاركة في المشيئة فانها

\* (باب لا يقول ما شاء الله  
 وشئت وهل يقول أنا بالله  
 ثم بك) \* وقال عمرو بن عاصم  
 حدثناهمام حدثنا اسحق  
 ابن عبد الله بن أبي طلحة  
 حدثنا عبد الرحمن بن أبي  
 عمرة أن أباه هريرة حدثه أنه  
 سمع النبي صلى الله عليه  
 وسلم يقول ان ثلاثة في بني  
 اسرائيل أراد الله أن يتليمهم  
 فبعث ملكا فأتى الابرص  
 فقال تقطعت بي الحبال فلا  
 بلاغ لي إلا بالله ثم بك فذكر  
 الحديث

منصرفه لله تعالى في الحقيقة وإذا نسبت لغيره فطريق المجاز وقال المهلب إنما أراد البخاري أن قوله ما شاء الله ثم شئت جائز مستلداً بقوله أنا بالله ثم بك وقد جاء هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم وإنما جاز بدخول ثم لأن مشيئة الله سابقة على مشيئة خلقه ولما لم يكن الحديث المذكور على شرطه استنبط من الحديث الصحيح الذي على شرطه ما وافقته وأخرج عبد الرزاق عن إبراهيم النخعي أنه كان لا يرى بأساً أن يقول ما شاء الله ثم شئت وكان يكره أن يقول بالله وبك ويجوز أن يقول بالله ثم بك وهو مطابق لحديث ابن عباس وغيره مما أشرت إليه \* (تنبيه) \* مناسبة ادخال هذه الترجمة في كتاب الإيمان من جهة ذكر الحلف في بعض طرق حديث ابن عباس كما ذكرت ومن جهة أنه قد تخيل جواز الإيمان بالله ثم بغيره على وزن ما وقع في قوله أنا بالله ثم بك فأشار إلينا انتهى ثبت عن التشريك وورد بصورة الترتيب على لسان الملك وذلك فيما عدا الإيمان أما الإيمان بغير ذلك فثبت النسي عنها صريحاً فلا يلحق بها ما ورد في غيرها والله أعلم **(قوله)** قول الله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم قال الراغب وغيره القسم يستحق الحلف وأصله من القسماء وهي الإتيان التي على أولياء المقتول ثم استعمل في كل حلف قال الراغب ومعنى جهد أيمانهم أنهم اجتهدوا في حلفهم فأجابوه على ما بلغ ما في وسعهم انتهى وهذا يدفع ما فهمه المهلب فيما حكاه ابن بطال عنه من هذه الآية أنها تدل على أن الحلف بالله أكبر الإيمان لأن الجهد أكبر المشقة فنهض من قوله جهد أيمانهم أن الإيمان بالله غاية الجهد والذي قاله الراغب أظهر وقد قال أهل اللغة أن القسماء مأخوذة من القسم لأن الإيمان تقسم على أولياء القتل وسأبني من ذلك في موضعه إن شاء الله تعالى **(قوله)** وقال ابن عباس قال أبو بكر فوالله يا رسول الله أتحدثني بالذي أخطأت في الرؤيا قال لا تقسم هذا طرف مختصر من الحديث الطويل الآتي في كتاب التعبير من طريق الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إني رأيت الليلة في المنام ظلة تنطف من السم والعتل الحديث وفيه تعبير أي بكر لها وقوله للنبي صلى الله عليه وسلم فأخبرني يا رسول الله أصبت أم أخطأت قال أصبت بعضاً أو أخطأت بعضاً قال فوالله الحق فقلوله هنا في الرؤيا من كلام المصنف إشارة إلى ما اختصره من الحديث وتقديره في قصة الرؤيا التي رآها الرجل وقصها على النبي صلى الله عليه وسلم فعبها أبو بكر الخ وسيأتي شرحه هناك والغرض منه هنا قوله لا تقسم موضع قوله لا تخلف فأشار إلى الرد على من قال أن من قال أقسمت أعقبت عينا لأنه لو قال بدل أقسمت حلفت لم تنعقد اتفاقاً إلا أن نوى الإيمان أو قصد الأخبار بأنه سبق منه حلف وأيضا فقد أمر صلى الله عليه وسلم بابرار القسم فلو كان أقسمت عينا لا يبرأ أبكر حين قالها ومن ثم أورد حديث البراء عقبه ولهذا أورد حديث حارثة آخر الباب لو أقسم على الله لأبره إشارة إلى أنها لو كانت عينا لكان أبو بكر أحق بأن يرسمه لأنه رأس أهل الجنة من هذه الأمة وأما حديث أسامة في قصة بنت النبي صلى الله عليه وسلم فالتظاهر أنها أقسمت حقيقة فقد تقدم في الجنائز بلانظ تقسم عليه ليأتينها والله أعلم قال ابن المنذر اختلف فيمن قال أقسمت بالله أو أقسمت بمجرد فقال قوم هي عين وإن لم يقصد ومن روى ذلك عنه ابن عمر وابن عباس وبه قال النخعي والثوري والكوفيون وقال الأكثرون لا تكون عينا إلا أن ينوي وقال مالك أقسمت بالله عين وأقسمت بمجرد لا تكون

\* (باب قول الله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم) \*  
وقال ابن عباس قال أبو بكر فوالله يا رسول الله أتحدثني بالذي أخطأت في الرؤيا قال لا تقسم \* حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن أشعث عن معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن أشعث عن معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء رضي الله عنه

قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم (٤٧٢) باراد المقسم \* حدثنا حفص بن عمر حدثنا سبعة \* خبرنا عاصم الاحول سمعت

أبا عثمان يحدث عن أسامة  
أن ابنة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أرسلت اليه  
ومع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أسامة وسعد وأبي أوي  
ان ابني قد احتضرا فاشهدنا  
فارس يقرأ السلام ويقول  
ان الله ما أخذ وما أعطى  
وكل شيء عنده مسمى فلتصبر  
وتحتسب فأرسلت اليه  
تقسم عليه فقام وقامعه  
فلما قعد رفع اليه فأقعدته  
في حجره ونفس الصبي تقعقع  
فباضت عين رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال  
سعد ما هذا يا رسول الله  
قال هذه رجسة يضعها الله  
في قلوب من يشاء من عباده  
وانما يحرم الله من عباده  
الرجاء \* حدثنا اسمعيل  
حدثني مالك عن ابن شهاب  
عن ابن المسيب عن أبي  
هريرة أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال لا يموت  
لاحد من المسلمين ثلاثة من  
الولد تنسه النار الا تحلة  
القسم \* حدثنا محمد بن  
المنني حدثني غندر حدثنا  
شعبة عن معبد بن خالد  
سمعت حارثة بن وهب قال  
سمعت النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول ألا أدلكم على  
أهل الجنة

يمينا الا ان نؤى وقال الامام الشافعي المجردة لا تكون يميناً أصلاً ولو نؤى وأقسمت بالله ان نؤى  
تكون يميناً وقال اسحق لا تكون يميناً أصلاً وعن أحمد كالأول وعنه كالثاني وعنه ان قال  
قسم بالله فيمن جز ما لان التقدير اقسمت بالله قسمه وكذا قال الباقون قال ابن المنبر في الحاشية  
مقصود البخاري الرد على من لم يجعل القسم بصيغة أقسمت يميناً قال فذكر الآية وقد قرن  
فيها القسم بالله ثم بين ان هذا الاقتران ليس شرطاً بالاحاديث فان فيها ان هذه الصيغة تعجز عنها  
تكون يميناً تصف بالبر وبالنسب الى ابرارها من غير الخائف ثم ذكر من فروع هذه المسئلة لو قال  
اقسم بالله عليك لتفعلن فقال نعم هل يلزمه عين بقوله نعم وتجب الكفارة ان لم يفعل انتهى وفيما  
قال نظروا الذي يظهر ان مراد البخاري ان يقيد ما أطلق في الاحاديث بما قيد به في الآية والعلم عند  
الله تعالى ثم ذكر بعد هذا الحديث المعلق أربعة أحاديث \* أحدها حديث البراء (قوله بأبرار  
المقسم) أي بفعل ما أراه الخائف ليجر بذلك باراً وهذا أيضاً طرف من حديث أورده المصنف  
مطولاً ومختصراً في مواضع ينتموا ونذكرت كيفية ما أخرجهما في كتاب اللباس وفي أول كتاب  
الاستئذان واختلف في ضبط السين فالمشهور انهم بال كسر وضم أوله على انه اسم فاعل وقيل  
يفتحها أي الاقسام والمصدر قد يأتي للمفعول مثل أدخلته مدخلاً بمعنى الإدخال وكذا أخرجه  
وأشعث المذكور في السند وهو ابن أبي الشعثاء وسفيان في الطريق الأولى هو الثوري \* ثانيها  
حديث أسامة وهو ابن زيد بن حارثة الصحابي ابن الصحابي مولى النبي صلى الله عليه وسلم  
وأبو عثمان الراوي عنه هو عبد الرحمن بن مل النهدى (قوله ان ابنة) في رواية الكشي يمين ان بنتا  
وقد تقدم اسمها في كتاب الجنائز (قوله ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم أسامة) فيه تجريد لان  
الظاهر ان يقول وأنامعه وقد تقدم في الطب بلفظ أرسلت اليه وهو معه (قوله وسعد) هو  
معطوف على أسامة ومضى في الجنائز بلفظ ومع سعد بن عباد (قوله وأبي أوي) قال الكرماني  
أحدهما بلفظ المضاف الى المتكلم والاخر بضم أوله وفتح الموحدة وتشديد الماير يدا بن كعب  
قال ويحتمل أن يكون بلفظ المضاف مكرراً كانه قال ومع سعد وأبي أوي فقط (قلت) والاول  
هو المعتمد والثاني وان احتمل لكنه خلاف الواقع فقد تقدم في الجنائز بلفظ ومع سعد بن  
عباد ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت ورجال والذي تجر على ان الشك في هذا من  
شعبة فانه لم يقع في رواية غيره من رواه عن عاصم (قوله تقعقع) أي تضطرب وتتحرك وقيل  
معناه كلما صار الى حال لم يلبث ان يصير الى غيرها وتلك حالة المختضر (قوله ما هذا) قيل هو  
استفهام عن الحكم لا لانكار وقد تقدمت سائر مباحث هذا الحديث في كتاب الجنائز  
\* الحديث الثالث حديث أبي هريرة التحلة القسم بفتح التاء وكسر المهملة وتشديد اللام أي  
تحليلها والمعنى ان النار لا تنس من مات له ثلاثة من الولد فصبر الا بقدر الورود قال ابن التين  
 وغيره والاشارة بذلك الى قوله تعالى وان منكم الا وادها وقد قيل ان القسم فيه مقدر وقيل بل  
 هو مذكور عطفاً على ما بعده قوله تعالى فوربك وقد تقدم شرح الحديث أيضاً مستوفى في كتاب  
 الجنائز \* الحديث الرابع حديث حارثة بن وهب وهو بالخاء المهملة وبالمثناة (قوله ألا أدلكم  
 على أهل الجنة الخ) قال الداودي المراد ان كلام الصنفين في محله المذكور لان كلام  
 الدارين لا يدخلها الا من كان من الصنفين فكانه قيل كل ضعيف في الجنة وكل جواظ في النار

كل ضعيف متضعف لو أقسم على الله لأبره وأهل النار كل جواظ عتيل مستكبر \* (باب إذا قال أشهد بالله أو شهد بالله) \* \* حدثنا سعد بن حنص حدثنا شيبان عن منصور عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم أي الناس خير قال قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم سبى قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته قال إبراهيم وكان أصحابنا ينهوننا ونحن علمنا أن نخلف بالشهادة والعهد \* (باب عهد الله عز وجل) \* \* حدثني محمد بن بشار حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سالم بن منصور عن أبي وائل عن عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف على يمين كاذبة ليقطع بها مال رجل مسلم أو قال أخيه لقي الله وهو عليه غضبان فانزل الله تصديقه ان الذين يشتمون به عهد الله قال سليمان في حديثه فر الا شعث بن قيس فقال ما يحذركم عبد الله قالوا له فقال الا شعث نزلت في وفي صاحب لي في بئر كانت بيننا

ولا يلزم أن لا يدخلها غيرهما (قوله كل ضعيف) قال أبو البقاء كل بالرفع لا غير والتقدير هم كل ضعيف الخ والمراد بالضعيف الفقير والمستضعف بفتح العين المهملة وغلط من كسر هـ الا ان المراد ان الناس يستضعفونه ويتهرونه ويحقرونه وذكر الخا كم في علوم الحديث ان ابن خزيمة سئل من المراد بالضعيف هنا فقال هو الذي يرى نفسه من الحول والقوة في اليوم عشرين مرة الى خمسين مرة وقال الكرماني يجوز الكسر ويراد به المتواضع المتذل وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في تفسير سورة ن ونقل ابن التين عن الداودي ان الجواظ هو الكثير اللجم الغليظ الرقبه وقوله لو أقسم على الله لأبره أي لو حلف عينا على شيء ان يقع طمعا في كرم الله بابراره لأبره وأوقعه لأجله وقيل هو كناية عن اجابة دعائه (قوله ما) اذا قال أشهد بالله أو شهد بالله أي هل يكون حالنا وقد اختلف في ذلك فقال الحنفية والحنابلة نعم وهو قول النخعي والنوري والراجح عند الحنابلة ولولم يقل بالله انه يمين وهو قول ربيعة والاوزاعي وعند الشافعية لا يكون عينا الا ان أضاف اليه بالله ومع ذلك فالراجح انه كناية فيحتاج الى القصد وهو نص الشافعي في المختصر لانها احتمل اشهادا بامر الله أو بوجوب حادثة الله وهذا قول الجمهور وعن مالك كالأروايات الثلاث واحتج من أطلق بانه ثبت في العرف والشرع في الايمان قال الله تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا انه قد انزل الله ثم قال اتخذوا ايمانهم جنة فدل على انه لم يستعملوا ذلك في اليمين وكذا ثبت في اللعان والجواب ان هذا خاص باللعان فلا يقاس عليه والاول ليس صريحا لاحتمال أن يكون حلفوا مع ذلك واحتج بعضهم بما أخرجه ابن ماجه من حديث رفاعه بن عوانة كانت يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم التي يحلف بها أشهد عند الله والذي نفسي بيده واجيب بان في سنده ضعيفا وهو عبد الملك بن محمد الصنعاني وعلى تقدير ثبوته فسياقه يقتضي أن مجموع ذلك يمين لا يمينان والله أعلم وقال أبو عبيد الشاهدين الحالف في قال أشهد فليس يمين ومن قال أشهد بالله فهو يمين وقد قرأ النخاع اتخذوا ايمانهم بكسر الهمزة وهي تدفع قول من جعل الشهادة على اليمين والى ذلك أشار البخاري حيث أورد حديث الباب تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته فانه ظاهر في المغايرة بين الشهادة والحلف وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في كتاب الشهادات وشيخان في السند هو ابن عبد الرحمن ومنصور هو ابن المعتمر وإبراهيم هو النخعي وعبيدة بفتح أوله هو ابن عمرو وعبد الله هو ابن مسعود (قوله تسبق شهادة أحدهم يمينه) قال الطحاوي أي يكثرون الايمان في كل شيء حتى يصير لهم عادة فيحلف أحدهم حيث لا يراد منه اليمين ومن قبل أن يستحلف وقال غير المراد يحلف على تصديق شهادته قبل أدائها أو بعده وهذا اذا صدر من الشاهد قبل الحكم سقطت شهادته وقيل المراد التسرع الى الشهادة واليمين والحرص على ذلك حتى لا يدرى بايهم ما يبدأ لقلة مبالاته (قوله قال إبراهيم) هو النخعي وهو موصول بالسند المتقدم (قوله وكان أصحابنا) يعني مشايخه ومن يصلح منه اتباع قوله وتقدم في الشهادات بلفظ يضر بوثنا بل نهونا (قوله ان نخلف بالشهادة والعهد) أي ان يقول أحدا نأشهد بالله أو على عهد الله قاله ابن عبد البر وتقدم البحث فيه في كتاب الشهادات (قوله ما) عهد الله عز وجل أي قول القائل على عهد الله لافعل كذا قال الراغب العهد حظ الشيء ومراعاته ومن ثم قيل للوثيقة عهدة وبطلان عهد الله

على ما فطر عليه عباده من الايمان به عند اخذ الميثاق ويراد به ايضا ما أمر به في الكتاب والسنة  
مؤكد او ما التزمه المرء من قبل نفسه كالنذر (قلت) وللعهد معان أخرى غير هذه كالامان والوفاء  
والوصية واليمين ورعاية الحرمة والمعرفة واللقاء عن قريب والزمان والذمة وبعضها قديمة تدخل  
والله أعلم وقال ابن المنذر من حلف بالعهد فحلت لزمه الكفارة سواء نوى أم لا عند مالك  
والاوزاعي والكوفيين وبه قال الحسن والشعبي وطائفة وغيرهم (قلت) وبه قال أحمد وقال  
عطاء والشافعي وأبو حنيفة وأبو عبيد لا تكون يمين الا ان نوى وقد تقدم في كتاب أوائل الايمان  
النقل عن الشافعي فيمن قال أمانة الله مثله وأغرب امام الحرمين فادعى اتفاق العلماء على ذلك  
ولعله أراد من الشافعية ومع ذلك فالخلاف ثابت عندهم كالحاكم الماوردي وغيره عن أبي اسحق  
المروزي واحتج للمذهب بان عهد الله يستعمل في وصيته لعباده باتباع أو امره وغير ذلك كما ذكر  
فلا يحمل على اليمين الا بالقصد وقال الشافعي اذا قال على عهد الله احتمل أن يريد معه هوده وهو  
وصيته فيصير كقوله على فرض الله أي مفروضه فلا يكون يميناً لان اليمين لا تنعقد بحدث فان نوى  
بقوله عهد الله اليمين انعقدت وقال ابن المنذر قد قال الله تعالى ألم أعهد اليكم يا بني آدم ان  
لا تعبدوا الشيطان فن قال على عهد الله صدق لان الله أخبر انه أخذ علينا العهد فلا يكون ذلك  
يميناً الا ان نواه واحتج الاولون بان العرف قد صار جارياً به فحمل على اليمين وقال ابن التين هذا النظم  
يستعمل على خمسة أوجه الاول على عهد الله والثاني وعهد الله الثالث عهد الله الرابع  
أعاهد الله الخامس على العهد وقد طرد بعضهم ذلك في الجريح وفصل بعضهم فقال لا شيء في ذلك  
الا ان قال على عهد الله ونحوها لا فليست بيمين نوى أو لم ينو ثم ذكر حديث عهد الله وهو ابن  
مسعود والاشعث بن قيس في نزول قوله تعالى ان الذين يشتركون به عهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً  
وسليمان في السند هو الاعمش ومنصور هو ابن المعتمر وسيأتي شرحه مستوفى بعد خمسة أبواب  
والله أعلم **قوله باب** الحلف بعزة الله وصفاته وكلامه كذا لا يذو وغيره وكلماته  
وفي هذه الترجمة عطف العام على الخاص والخاص على العام لان الصفات أعم من العزة والكلام  
وقد تقدمت الإشارة اليه في آخر باب لا تختلفوا بأحكامكم الى ان الايمان تنقسم الى صريح وكناية  
ومتدردين بينهما وهو الصفات وانه يختلف هل يلتحق بالصريح فلا يحتاج الى قصد أو لا فيحتاج  
والراجح ان صفات الذات منها يلتحق بالصريح فلا تنفع معها التورية اذا تعلق به حتى ادعى  
وصفات الفعل تلتحق بالكناية فعزة الله من صفات الذات وكذا جلاله وعظمته قال الشافعي فيما  
أخرجه البيهقي في المعرفة من قال وحق الله وعظمته الله وجلال الله وقدرة الله يريد اليمين أو لا  
يريد فهمي عين انتهى وقال غيره والقدرة تحتل صفة الذات فتكون اليمين صريحة وتحتمل ارادة  
المقدور فتكون كناية كقول من يتعجب من الشيء انظر الى قدرة الله وكذا العلم كقوله اللهم اغفر لنا  
علمك فينا أي معلومت **(قوله)** وقال ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول أعوذ بعزتك  
هذا طرف من حديث وصله المؤلف في التوحيد من طريق يحيى بن يعمر عن ابن عباس وسيأتي  
شرحه هناك ووجه الاستدلال به على الحلف بعزة الله انه وان كان بلفظ الدعاء لكنه لا يستعاضد الا  
بالله أو بصفة من صفات ذاته وخفي هذا على ابن التين فقال ليس فيه جواز الحلف بالصفة كما  
بوب عليه ثم وجدت في حاشية ابن المنير ما نصه قوله أعوذ بعزتك دعاء وليس بقسم ولكنه لما كان

\* (باب الحلف بعزة الله  
وصفاته وكلامه) \* وقال  
ابن عباس كان النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول أعوذ  
بعزتك



وقال ابوهريرة عن النبي صلى

الله عليه وسلم يتي رجل بين الجنة والنار فيقول يا رب اصرف وجهي عن النار لا وعزتك لأسألك غيرها وقال ابو سعيد قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله لك ذلك وعشرة أمثاله وقال أيوب وعزتك لا غنى لي عن بركتك \* حدثنا آدم حدثنا شيبان حدثنا قتادة عن أنس ابن مالك قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تزال جهنم تقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول قط وعزتك ويزوي بعضها الى بعض رواه شعبة عن قتادة \* (باب قول الرجل لعمر الله) \* قال ابن عباس لعمر الله لعيشك \* حدثنا الاويسى حدثنا ابراهيم عن صالح عن ابن شهاب ح وحدثنا شجاع بن نهال حدثنا عبد الله بن عمر الخيري حدثنا يونس قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا فبرأها الله وكل حديث طائفة من الحديث فقام النبي صلى الله عليه وسلم فاستعذر من عبد الله بن أبي فقام أسيد بن جابر فقال أسيد بن عباد لعمر الله ليقبلني

المقرر انه لا يستعاذ الا بالتقديم ثبت بهذا ان العزة من الصفات القديمة لا من صفة الفعل فتعقد اليقين بها (قوله وقال ابوهريرة الخ) وفيه وقال ابو سعيد قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله لك ذلك وعشرة أمثاله وهو مختصر من الحديث الطويل في صفة الحشر وقد تقدم شرحه مستوفى في أواخر الرقاق والغرض منها قول الرجل لا وعزتك لأسألك غيرها فان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر ذلك مقروا له فيكون حجة في ذلك (قوله وقال أيوب) عليه السلام (وعزتك لا غنى لي عن بركتك) كذا لا أكثر ووقع لا بي ذرعن غير الكشميهني لا غناء بفتح أوله والمد والاول أولى فان معنى الغناء بالمدا الكفاية يقال ما عند فلان غناء أي لا يغتنى به وهو أيضا ظرف من حديث تقدم في كتاب الطهارة من رواية أبي هريرة وأوله ان أيوب كان يغتسل فخر عليه جراد من ذهب الحديث ووجه الدلالة منه ان أيوب عليه السلام لا يحلف الا بالله وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك عنه وأقره (قوله شيبان) هو ابن عبد الرحمن (قوله فتقول قط وعزتك) تقدم شرحه مستوفى في تفسير سورة ق والقول فيه ما تقدم وحكي الداودي عن بعض المفسرين انه قال في قول جهنم هل من مزيد معناه ليس في مزيد قال ابن التين وحديث الباب يرد عليه (قوله رواه شعبة عن قتادة) وصل روايته في تفسير ق وأشار بذلك الى ان الرواية الموصولة عن أنس بالعنة لكن شعبة ما كان يأخذ عن شيوخه الذين ذكر عنهم التذليل الاما صرح حوافيه بالحديث \* (تبينه) \* ملح المصنف بهذه الترجمة الى رد ما جاء عن ابن مسعود من الزجر عن الحلف بعزة الله ففي ترجمة عون بن عبد الله بن عتبة من الحلية لا ينعيم من طريق عبد الله بن رجاء عن المسعودي عن عون قال قال عبد الله لا تخلفوا بحلف الشيطان ان يقول أحدكم وعزة الله ولكن قولوا كما قال الله تعالى رب العزة انتهي وفي المسعودي ضعف وعون عن عبد الله منقطع وسيأتي الكلام على العزة في باب مفرد من كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى (قوله ما قول الرجل لعمر الله) أي هل يكون عينا وهو مبني على تفسير لعمر ولذلك ذكرنا ابن عباس وقد تقدم في تفسير سورة الحجر وان ابن أبي حاتم وصله وأخرج أيضا عن أبي الجوزاء عن ابن عباس في قوله تعالى لعمر الله أي حيائك قال الراغب العمر بالضم وبالفتح واحد ولكن خص الحلف بالشأن قال الشاعر \* عمرك الله كيف يلتقيان \* أي سألت الله ان يطيل عمرك وقال ابو القاسم الزجاج العمر الحياقة قال لعمر الله كأنه حلف ببقاء الله واللام للتوكيد والخبر محذوف أي ما أقسم به ومن ثم قال المالكية والخنفية تعقد بها اليمين لان بقاء الله من صفة ذاته وعن مالك لا يجزئ الحلف بذلك وقد أخرج اسحق بن راهويه في مصنعه عن عبد الرحمن بن أبي بكرة قال كانت عين عثمان بن أبي العاص لعمرى وقال الشافعي واسحق لا تكون عينا الا بالنية لانه يطلق على العلم وعلى الحق وقد راد بالعلم المعلوم وبالحق ما أوجبه الله وعن أحمد كالأذهيين والراجح عنه كالشافعي وأجابوا عن الآية بان الله ان يقسم من خلقه ما شاء وليس ذلك لهم ثبوت النهي عن الحلف بغير الله وقد عد الأئمة ذلك في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم وأيضافا للام ليست من أدوات القسم لانها محصورة في الواو والباء والتاء كما تقدم بيانه في باب كيف كانت عين النبي صلى الله عليه وسلم ثم ذكر طرفاه من حديث الافك والغرض منه قول أسيد بن حضير لسعد بن عباد لعمر الله ليقبلني وقدم في شرح الحديث مستوفى في تفسير عبد الله بن أبي فقام أسيد بن جابر فقال أسيد بن عباد لعمر الله ليقبلني





والله وبلى والله وأشار أبو داود إلى أنه اختلف على عطاء وعلى إبراهيم في رفعه ووقفه وقد أخرج  
 ابن أبي عاصم من طريق الزبيدي وابن وهب في جامعهم عن يونس وعبد الرزاق في مصنفه عن  
 معمر كلهم عن الزهري عن عروة عن عائشة لغو اليمين ما كان في المراء والهزل والمراجعة في  
 الحديث الذي كان يعقد عليه القلب وهذا موقوف ورواية يونس تقارب الزبيدي وانقطعت معمراته  
 القوم يتدارئون يقول أحدهم لا والله وبلى والله وكلا والله ولا يقصد الحلف وليس مخالفا للاول  
 وهو المعتمد وأخرج ابن وهب عن الثقة عن الزهري بهذا السند هو الذي يحلف على الشيء لا يريد  
 به الا الصدق فيكون على غير ما حلف عليه وهذا يوافق القول الثاني لكنه ضعيف من اجل هذا  
 المذهب شاذ الفقه من هو أثق منه وأكثر عددا **(قوله باب)** اذا حنت ناسيا في  
 الايمان اي هل تجب عليه الكفارة أولا **(قوله)** وقول الله تعالى وليس عليكم جناح فيما  
 اخطأتم به كذا لا يبي ذروا وغيره وليس بثبوت الواو في اوله وقد تسكت به هذه الآية من قال بعدم  
 حنت من لم يتعمد فعمل المحلوف عليه ناسيا أو مكرها أو وجهه بأنه لا ينسب فعله اليه شرعا لرفع  
 حكمه عنه بهذه الآية فكانت لم يفعل **(قوله)** لا تؤاخذني بما نسيت قال المهلب حاول البخاري  
 في اثبات العذر بالجهل والنسيان ليس سقط الكفارة والذي يلائم مقصوده من احاديث الباب  
 الاول وحديث من اكل ناسيا وحديث نسيان التشهد الاول وقصة موسى فان الحضر عذره  
 بالنسيان وهو عديم من عباد الله فانه احق بالمساحة قال وما بقية الاحاديث في مساعدتها على  
 مراده نظير (قلت) وبني اعده ايضا حديث عبد الله بن عمرو وحديث ابن عباس في تقديم بعض  
 التسكت على بعض فانه لم يأمر فيه بالاعادة بل عذرها له بجهل الحكم وقال غيره بل أورد البخاري  
 أحاديث الباب على الاختلاف اشارة الى انها اصول أدلة القرينين ليس تنبسط كل أحدهما  
 ما يوافق مذهبه كما صنع في حديث جابر في قصة جله فانه أورد الطرق على اختلافها وان كان قديين  
 في الاثر ان اسناد الاثر اذ هو **وكذا** قول الشعبي في قدر الثمن وبهذا جزم ابن المنير في  
 الحاشية فقال أورد الاحاديث المتبادرة ليقيد الناظر بمطابق النظر ومن ثم لم يذكر الحكم في  
 الترجمة بل أفادها بالحكم والاصول التي تصلح ان يقاس عاينها وهو أكثر افادة من قول المجتهد  
 في المسئلة قولان وان كان لذلك فائدة أيضا انتهى ملخصا والذي يظهر لي ان البخاري يقول بعدم  
 الكفارة مطلقا وتوجيه الدلالة من الاحاديث التي ساقها ممكن وأما ما يخالف ظاهر ذلك  
 فالجواب عنه يمكن فنحن اذ في قتل الخطا ولو لا أن حديثه أسقطها كانت له المطالبة بها  
 والجواب أنها من خطاب الوضع وليس الكلام فيه ومنها ابدال الاضحية التي ذبحت قبل الوقت  
 والجواب أنها من جنس الذي قبله ومنها حديث المسي صلاته فانه لم يعذره بالجهل لما قرأه على  
 اتمام الصلاة المختلة لكنه لما رآه يتعطف لمساغبه عليه أمره بالاعادة فلما علم انه فعل ذلك عن  
 جهل بالحكم علمه وليس في ذلك متمسك لمن قال بوجوب الكفارة في صورة النسيان وأيضا  
 فالصلاة انما تقوم بالاركان فكل ركن اختل منها اختلف به ما لم يتدارك وانما الذي يناسب  
 ما لو فعل ما يطل الصلاة بعده أو تكلم به فانها لا تبطل عند الجمهور كما دل عليه حديث ابى هريرة  
 في الباب من اكل أو شرب ناسيا قال ابن التين أجرى البخاري قوله تعالى وليس عليكم جناح فيما  
 اخطأتم به في كل شيء وقال غيره هي في قصة مخصوصة وهي ما اذا قال الرجل يا بني وليس هو ابنه

\* (باب اذا حنت ناسيا في  
 الايمان وقول الله تعالى  
 وليس عليكم جناح  
 فيما اخطأتم به) \* وقال  
 لا تؤاخذني بما نسيت

وقيل اذا أتى امرأته حائضاً وهو لا يعلم قال والدليل على عدم التعميم ان الرجل اذا قتل خطأ  
 تزينه الدية واذا أتلّف مال غيره خطأ فانه يلزمه انتهى وانفصل غيره بان التلّفات من خطاب  
 الوضع والذي يتعلق بالآية ما يدخل في خطاب التكليف ولو سلم ان الآية تنزل فيما ذكر لم يمنع  
 ذلك من الاستدلال بعمومها وقد أجعوا على العمل بعمومها في سقوط الاثم وقد اختلف  
 السلف في ذلك على مذاهب ثلثها التفرقة بين الطلاق والعتق فتجب فيه الكفارة مع الجهل  
 والنسيان بخلاف غيرهما من الايمان فلا تجب وهذا قول عن الامام الشافعي ورواية عن احمد  
 والراجح عند الشافعية التسوية بين الجميع في عدم الوجوب وعن الحنابلة عكسه وهو قول  
 المالكية والحنفية وقال ابن المنذر كان أحد يقع الحنف في النسيان في الطلاق حسب ويقتف  
 عما سوى ذلك والمذكور في الباب اثنا عشر حديثاً الحديث الاول (قوله زرارة بن أوفى) هو  
 قاضي البصرة مات وهو ساجد وأورده الترمذي وكان ذلك سنة ثلاث وتسعين (قوله عن ابي  
 هريرة يرفعه) سبق في العتق من رواية سفيان عن مسعر بلفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم بدل  
 قوله هنا يرفعه وكذا المسلم من طريق وكيع وللنسائي والاسماعيلي من طريق عبد الله بن ادريس  
 كلاهما عن مسعر بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الكرماني انما قال يرفعه ليعكون  
 أعم من ان يكون سمعه منه أو من صحابي آخر سمعه منه (قلت) ولا اختصاص لذلك بهذه الصيغة  
 بل مثله في قوله قال وعن وانما يرتفع الاحتمال اذا قال سمعت ونحوها وذكر الاسماعيلي ان وكيعاً  
 رواه عن مسعر فلم يرفعه قال والذي رفعه ثقة فيجب المصير اليه (قوله عن ابي هريرة) لم اقف  
 على التصريح بسماع زرارة لهذا الحديث من ابي هريرة لكنه لم يوصف بالتدليس فيحصل على  
 السماع وذكر الاسماعيلي ان الفرات بن خالد أدخل بين زرارة وبين أبي هريرة في هذا الاسناد  
 رجلاً من بني عامر وهو خطأ فان زرارة من بني عامر فكأنه كان فيه عن زرارة رجل من بني عامر  
 فظنه آخر أبيهم وليس كذلك (قوله لامتي) في رواية هشام عن قتادة تجاوز عن أمي (قوله عامر  
 وسوست أو حدثت به انفسها) في رواية هشام ما حدثت به انفسها ولم يتردد وكذا في رواية سعيد  
 وابي عوانة عند مسلم وفي رواية ابن عيينة ما وسوست بها صددورها ولم يتردد أيضاً وضبط انفسها  
 بالنصب للاكثر وابعضهم بالرفع وقال الطحاوي والثاني وبه جزم اهل اللغة يريدون بغير اختيارها  
 كقوله تعالى ونعلم ما توسوس به نفسه (قوله ما لم تعدل به او تكلم) في رواية عبد الله بن ادريس  
 او تكلم به قال الاسماعيلي ليس في هذا الحديث ذكر النسيان وانما فيه ذكر ما خطر على قلب  
 الانسان (قلت) مراد البخاري الخاق ما يترتب على النسيان بالتجاوز لان النسيان من  
 متعلقات عمل القلب وقال الكرماني قاس الخطأ والنسيان على الوسوسة فكأنهم الاعتبار لهما  
 عند عدم التوطن فكذلك النسيان والخطي لا توطن لهما وقد وقع في رواية هشام بن عمار عن ابن  
 عيينة عن مسعر في هذا الحديث بعد قوله أو تكلم به وما استكرهوا عليه وهذه الزيادة منكورة  
 من هذا الوجه وانما تعرف من رواية الاوزاعي عن عطاء عن ابن عباس بلفظ ان الله وضع عن  
 امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه وقد اخرج ابن ماجه عقب حديث ابي هريرة من  
 رواية الوليد بن مسلم عن الاوزاعي والحديث عند هشام بن عمار عن الوليد فلم يدخل له بعض  
 حديث في حديث وقد رواه عن ابن عيينة الحميدى وهو أعرف اصحاب ابن عيينة بحديثه وتقدم

\* حدثنا خالد بن يحيى  
 حدثنا مسعر حدثنا قتادة  
 حدثنا زرارة بن أوفى عن  
 ابي هريرة يرفعه قال ان الله  
 تجاوز لا متى عما وسوست  
 أو حدثت به انفسها ما لم  
 تعمل به أو تنكلم

\* حدثنا عثمان بن الهيثم أو محمد عنه عن ابن جريج قال سمعت ابن شهاب يقول حدثني عيسى بن طلحة ان عبد الله بن عمرو بن العاص حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم بينما هو يخطب يوم النحر اذا قام اليه رجل (٤٧٩) فقال كنت احسب يا رسول الله

كذا وكذا قبل كذا وكذا

ثم قام آخر فقال يا رسول

الله كنت احسب كذا وكذا

لهؤلاء الثلاثة فقال النبي

صلى الله عليه وسلم افعل ولا

خرج لهن كلهن يومئذ ف

سئل يومئذ عن شيء الا قال

افعل افعل ولا خرج

\* حدثنا احمد بن يونس

حدثنا ابو بكر عن عبد

العزير بن ربيع عن عطاء

عن ابن عباس رضى الله

عنه ما قال قال رجل للنبي

صلى الله عليه وسلم زرت

قبيل ان ارمى قال لا خرج

قال آخر خلقت قبيل ان

اذبح قال لا خرج قال آخر

ذبحت قبيل ان ارمى قال

لا خرج \* حدثني اسحق بن

منصور حدثنا ابو اسامة

حدثنا عبيد الله بن عمر عن

سعيد بن ابي سعيد عن ابي

هريرة ان رجلا دخل

المسجد يصلي ورسول الله

صلى الله عليه وسلم في ناحية

المسجد فجاء فسلم عليه

فقال له ارجع فصل فانك

لم تصل فارجع فصل ثم سلم

فقال عليك ارجع فصل

فانك لم تصل قال في الثالثة

فأعلمني قال اذا قلت الى

في العتيق عنه بدون هذه الزيادة وكذا أخرجه الاسماعيلي من رواية زياد بن ايوب وابن المقرئ وسعيد بن عبد الرحمن المخزومي كلهم عن سفيان بدون هذه الزيادة قال الكرماني فيه ان الوجود الذهني لا أثر له وانما الاعتبار بالوجود القولي في القوليات والعملي في العمليات وقد احتج به من لا يرى الموازنة بما وقع في النفس ولو عزم عليه وانفصل من قال يؤاخذ بالعزم بانه نوع من العمل يعني عمل القلب (قلت) وظاهر الحديث أن المراد بالعمل عمل الجوارح لان المفهوم من لفظ ما لم يعمل يشعربان كل شيء في الصدر لا يؤاخذ به سواء توطن به أم لم يتوطن وقد تقدم البحث في ذلك في أوخر الرقاق في الكلام على حديث من هم بسيئة لا تكتب عليه وفي الحديث إشارة الى عظم قدر الامة المحمدية لاجل نبيا صلى الله عليه وسلم لقوله تجاوز لي وفيه اشعار باختصاصها بذلك بل صرح بعضهم بانه كان حكم الناس كالعام في الاثم وان ذلك من الاصر الذي كان على من قبلنا ويؤيده ما أخرجه مسلم عن أبي هريرة قال لما نزلت وان تدوا ما في أنفسكم أو تحنوا بها حسبكم به الله اشتد ذلك على العباد فذكر الحديث في شكواهم ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم لهم تريدون ان تقولوا مثل ما قال أهل الكتاب سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا وأطعنا فقالوا فتركت آمن الرسول الى آخر السورة وفيه في قوله لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال نعم وأخرجه من حديث ابن عباس بنحوه وفيه قال قد فعلت \* الحديث الثاني (قوله) حدثنا عثمان بن الهيثم أو محمد عنه (وقع مثل هذا في باب الذرية في أوخر كتاب اللباس وتقدم الكلام عليه هناك وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق محمد بن يحيى عن عثمان بن الهيثم به (قوله) كنت احسب يا رسول الله كذا وكذا قبل كذا وكذا) في رواية الاسماعيلي اني كنت احسب ان كذا قبل كذا (قوله) لهؤلاء الثلاثة (قد كنت أظن ان ذلك خاص بهذه الرواية وان البخاري أشار بذلك الى ما في الحديث الذي يليه فانه فيه الحلق والنحر والرمي لكن وجدته في رواية الاسماعيلي بالا بهام كماشرت اليه وكذا أخرجه مسلم من رواية عيسى بن يونس ومحمد بن بكر كلاهما عن ابن جريج مثل رواية عثمان بن الهيثم سواء الا ان ابن بكر لم يقل لهؤلاء الثلاثة ومن رواية يحيى بن سعيد الاموى عن ابن جريج بل بلفظ خلقت قبل ان أنحر ونحرت قبل ان ارمى فالظاهر ان الإشارة المذكورة من ابن جريج وقد أخرجه الشيخان من رواية مالك عن ابن شهاب شيخ ابن جريج فيه مفسرا كما تقدم في كتاب الحج مع شرحه \* الحديث الثالث حديث ابن عباس في ذلك وقد تقدم بسنده ومثله مشروحا في كتاب الحج \* الحديث الرابع حديث أبي هريرة في قصة النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم شرحه في كتاب الصلاة (قوله) حدثني اسحق بن منصور حدثنا ابو اسامة حدثنا عبيد الله بن عمر (هو العمري وسعيد هو المقرئ وقد تقدم في كتاب الاستئذان بهذا السند سواء لكن فيه عيب الله بن غير بدل أبي اسامة وفي بعض سياقهما اختلاف بينه هناك فكان لا يحق بن منصور به شيخين وقد أخرجه الترمذي عن اسحق بن منصور عن عبد الله بن عمرو وحده وأخرجه مسلم بن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي اسامة وعبد الله بن غير جميعا ولا طرق عن هذين عند مسلم وغيره

لصلاة فأصبح الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر وأقرأ بآيات سر مدك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع راسك حتى تتبدل فأعظم السجدة حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تستوي وتطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تستوي فأعظم ثم افعل ذلك في صلاتك كلها

\* حدثنا فروة بن ابى المغراء حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضی الله عنهما قالت هزم المشركون يوم أحد هزيمة تعرف فيهم فصرخ ايليس اى عباد الله (٤٨٠) آخر اكبر رجعت اولاهم فاجتلدت هى وأخراهم فنظر حذيفة بن اليمان

فاذا هو بأبيه فقال اى ابي قالت فوالله ما انجزوا حتى قتله فقال حذيفة غفر الله لكم قال عسرة فوالله ما زالت فى حذيفة منها بقيسة حتى لقي الله \* حدثني يوسف بن موسى حدثنا أبو أسامة حدثني عوف عن خلاس ومحمد عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من أكل ناسيا وهو صائم فليتم صومه فانما أطعمه الله وسقاه \* آدم بن ابى اياس حدثنا ابن ابى ذئب عن الزهري عن الاعرج عن عبد الله بن بجنة قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام فى الركعتين الاوليين قبل ان يجلس فضى فى صلاته فلما قضى صلاته انتظر الناس تسلمه فكبر وسجد قبل أن يسلم ثم رفع رأسه ثم كبر وسجد ثم رفع رأسه وسلم \* حدثني اسحق بن ابراهيم سمع عبد العزيز بن عبد الصمد حدثنا منصور عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود رضى الله عنه ان نبى الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم صلاة الظهر فزاد أو نقص منها قال منصور لا أدري ابراهيم وهم أم علقمة كذا أطلق وهم موضع شك وتوجيهه ان الشك ينشأ عن التسمية اذ لو كان ذا كرا احد الامر من لما وقع له التردد يقال وهم فى كذا اذا غلط فيه وهم الى كذا اذا ذهب وهمه اليه وقد تقدم فى أبواب القبلة من رواية جزي عن منصور قال قال ابراهيم لأدري زاد أو نقص فخرم بان ابراهيم هو الذى تردد وهذا يدل على أن منصور راى حين حدث عبد العزيز وكان مترددا هل علقمة قال ذلك أم ابراهيم وحين حدث جزي كان جازما بان ابراهيم وقال الكرماني لفظ أقصرت صريح فى أنه نقص ولكنه وهم من الراوى والصواب ما تقدم فى الصلاة بل لفظ أحدث فى الصلاة شئ وقد تقدمت مباحث هذا الحديث هناك أيضا والله الحمد \* الحديث التاسع ذكر فيه طرفا يسير من حديث أبي بن كعب فى قصة موسى والخضر وقوله قلت لابن

ان نبى الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم صلاة الظهر فزاد أو نقص منها قال منصور لا أدري ابراهيم وهم أم علقمة قال قبل يا رسول الله أقصرت الصلاة أم نسيت قال وما ذاك قالوا صليت كذا وكذا قال فسجد بهم سجدتين ثم قال هاتان السجدتان لمن لا يدري زادنى صلاته أم نقص فتعزى الصواب فيتم ما بيني ثم يسجد سجدتين \* حدثنا الحميدى حدثنا شاذان حدثنا عمرو بن دينار حدثني سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عباس فقال حدثنا أبي بن كعب

عباس فقال حدثنا أبي بن كعب هكذا حذف مقول سعيد بن جبيرة وقد ذكره في تفسير الكهف  
بالفظ قلت لابن عباس أن نوقا البكالي فذكر قصة فقال ابن عباس رآه عليه حدثنا أبي بن كعب  
الحذفها البخاري هنا كما حذف أكثر الحديث إلى أن قال لا تؤاخذني **(قوله)** أنه سمع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول قال لا تؤاخذني بما نسيت فيه حذف تقديره يقول في تفسير قوله  
تعالى قال لا تؤاخذني الخ **(قوله)** كانت الأولى من موسى نسيانا يعني أنه كان عند أنكاره  
خرق السفينة كان ناسيا لما شرط عليه الخضر في قوله فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه  
ذكرا فان قيل ترك مؤاخذته بالنسيان متجه وكيف واخذه قلنا عملا بعموم شرطه الذي التزمه  
فلما اعتذر به بالنسيان علم أنه خارج بحكم الشرع من عموم الشرط وبهذا التقرير يقتضيه إيراد هذا  
الحديث في هذه الترجمة فان قيل فالقصة الثانية لم تكن الأعمد لما الحامل له على خاف الشرط  
قلنا لأنه في الأولى كان يتوقع هلاك أهل السفينة فبادر للانكار فكان ما كان واعتذر  
بالنسيان وقد رآه الله سلامتهم وفي الثانية كان قتل الغلام فيها شققا فبصر على الانكار فأنكر  
ذاكر الشرط عامدا لا نهلافة بتقدير الحكم الشرع ولذلك لم يعتذر بالنسيان وانما أراد أن  
يجرب نفسه في الثالثة لانها الخدم الذين غالب الما يخفى من الأمور فان قيل فهل كانت الثالثة عمدا  
أو نسيانا قلنا يظهر أنها كانت نسيانا وانما واخذه صاحبه بشرطه الذي شرطه على نفسه من  
المسارقة في الثالثة وبذلك جزم ابن التين وانما لم يقل أنها كانت عمدا استبعادا لأن يقع من  
موسى عليه السلام انكار أمر مشروع وهو الاحسان لمن أساء والله أعلم \* الحديث العاشر  
والحادى عشر حدث البراء وحديث أنس في تقديم صلاة العيد على الذبح وقد سبق شرحهما  
مستوفى في كتاب الاضاحي **(قوله)** كتب إلى محمد بن بشار لم تقع هذه الصيغة للبخاري في صحيحه  
عن أحد من مشايخنا في هذا الموضع وقد أخرج بصيغة المكاتبة فيه أشياء كثيرة لكن من  
رواية التابعي عن العجائي أو من رواية غير التابعي عن التابعي ونحو ذلك ومحمد بن بشار هذا هو  
المعروف ببندار وقد أكثر عنه البخاري وكان لم يسمع منه هذا الحديث فرواه عنه بالمكاتبة وقد  
أخرج أصل الحديث من عدة طرق أخرى موصولة كما تقدم في العيدين وغيره وقد أخرجه  
الاسماعيلي عن عبد الله بن محمد بن سنان قال قرأت على بندار فذكره وأخرجه أبو نعيم من رواية  
حسين بن محمد بن حماد قال حدثنا محمد بن بشار ببندار **(قوله)** قال البراء بن عازب وكان  
عندهم ضيف في رواية الاسماعيلي كان عندهم ضيف بغير وادوا ظاهر السياق أن القصة  
وقعت للبراء لكن المشهور أنها وقعت لخاله أبي بردة بن نيار كما تقدم في كتاب الاضاحي من طريق  
زيد عن الشعبي عن البراء فذكر الحديث وفيه فقام أبو بردة بن نيار وقد ذبح فقال ان عندي  
جذعة الحديث ومن طريق مطرف عن الشعبي عن البراء قال ضحى خال لي يقال له أبو بردة  
قبل الصلاة **(قوله)** قبل ان يرجع في رواية السرخسي والمسح على قبل ان يرجعهم والمراد قبل ان  
يرجع اليهم **(قوله)** فامر أن يعيد الذبح قال ابن التين زويناه بكسر الذاو وهو ما يذبح وبالفتح  
وهو مصدر ذبحت **(قوله)** فقال يا رسول الله في رواية الاسماعيلي قال البراء يا رسول الله وهذا  
صريح في أن القصة وقعت للبراء فلو لا اتحاد المخرج لا يمكن التعدد لكن القصة متحدة والسند  
متحد من رواية الشعبي عن البراء والاختلاف من الرواة عن الشعبي فكانت وقع في هذا المار واية

أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا قول كانت الأولى من موسى نسيانا \* قال أبو عبد الله كتب إلى محمد بن بشار حدثنا معاذ ابن معاذ حدثنا ابن عون عن الشعبي قال قال البراء ابن عازب وكان عندهم ضيف لهم فامر أهل أن يذبحوا قبل أن يرجع ليأكل ضيفهم فذبحوا قبل الصلاة فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فامرهم أن يعيد الذبح فقال يا رسول الله عندي عناق جذع عناق لبن هي

خير من شاق لحم وكان ابن  
عون يقف في هذا المكان  
عن حديث الشعبي ويحدث  
عن محمد بن سيرين عن هذا  
الحديث ويقف في هذا  
المكان ويقول لا أدري  
أبلغت الرخصة غيره أم لا  
رواه أبو يونس عن ابن سيرين  
عن أنس عن النبي صلى الله  
عليه وسلم \* حدثنا سليمان  
ابن حرب حدثنا شعبة عن  
الأسود بن قيس قال سمعت  
جندبا قال شهدت النبي صلى  
الله عليه وسلم صلى يوم عيد  
ثم خطب ثم قال من ذبح  
فليبدل مكانها ومن لم يكن  
ذبح فليذبح بسم الله  
\* (باب اليمين الغموس) \*  
ولا تتخذوا أيمانكم دخلا  
بينكم فتنزل قدم بعد ثبوتها  
الآية دخلا مكر أو خيانة  
\* حدثنا محمد بن مقاتل  
أخبرنا النضر أخبرنا شعبة

اختصار وحذف ويحتمل أن يكون البراء شاركا له في سؤال النبي صلى الله عليه وسلم عن القصة  
فنسبت كلها إليه تجوزا قال الكرمانى كان البراء وخاله أبو بردة أهل بيت واحد فنسبت القصة  
تارة لخاله وتارة لنفسه انتهى والمتكلم في القصة الواحدة أحدهما فتكون نسبة القول للآخر  
مجازية والله أعلم (قوله خير من شاق لحم) تقدم البحث فيه هناك أيضا (قوله وكان ابن عون)  
هو عبد الله راوى الحديث عن الشعبي وهو موصول بالسند المذكور (قوله ويقف في هذا  
المكان عن حديث الشعبي) أى يترك تكلمه (قوله ويحدث عن محمد بن سيرين) أى عن أنس  
(قوله عن هذا الحديث) أى حديث الشعبي عن البراء (قوله ويقف في هذا المكان) أى  
في حديث ابن سيرين أيضا (قوله ويقول لا أدري الخ) أى يأتى بيانه في الذى بعده (قوله رواه أبو يونس  
عن ابن سيرين عن أنس) وصله المصنف فى أوائل الأضاحى من رواية اسمعيل وهو المعروف بابن  
عليه عن أبي يونس بهذا السند ونظمه من ذبح قبل الصلاة فليعد فقام رجل فقال يا رسول الله إن هذا  
يوم يشتهى فيه اللحم وذكريه وعندي جذعة خير من شاق لحم فرخص له في ذلك فلا أدري  
أبلغت الرخصة من سواه أم لا وهذا ظاهره في أن الكل من رواية ابن سيرين عن أنس \*  
أوضحت ذلك أيضا في كتاب الأضاحى \* الحديث الثانى عشر حديث جندب وهو ابن عبد الله  
الجبلى (قوله خطب ثم قال من ذبح فليبدل مكانها) تقدم في الأضاحى عن آدم عن شعبه  
السند بنظر من ذبح قبل أن يصلى فليعد \* الحديث وتقدم شرحه هناك أيضا قال الكرمانى  
ومناسبة حديثى البراء وجندب للترجمة الإشارة إلى التسوية بين الجاهل بالحكم والاسم  
(قوله باب اليمين الغموس) بفتح المعجمة وضم الميم الخفيفة وآخره مهملة فليس  
سميت بذلك لأنها تغمس صاحبها فى الآثم ثم فى المارفة فى فعل بمعنى فاعل وقيل الأصل ذلك  
أنهم كانوا إذا أرادوا أن يعاهدوا حضروا جفنة فجعلوا فيها طيبا أو دما أو رماد ثم يجثون  
عند ما يدخلون أيديهم فيها اليم لهم بذلك المراد من تأكيدها أرادوا قسميت تلك اليمين إذا غدر  
صاحبها غموس الكونه بالغ فى نقض العهد وكأشها على هذا مأخوذة من اليمين الغموسة فيكون  
فعل بمعنى مفعولة وقال ابن التين اليمين الغموس التى يغمس صاحبها فى الآثم ولذلك قال مالك  
لا كفارة فيها واحتج أيضا بقوله تعالى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان وهذه عين غير منعقدة  
لان المنعقد ما يمكن حله ولا يأتى فى اليمين الغموس البرأ سلا (قوله ولا تتخذوا أيمانكم دخلا  
بينكم فتنزل قدم بعد ثبوتها الآية) كذا لا بنى ذرو ساق فى رواية كريمة الى عظيم (قوله دخلا  
مكر أو خيانة) هو من تفسير قتادة وسعيد بن جبيرة أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال  
خيانة وغدرا وأخرجه ابن أبى حاتم من طريق سعيد بن جبيرة قال يعنى مكر أو خديعة وقال  
الفراء يعنى خيانة وقال أبو عبيدة الدخيل كل أمر كان على فساد وقال الطبري معنى الآية  
لا تجعلوا أيمانكم التى تحلفون بها على أنكم توفون بالعهد بلان عاهدتوه دخلا أى خديعة وغدرا  
ليطمئنوا اليكم وأنتم تظفرون لهم الغدرا انتهى ومناسبة ذكر هذه الآية لليمين الغموس ورود  
الوعيد على من حلف كاذبا متعمدا (قوله النضر) بفتح النون وسكون المعجمة هو ابن شميل بالمعجمة  
مصغرو وقع منسوب إلى رواية النسائي وأخرجه أبو نعيم فى المستخرج من رواية جعفر بن اسمعيل  
عن محمد بن مقاتل شيخ البخارى فيه فقال عن عبد الله بن المبارك عن شعبة وكان لابن مقاتل



فيه شيخين ان كان حفظه وفراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وآخره سين مهملة (قوله عن  
عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص (قوله الكائن الاشرار بالله) في رواية شيبان عن فراس في  
أوله جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما الكائن فذكره ولم أقف على اسم  
هذا الاعرابي (قوله الكائن الاشرار بالله الخ) ذكره ثلثة أشياء بعد الشرك وهو العقوق  
وقتل النفس واليمين الغموس ورواه عنده عن شعبة بلنظ الكائن الاشرار بالله وعقوق الوالدين  
أو قال اليمين الغموس شك شعبة أخرجه أحمد عنه هكذا وكذا أخرجه المصنف في أوائل الديات  
والترمذي جميعا عن بنادر عن غندر وعلمقه البخاري هناك ووصله الاسماعيلي من رواية معاذ بن  
معاذ عن شعبة بلنظ الكائن الاشرار بالله واليمين الغموس وعقوق الوالدين أو قال قتل النفس  
ووقع في رواية شيبان التي أشرت إليها الاشرار بالله قال ثم ماذا قال ثم عقوق الوالدين قال ثم ماذا  
قال اليمين الغموس ولم يذكر قتل النفس وزاد في رواية شيبان قلت وما اليمين الغموس قال التي  
تقطع أمال امرئ مسلم هو فيها كاذب والقائل قات هو عبد الله بن عمرو راوى الخبر والمجيب  
النبي صلى الله عليه وسلم يحتمل أن يكون السائل من دون عبد الله بن عمرو والمجيب هو عبد الله  
أودن دونه ويؤيد كونه مرفوعا حديث ابن مسعود والاشعث المذکور في الباب الذي بعده  
ثم وقفت على تعيين القائل قلت وما اليمين الغموس وعلى تعيين المسؤل فوجدت الحديث في  
النوع الثالث من القسم الثاني من صحيح ابن حبان وهو قسم النواهي وأخرجه عن النضر بن  
محمد عن محمد بن عثمان العجلي عن سعيد الله بن موسى بالسند الذي أخرجه به البخاري فقال  
في آخره بعد قوله ثم اليمين الغموس قلت لعامة ما اليمين الغموس الخ فظهر أن السائل عن ذلك  
فراس والمسؤل الشعبي وهو عامر فله الحمد على ما أنعم ثم لله الحمد ثم الله الحمد فاني لم أر من تحرره  
ذلك من الشراح حتى ان الاسماعيلي وأبا نعيم لم يخرجاه في هذا الباب من رواية شيبان بل اقتصرا  
على رواية شعبة وسأني عدد الكائن وبيان الاختلاف في ذلك في كتاب الحدود في شرح حديث  
أبي هريرة اجتمعوا السبع الموقبات ان شاء الله تعالى وقديمت ضابط الكبيرة والاختلاف في ذلك  
وان في الذنوب صغروا كبيرا وأكبر في أوائل كتاب الادب وذكر ما يدل على أن المراد بالكائن  
في حديث الباب أكبر الكائن وانه ورد من وجه آخر عند أحمد عن عبد الله بن عمرو بلنظ من  
أكبر الكائن وان له شاهدا عند الترمذي عن عبد الله بن أنيس وذكر فيه اليمين الغموس أيضا  
واستدل به للجمهور على ان اليمين الغموس لا كفارة فيها للاتفاق على ان الشرك والعقوق  
والقتل لا كفارة فيه وانما كفارتها التوبة منها والتمكين من القصاص في القتل العمد فكذلك  
اليمين الغموس حكمها احكم ما ذكرت معه وأجيب بان الاستدلال بذلك ضعيف لان الجمع بين  
مختلف الاحكام جائز كقوله تعالى كلوا من ثمره اذا أنعموا وأحقه يوم حصاده والائتاء واجب  
والاكل غير واجب وقد أخرج ابن الجوزي في التحقيق من طريق ابن شاهين بسنده إلى خالد بن  
معدان عن أبي المتوكل عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس فيها كفارة  
عين صبر يقطع بها ما لا يغير حق وظاهر سنده الصحة لكنه معلول لان فيه عنعنة بقية فقد أخرجه  
أحمد من هذا الوجه فقال في هذا السند عن المتوكل أو أبي المتوكل فظهر انه ليس هو الناجي النقة  
بل آخر مجهول وأيضاً فالمتن مختصر ولنظفه عند أحمد من لقي الله لا يشرك به شيئا دخل بالحسنة

حدثنا فراس قال الشعبي  
عن عبد الله بن عمرو عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال الكائن الاشرار بالله  
وعقوق الوالدين وقتل  
النفس واليمين الغموس



\* الحديث وفيه وخس ليس لها كفارة الشرك بالله وذكري آخرها وبين صابرة يقطع بها  
 ما لا يغير حق ونقل محمد بن نصر في اختلاف العلماء ثم ابن المنذر ثم ابن عبد البر اتفاق الصحابة على  
 ان لا كفارة في اليمين الغموس وروى آدم بن أبي إياس في مسند شعبة وابو يعيل القاضي  
 في الاحكام عن ابن مسعود كان عند الذنب الذي لا كفارة له اليمين الغموس ان يحلف الرجل على  
 مال اخيه كاذبا يقطعها قال ولا يخالف له من الصحابة واحتجوا بانها أعظم من أن تكفروا وأجاب  
 من قال بالكفارة بالحكم وعطاء والاوزاعي ومعمرو الشافعي بأنه أحوج للكفارة من غيره  
 وبأن الكفارة لا تزيد الا خيرا والذي يجب عليه الرجوع الى الحق ورد المظلمة فان لم يفعل وكفر  
 فالكفارة لا ترفع عنه حكم التعدي بل تنفذه في الجسالة وقد طعن ابن حزم في صحة الاثر عن ابن  
 مسعود واحتج بإيجاب الكفارة فمن تعمد الجماع في صوم رمضان وفيه أفسد حجه قال ولعلهما  
 أعظم أثما من بعض من حلف اليمين الغموس ثم قال وقد أوجب المالكية الكفارة على من حلف  
 ان لا يزني ثم زنى ونحو ذلك ومن حجة الشافعي قوله في الحديث الماضي في أول كتاب الايمان  
 فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه فأمر من تعمد الخنث ان يكفر فيؤخذ منه مشر وعيسة  
 الكفارة لمن حلف حائشا **(قوله ما)** قول الله تعالى ان الذين يشتركون به عهد الله  
 وأيمانهم الآية كذا لا يذروا ساق في رواية كريمة الى قوله عذاب أليم وقد سبق تفسير العهد  
 قبل خمسة أبواب ويستفاد من الآية ان العهد غير اليمين لعطف اليمين عليه فبينه حجة على من  
 احتج بها بان العهد عيني واحتج بعض المالكية بان العرف جرى على ان العهد والميثاق والكفالة  
 والامانة أيمان لانهم من صفات الذات ولا يخفى ما فيه قال ابن بطال وجه الدلالة ان الله خص  
 العهد بالتقدمة على سائر الايمان فدل على تأكد الحلف به لان عهد الله ما أخذته على عباده وما  
 أعطاه عباده كما قال تعالى و منهم من عاهد الله الآية لانه قدم على ترك الوفاء به **(قوله وقول الله**  
**تعالى لا تجعوا الله عرضة لايمانكم)** كذا لا يذروا في رواية غيره وقوله جل ذكره قال ابن التين  
 وغيره اختلف في معناه فعن زيد بن أسلم لا تكثروا الحلف بالله وان كنتم بررة وفائدة ذلك اثبات الهبة  
 في القلوب ويشير اليه قوله ولا تطع كل حلاف مهين وعن سعيد بن جببر هو ان يحلف ان لا يصل  
 رحمه مثلا فيقال له صل فيقول قد حلفت وعلى هذا فعني قوله أن تبرأ كراهة أن تبرأ فينبغي ان  
 يأتي الذي هو خير ويكثر انتهى وقد أخرجه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس  
 ولفظه لا تجعل الله عرضة ليمينك ان لا تصنع الخير ولكن كفر واصنع الخير وقيل هو ان يحلف  
 ان يفعل نوعا من الخير تأكيدا له بيمينه فمنه عن ذلك حكاه الماوردي وهو شبهه النهي عن المنذر  
 كما سيأتي نظيره وعلى هذا فلا يحتاج الى تقدير لا قال الراغب وغيره العرضة ما يجعل معرضا لشيء  
 آخر كما قالوا بغير عرضة للسفر ومنه قول الشاعر ولا تجعلني عرضة للوائم ويقولون فلان عرضة  
 للناس اي يقعون فيه وفلانة عرضة للنكاح اذا صلحت له وقويت عليه وجعلت فلانا عرضة  
 في كذا أي أقتنه فيه وتطلق العرضة أيضا على الهمة كقول حسان هي الانصار عرضة اللقاء \*  
**(قوله ولا تشتروا عهد الله غنا قليلا الى قوله ولا تنقضوا الايمان بعد تو كيدها وقد جعلتم**  
**الله عليكم كفيلا)** هكذا وقع في رواية أبي ذر وسقط ذلك الجميع ووقع فيه تقديم وتأخير  
 والصواب وقوله ولا تنقضوا الايمان بعد تو كيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا الى قوله

\* (باب قول الله تعالى ان  
 الذين يشتركون به عهد الله  
 وأيمانهم الآية) \* وقول  
 الله تعالى ولا تجعوا الله  
 عرضة لايمانكم وقوله  
 جل ذكره ولا تشتروا  
 بعهد الله غنا قليلا الى قوله  
 ولا تنقضوا الايمان بعد  
 تو كيدها وقد جعلتم الله  
 عليكم كفيلا

قوله بغير في نسخة نسري

ولا تشترى وابعدها الله عننا قليلا وقد وقع في رواية النسفي بعد قوله عرضة لايانكم مانصه وقوله  
ولا تشترى وابعدها الله عننا قليلا الآية وقوله وأوفوا بعهدها الله اذا عاهدتم الآية وقدم شي شرح  
ابن بطلال على ما وقع عند أبي ذر فقال في هذا دليل على تأكيده الوفاء بالعهده لان الله تعالى قال  
ولا تنقضوا الايمان بعدتمو كيدها ولم يتقدم غير ذكر العهد فلم يبين ثم ظهر لي انه أراد ما وقع  
قبل قوله ولا تنقضوا وهو قوله وأوفوا بعهدها الله اذا عاهدتم لكن لا يلزم من عطف الايمان على  
العهد ان يكون العهد عينا بل هو كالاية السابقة ان الذين يشترى بعهدها الله وأيمانهم ثمنا  
قليلا فلا يات كلها الا على تأكيده الوفاء بالعهده وأما كونه عينا فشيء آخر ولعل البخاري  
أشار الى ذلك وقد تقدم كلام الشافعي من حلف بعهدها الله قبل خمسة أبواب وقوله وقد جعلتم  
الله عليكم كفيلا أي شهيدا في العهد أخرجه ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير وأخرج عن  
مجاهد قال يعني وكيفا واستدل بقوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لايانكم على ان اليمين  
الغيموس لا كفارة فيها لان ابن عباس فسر ها بأن الرجل يحلف ان لا يصل قرابته فجعل الله له  
محر جافي التكفير وأمره ان يصل قرابته ويكثر عن عينه ولم يجعل لحالف الغيموس محر جافا كذا  
قال وتعبه الخطابي بانه لا يدل على ترك الكفارة في اليمين الغيموس بل قديلا لشرعيتها (قوله  
حدثنا موسى بن اسمعيل) هو التبوذكي (قوله حدثنا أبو عوانة) هو الواضح وقد تقدم عن  
موسى هذا بعض هذا الحديث بدون قصة الاشعث في الشهادات لكن عن عبد الواحد وهو  
ابن زياد يدل أبي عوانة فالحديث عند موسى المذكور عنهم جميعا (قوله عن أبي وائل) هو  
شقيق بن سلمة وقد تقدم في الشرب من رواية أبي حمزة وهو السكري وفي الاشخاص من  
رواية أبي معاوية كلاهما عن الاعمش عن شقيق وقد تقدم قريبا من رواية شعبة بن سالم  
وهو الاعمش ويستفاد منه انه عالم يدلس فيه الاعمش فلا يضر حججه عنه بالعننة (قوله عن  
عبد الله) في تفسير آل عمران عن حجاج بن منهال عن أبي عوانة بهذا الاسناد عن عبد الله بن  
مسعود (قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا وقع التصريح بالرفع في رواية الاعمش  
ولم يقع ذلك في رواية منصور الماضية في الشهادات وفي الرهن ووقع مرفوعا في رواية شعبة  
الماضية قريبا عن منصور والاعمش جميعا (قوله من حلف على يمين صبر) بفتح الصاد وسكون  
الموحدة وعين الصبر هي التي تلزم ويجبر عليها حالها يقال أصبره اليمين أحلفه بها في مقاطع الحق  
زاد أبو حمزة عن الاعمش هو بها فاجر وكذا لاكثر وفي رواية أبي معاوية هو عليها فاجر لم يقطع  
وكان فيها حذفا تقديره هو في الاقدام عليها والمراد بالفجور لازمه وهو الكذب وقد وقع في رواية  
شعبة على يمين كاذبة (قوله يقتطع بها مال امرئ مسلم) في رواية حجاج بن منهال لم يقطع بها زيادة  
لام تعليل ويقتطع يفتعل من القطع كأنه قطع عن صاحبه أو أخذ قطعة من ماله بالحلف  
المذكور (قوله لقي الله وهو عليه غضبان) في حديث وائل بن حجر عند مسلم وهو عنه معرض وفي  
رواية كردوس عن الاشعث عند أبي داود الا لقي الله وهو أجزم وفي حديث أبي أمامة بن ثعلبة  
عند مسلم والنسائي نحوه في هذا الحديث فقد أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة وفي حديث  
عمران عند أبي داود فليتبوا مقعده من النار (قوله فانزل الله تصديق ذلك ان الذين يشترى  
بعدها الله) وأيمانهم ثمنا قليلا كذا في رواية الاعمش ومنصور ووقع في رواية جامع بن أبي راشد وعبد

حدثنا موسى بن اسمعيل  
حدثنا أبو عوانة عن الاعمش  
عن أبي وائل عن عبد الله  
رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من حلف على يمين صبر  
بقتطع بها مال امرئ مسلم  
لقي الله وهو عليه غضبان  
فأنزل الله تصديق ذلك ان  
الذين يشترى بعهدها الله  
وأيمانهم ثمنا قليلا الى آخر  
الآية

الملك بن أعين عنده مسلم والترمذي وغيرهما جميعاً عن أبي وائل عن عبد الله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف على مال امرئ مسلم بغير حقه الحديث ثم قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مصداقه من كتاب الله أن الذين يشترون بعهد الله فذكر هذه الآية ولولا التصريح في رواية الباب بأنها نزلت في ذلك لكان ظاهر هذه الرواية أنها نزلت قبل ذلك وقد تقدم في تفسير آل عمران أنها نزلت فيمن أقام سلعته بعد العصر خلف كاذباً وتقدم أنه يجوز أنها نزلت في الأمرين معاً وقال الكرماني لعل الآية لم تبلغ ابن أبي أوفى إلا عند إقامته السلعة فظن أنها نزلت في ذلك أو أن القصصتان وقعتا في وقت واحد فنزلت الآية واللفظ عام متناول لهما وغيرهما (قوله) فدخل الأشعث بن قيس فقال ما حدثكم أبو عبد الرحمن (كذا) وقع عند مسلم من رواية وكيع عن الأعمش وأبو عبد الرحمن هي كنية ابن مسعود وفي رواية جرير في الرهن ثم أن الأشعث بن قيس خرج إلينا فقال ما يحدثكم أبو عبد الرحمن والجمع بينهما أنه خرج عليه من مكان كان فيه فدخل المكان الذي كان فيه وفي رواية الثوري عن الأعمش ومنصور جميعاً كما سبأ في الأحكام فجاء الأشعث وعبد الله يحدثهم ويجمع بأن خروجه من مكانه الذي كان فيه إلى المكان الذي كان فيه عبد الله وقع وعبد الله يحدثهم فلعل الأشعث تشاغل بشئ فلم يدرك تحديث عبد الله فسأل أصحابه عما حدثهم به (قوله) فقالوا كذا وكذا في رواية جرير بخدشاه وبين شعبه في روايته أن الذي حدثه بما حدثهم به ابن مسعود هو أبو وائل الراوي ولفظه في الأشخاص قال فلم يقبني الأشعث فقال ما حدثكم عبد الله اليوم قلت كذا وكذا وليس بين قوله فلتعني وبين قوله في الرواية خرج إلينا فقال ما يحدثكم منافاة وإنما انفرد في هذه الرواية لتكونه المحجب (قوله) قال في أنزلت في رواية جرير قال فقال صدق لقي والله أنزلت واللام لتأكيد القسم دخلت على في ومراعاة الآية ليست بسبب خصوصته التي يذكرها وفي رواية أبي معاوية في رواية أن ذلك وزاد جرير عن منصور صدق قال ابن مالك لقي والله أنزلت شاهد على جواز توسط القسم بين جزئي الجواب وعلى أن اللام يجب وصلها بمفعول الفعل الجوابي المتقدم لا بالفعل (قوله) كان لي في رواية السخشيكي كانت (قوله) بئر في رواية أبي معاوية أرض وادعى الاسماعيلي في الشرب أن أبا جرة تفرد بقوله في بئر وليس كما قال فقد وافقه أبو عوانة كما ترى وكذا يأتي في الأحكام من رواية الثوري عن الأعمش ومنصور جميعاً ومثله في رواية شعبه الماضية قرياً عنهم لكن بين أن ذلك في حديث الأعمش وحده ووقع في رواية جرير عن منصور في بئر ووقع عند أحمد من طريق عاصم عن شقيق أيضاً في بئر (قوله) في أرض ابن عم لي) كذا لا كثران الخصومة كانت في بئر يديها الأشعث في أرض لخصمه وفي رواية أبي معاوية كان بيني وبين رجل من اليهود أرض فجعدني ويجمع بأن المراد أرض البئر لا جميع الأرض التي هي أرض البئر والبئر من جملتها ولا منافاة بين قوله ابن عم لي وبين قوله من اليهود لأن جماعة من اليمن كانوا تهودوا والمغالبة يوسف ذنوناس على اليمن فطرد عنها الحبشة فجاء الإسلام وهم على ذلك وقد ذكر ذلك ابن اسحق في أوائل السيرة النبوية مبسوطاً وقد تقدم في الشرب أن اسم ابن عمه المذكور الخفشيش بن معدان بن معديكرب وبيت الخلاف في ضبط الخفشيش وأنه لقب واسمه جرير وقيل معدان حكاه ابن طاهر والمعروف أنه اسم وكنيته

فدخل الأشعث بن قيس  
فقال ما حدثكم أبو  
عبد الرحمن فقالوا كذا  
وكذا قال في أنزلت كان لي  
بئر في أرض ابن عم لي

أبو الخير وأخرج الطبراني من طريق الشعبي عن الأشعث قال خاصم رجل من الحضرميين رجلا منا يقال له الخنثيش إلى النبي صلى الله عليه وسلم في أرض له فقال النبي صلى الله عليه وسلم للحضرمي جئ بشهودك على حقلك والاحلف لك الحديث (قلت) وهذا يخالف السياق الذي في الصحيح فإن كان تابا جلا على تعدد القصة وقد أخرج أحمد والنسائي من حديث عدي بن عميرة الكندي قال خاصم رجلا من كندة يقال له امرؤ القيس بن عابس الكندي رجلا من حضرموت في أرض فذكر نحو قصة الأشعث وفيه أن مكنته من اليمين ذهبت أرضي وقال من حلف فذكر الحديث وتلا الآية ومعدي كرب جدد الخنثيش وهو جدد الأشعث بن قيس بن معدي كرب بن معاوية بن جبلة بن عدي بن ربيعة بن معاوية فهو ابن عمه حقيقة ووقع في رواية لابي داود من طريق كردوس عن الأشعث أن رجلا من كندة ورجلا من حضرموت اختصما إلى النبي صلى الله عليه وسلم في أرض من اليمن فذكر قصة تشبه قصة الباب الآن بينهما اختلافا في السياق وأظنها قصة أخرى فإن مسلما أخرج من طريق علقمة بن وائل عن أبيه قال جاز رجل من حضرموت ورجل من كندة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الحضرمي إن هذا أغلبنى على أرض كانت لابي وانما جاوزت التعدد لأن الحضرمي بغير الكندي لأن المدعى في حديث الباب هو الأشعث وهو الكندي جزما والمدعى في حديث وائل هو الحضرمي فافترقا ويجوز أن يكون الحضرمي نسب إلى البدل إلى القبيلة فإن أصل نسبة القبيلة كانت إلى البلد ثم اشتهرت النسبة إلى القبيلة ففعل الكندي في هذه القصة كان يسكن حضرموت فنسب إليها والكندي لم يسكنها فاستمر على نسبه وقد ذكروا الخنثيش في الصحابة واستشكله بعض مشايخنا القولة في الطريق المذكورة قريبا بأنه يهودي ثم قال يحتمل أنه أسلم (قلت) وتماهه أن يقال انما وصفه الأشعث بذلك باعتبار ما كان عليه أولا ويؤيد أسلامه أنه وقع في رواية كردوس عن الأشعث في آخر القصة أنه لما سمع الوعيد المذكور قال هي أرضه فترك اليمين تورعا ففهمه أشعار بأسلامه ويؤيده أنه لو كان يهوديا ما بالى بذلك لأنهم يستحلون أموال المسلمين وإلى ذلك وقعت الإشارة بقوله تعالى حكايمة عنهم ليس علينا في الاميين سبيل أي حرج ويؤيد كونه مسلما أيضا رواية الشعبي الآتية قريبا (قوله) فأنبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية الثوري خاصمته وفي رواية جرير عن منصور فاختصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية أبي معاوية فجعدني فقدمته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله) فقال بينك وبينه (في رواية أبي معاوية) فقال ألك بينة فقلت لا فقال لليهودي احلف وفي رواية أبي حمزة فقال لي شهودك قلت مالي شهود قال فبينه وفي رواية وكيع عن مسلم ألك عليه بينة وفي رواية جرير عن منصور شاهدك أو بينة وتقدم في الشهادات توجيه الرفع وأنه يجوز النصب ويأتي نظيره في لفظ رواية الباب ويجوز أن يكون توجيه الرفع لك إقامة شاهدك أو طلب بينة فحذف فيها المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه فرفع والأصل في هذا التقدير قول سيبويه المثلث لك ما تدعيه شاهدك وتأويله المثبت لك هو شهادة شاهدك الخ (قوله) قلت إذا يخلف عليهما رسول الله (لم يقع في رواية أبي حمزة) ما بعد قوله يخلف وتقدم في الشرب أن يخلف بالنصب لوجود شرائطه من الاستقبال وغیره وأنه يجوز الرفع وذكر فيه توجيه ذلك وزاد في رواية أبي معاوية إذا يخلف

فأنبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بينك أو بينه فقلت إذا يخلف عليهما رسول الله

ويذهب بحالي ووقع في حديث وائل من الزيادة بعد قوله ألت بينة قال لا قال فالت بينة قال انه  
 فاجر ليس بيالى ما حلف عليه وليس يتورع من شيء قال ليس للت بينة الا ذلك ووقع في رواية  
 الشعبي عن الاشعث قال أَرْضِيْ أَعْظَمُ شَأْنًا مِنْ أَنْ يَحْلِفَ عَلَيْهَا فَقَالَ إِنَّ عَيْنَ الْمُسْلِمِ يَدْرَأُ بِهَا أَعْظَمَ  
 مِنْ ذَلِكَ (قوله) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف) فذكر مثل حديث ابن مسعود سواء  
 وزاد وهو فيها فاجر وقد بينت أن هذه الزيادة وقعت في حديث ابن مسعود عند أبي حمزة وغيره  
 وزاد أبو حمزة فانزل الله ذلك تصديقه قاله أي لحديث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقع في رواية  
 منصور حديث من حلف من رواية الاشعث بل اقتصر على قوله فانزل الله وساق الآية ووقع في  
 رواية كردوس عن الاشعث فتنبأ الكندي لليمين وفي حديث وائل فانطلق ليحلف فلما أدر  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث ووقع في رواية الشعبي عن الاشعث فقال النبي صلى  
 الله عليه وسلم ان هو حلف كاذباً أدخله الله النار فذهب الاشعث فاخبره القصة فقال أصليح بيني  
 وبينه قال فاصليح بينهما وفي حديث عدي بن عيرة فقال له امرؤ القيس ما لمن تركها يا رسول الله  
 قال الجنة قال اشهد اني قد تركتها كلها وهذا يؤيد ما أشرت اليه من تعدد القصة وفي الحديث  
 سمع الحاكم الدعوى فيما لم يره اذا وصف وحده وعرفه المتداعيان لكن لم يقع في الحديث  
 تصريح بوصف ولا تحديد فاستدل به القرطبي على ان الوصف والتحديد ليس بلازم لذاته بل يكفي  
 في صحة الدعوى تمييز المدعى به تميزاً يضبط به (قلت) ولا يلزم من ترك ذكر التبعديد  
 والوصف في الحديث أن لا يكون ذلك وقع ولا يستدل بسكوت الراوى عنه بأنه لم يقع بل يطالب  
 من جعل ذلك شرطاً بدليله فاذا ثبت حمل على انه ذكر في الحديث ولم ينقله الراوى وفيه ان الحاكم  
 يسأل المدعى عمل له بينة وقد ترجم بذلك في الشهادات وان البينة على المدعى في الاموال كلها  
 واستدل به مالك في قوله ان من رضى يمين غريمه ثم أراد اقامه البينة بعد حلفه انما لا تسمع الا ان  
 أتى بعد رتبته وجه له في ترك اقامتها قبل استخلافه قال ابن دقيق العيد وجهه أن أوتقضى أحد  
 الشدين فلو جاز اقامة البينة بعد الاستخلاف لكان له الامر ان معا والحديث يقتضى انه ليس  
 له الا أحدهما قال وقد يجاب بان المقصود من هذا الكلام نفي طريق أخرى لاثبات الحق فيعود  
 المعنى الى حصر الحجية في البينة واليمين ثم أشار الى ان النظر الى اعتبار مقاصد الكلام وفهمه  
 يضعف هذا الجواب قال وقد يستدل الحنفية به في ترك العمل بالشاهد واليمين في الاموال (قلت)  
 والجواب عنه بعد ثبوت دليل العمل بالشاهد واليمين انها زيادة صحيحة يجب المصير اليها بالثبوت  
 ذلك بالمنطوق وانما يستفاد نفيه من حديث الباب بالفهوم واستدل به على توجيه اليمين في  
 الدعاوى كلها على من ليست له بينة وفيه بناء الاحكام على الظاهر وان كان المحكوم له في نفس  
 الامر مبطلا وفيه دليل للجمهور ان حكم الحاكم لا يبيح للانسان ما لم يكن حلالاً له خلافاً لابي  
 حنيفة كذا أطلقه النووي وتعقب بأن ابن عبد البر نقل الاجماع على ان الحكم لا يحمل حراماً في  
 الباطن في الاموال قال واختفوا في حل عصمة نكاح من عقد علم ابطاه الحكم وهي في  
 الباطن بخلافه فقال الجمهور والفروج كالاموال وقال أبو حنيفة وأبو يوسف وبعض المالكية  
 ان ذلك انما هو في الاموال دون الفروج وحجتهم في ذلك اللعان انتهى وقد طرد ذلك بعض الحنفية  
 في بعض المسائل في الاموال والله أعلم وفيه التشديد على من حلف باطلا لئلا يخذل حق مسلم وهو

فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من حلف على يمين  
 صبر وهو فيها فاجر يقطع  
 بها مال امرئ مسلم لقي الله  
 يوم القيامة وهو عليه غضبان

عند الجميع محمول على من مات على غير قوبة صحيحة وعند أهل السنة محمول على من شاء الله ان  
يعذبه كما تقدم تقريره مرارا واخره في الكلام على حديث أبي ذر في كذب الرقاق وقوله  
ولا ينظر الله اليه قال في الكشف هو كناية عن عدم الاحسان اليه عند من يجوز عليه النظر مجاز  
عند من لا يجوز والمراد بترك التزكية ترك الثناء عليه وبالغضب ايصال الشر اليه وقال المازري  
ذكر بعض أصحابنا ان فيه دلالة على ان صاحب البدأ أولى بالمدعى فيه وفيه التنبية على صورة  
الحكم في هذه الاشياء لانه بدأ بالطلب فقال ليس لك الايمان الاخر ولم يحكمهم بالمدعى عليه اذا  
حلف بل انما جعل اليمين تصرف دعوى المدعى لا غير ولذلك ينبغي للعالم اذا حلف المدعى عليه  
ان لا يحكم له بملك المدعى فيه ولا بيمينته بل بقرره على حكم عينه واستدل به على انه لا يترط  
في المتدعين ان يكون بينهما اختلاط أو يكونا ممن يهتم بذلك ويليق به لان النبي صلى الله عليه  
وسلم أمر المدعى عليه هنا بالخلف بعد ان سمع الدعوى ولم يسأل عن حالهما وتعقب بأنه ليس  
فيه التصريح بخلاف ما ذهب اليه من قال به من المالكية لاحتمال ان يكون النبي صلى الله عليه  
عليه وسلم علم من حاله ما أغناه عن السؤال فيه وقد قال خصمه عنه انه فاجر لا يبالى ولا يتورع عن  
شيء ولم ينكر عليه ذلك ولو كان بريثما قال لبادر لانكار عليه بل في بعض طرق الحديث ما يدل  
على ان الغضب المدعى به وقع في الجاهلية وثل ذلك تسمع الدعوى بيمينته فيه عندهم وفي الحديث  
أيضا ان يمين الناجر تسقط عند الدعوى وان فجوره في دينه لا يوجب الجزع عليه ولا ابطال اقراره  
ولو لا ذلك لم يكن لليمين معنى وأن المدعى عليه ان أقر ان أصل المدعى لغيره لا يكف لبيان وجه  
مصيره اليه ما لم يعلم انكاره لذلك يعني تسليم المطلوب له ما قال قال وفيه ان من جاء بالبينة قضى  
له بحقه من غير عين لا يشكال ان يباله عن البينة دون ما يجب له الحكم به ولو كانت اليمين من تمام  
الحكم له لقال له يمينك ويميتك على صدقها وتعقب بأنه لا يلزم من كونه لا يحلف مع يمينه على  
صدقها فمما شهد ان الحكم له لا يتوقف بعد البينة على حلفه بأنه ما خرج عن ملكه ولا وهبه مثلا  
وانه يستحق قبضه فهو ذوا ان كان لم يذكر في الحديث فليس في الحديث ما يفتيه بل فيه ما يشعر  
بالاستغناء عن ذكر ذلك لان في بعض طرقه ان الخصم اعترف وسلم المدعى به للمدعى فأغنى ذلك  
عن طلبه عينه والغرض ان المدعى ذكرانه لا يثبت له فلم تكن اليمين الا في جانب المدعى عليه فقط  
وقال القاضى عياض وفي هذا الحديث من القوائد أيضا البدأ بالجماع من الطالب ثم من  
المطلوب هل يقرأ أو ينكر ثم طلب البينة من الطالب ان أنكر المطلوب ثم توجبه اليمين على  
المطلوب اذا لم يجد الطالب البينة وان الطالب اذا ادعى ان المدعى به في يد المطلوب فاعترف استغنى  
عن اقامة البينة بأن يد المطلوب عليه قال وذهب بعض العلماء الى أن كلما يجري بين المتدعين  
من تساب بخيانة وفجور هدر لهذا الحديث وفيه نظر لانه انما ينسب اليه الغضب في الجاهلية والى  
الفجور وعدم التوق في الايمان في حال اليهودية فلا يطر ذلك في حق كل أحد وفيه موعظة  
الحاكم المطلوب اذا اراد ان يحلف خوفا من أن يحلف باطلا فيرجع الى الحق بالموعظة واستدل  
به القاضى أبو بكر بن الطيب في سؤال أحد المتناظرين صاحبه عن مذهبه فيقول له ألك دليل  
على ذلك فان قال نعم سأله عنه ولا يقول له ابتداء ما دليلك على ذلك ووجه الدلالة انه صلى الله  
عليه وسلم قال للطالب ألك يمينه ولم يقل له قرب يمينك وفيه إشارة الى ان اليمين مكانا يختص به لقوله

في بعض طرقه فانطلق ليحلف وقد عهد في عهد صلى الله عليه وسلم الحلف عند منبره وبذلك  
 احتج الخطابي فقال كانت المحاكاة والنبي صلى الله عليه وسلم في المسجد فانطلق المطالب ليحلف  
 فلم يكن انطلاقه الا الى المنبر لانه كان في المسجد فلا بد ان يكون انطلاقه الى موضع اخص منه  
 وفيه ان الخالف يحلف قائما بقوله فلما قام ليحلف وفيه نظر لان المراد بقوله قام ما تقدم من قوله  
 انطلق ليحلف واستدل به الشافعي ان من أسلم ويده مال غيره انه يرجع الى مال كذا اذا أثبتته وعن  
 المال كية اختصا به بما اذا كان المال لكثيرا وما اذا كان لمسلم وأسلم عليه الذي هو يده فانه  
 يتر يده والحديث حجة عليهم وقال ابن المنبر في الحاشية يستفاد منه ان الآية المذكورة في هذا  
 الحديث نزلت في نقض العهد وان العين الغموس لا كفارة فيها لان نقض العهد لا كفارة فيه  
 كذا في رواية غياثه انما ادالة اقتران وقال النووي يدخل في قوله من اقتطع حق امرئ مسلم من  
 حلف على غير مال كمال الميعة والسر جبر وغيره مما يمتنع به وكذا سائر الحقوق كنصيب  
 الزوجية بالتقسيم وأما التقيد بالمسلم فلا يدل على عدم تحريم حق الذي بل هو حرام أيضا  
 لكن لا يلزم أن يكون فيه هذه العقوبة العظيمة وهو تأويل حسن لكن ليس في الحديث المذكور  
 دلالة على تحريم حق الذي بل ثبت بتدليل آخر واخصل ان المسلم الذي لا ينترق الحكم في الامر  
 فهم ما في العين الغموس والوعيد عليها وفي أخذ حقه ما باطلا وما ينترق قدر العقوبة بالنسبة  
 اليه ما قال وفيه غلط تحريم حقوق المسلمين وانه لا فرق بين قليل الحق وكثيره في ذلك وكأن مراده  
 عدم الفرق في غلط التحريم لا في مراتب العلق وقد سرح ابن عبد السلام في التواضع بالفرق بين  
 القليل والكثير وكذا بين ما يترتب عليه كغير المفسدة رخصتها وقد ورد الوعيد في الخائف  
 الكاذب في حق الغير مطلقا في حديث أبي ذر ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم الحديث وفيه  
 والمنفق سلعة بالخلف الكاذب أخرجه مسلم وله شاهد عند أحمد وأبي داود والترمذي من  
 حديث أبي هريرة بلغني ورجل حلف على سعة بعد العصر كاذبا **(قوله ما)**  
 العين فيما لا يملك وفي المعصية والغضب ذكر فيه ثلاثة أحاديث يؤخذ منها حكم ما في الترجمة على  
 الترتيب وقد تؤخذ الأحكام الثلاثة من كل منها اوليها ضرب من ال او بل وقد ورد في الامور الثلاثة  
 على غير شرط حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مر فوعا لا نذروا لعين فيما لا يملك ابن آدم  
 أخرجه أبو داود والنسائي ورواه لا بأس بهم لكن اختلف في سنده على عمرو وفي بعض طرقه  
 عند أبي داود ولا في معصية والطبراني في الاوسط عن ابن عباس رفعه لا عين في غضب الحديث  
 وسنده ضعيف \* الحديث الاول حديث أبي موسى في قصة طلبهم الجلال في غزوة تبوك  
 اقتصر منه على بعضه (١) وفيه فقال لا أحملكم وقد ساقه تاما في غزوة تبوك بالسند المذكور وهنا  
 وفيه فقال والله لا أحملكم وهو الموافق للترجمة وأشار بقوله فيما لا يملك الى ما وقع في بعض طرقه  
 كإسمايلى في باب المكثارة قبل الخنث فقال والله لا أحملكم وما عندى ما أحملكم وقد أحلت  
 بشرح الحديث على الباب المذكور قال ابن المنبر فهم ابن بطال عن البخاري انه نجاه هذه الترجمة  
 لجهته تعليق الطلاق قبل ملك العصمة أو الحرية قبل ملك الرقبة فتدل الاختلاف في ذلك وبسط  
 القول فيه والحجج والذي يظهر أن البخاري قصد غير هذا وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 حلف أن لا يحملكم فلما أحلكم راجعوه في عينته فقال ما أنا حملكم ولكن الله حملكم فبين ان

\* (باب العين فيما لا يملك  
 وفي المعصية والغضب)  
 \* حديث أبي محمد بن العلاء  
 حدثنا أبو أسامة عن يزيد  
 عن أبي ردة عن أبي موسى  
 قال أرسلني أصحابي الى  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 أسأله الجلال فقال والله  
 لا أحملكم على شيء ووافقته  
 وهو غضبان فلما أثبتته قال  
 انطق الى أصحابك فقل ان  
 الله أو ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يحملكم

(١) قوله وفيه فقال  
 لا أحملكم الخ هكذا بالنسخ  
 التي بأيدينا وهو يقتضي  
 ان حديث ابن موسى  
 المذكور هنا ليس فيه غلط  
 الجلالة والذي في الصحيح  
 بأيدينا اثباته فلعيل ما في  
 الشارح روايته ٥١

\* حدثنا عبد العزيز حدثنا ابراهيم عن صالح عن ابن شهاب ح (٤٩١) وحدثنا الحجاج حدثنا عبد الله بن عمر النخعي

حدثنا يونس بن يزيد الايلي  
قال سمعت الزهري قال  
سمعت عروة بن الزبير وسعيد  
ابن المسيب وعلقمة بن  
وقاص وعبيد الله بن عبد  
الله بن عتبة عن حديث  
عائشة زوج النبي صلى الله  
عليه وسلم حين قال لها اهل  
الافك ما قالوا فبأها الله عما  
قالوا كل حديث طائفة من  
الحديث فأرسل الله ان الذين  
جاؤا بالافك العشر الآيات  
كأني ابرأى فقال أبو بكر  
الصديق وكان ينفق على  
مسطح لقرباته منه والله  
لا أنفق على مسطح شيئا أبدا  
بعد الذي قال لعائشة فأرسل  
الله ولا يأكل أولو الفضل  
منكم والسعة أن يؤثروا  
أولى القربى الآية قال أبو  
بكر بلى والله اني لأحب ان  
يغفر الله لي فرجع الى مسطح  
النفقة التي كان ينفق عليه  
وقال والله لا أنزعها عنه  
أبدا \* حدثنا أبو معمر  
حدثنا عبد الوارث حدثنا  
أيوب عن القاسم عن زهدم  
قال كنا عند أبي موسى  
الاشعري فقال أنبت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
في نفر من الاشعريين  
فوافقته وهو غضبان  
فاستخملناه خلف أن  
لا يحمelnاتم قال والله ان شاء

عينه انما انعقدت فيما يملك فلو حلفهم على ما يملك لحنث وكفروا لكنه حلفهم على ما لا يملك ما سكا  
خاصا وهو مال الله وجهذا لا يكون قد حنث في عينه وأما قوله عقب ذلك لا أحلف على عين فأرى  
غيرها خير امنها فهو تأسيس قاعدة مبتدأة كأنه يقول ولو كنت حلفت ثم رأيت ترك ما حلفت  
عليه خيرا منه لا حنث نفسي وكفرت عن عيني قال وهم انما سألوه أن يحملمهم ظنا انه يملك حلانا  
حلف لا يحملمهم على شيء مما يملك لكونه كان حينئذ لا يملك شيئا من ذلك قال ولا خلاف ان من حلف  
على شيء وليس في ملكه ان لا يفعل فعلا معلقا بذلك الشيء مثل قوله والله لن ركبت مثله هذا البعير  
لا فعلن كذا البعير لا يملكه أن لو لم يركبه حنث وليس هذا من تعليق المين على الملك (قلت)  
وما قاله محتمل وليس ما قاله ابن بطلان أيضا يعيد بل هو أظهر وذلك أن الصحابة الذين سألوا الحلان  
فهموا انه حلف وأنه فعل خلاف ما حلف انه لا يفعل فلذلك لما أمرهم بالحلان بعد قالوا نعم لنا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عيینه وظنوا أنه نسي حلفه الماضي فأجابهم أنهم لم ينس ولكن الذي  
فعله خير مما حلف عليه وأنه اذا حلف فرأى خيرا من عيینه فعل الذي حلف أن لا يفعله وكفرت عن  
عيينه وسيأتى وانحصر في باب الكفارة قبل الحنث ويأتى من زيد مسئلة المين فيما لا يملك في باب النذر  
فيما لا يملك ان شاء الله تعالى \* الحديث الثاني ذكر طرف من حديث الافك وعبد العزيز رشيده  
هو ابن عبد الله الاويسى و ابراهيم هو ابن سعد وصالح هو ابن كيسان وتحتاج شيخنا في السند  
الثاني هو ابن المنهال وقد أورده عن عبد العزيز بطوله في المغازي وأورد عن حجاج بن هذا السند  
أيضا منه قطعة في الشهادات تعلقي بقول بريرة ما علمت الا خيرا وقطعة في الجهاد فممن أراد سفرنا  
فأفرع بين نسائه وقطعة في تنسیر سورة يوسف سقرونا أيضا برواية عبد العزيز في قول يعقوب  
فصبر جميل وقطعة في غزوة بدر في قصة أم مسطح وقول عائشة لها تسعين رجلا شهيدا وقطعة  
في التوحيد في قول عائشة ما كنت أظن ان الله ينزل في شأن وحيا يلى وتجموع ما أورده عنه  
لا ينجى قدر عشر الحديث والغرض منه قوله فيه قال أبو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح  
والله لا أنفق على مسطح وهو موافق لترك المين في المعصية لانه حلف أن لا ينفق مسطح الكلامه  
في عائشة فكان حائفا على ترك طاعة نهى عن الاستمرار على ما حلف عليه فيكون النهى عن  
الحلف على فعل المعصية بطريق الاولى والظاهر من حاله عند الحلف ان يكون قد غضب على  
مسطح من أجل قوله الذي قال وقال الكرمانى لانه ساء له هذا الحديث بالحزبين الاولين لأن  
يكون قاسم ما على الغضب والمراد بقوله وفي المعصية وفي شأن المعصية لان الصديق حلف بسبب  
افك مسطح والافك من المعصية وكذا كل ما لا يملك الشخص فالحلف عليه موجب للنصر فيما  
لا يملكه قبل ذلك أي ليس له ان يفعل شرعا انتهى ولا يخفى تكلفه والاولى انه لا يلزم أن يكون كل  
خبر في الباب يطابق جميع ما في الترجمة ثم قال الكرمانى الظاهر انه من تصرفات النقلة من أصل  
الجاري فانه مات وفيه مواضع مبينة من تراجم الاحديث وأحاديث بل ترجمة فأضافوا بعضا  
الى بعض (قلت) وهذا لما بصار اليه اذا لم تجبه المناسبة وقد يفتوا بحجها والله أعلم \* الحديث  
الثالث (قوله حدثنا أبو معمر) هو عبد الله بن عمرو وعبد الوارث هو ابن سعيد وأيوب هو  
السجستاني والقاسم هو ابن عاصم وزهدم هو ابن مضرب الجرمي والجميع بصريون وقوله فوافقته  
وهو غضبان مطابق لبعض الترجمة وفي القصة نحو ما في قصة أبي بكر من الحلف على ترك طاعة

الله لا أحلف على عين فأرى غيرها خيرا منها الآية التي الذي هو خير وتحملتها



لكن بينهما فرق وهو ان حلف النبي صلى الله عليه وسلم وافق أن لا شيء عنده مما حلف عليه  
 بخلاف حلف أبي بكر فإنه حلف وهو قادر على فعل ما حلف على تركه قال ابن المنير لم يذكر البخاري  
 في الباب ما يناسب ترجمة اليمين على المعصية الا ان يريد بيمين أبي بكر على قطيعة مسطح وليست  
 بقطيعة بل هي عقوبة على ما ارتكب من المعصية بالقذف ولكن يمكن أن يكون أبو بكر حلف  
 على خلاف الاولى فاذا انتهى عن ذلك حتى أحث نفسه وفعل ما حلف على تركه فن حلف على  
 فعل المعصية يكون أولى قال وكذلك قوله فأرى خيرا منها يقتضي ان الحنث لله بل ما هو الاولى  
 يقتضي الحنث لترك ما هو معصية بطريق الاولى قال ولهذا يقتضي بحنث من حلف على معصية  
 من قبل أن يفعلها انتهى والقضاء المذكور عند المالكية كما سيأتي بسطه في باب النذر في المعصية  
 قال ابن بطال في حديث أبي موسى الردي من قال ان يمين الغضبان لغوي **(قوله ما**  
**اذا قل والله لا أتكلم اليوم فصلى أو قرأ أو سجد إلى أن قال فهو على نيته)** أي أن اراد اذخل القراءة  
 ولذا كرحنث اذا قرأ أو ذكر وان اراد ان لا يدخلهما لم يحنث ولم يتعرض لما اذا أطلق والجوهر على  
 انه لا يحنث عن الحنثية فيحنث وقرئ بعض الشافعية بين القرآن فلا يحنث به ويحنث بالذكر  
 وحجة الجوهر ان الكلام في اللف ينصرف الى كلام الادميين وأنه لا يحنث بالقراءة والذكر  
 داخل الصلاة فليكن كذلك خارجها ومن الحجة في ذلك الحديث الذي عندهم من ان صلاتنا هذه  
 لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن فحكم للذكر والثناء بغير  
 حكم كلام الناس وقال ابن المنير معنى قول البخاري هو على نيته أي العريضة قال ويحتمل أن  
 يكون مراده انه لا يحنث بذلك الا ان نوى ادخاله في نيته فيؤخذ منه حكمه الاطلاق قال ومن  
 فروع المسئلة لو حلف لا كلمت زيدا ولا سلمت عليه فصلى خلفه وسلم الامام وسلم المأموم  
 التسليم التي يخرج بهما من الصلاة فلا يحنث بها جز ما بخلاف التسليم التي يرد بها على الامام  
 فلا يحنث ايضا لانها ليست مما ينوبه الناس عرفا وفيه الخلاف انتهى وهو على مذاهبهم ويأتي  
 نظيره عندنا في التسليم الثانية اذا كان من حلف لا يكلمه عن يساره فلا يحنث الا ان قصد الرد  
 عليه **(قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الكلام أربع سبحان الله الخ)** هذا من  
 الاحاديث التي لم يصلها البخاري في موضع آخر وقد وصله النسائي من طريق ضرار بن مرة عن  
 أبي صالح عن أبي سعيد وأبي هريرة مرفوعا بلفظه وأخرجه مسلم من حديث سمرة بن جندب  
 لكن بلفظ أحب بدل أفضل وأخرجه ابن حبان من هذا الطريق بلفظ أفضل والحديث أبي  
 هريرة طريق أخرى أخرجهما النسائي وصححه ابن حبان من طريق أبي حنيفة عن  
 الاعش عن أبي صالح عنه بلفظ خير الكلام أربع لا يضرك بأيهن بدأت فذكره وأخرجه أحمد  
 عن وكيع عن الاعش فأبهم العنابي وأخرجه النسائي من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه  
 عن السلولي عن كعب الاحبار من قوله وقد بينت دعائي هذه اللفظ الاربع في باب فضل  
 التسبيح من كتاب الدعوات **(قوله وقال أبو سفيان كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل**  
**تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم)** هذا طرف ذكره بالمعنى من الحديث الطويل وقد شرحته  
 بطوله في أول الصحيح وفي تنبيه آل عمران والغرض منه ومن جميع ما ذكر في الباب ان ذكر الله  
 من جملة الكلام واطلاق كلمة على مثل سبحان الله وبجمده من اطلاق البعض على الكل

\* (باب اذا قال والله لا أتكلم  
 اليوم فصلى أو قرأ أو سجد  
 أو كبر أو حمد أو هلى فهو على  
 نيته) \* وقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم أفضل الكلام  
 أربع سبحان الله والحمد لله  
 ولا اله الا الله والله أكبر \* وقال  
 أبو سفيان كتب النبي صلى  
 الله عليه وسلم الى هرقل تعالوا  
 الى كلمة سواء بيننا وبينكم

\* وقال مجاهد كلمة التقوى لا اله الا الله \* حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري (٤٩٣)

قال أخبرني سعيد بن المسيب

عن أبيه قال لما حضرت  
أبا طالب الوفاة جاءه  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال قل لا اله الا الله  
كلمة أحاج لك بها عند الله  
\* حدثنا أقتيبة بن سعيد  
حدثنا محمد بن فضيل حدثنا  
عمارة بن القعقاع عن أبي  
زرعة عن أبي هريرة رضى  
الله عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كلمتان  
خفيفتان على اللسان  
ثقلتان في الميزان حبيبتان  
الى الرحمن سبحان الله  
وبحمده سبحان الله العظيم  
\* حدثنا موسى بن اسمعيل  
حدثنا عبد الواحد حدثنا  
الاعشى عن شقيق عن عبد  
الله رضى الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كلمة وقلت أخرى قال  
من مات يجعل لله ندا أدخل  
النار وقلت أخرى من مات  
لا يجعل لله ندا أدخل الجنة  
\* (باب من حلف أن لا يدخل  
على أهل شهر أو كان الشهر  
تسعا وعشرين) \* حدثنا  
عبد العزيز بن عبد الله  
حدثنا سليمان بن بلال عن  
جيد عن أنس قال أتى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من  
نسائه وكانت انفكت رجليه

(قوله) وقال مجاهد كلمة التقوى لا اله الا الله (قوله) واصله  
مجاهد بن عمرو فوالى مجاهد وقد جاء من فواعل من أحاديث جماعة من الصحابة منهم م أبي بن  
كعب وأبو هريرة وابن عباس وسلمة بن الأكوع وابن عمر أخرجهما أبو بكر بن مردويه  
في تفسيره وحديث أبي عبد الترمذى وذكر أنه سأل أبا زرعة عنه فلم يعرفه من فواعل إلا من هذا  
الوجه وأخرجه أبو العباس البرقي في جزئه المشهور وقوفه على جماعة من الصحابة والتابعين ثم ذكر  
في الباب ثلاثة أحاديث حديث سعيد بن المسيب عن أبيه لما حضرت أبا طالب الوفاة الحديث  
مختصر وقد تقدم بتمامه وشرحه في السيرة النبوية والغرض منه قوله صلى الله عليه وسلم  
قل لا اله الا الله كلمة أحاج بضم أوله وتشديد آخره وأصله أحاج والمراد أظهر لك بها الحجة وحديث  
أبي هريرة كلمتان خفيفتان على اللسان الحديث وقد تقدم في الدعوات وبأى شرحه مستوفى في  
آخر الكتاب وحديث عبد الله وهو ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمة وقلت  
أخرى الحديث وقد مضى الكلام عليه في كتاب أوائل الحديث نزلت ما وقع للنسوة فيه ووقع  
في تفسير البقرة بيان الكلمة المرفوعة من الكلمة الموقوفة قال الكرماني المتجه أن يقول من  
مات لا يجعل لله ندا لا يدخل النار لكن لما كان دخول الجنة محققا للموحد جزم به ولو كان آخر  
قوله ما من حلف أن لا يدخل على أهل شهر أو كان الشهر تسعا وعشرين أى ثم  
دخل فإنه لا يحث هذا في صور إذا وقع الحلف أول جزء من الشهر اتساقا فان وقع في أثناء الشهر  
وقص هل يتعين أن يلفظ ثلاثين أو يكفي بتسعة وعشرين فالأول قول الجمهور وقالت طائفة  
منهم ابن عبد الحكم من المالكية الثاني وقد تقدم بأن ذلك في آخر شرح حديث عمار الطويل  
في آخر النكاح ومضى الكلام على تفسير الأيلاء وعلى حديث أنس المذكور في هذا الباب في باب  
الأيلاء واحتج الطحاوى للجمهور بالحديث الصحيح المأثور في الصيام بلفظ الشهر تسعة وعشرون  
فاذا رأيتوه فافطروا فاذا غم عليكم فأكلوا ثلاثين قال فوجب عليهم إذا  
أغمى ثلاثين وجعله على الكمال حتى يروى والهلل قبل ذلك (قلت) وهذا بما يحتج به على من زعم  
أنه إذا وقعت عينة في أثناء الشهر أن يكفي بتسعة وعشرين سواء كان ذلك الشهر الذي حلف فيه  
تسعا وعشرين أو ثلاثين وقد نقل هو هذا المذهب عن قوم وأما قول ابن عبد الحكم فأنما يصح  
تعقبه بحديث عائشة قالت لا والله ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الشهر تسعة وعشرون  
وأنما والله أعلم بما قال في ذلك أنه قال حين هجرنا لا هجرنا لكن شهرنا ثم جاء التسعة وعشرين فسألت  
فقال إن شهرنا هذا كان تسعا وعشرين قال الطحاوى بعد تخريجهم يعرف بذلك أن عينة كانت  
مع رؤية الهلال كذا قال وليس ذلك صريحا في الحديث والله أعلم (قوله ما إذا  
حلف أن لا يشرب نبيذا فاشرب طلاء) في رواية الطلاء بزيادة لام (قوله أو سكر) بفتح المهملة  
وتخفيف الكاف (قوله) أو عصير الميمى في قول بعض الناس وليس هذه بأنفة عنده في  
رواية الكشي هي وليس وقد تقدم تفسير الطلاء والسكر والنبيذ في كتاب الأشربة قال المهلب

فأقام في مشربة تسعا وعشرين ليلة ثم نزل فقالوا يا رسول الله آليت شهر فقال إن الشهر يكون تسعا وعشرين \* (باب إذا حلف  
أن لا يشرب نبيذا فاشرب طلاء أو سكر أو عصير الميمى في قول بعض الناس وليس هذه بأنفة عنده) \* حدثني علي بن سعيد  
العزيز بن أبي حازم أخبرني أبي عن سهل بن سعد أن أبا سعيد صاحب النبي صلى الله عليه وسلم أعرض فدعا النبي صلى الله عليه وسلم  
لعرضه فكانت العروس خادمهم فقال سهل للقوم هل تدرون ما سقته قال أنقعت له تمراني تور من الليل حتى أصبح عليه فبهقته أياه

\* حدثنا محمد بن مقاتل  
أخبرنا عبد الله أخبرنا اسمعيل  
ابن أبي خالد عن الشعبي عن  
عكرمة عن ابن عباس رضي  
الله عنهما عن سودة زوج  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قالت ماتت لنا شاة فدبغنا  
مسكها ثم مارلنا نبيذ فيه  
حتى صار شاة

الذي عليه الجمهور ان من حلف ان لا يشرب النبيذ بعينه لا يحث بشرب غيره ومن حلف  
لا يشرب نبيذ الماشي من السكر به فانه يحث بكل ما يشرب به مما يكون فيه المعنى المذكور فان  
سائر الاشربة من الطيب والعصير تسمى نبيذ المشابهة له في المعنى فهو مكن حلف لا يشرب شرابا  
وأطلق فانه يحث بكل ما يقع عليه اسم شراب قال ابن بطال ومراد البخاري ببعض الناس  
أبو حنيفة ومن تبعه فانهم قالوا ان الطلاء والعصير ليسا نبيذ لان النبيذ في الحقيقة ما نبيذ في الماء  
ونقع فيه ومنه سمي النبيذ منبذ لانه نبيذ أي طرح فأراد البخاري الرد عليهم وتوجيه من حديثي  
الباب ان حديث سهل يقتضي تسمية ما قرب عهد به بالانبيذ نبيذ او ان حل شر به وقده تقدم  
في الاشربة من حديث عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان نبيذ له ليل لا فيشر به غدوة وينبذ له غدوة  
فيشر به عشية وحديث سودة يؤيد ذلك فانهم اذ كرت انهم صاروا نبيذون في جلد الشاة التي  
ماتت وما كانوا نبيذون الا ما يحل شر به ومع ذلك كان يطلق عليه اسم نبيذ فالنبيذ في حكم  
النبيذ الذي لم يبلغ حد السكر والعصير من العنب الذي بلغ حد السكر في معنى نبيذ التمر الذي بلغ  
حد السكر وزعم ابن المنبر في الحاشية ان الشارح معزل عن مقصود البخاري هذا قال وانما أراد  
تصويب قول الحنفية ومن ثم قال لم يحث ولا يضر بقوله بعد في قول بعض الناس فانه لو أراد  
خلافة لترجم على انه يحث وكيف يترجم على وفق مذهب ثم يخالفه انتهى والذي فهمه ابن بطال  
أرجحه وأقرب الى مراد البخاري والحاصل ان كل شيء يسمى في العرف نبيذاً يحث به الا ان نوى  
شيء أبينه فيختص به والطلاء يطلق على المطبوخ من عصير العنب وهذا قد ينعت فيه يكون  
دبساً وروياً فلا يسمى نبيذاً أصلاً وقد يستمر ما نعاو يسكر كثير فيسمى في العرف نبيذاً بل نقل ذلك  
ابن التين عن أهل اللغة ان الطلاء جنس من الشراب وعن ابن فارس انه من أسماء الخمر وكذلك  
السكر يطلق على العصير قبل أن يتخمّر وقيل هو ما أسكر منه ومن غيره ونقل الجوهرى ان نبيذ  
التمر والعصير ما عرف من العنب فيسمى بذلك ولو تخمّر وقدم مضى شرح حديث سهل في الوليمة من  
كتاب النكاح وعلى شيخه هو ابن المديني وأما حديث سودة فهي بنت زمعة بن قيس بن  
عبد شمس العامرية من بني عامر بن لؤي القرشية زوج النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها النبي  
صلى الله عليه وسلم بعد موت خديجة وهو بمكة ودخلهم اقبل الهجرة (قوله أخبرنا عبد الله) هو  
ابن المبارك (قوله فدبغنا مسكها) بفتح الميم وبالمهمل أي جلدها (قوله حتى صار شاة) بفتح الميم  
وتشديد النون أي بالبالوا الشنة القرية العتيقة وقد أخرج النسائي من طريق مغيرة بن مقسم عن  
الشعبي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثاً في دباغ جلد الشاة الميتة غير هذا وأشار  
المزني في الاطراف الى ان ذلك على الرواية اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي التي في الباب وليس كذلك  
بل هما حديثان متغايران في السياق وان كان كل منهما من رواية الشعبي عن ابن عباس ورواية  
مغيرة هذا متوافق لفظاً رواية عطاء عن ابن عباس عن ميمونة وهي عند مسلم وأخرجها البخاري  
من رواية عبيد بن عبد الله عن ابن عباس بغیر ذكر ميمونة ولا ذكر الدباغ فيه ومضى الكلام على  
ذلك مستوفى في آخر كتاب الاطعمة قال ابن أبي جرة في حديث سودة الرد على من زعم ان الزهد  
لا يتم الا بالخروج عن جميع ما يملك لان موت الشاة يتضمن سبق ملكها واقتنائها وفيه جواز  
تفمية المال لانهم أخذوا جلد الميتة فدبغوه فانتفعوا به بعد ان كان مطروحاً وفيه جواز تناول

\* (باب اذا حلف أن لا يأتدّم فأكل تمرًا يجزى وما يكون منه الأتدّم) \* حدثنا (٤٩٥) محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عبد

الرحمن بن عباس عن أبيه  
عن عائشة رضي الله عنها  
قالت ما شبع آل محمد صلى  
الله عليه وسلم من خبز  
مأدوم ثلاثة أيام حتى لحق  
بالله. وقال ابن كثير أخبرنا  
سفيان حدثنا عبد الرحمن  
عن أبيه أنه قال لعائشة بهذا  
\* حدثنا قتيبة عن مالك عن  
الحسين بن عبد الله بن أبي  
طلحة أنه سمع أنس بن مالك  
قال قال أبو طلحة لا سلم  
لقد سمعت صوت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ضعيفا  
أعرف فيه الجوع فهل عندك  
من شيء فقالت نعم فأخرجت  
أقراصا من شعير ثم أخذت  
خبزها لها فلقته الخبز بضعه  
ثم أرسلته إلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فذهبت  
فوجدت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في المسجد معه  
الناس فقامت عليه فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أأرسلت أبو طلحة فقلت نعم  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لمن معه قوموا  
فأطلقوا وانطلقت بين  
أيديهم حتى جئت بأبطلحة  
فأخبرته فقال أبو طلحة

ما يعضم الطعام ما دل عليه الاتّخاذ وفيه إضافة الفعل إلى المالك وإن باشره غيره كالخادم  
انتمى لمخلصه (قوله) اذا حلف أن لا يأتدّم فأكل تمرًا يجزى (أى هل يكون مؤتدّما  
فيجئ أم لا) (قوله وما يكون منه الأتدّم) هي جملة معطوفة على جملة الشرط والجزاء أى وباب  
بيان ما يحصل به الاتّدام ذكر فيه حديثين حديث عائشة ما شبع آل محمد من خبز برءادوم وهو  
طرف من حديث مضى في الاطعمة بقائه وكذا التعليق المذكور بعده عن محمد بن كثير مضى  
ذكر من وصله عنه وعباس بن عمارة وبعده ألف موحدة ثم عمارة وقوله في آخره قال لعائشة بهذا  
قال الكرمانى أى روى عنها وقال لها ما شبع آل محمد فقالت نعم (قلت) والواقع  
خلاف هذا التّفسير وهو بين فمّا أخرجه الطبرانى والبيهقى من وجهين آخرين وهو أن عباسا قال  
لعائشة أنسى النبي صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الاضاحى فذكر الحديث وفى آخره ما شبع  
إلى آخره. والنكتة فى إيراد هذين حديثين كثير الاشارة إلى أن عباسا الذى عائشة وسأله الرفع  
ما يتوهم فى العنينة فى الطريق التى قبلها من الانقطاع. وقد تقدّم شرح الحديث فى كتاب  
الرقاق \* الثانى حديث أنس فى قصة اقراص الشعير وأكل القوم وهم سبعون أو ثمانون رجلا  
حتى شبعوا وقد مضى شرحه فى علامات النبوة والتقدّم قوله فأمر بالخبز ففتت وعصرت أم سليم  
عكة لها فادّمتها أى خلطت ما حصل من السمن بالخبز المفتت. قال ابن المنير وغيره قد ورد  
البخارى الرّد على من زعم أنه لا يقال اتّدم الا اذا أكل كل ما يصطبغ به قال ومما سبقه حديث  
عائشة أن المعالوم أنها أرادت تبيّن الاّدام مطا بقربة ما هو معروف من شطف عيشهم فدخل  
فيه التمر وغيره وقال للكرمانى وجدا المناسبة ان التمر لما كان موجودا عندهم وهو غالب أنواتهم  
وكأنه لا يشى منه علم أن أكل الخبز به ليس اتّداما قال ويحتمل أن يكون ذكر هذا الحديث فى  
هذا الباب لادنى ملازمة وهو لفظ المأدوم لكونه لم يجد شيئا على شرطه قال ويحتمل أن يكون  
إيراد هذا الحديث فى هذه الترجمة من تصرف النقلة (قلت) والاول ما بين إيراد البخارى والثانى  
هو المراد لكن بان يعضم اليه ذكره ابن المنير والثالث بعيد جدا قال ابن المنير وأما قصة أم سليم  
فظاهرها المناسبة لأن السمن الذى يراد فى فضل فى قعر العكة لا يصطبغ به الاقراص التى فتتها  
وانما غايته ان يفسر فى الخبز من طعم السمن فأشبه ما اذا خلط التمر عند الاكل ويؤخذ منه ان كل  
شيء يسمى عند الإطلاق اذا ما كان الخاف ان لا يأتدّم فيجئ اذا أكله مع الخبز وهذا قول الجمهور  
سواء كان يصطبغ به أم لا. وقال أبو حنيفة وأبو يوسف لا يجئ اذا اتّدم بالخبز والبيضا  
وخالفهما محمد بن الحسن فقال كل شيء يؤكل مع الخبز مما الغالب عليه ذلك كاللحم المشوى والخبز  
أدم وعن المالكية يجئ بكل ما هو عند الخائف آدم ولا بكل قوم عادة ومنهم من استثنى الخبز ريشا  
كان أو مطلقا \* (قريبه) \* من حجة الجمهور حديث عائشة فى قصة بريدة قد عابا بعد أن أتى بخبز  
وادام من آدم البيت الحديث. وقد مضى شرحه مستوفى فى مكانه وترجم له المتنفذ فى الاطعمة

بأم سليم قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس عندنا من الطعام ما نطعمهم فقالت الله ورسوله أعلم فأنطلق أبو طلحة حتى  
أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو طلحة معه حتى دخل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
هلى يا أم سليم ما عندك فأنت بذلك الخبز قال فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك الخبز ففتت وعصرت أم سليم عكة لها فادّمتها  
ثم قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله ان يقول ثم قال أئذن لعنّته فاذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال  
أئذن لعنّته فاذن لهم فأكل القوم كلهم وشبعوا والقوم سبعون أو ثمانون رجلا

باب الأدم قال ابن بطال دل هذا الحديث على أن كل شيء في البيت مما جرت العادة بالانتماء به  
يسمى ادمائنا كان أوجابها وكذا حديث تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة وادامهم  
زائدة كبد الحوت وقد تقدم شرحه في كتاب الرقاق وفي خصوص اليمين المذكورة في الترجمة  
حديث يوسف بن عبد الله بن سلام رايت النبي صلى الله عليه وسلم أخذ كسرة من خبز شعير  
فوضع عليها تمر وقال هذه ادم هذه أخرجه أبو داود والترمذي بسند حسن قال ابن القصار  
لا خلاف بين أهل اللسان أن من أكل خبزاً بالحلم يشوى أنه انتمى به فلو قال أكلت خبزاً بلا  
ادام كذب وإن قال أكلت خبزاً بادم صدق وأما قول الكوفي أن الادم اسم للجمع بين الشيعين  
فدل على أن المراد أن يستهلك الخبز فيه بحيث يكون تابعاً له بأن قد داخل أجزأؤه في أجزائه وهذا  
لا يحصل إلا بما يصطغ به فقد أجاب من خالفهم بأن الكلام الأول مسلم لكن دعوى التداخل  
لادليل عليه قبل التناول وإنما المراد الجمع ثم الاستهلاك بالكل فيمتد إخلالاً حينئذ  
﴿قوله باب النية في الأيمان﴾ بنقل الهمزة للجمع وحكي الكرماني أن في بعض  
النسخ ينكر الهمزة ووجهه بأن مذهب البخاري أن الأعمال داخله في الأيمان (قلت) وقرينة  
ترجمة كتاب الأيمان والنذور كافية في توهين الكسر وعبد الوهاب المذكور في السند هو ابن  
عبد الحميد الثقفي ومحمد بن إبراهيم هو التيمي وقد تقدم شرح حديث الأعمال في أول بدء الوحي  
ومناسبتها للترجمة أن اليمين من جملة الأعمال فيستدل به على تخصيص اللفظ بالنية زماناً ومكاناً  
وإن لم يكن في اللفظ ما يقتضي ذلك كمن حلف أن لا يدخل دار زيد وأراد في شهر أو سنة مثلاً  
أو حلف أن لا يكلم زيد مثلاً وأراد في منزله دون غيره فلا يحث إذا دخل بعد شهر أو سنة في الأولى  
ولا إذا كلمه في دار أخرى في الثانية واستدل به الشافعي ومن تبعه فيمن قال إن فعلت كذا فانت  
طالق ونوى عدد أنه يعتبر العدد المذكور وإن لم يلتزم به وكذا من قال إن فعلت كذا فانت بائن إن  
نوى ثلاثاً بائن وإن نوى ما دونها وقع ما نوى رجعيًا وخالف الحنفية في الصورتين واستدل به على  
أن اليمين على نية الخالف لكن فيما إذا حقق الأيمان فهي على نية المستحلف ولا ينتفع  
بالنورية في ذلك إذا اقتطع بها حقاً غير موهبة إذا أتمها كما وأما في غير الحما كذا فقال لا كثرية  
الخالف وقال مالك وطائفة نية الخلو فله وقال النووي من ادعى حثاً على رجل فأبى له الحاكم  
أن يعتد بيمينه على ما نواذ الحماكم ولا تنفعه النورية اتفاقاً فإن حلف بغير استخلاف الحماكم  
نفعت النورية لأنه أن أبطل بها حقاً ثم وإن لم يحث وهذا كله إذا حلف بالله فإن حلف بالطلاق  
أو العتاق نفعت النورية ولو حلفه الحماكم لأن الحماكم ليس له أن يخلصه بذلك كذا أطلق وينبغي  
فيما إذا كان الحماكم يرى جواز التحليف بذلك أن لا تنفعه النورية ﴿قوله باب﴾ إذا  
أهدى ماله على وجه النذر والتوبة كذا للجمع اللالكشميني فعندهم والقربة بدل التوبة  
وكذا رأيت في مستخرج الاسماعيلي قال الكرماني وقوله أهدى أي تصدق بماله أو جعله هدية  
للمسلمين وهذا الباب هو أول أبواب النذور والنذر في اللغة التزام خيراً وشر وفي الشرع التزام  
المكلف شيئاً لم يكن عليه مخيراً أو معلقاً وهو قسمان نذر تبرر ونذر جناح ونذر تبرر قسمان  
أحدهما ما يقرب به ابتداء كنه على أن أصوم كذا ويلتحق به ما إذا قال لله على أن أصوم كذا  
شكراً على ما أنعم به علي من شئ ما مريض مثلاً وقد نقل بعضهم الاتفاق على صحة وأسنده

\*(باب النية في الأيمان)\*

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا  
عبد الوهاب قال سمعت يحيى  
ابن سعيد يقول أخبرني محمد  
ابن إبراهيم أنه سمع علقمة بن  
وقاص الليثي يقول سمعت  
عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه يقول سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول  
إنما الأعمال بالنية وإنما  
لامرئ ما نوى فمن كانت  
هجرته إلى الله ورسوله  
فهجرته إلى الله ورسوله  
ومن كانت هجرته إلى دنيا  
يصيبها أو امرأة يبتريها  
فهجرته إلى ما هاجر إليه  
\*(باب إذا أهدى ماله على  
وجه النذر والتوبة)\*

وفي وجهه شاذ لبعض الشافعية انه لا ينعقد والثاني ما يتقرب به معلقا بشي يتفجع به اذا حصل له  
 كأن قدم غائب أو كئنا في شرعدوى فعلى تصوم كذا مثلا والمعلق لازم اتفقا وكذا المنجز في الرابع  
 ونذر اللجاج قيمان أحدهما ما يعلقه على فعل حرام أو ترك واجب فلا ينعقد في الرابع إلا ان كان  
 فرض كفاية أو كان في فعله مشقة فيلزمه ويلحق به ما يعلقه على فعل مكروه والثاني ما يعلقه  
 على فعل خلاف الأولى أو مباح أو ترك مستحب وفيه ثلاثة أقوال للعلماء الوفاء أو كفارة عين أو  
 التخيير بينهما واختلاف الترجيح عند الشافعية وكذا عند الحنابلة وحرز الحنفية بكفارة العين في  
 الجميع والمالكية بأنه لا ينعقد أصلا (قوله أخبرني يونس) هو ابن زيد الأيلي (قوله عن عبد الله  
 ابن كعب) هو والد عبد الرحمن الراوى عنه وقد مضى في نفسه سرورة براءة عن أحمد بن صالح  
 حدثني ابن وهب أخبرني يونس قال أحمد وحدثنا عنبسة حدثنا يونس عن ابن شهاب أخبرني  
 عبد الرحمن بن كعب أخبرني عبد الله بن كعب ثم أخرجه من طريق اسحق بن راشد عن  
 ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه (قوله سمعت كعب بن مالك  
 يقول في حديثه وعلى الثلاثة الذين خلفوا) أى الحديث الطويل في قصة خلفه في غزوة تبوك  
 ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كلامه وكلام رفيقه وقد تقدم بطوله مع شرحه في المغازي  
 لكن توجه آخر عن ابن شهاب (قوله فقال في آخر حديثه ان من توبى أن الخلع) بنون وخاء  
 معجمة أى أعزى من مالى كما يعزى الانسان اذا خلع ثوبه (قوله أمسك عليك بعض مالك فهو خير  
 لك) زاد أبو داود عن أحمد بن صالح هذا السند فقلت انى أمسك سهمى الذى يخبر وهو عند  
 المصنف من وجه آخر عن ابن شهاب ووقع في رواية ابن اسحق عن الزهري بهذا السند عند أبي  
 داود بلفظ ان من توبى أن أخرجه من مالى كاه لله ورسوله صدقة قال لا قلت فنصفه قال لا قلت  
 فثلثه قال نعم قلت فانى أمسك سهمى الذى يخبر وأخرج من طريق ابن عينة عن الزهري عن  
 ابن كعب بن مالك عن أبيه انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه وانى أنخلع من  
 مالى كله صدقة قال يجزى عنك الثلث وفي حديث أبي لبابة عند أحمد وأبي داود وخود وقد  
 اختلف السلف فمن نذر أن يتصدق بجميع ماله على عشرة مذاهب فقال مالك يلزمه الثلث  
 لهذا الحديث وتوزع في أن كعب بن مالك لم يصرح بلفظ النذر ولا بعناه بل يحتمل انه نجز النذر  
 ويحتمل أن يكون أراد فاستأذن والاخلع الذى ذكره ليس بظاهر في صدوره النذر منه وانما  
 الظاهر انه أراد أن يؤكدهم توبته بالتصدق بجميع ماله شكر الله تعالى على ما أنعم به عليه  
 وقال الشافعية فى شرح العمدة كان الأولى لكعب أن يستشير ولا يستبد برأيه لكن كآته  
 قامت عنده حال الفرح بتوبته ظهر له فيها ان التصديق بجميع ماله مستحق عليه في الشكر  
 فأورد الاستشارة بصيغة الجزم انتهى وكآته أراد انه استبد برأيه في كونه جزم بان من توبته أن  
 يخلع من جميع ماله الا أنه نجز ذلك وقال ابن المنذر لم يثبت كعب الاخلع بل استشاره ل يفعل  
 أولا (قلت) ويحتمل أن يكون استفتهم وحذفت أداة الاستفهام ومن ثم كان الرابع عند الكثير  
 من العلماء وجوب الوفاء لمن التزم ان يتصدق بجميع ماله الا اذا كان على سبيل القرية وقيل ان  
 كان ملما لزمه وان كان فقيرا فعليه كفارة عين وهذا قول الليث ووافقه ابن وهب وزاد وان كان  
 متوسطا يخرج قدرز كاه ماله والاخير عن أبي حنيفة بغير تفصيل وهو قول ربيعة وعن الشعبي

حدثنا أحمد بن صالح حدثنا  
 ابن وهب أخبرني يونس  
 عن ابن شهاب أخبرني  
 عبد الرحمن بن عبد الله عن  
 عبد الله بن كعب بن مالك  
 وكان قائد كعب من بنيه  
 حين عي قال سمعت كعب بن  
 مالك يقول في حديثه وعلى  
 الثلاثة الذين خلفوا فقال  
 في آخر حديثه ان من توبى  
 أن أنخلع من مالى صدقة الى  
 الله ورسوله فقال النبي صلى  
 الله عليه وسلم أمسك عليك  
 بعض مالك فهو خير لك

(باب اذا حرم طعاما وقوله  
نعالي يا أيها النبي لم تحرم  
ما أحل الله لك تبغى مرضاة  
أزواجك وقوله لا تحرموا  
طيبات ما أحل الله لكم) \*

وابن أبي لبابة لا يلزم شيء أصلا وعن قتادة يلزم الغنى العشر والمتوسط السبع والمملوك الخمس  
وقيل يلزم الكل الا في نذر اللجاج فكفارته عين وعن سحنون يلزمه أن يخرج مالا بضربه وعن  
الثوري والاوزاعي وجاعة يلزمه كفارة عينين بغير تفصيل وعن النخعي يلزمه الكل بغير تفصيل  
واذا تقرر ذلك فناسب حديث كعب للترجمة أن معنى الترجمة أن من أهدي أو تصدق بجميع  
ماله اذا تاب من ذنب أو اذا نذر هل ينفذ ذلك اذا نجزه أو علقه وقصة كعب منطبقه على الاول  
وهو النجيز لكن لم يصدر منه تنجيز كما تقرر وانما استشار فأشير عليه بامسأله البعض فيكون  
الاولى لمن أراد أن ينجز التصديق بجميع ماله أو يعلقه أن يمسك بعضه ولا يلزم من ذلك أنه لو نجزه  
لم ينفذ وقد تقدمت الاشارة في كتاب الزكاة الى أن التصديق بجميع المال يختلف باختلاف  
الاحوال فمن كان قويا على ذلك يعلم من نفسه الصبر لم يمنع وعليه يتنزل فعل أبي بكر الصديق  
وايثار الانصار على أنفسهم المهاجرين ولو كان بهم خصاصة ومن لم يكن كذلك فلا وعليه يتنزل  
للاصدقة الا عن ظهر غنى وفي لفظ أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى قال ابن دقيق العبد في  
حديث كعب ان للصدقة أثر في محو الذنوب ومن ثم شرعت الكفارة للمال ونازعنا الناكهاني  
فقال التوبة تجب ما قبلها وظاهر حال كعب انه أراد فعل ذلك على جهة الشكر (قلت) مراد  
الشيخ انه يؤخذ من قول كعب ان من توبى الى آخره ان للصدقة أثر في قبول التوبة التي يتحقق  
بحصولها محو الذنوب والحجة فيه تقرير النبي صلى الله عليه وسلم على القول المذكور (قوله)  
ما اذا حرم طعاما في رواية غير أبي ذر طعامه وهذا من أمثلة نذر اللجاج وهو أن يقول  
مثلا طعام كذا وشراب كذا على حرام أو نذرت والله على أن لا أك كذا ولا أشرب كذا والراجح  
من أقوال العلماء أن ذلك لا يقع الا ان قرنه بحلف فيلزمه كفارة عين (قوله) وقوله تعالى يا أيها  
النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبغى مرضاة أزواجك وزاد غير أبي ذر الى قوله تحله أيمانكم وقد  
تقدم بيان الاختلاف في ذلك في كتاب الطلاق وهل نزلت الآية في تحريم مارية أو في تحريم شرب  
العسل والى الثاني أشار المصنف حيث ساقه في الباب ويؤخذ حكم الطعام من حكم الشراب  
قال ابن المنذر اختلف فيمن حرم على نفسه طعاما أو شرابا يحل فقالت طائفة لا يحرم عليه ويلزمه  
كفارة عين وبهذا قال أهل العراق وقالت طائفة لا تلزمه الكفارة الا ان حلف والى ترجيح هذا  
القول أشار المصنف بإيراد الحديث لقوله وقد حلفت وهو قول مسروق والشافعي ومالك لكن  
استثنى مالك المرأة فقال قال اسمعيل القاضي الفرق بين المرأة والامة انه لو قال امرأتى على  
حرام فهو وفراق التزمه فطلق ولو قال لامته من غير أن يحلف فانه ألزم نفسه ما لم يلزمه فلا تحرم  
عليه أتمه قال الشافعي لا يقع عليه شيء اذا لم يحلف الا اذا نوى الطلاق فطلق أو العتق فعتق  
وعنه يلزمه كفارة عين (قوله) وقوله تعالى لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم كانه يشير الى  
ما أخرجه الثوري في جامعه وابن المنذر من طريقه بسند صحيح عن ابن مسعود انه سعى عنده  
بطعام فتعشى رجل فقال انى حرمة أن لا آكله فقال ادن فكل وكفر عن يمينك ثم تلا هذه الآية  
الى قوله لا تعتسبوا قال ابن المنذر وقد تمسك بعض من أوجب الكفارة ولو لم يحلف بما وقع في  
حديث أبي موسى في قصة الرجل الحرى والدجاج وتلك رواية مختصرة وقد ثبتت في بعض طرقه  
الصحيحة ان الرجل قال حلفت أن لا آكله (قلت) وقد أخرجه الشيخان في الصحيحين كذلك (قوله)



الحجاج بن محمد عن ابن جريج  
قال زعم عطاء أنه سمع عبيد  
ابن عمير يقول سمعت عائشة  
ترغم أن النبي صلى الله عليه  
وسلم كان يمشي عند زينب  
بنت جحش ويشرب عندها  
عسلا فتواصبت أنا وحفصة  
أن أيتنا دخل عليها النبي  
صلى الله عليه وسلم فلتقل  
إني أحد منك رجع مغافير  
أكلت مغافير فدخل على  
أحدهما فقالت ذلك له  
فقال لا بل شربت عسلا  
عند زينب بنت جحش ولن  
أعود له فنزلت يأبها النبي لم  
تحرم ما أحل الله لك أن  
تتوا إلى الله لعائشة وحفصة  
وإذا أسرت النبي إلى بعض  
أزواجه حديثا لقوله بل  
شربت عسلا \* وقال  
ابراهيم بن موسى عن هشام  
ولن أعود له وقد حلفت  
فلا تخبري بذلك أحدا \* (باب  
الوفاء بالنذر وقول الله تعالى  
يوفون بالنذر) \* حدثنا يحيى  
ابن صالح حدثنا فلان بن سليمان  
حدثنا سعيد بن الحرث أنه  
سمع ابن عمر رضي الله عنهما  
يقول أولم ينهوا عن النذر  
(٢) قوله سمعت ابن عمر  
هكذا في نصح الشرح التي  
بأيدينا والذي في الصحيح  
بأيدينا أنه سمع الخ فلعل  
ما في الشارح رواية له ولا يحرر  
نظمها اه

حدثنا الحسن بن محمد) هو الزعفراني والحجاج بن محمد هو المصيصي (قوله زعم عطاء) وقع في رواية  
الاسماعيلي من وجه آخر عن حجاج قال قال ابن جريج عن عطاء وكذا في رواية هشام بن يوسف  
المذكورة في آخر الباب (قوله في آخر الباب فنزلت يأبها النبي لم تحرم ما أحل الله لك أن تتوا إلى  
الله لعائشة وحفصة وإذا أسرت النبي إلى بعض أزواجه حديثا لقوله بل شربت عسلا) قلت أشكل  
هذا السياق على بعض من لم يمارس طريقة البخاري في الاختصار وذلك أن الحديث في الأصل  
عنده بتسامه كما تقدم في فلما أراد اختصاره هنا اقتصر منه على الكلمات التي تتعلق  
باليمن من الآيات مضيفا لها تسمية من أهم فيها من آدمي وغيره فلما ذكر أن تتوا بفسرهما بعائشة  
وحفصة ولما ذكر أسرت النبي بفسره بقوله لا بل شربت عسلا (قوله وقال ابراهيم بن موسى)  
كذا في ذرو وغيره قال لي ابراهيم بن موسى وقد تقدم في التفسير باللفظ حدثنا ابراهيم بن موسى  
(قوله عن هشام) هو ابن يوسف وصرح به في التفسير وقد اختصر هنا بعض السند ومراعاة أن  
هشام راو عن ابن جريج بالسند المذكور والمتن إلى قوله ولن أعود فزاد له وقد حلفت فلا  
تخبري بذلك أحدا \* (قوله ما) الوفاء بالنذر أي حكمه أو فضله (قوله وقول الله تعالى  
يوفون بالنذر) يؤخذ منه أن الوفاء به قربة للثناء على فاعله لكن ذلك محذور بنذر الطاعة وقد  
أخرج الطبري من طريق مجاهد في قوله تعالى يوفون بالنذر قال إذا نذروا في طاعة الله قال  
القرطبي النذر من العقود المأمور بالوفاء فيها المثني على فاعلها وأعلى أنواعه ما كان غير مدع على  
شيء كمن يعافى من مرض فقال لله على أن أصوم كذا أو تصدق بكذا شكر الله تعالى وويله  
المعلق على فعل طاعة كان شفي الله مريض صمت كذا أو صليت كذا أو ما عدا هذا من أنواعه  
كمنذر اللجاج كمن يستعمل عبده فينذر أن يعتقه ليتخلص من صحبته فلا يقصد القربة بذلك  
أو يحمله على نفسه فينذر صلاة كثيرة أو صوما مما يشق عليه فعلة ويضره بفعلة فان ذلك يكره  
وقد يبلغ بعضه التحريم (قوله حدثنا يحيى بن صالح) هو الواحظي بضم الواو وتخفيف الحاء  
المهملة وبمد الالف طاء مجة (قوله سعيد بن الحرث) هو الانصاري (قوله (٢) سمعت ابن عمر  
يقول أولم ينهوا عن النذر) كذا فيه وكأنه اختصر السؤال فاقصر على الجواب وقد بينه الحاكم  
في المستدرک من طريق المعافى بن سليمان والاسماعيلي من طريق أبي عامر العقدي ومن طريق  
أبي داود واللفظ له قال حدثنا فلان عن سعيد بن الحرث قال كنت عند ابن عمر فأتاه مسعود بن  
عمرو أحد بني عمرو بن كعب فقال يا أبا عبد الرحمن إن ابني كان مع عمر بن عبيد الله بن معمر بارض  
فارس فوقع فيها وبأموطا عون شديد فجعلت على نفسي لئن سلم الله ابني ليمشين إلى بيت الله تعالى  
فقدم علينا وهو مريض ثم مات فأتنا نقول فقال ابن عمر أولم تنهوا عن النذر إن النبي صلى الله عليه  
وسلم فذكر الحديث المرفوع وزاد أوف بنذرک وقال أبو عامر فقلت يا أبا عبد الرحمن إنما  
نذرت أن يشي ابني فقال أوف بنذرک قال سعيد بن الحرث فقلت له أنعرف سعيد بن المسيب قال  
نعم قلت له اذهب إليه ثم أخبرني ما قال لك قال فأخبرني أنه قال له امش عن ابنك قلت يا أبا محمد  
وترى ذلك مقبولا قال نعم أرأيت لو كان علي ابنك دين لا قضاء له فقضيته أكان ذلك مقبولا قال  
نعم قال فهذا مثل هذا انتهى وأبو عبد الرحمن كنية عبد الله بن عمر وأبو محمد كنية سعد بن  
المسيب وأخرجه ابن حبان في النوع السادس والستين من القسم الثالث من طريق يزيد بن أبي



أنيسة متابع الفليح بن سليمان عن سعيد بن الحرث فذكر نحوه بتمامه ولكن لم يسم الرجل وفيه  
 أن ابن عمر لما قال له أوف بنذر لك قال له الرجل انما نذرت أن عشي ابني وان ابني قدمات فقال له  
 أوف بنذر لك كر ذلك عليه ثلاثا فغضب عبد الله فقال أولم تنهوا عن النذر سمعت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فذكر الحديث المرفوع قال سعيد فلما رأيت ذلك قلت له انطلق الى سعيد بن  
 المسيب وسأله ان الحاكم نحوه وأخبره منه وقد وهم الحسا كم في المستدرک فان البخاري أخرجه كما  
 ترى لكن اختصر القصة لكونها موقوفة وهذا القرع غريب وهو أن ينذر عن غيره فيلزم الغير  
 الوفاء بذلك ثم اذا تعذر لزم الناذر وقد كنت أستشكل ذلك ثم ظهر لي أن الابن أقرب بذلك والتزم به ثم  
 لما مات أمره ابن عمر وسعيد أن يفعل ذلك عن ابنه كما يفعل سائر القرب عنه كالصوم والحج  
 والصدقة ويحتمل أن يكون مختصا عنده بما يقع من الوالد في حق ولده فينعتقد لوجوب  
 الوالدين على الولد بخلاف الاجنبي وفي قول ابن عمر في هذه الرواية أولم تنهوا عن النذر نظر لان  
 المرفوع الذي ذكره ليس فيه تصريح بالنهاي لكن جاء عن ابن عمر التصريح في الرواية التي  
 بعدها من طريق عبد الله بن مرة وهو الهمداني بسكون الميم عن ابن عمر قال نهى النبي صلى الله  
 عليه وسلم عن النذر وفي لفظ لمسلم من هذا الوجه أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن  
 النذر وجاء بصيغة النهي الصريحة في رواية العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عندهم  
 باللفظ لا تنذروا (قوله لا يقدم شيئا ولا يؤخر) في رواية عبد الله بن مرة لا يرده شيئا وهي اعم  
 ونحوها في حديث أبي هريرة لا يأتي ابن آدم النذر بشيء لم يكن قد ربه وفي رواية العلاء المشار اليها  
 فان النذر لا يغني من القدر شيئا وفي لفظ عنه لا يرده القدر وفي حديث أبي هريرة عنده لا يقرب  
 من ابن آدم شيء لم يكن الله قدره له ومعاني هذه الالفاظ المختلفة متقاربة وفيها اشارة الى تعليل  
 النهي عن النذر وقد اختلف العلماء في هذا النهي فمنهم من حمله على ظاهره ومنهم من تأوله قال  
 ابن الاثير في النهاية تكرر النهي عن النذر في الحديث وهو تأكيدي لا حرمه وتحذير عن التهاون به  
 بعد ايجابه ولو كان معناه الزجر عنه حتى لا يفعل لكان في ذلك ابطال حكمه واسقاط لزوم الوفاء  
 به اذ كان بالنهي بصيرته عسوية فلا يلزم وانما وجه الحديث أنه قد أعلمهم ان ذلك أمر لا يجوز لهم في  
 العاجل ففعلوا ولا يصرف عنهم ضرر او لا يغير قضاء فقال لا تنذروا على انكم تدركون بالنذر شيئا لم  
 يقدره الله لكم أو تصرفوا به عنكم ما قدره عليكم فاذا نذرتهم فآخروا بالوفاء فان الذي نذرتوه  
 لازم لكم انتهى كلامه ونسبه بعضه بعض شراح المصابيح للخطابي وأصله من كلام أبي عبيد فيما نقله  
 ابن المنذر في كتابه الكبير فقال كان أبو عبيد يقول وجه النهي عن النذر والتشديد فيه ليس هو أن  
 يكون مأمرا لو كان كذلك ما أمر الله أن يوفى به ولا حجة دفاعه ولكن وجهه عندى تعظيم شأن  
 النذر وتغليظ أمره لئلا يتم اونه فيفسر في الوفاء به ويترك الوفاء به ويترك القيام به ثم استدل بما  
 ورد من الحديث على الوفاء به في الكتاب والسنة والى ذلك أشار المازري بقوله ذهب بعض علمائنا  
 الى ان الغرض من هذا الحديث التحذير في النذر والحض على الوفاء به قال وهذا عندى بعيد من  
 ظاهر الحديث ويحتمل عندى أن يكون وجه الحديث ان الناذر يأتي بالقربة مستثقالا لما  
 صارت عليه ضرورة لازب وكل ملزوم فانه لا ينشط للتعامل بالنشاط مطلق الاختيار ويحتمل أن  
 يكون سببه أن الناذر لم ينذر اقربة الا بشرط أن يفعل له ما يريد صار كالمعاوضة التي تقدر

ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال ان النذر لا يقدم شيئا  
 ولا يؤخر

في نية المتقرب قال ويشير الى هذا التأويل قوله انه لا يأتي بخير وقوله انه لا يقرب من ابن آدم شيئا  
 لم يكن الله قدره له وهذا كالتص على هذا التعليل انتهى والاحتمال الاول يعم أنواع النذر والثاني  
 يخص نوع المجازات وزاد القاضي عياض ويقال ان الاخبار بذلك وقع على سبيل الاعلام من  
 انه لا يغالب القدر ولا يأتي الخير بسببه والنهي عن اعتقاد خلاف ذلك خشية أن يقع ذلك في ظن  
 بعض الجهلة قال ومحصل مذهب مالك انه مباح الا اذا كان مؤيدا للتكرره عليه في أوقات فتد  
 ينقل عليه فعلة فينه عليه بالسكف من غير طيب نفس وغير خالص النية فينذ بذكره قال وهذا  
 أحد محتملات قوله لا يأتي بخير أي أن عقابه لا محمد وقد يتعذر الوفا به وقد يكون معناه لا يكون  
 سببا للخير لم يقدر كما في الحديث وبهذا الاحتمال الاخير صدر ابن دقيق العيد كلامه فقال يحتمل  
 أن تكون الباء للسببية كأنه قال لا يأتي بسبب خير في نفس الناظر وطبعه في طلب القربة  
 والطاعة من غير عوض يحصل له وان كان يترتب عليه خير وهو فعل الطاعة التي نذرها لكن  
 سبب ذلك الخير حصول غرضه وقال النووي معنى قوله لا يأتي بخير انه لا يرشيا من القدر كما بينته  
 الروايات الاخرى \* (تنبيه) \* قوله لا يأتي كذا لا أكثر ووقع في بعض النسخ لا يأتي بغير ما وليس  
 بلحن لانه قد سمع نظيره من كلام العرب وقال الخطابي في الاعلام هذا باب من العلم غريب وهو  
 أن ينهى عن فعل شيء حتى اذا فعل كان واجبا وقد ذكر أكثر الشافعية ونقله أبو علي السنجي  
 عن نص الشافعي ان النذر مكرره لم يمتو النهي عنه وكذا نقل عن المالكية وجزم به عنهم ابن  
 دقيق العيد وأشار ابن العربي الى الخلاف عنهم والجزم عن الشافعية بالكراهة قال واحتجوا  
 بأنه ليس طاعة محضة لانه لم يتصد به خالص القربة وانما قصد أن ينفع نفسه أو يدفع عنها ضررا  
 بما التزمه وجزم الحنابلة بالكراهة وعندهم رواية في أنها كراهة تحريم وتوقف بعضهم في  
 صحتها وقال الترمذي بعد ان ترجم كراهة النذر وأورد حديث أبي هريرة ثم قال وفي الباب عن  
 ابن عمر العمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم كروا  
 النذر وقال ابن المبارك معنى الكراهة في النذر في الطاعة وفي المعصية فان نذر الرجل في الطاعة  
 فوفى به فله فيه أجر ويكرهه النذر قال ابن دقيق العيد وفيه اشكال على القواعد فانها تقتضي  
 ان الوسيلة الى الطاعة طاعة كما ان الوسيلة الى المعصية معصية والنذر وسيلة الى التزام القربة  
 فيلزم ان يكون قربة الا ان الحديث دل على الكراهة ثم أشار الى التفرقة بين نذر المجازاة فحمل  
 النهي عليه وبين نذر الابتداء فهو قربة محضة وقال ابن أبي الدم في شرح الوسيط القياس استحبابه  
 والمختار انه خلاف الاولى وليس بمكرره كذا قال ونوزع بأن خلاف الاولى ما ندرج في عموم  
 نهى والمكرره ما نهى عنه بخصوصه وقد ثبت النهي عن النذر بخصوصه فيكون مكرروها  
 وانى لا تعجب من انطلق لسانه بأنه ليس بمكرره مع ثبوت الصريح عنه فأقول درجته أن يكون  
 مكرروها كراهة تنزيهه ومن بنى على استحبابه النووي في شرح المهذب فقال ان الاصح ان  
 التلطف بالنذر في الصلاة لا يطلها لانها مناجاة لله فأشبهه الدعاء انتهى واذ ثبت النهي عن الشيء  
 مطلقا فترك فعله داخل الصلاة أولى فكيف يكون مستحبا وأحسن ما يحمل عليه كلام هؤلاء  
 نذر التبرر المحض بان يقول الله على أن أفعل كذا أو لا فعلته على المجازاة وقد حمل بعضهم النهي  
 على من علم من حاله عدم القيام بما التزمه حكاه شيخنا في شرح الترمذي ولما نقل ابن الرفعة

عن أكثر الشافعية كراهة النذر وعن القاضي حسين والمتولي بعده والغزالي أنه مستحب  
 لأن الله أنهى على من وفى به ولأنه وسيلة إلى القربة فيكون قربة قال يمكن أن يتوسط فيقال الذي  
 دل الخبر على كراهته نذر المجازاة وأما نذر التبرز فهو قربة محضة لأن الناذر فيه غرضاً صحيحاً  
 وهو أن يثاب عليه ثواب الواجب وهو فوق ثواب التطوع انتهى وجزم القرطبي في المنهزم  
 بحمل ما ورد في الأحاديث من النهي على نذر المجازاة فقال هذا النهي محله أن يقول مثلاً إن شقي  
 الله مريض فعلى صدقة كذا ووجه الكراهة أنه لما وقف فعل القربة المذكور على  
 حصول الغرض المذكور ظهر أنه لم يتمحض لهية التقرب إلى الله تعالى لما صدر منه بل سلك  
 فيها مسلك المعاوضة ويوضحه أنه لو لم يشف مريضه لم يتصدق بما علقه على شفائه وهذه حالة  
 الخيل فإنه لا يخرج من ماله شيئاً إلا بعوض عاجل يزبد على ما أخرج غالباً وهذا المعنى هو المشار  
 إليه في الحديث بقوله وإنما يستخرج به من الخيل ما لم يكن الخيل يخرج به قال وقد ينضم إلى  
 هذا اعتقاد جاهل يظن أن النذر يوجب حصول ذلك الغرض أو أن الله يفعل معه ذلك الغرض  
 لأجل ذلك النذر واليهما الإشارة بقوله في الحديث أيضاً فإن النذر لا يرد من قدر الله شيئاً والحالة  
 الأولى تقارب الكفر والثانية خطأ صريح (قلت) بل تقرب من الكفر أيضاً ثم نقل القرطبي عن  
 العلماء حمل النهي الوارد في الخبر على الكراهة وقال الذي يظهر لي أنه على التحريم في حق من  
 يخاف عليه ذلك الاعتقاد الفاسد فيكون أقدمه على ذلك محرماً والكراهة في حق من لم يعتقد  
 ذلك انتهى وهو تفصيل حسن ويؤيده قصة ابن عمر راوى الحديث في النهي عن النذر فإنها في  
 نذر المجازاة وقد أخرج الطبري بسند صحيح عن قتادة في قوله تعالى يوفون بالنذر قال كانوا  
 يندرون طاعة الله من الصلاة والصيام والزكاة والحج والعمرة ومما افترض عليهم فسماهم الله  
 أبراراً وهذا صريح في أن الشاء وقع في غير نذر المجازاة وكان البخاري رحمه في الترجمة إلى الجمع  
 بين الآية والحديث بذلك وقد يشعر التعبير بالخيل أن المنهى عنه من النذر ما فيه مال فيكون  
 أخص من المجازاة لكن قد يوصف بالخل من تكاسل عن الطاعة كما في الحديث المشهور بالخيل  
 من ذكرت عنده فلم يصل على آخر جسه للنسائي وصححه ابن حبان أشار إلى ذلك شيخنا في شرح  
 الترمذي ثم نقل القرطبي الاتفاق على وجوب الوفاء بنذر المجازاة لقوله صلى الله عليه وسلم من  
 نذر أن يطيع الله تعالى فليطعه ولم يفرق بين المعلق وغيره انتهى والاتفاق الذي ذكره مسلم لكن  
 في الاستدلال بالحديث المذكور لوجوب الوفاء بالنذر المعلق نظراً وسيأتي شرحه بعد باب (قوله)  
 وإنما يستخرج بالنذر من الخيل يأتي في حديث أبي هريرة الذي بعد بيان المراد بالاستخراج  
 المذكور (قوله من الخيل) كذا في أكثر الروايات ووقع في رواية مسلم في حديث ابن عمر من  
 الشيخ وكذا للنسائي وفي رواية ابن ماجه من اللثيم ومدار الجميع على منصور بن المعتمر عن  
 عبد الله بن مرة فالاختلاف في اللفظ المذكور من الرواة عن منصور والمعاني متقاربة لأن  
 الشيخ أخص واللوم أعم قال الراغب البخل المبالغة في التضييق عن يستحق والشيخ بخل مع حرص  
 واللوم فعل ما يلام عليه (قوله في حديث أبي هريرة لا يأتي ابن آدم النذر بشئ) ابن آدم بالنصب  
 مفعول مقدم والنذر بالرفع هو الفاعل (قوله لم يكن قدرته) هذا من الأحاديث القدسية  
 لكن سقط منه التصريح بنسبته إلى الله عز وجل وقد أخرجه أبو داود وفي رواية ابن العبد عنه

وأنما يستخرج بالنذر من  
 الخيل \* حدثنا خلاد بن  
 يحيى حدثنا سفيان عن  
 منصور أخبرنا عبد الله  
 ابن مرة عن عبد الله بن عمر  
 قال نهى النبي صلى الله عليه  
 وسلم عن النذر وقال أنه  
 لا يرد شيئاً ولكنه يستخرج  
 به من الخيل \* حدثنا أبو  
 اليمان أخبرنا شعيب حدثنا  
 أبو الزناد عن الأعرج عن  
 أبي هريرة قال قال النبي صلى  
 الله عليه وسلم لا يأتي ابن  
 آدم النذر بشئ لم يكن قدرته

من رواية مالك والنسائي وابن ماجه من رواية سفيان الثوري كلاهما عن أبي الزناد وأخرجه مسلم من رواية عمرو بن أبي عمرو عن الأعرج وتقدم في أواخر كتاب القدر من طريق همام عن أبي هريرة ولفظه لم يكن قدرته وفي رواية للنسائي لم أقدره عليه وفي رواية ابن ماجه الاما قدر له ولكن بقلبه النذر فأقدره وفي رواية مالك بشئ لم يكن قدره ولكن بقلبه النذر الى القدر قدرته وفي رواية مسلم لم يكن الله قدره وكذا وقع الاختلاف في قوله فيستخرج الله به من الخيل ففي رواية مالك فيستخرج به على البناء لمالم يسم فاعله وكذا في رواية ابن ماجه والنسائي وعبد الله ولكنه شئ يستخرج به من الخيل وفي رواية همام ولكن بقلبه النذر وقد قدر له أستخرج به من الخيل وفي رواية مسلم ولكن النذر يوافق القدر فيخرج بذلك من الخيل لمالم يكن الخيل يريد أن يخرج (قوله) ولكن بقلبه النذر الى القدر تقدم البحث فيه في باب القاء العبد النذر الى القدر وان هذه الرواية مطابقة للتبرجة المشار اليها قال الكرماني فان قيل القدر هو الذي يلقه الى النذر قلنا تقدير النذر غير تقدير اللقاء فالأول يلجئه الى النذر والنذر يلجئه الى الاعطاء (قوله) فيستخرج الله) فيه التقاط ونسق الكلام أن يقال فاستخرج ليوافق قوله أولاً قدرته وثانياً فيؤتيني (قوله) فيؤتيني عليه لمالم يكن يؤتيني عليه من قبل) كذا لاكثر أي يعطيني ووقع في رواية الكشميهني يؤتني بالجزم وجهت بانها بدل من قوله يكن فخرمت ولم ووقع في رواية مالك يؤتني في الموضوعين وفي رواية ابن ماجه فيمسر عليه لمالم يكن يمسر عليه من قبل ذلك وفي رواية مسلم فيخرج بذلك من الخيل لمالم يكن الخيل يريد أن يخرج وهذه أوضاع الروايات قال البيضاوي عادة الناس تعليق النذر على تحصيل منفعة أو دفع مضرة فنهى عنه لأنه فعل الخلاء إذا السحى إذا أراد أن يتقرب بأدراكه والخيال لا تطاوعه نفسه باخراج شئ من يده إلا في مقابلة عوض يستوفيه أولاً فيلزمه في مقابلة ما يحصل له وذلك لا يغني من القدر شيئاً فلا يسوق اليه خبر لم يقدره ولا يرد عنه شر اقضى عليه لكن النذر قد يوافق القدر فيخرج من الخيل ما لولاه لم يكن ليخرجه قال ابن العربي فيه حجة على وجوب الوفاء بما التزمه الناظر لان الحديث نص على ذلك بقوله يستخرج به فانه لو لم يلزمه اخراجه لما تم المراد من وصفه بالجل من صدور النذر عنه اذ لو كان مخيراً في الوفاء لاستمر لجله على عدم الاخراج وفي الحديث الرد على القدرية كما تقدم تقريره في الباب المشار اليه وأما ما أخرجه الترمذي من حديث أنس ان الصدقة تدفع ميتة السوء فظاهره يعارض قوله ان النذر لا يرد القدر ويجمع بينهما بأن الصدقة تكون سبباً لدفع ميتة السوء والاسباب مقدرة كالمسببات وقد قال صلى الله عليه وسلم لمن سأله عن الرقي هل ترد من قدر الله شيئاً قال هي من قدر الله أخرجه أبو داود والحاكم ونحوه قول عمر بن الخطاب من قدر الله الى قدر الله كما تقدم تقريره في كتاب الطب ومثل ذلك مشروعية الطب والتداوى وقال ابن العربي النذر شبه بالدعاء فانه لا يرد القدر ولكنه من القدر أيضاً ومع ذلك فقد نهى عن النذر ونادى بالدعاء والسبب فيه ان الدعاء عبادة عاجلة ويظهر به التوجه الى الله والتضرع له والخضوع وهذا بخلاف النذر فان فيه تأخير العبادة الى حين الحصول وترك العمل الى حين الضرورة والله أعلم وفي الحديث ان كل شئ يتدوّه المكلف من وجوه البر أفضل مما يلتزمه بالنذر قاله المسوردي وفيه الحث على الاخلاص في عمل الخير وزم الجمل وان من اتبع المأمورات

ولكن بقلبه النذر الى القدر  
قد قدره فيستخرج الله به  
من الخيل فيؤتيني عليه  
لمالم يكن يؤتيني عليه من قبل

\* (باب انهم من لا يفي بالنذر) \*  
 حدثنا مسدد عن يحيى عن  
 شعبة حدثني أبو جرة  
 حدثنا زهير بن مضر بن  
 قال سمعت عمران بن حصين  
 يحدث عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال خيركم قرني  
 ثم الذين يلونهم ثم الذين  
 يلونهم قال عمران لا أدري  
 ذكر اثنين أو ثلاثا بعد قرنه  
 ثم يحيى قوم ينذرون ولا  
 يفون ويخونون ولا يؤتمنون  
 ويشهدون ولا يستشهدون  
 ويظهر فيهم النمن \* (باب  
 النذر في الطاعة وما أنفقتم  
 من نفقة أو نذرتهم من نذر) \*  
 حدثنا أبو نعيم حدثنا مالك  
 عن طلحة بن عبد الملك عن  
 القاسم عن عائشة رضي  
 الله عنها عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال من نذر أن  
 يطيع الله فليطعه ومن نذر  
 أن يعصيه فلا يعصه

واجتنب المنهيات لا بعد بخيلا \* (تنبه) \* قال ابن المنير مناسبة أحاديث الباب لترجمة الوفاء  
 بالنذر قوله يستخرج به من الخيل وانما يخرج الخيل ما تعين عليه اذ لو أخرج ما يتبرع به لكان  
 جوادا وقال الكرمانى يؤخذ معنى الترجمة من لفظ يستخرج (قلت) ويحتمل أن يكون البخارى  
 أشار الى تخصيص النذر بالمنهى عنه بنذر المعاوضة واللباج بدليل الآية فان الثناء الذى تضمنته  
 محمول على نذر القرية كما تقدم أول الباب فيجمع بين الآية والحديث بتخصيص كل منها بصورة  
 من صور النذر والله أعلم \* (قوله) ما انهم من لا يفي بالنذر (كذا لا يفي ذر وسقط لغيره  
 لفظ انهم ذكر فيه حديث عمران بن حصين في خير القرون وفي سنده أبو جرة وهو بالجيم والراء  
 واسمه نصر بن عمران وزهدهم بحجة أوله وزن جعفر بن مضر بضم الميم وفتح الميممة وتشديد الراء  
 المكسورة بعدها موحدة وقد تقدم شرحه مستوفى فى الشهادات وفى فضائل الصحابة والغرض  
 منه هنا قوله ينذرون بكسر الهمزة وبضمها الغتان (قوله ولا يفون) فى رواية النكشيمى ولا  
 يوفون وهى رواية مسلم وفى أخرى له كالأولى وهما الغتان أيضا (قوله ولا يؤتمنون) أى انها خيانة  
 ظاهرة بحيث لا يأمنهم أحد بعد ذلك قال ابن بطال ما لم يخصه سوى بين من يخون أماته ومن  
 لا يفي بنذره والخيانة مذمومة فيكون ترك الوفاء بالنذر مذموما وبهم لما ظهر المناسبة للترجمة  
 وقال الباجى ساق ما وصفهم به مساق العيب والخائز لا يعاب فدل على انه غير جائز \* (قوله)  
 ما النذر فى الطاعة أى حكمه ويحتمل أن يكون باب بالتسوين ويريد بقوله النذر فى  
 الطاعة حصر المبتدأ فى الخبر فلا يكون نذرا لمعصية نذرا شرعا (قوله وما أنفقتم من نفقة أو نذرتهم  
 من نذر) ساق غير أبى ذر الى قوله من أنصاره كره هذه الآية مشيرة الى ان الذى وقع الثناء على  
 فاعله نذر الطاعة وهو يؤيد ما تقدم قريبا (قوله عن طلحة بن عبد الملك) هو الألبى بفتح الهمزة  
 وسكون المثناة من تحت نزيل المدينة ثقة عندهم من طبقة ابن جريح والقاسم هو ابن محمد بن  
 أبى بكر السديق وذكر ابن عبد البر عن قوم من أهل الحديث ان طلحة تفر دبر رواية هذا الحديث  
 عن القاسم وليس كذلك فقد تابعه أيوب ويحيى بن أبى كثير عن ابن حبان وأشار الترمذى الى  
 رواية يحيى ومحمد بن أبان عند ابن عبد البر وعبيد الله بن عمر عند الطحاوى ولكن أخرجه الترمذى  
 من رواية عبيد الله بن عمر عن طلحة عن القاسم وأخرجه البزار من رواية يحيى بن أبى كثير عن محمد  
 بن أبان فرجعت رواية عبيد الله الى طلحة ورواية يحيى الى محمد بن أبان وسملت رواية أيوب من  
 الاختلاف وهى كافية فى رد دعوى انفراد طلحة به وقد رواه ايضا عبد الرحمن بن الحبيب بضم الميم  
 وفتح الجيم وتشديد الموحدة عن القاسم أخرجه الطحاوى (قوله من نذر أن يطيع الله فليطعه  
 الخ) الطاعة أهم من ان تكون فى واجب أو مستحب ويتصور النذر فى كل الواجب بأن يؤقت به  
 ينذر ان يصلى الصلاة فى أول وقتها فيجب عليه ذلك بتسدر ما أقته وأما المستحب من جميع  
 العبادات المالية والبدنية فينقل قلب بالنذر واجبا ويتقيد بما قيده به الناذر والخبر صريح فى الامر  
 بوفاء النذر اذا كان فى طاعة وفى النهى عن ترك الوفاء به اذا كان فى معصية وهل يجب فى الثانى  
 كفارة يمين أو لا قولان العلماء ساقى بيانهم ما بعد دباين وبأى أيضا بيان الحكم فيما سكت عنه  
 الحديث وهو نذر المباح وقد قسم بعض الشافعية الطاعة الى قسمين واجب عينا فلا يعقده  
 النذر كصلاة الظهر مثلا وصفة فيه فينقض كإبقاعها أول الوقت وواجب على الكفاية كالجهاد

فيه عقد ومنسوب عبادة عينا كان أو كفاية فينعتقد ومنسوب لا يسمى عبادة كعبادة المريض  
وزيارة القادم في انعقاده وجهان والارجح انعقاده وهو قول الجمهور والحديث يتناول فلا يخص  
من عموم الخبر الا القسم الاول لانه تحصيل الحاصل ﴿قوله ما﴾ اذ نذر أو حلف أن  
لا يكلم انسانا في الجاهلية ثم أسلم أي هل يجب عليه الوفاء أولا والمراد بالجاهلية جاهلية المذكور  
وهو حاله قبل اسلامه وأصل الجاهلية ما قبل البعثة وقد ترجم الطحاوي لهذا المسئلة من نذره هو  
مشرك ثم أسلم فأوضح المراد ذكر فيه حديث ابن عمر في نذره عن الجاهلية أنه يعتكف فقال له  
النبي صلى الله عليه وسلم أوف بنذرنا قال ابن بطال قاس البخاري اليين على النذر وترك الكلام  
على الاعتكاف فن نذر أو حلف قبل أن يسلم على شيء يجب الوفاء به لو كان مسلما فإنه إذا أسلم يجب  
عليه على ظاهر قصة عمر قال ربه يقول الشافعي وأبو ثور كذا قال وكذا نقله ابن حزم عن الامام  
الشافعي والمشهدور عند الشافعية أنه وجه لبعضهم وإن الشافعي وجل أصحابه على أنه لا يجب بل  
يستحب وكذا قال المالكية والحنفية وعن أحمد في رواية يجب وبه جزم الطبري والمغيرة بن  
عبد الرحمن من المالكية والبخاري وداود وأتباعه (قلت) ان وجد عن البخاري التصريح  
بالوجوب قبل والا فجرد ترجمته لا يدل على أنه يقول بوجوده لانه محتمل لان يقول بالنذر فيكون  
تقدير جواب الاستفهام سبب له ذلك قال القاسمي لم يأمر عمر على جهة الإيجاب بل على جهة  
المشورة كذا قال وقيل أراد أن يعلمهم ان الوفاء بالنذر من أكدا الامور فغلظ أمره بأن أمر عمر  
بالوفاء واحتج الطحاوي بان الذي يجب الوفاء به ما يتقرب به الى الله والكافر لا يصح منه التقرب  
بالعبادة وأجاب عن قصة عمر باحتمال أنه صلى الله عليه وسلم فهم من عمر أنه سمع بأن يفعل ما كان  
نذره فأمره به لان فعله حينئذ طاعة لله تعالى فكان ذلك خلافا ما أوجبه على نفسه لان  
الاسلام يهدم أمر الجاهلية قال ابن دقيق العيد ظاهر الحديث يخالف هذا فان دل دليل أقوى  
منه على أنه لا يصح من الكافر قوى هذا التأويل والافلا (قوله عبد الله) هو ابن المبارك (قوله  
عبد الله بن عمر) هو العمري وعبد الله بن المبارك فيه شيع آخر تقدم في غزوة خيبر فأخرج عن  
محمد بن مقاتل عن عبد الله بن المبارك عن معمر بن أيوب عن نافع وأول حديثه لما قلنا من  
حنين سأل عمر فذكر الحديث فأفاد تعيين زمان السؤال المذكور وقد بينت الاختلاف على نافع  
ثم على أيوب في وصله وارساله هناك وكذا ذكر فيه فوائد وتعلق بسياقه وكذلك في فرض  
الحسن وتقدم في أبواب الاعتكاف ما يتعلق به وذكر هناك ما يرد على من زعم ان عمر انما نذر  
بعد أن أسلم وعلى من زعم ان اعتكاف عمر كان قبل النهي عن الصيام في الليل وبقي هنا ما يتعلق  
بالنذر اذا صدر من شخص قبل أن يسلم ثم أسلم لم هل يلزمه وقد ذكر ما فيه وقوله أوف بنذرنا لم  
يدكر في هذا الرواية متى اعتكف وقد تقدم في غزوة حنين التصريح بان سؤاله كان بعد قسم النبي  
صلى الله عليه وسلم غنائم حنين بالاطاف وتقدم في فرض الحسن ان في رواية سفيان بن عيينة عن  
أيوب من الزيادة قال عمر فلم أعتكف حتى كان بعد حنين وكان النبي صلى الله عليه وسلم أعطاني  
جارية من السبي فبينما أنا معتكف اذ سمعت تكبرا فذكر الحديث في من النبي صلى الله عليه  
وسلم على هوازن باطلاق سبيهم وفي الحديث لزوم النذر للقربة من كل أحد حتى قبل الاسلام وقد  
تقدمت الإشارة اليه وأجاب ابن العربي بان عمر لما نذر في الجاهلية ثم أسلم أراد أن يكذب ذلك بمثله

\* (باب اذ نذر أو حلف أن  
لا يكلم انسانا في الجاهلية  
ثم أسلم) حديثنا محمد بن  
مقاتل أبو الحسن أخبرنا  
عبد الله أخبرنا عبد الله بن  
عمر عن نافع عن ابن عمر أن  
عمر قال يا رسول الله اني  
نذرت في الجاهلية أن  
أعتكف ليلة في المسجد  
الحرام قال أوف بنذرنا

\* (باب من مات وعليه نذر) \*  
وأمر ابن عمر امرأة جعلت  
أمرها على نفسها صلاة بقباء  
فقال صلى عنها \* وقال ابن  
عباس نحوه \* حدثنا أبو  
اليمان أخبرنا شعيب عن  
الزهري قال أخبرني عبيد الله  
ابن عبد الله أن عبد الله بن  
عباس أخبره أن سعد بن  
عبادة الأنصاري استفتى  
النبي صلى الله عليه وسلم  
في نذر كان على أمة فتوفيت  
قبل أن تقضيه فأقامه أن  
يقضيه عنها

في الاسلام فلما أرادوه ونواه سأل النبي صلى الله عليه وسلم فأعلمه أنه لزمه قال وكل عبادة يتقدمها  
العبد عن غيره تنعقد بمجرد النية العازمة الدائمة كالنذر في العبادة والطلاق في الاحكام وان لم  
يتلفظ بشئ من ذلك كذا قال ولم يوافق على ذلك بل نقل بعض المالكية الاتفاق على أن العبادة  
لا تلزم الابنية مع القول أو الشروع وعلى التمسك فظاهر كلام عمر مجرد الاخبار بما وقع مع  
الاستخبار عن حكمه هل لزم أو لا وليس فيه ما يدل على ما ادعاه من تجديد دينية منه في الاسلام  
وقال الباجي قصة عمر هي كن نذر أن يتصدق بكذا ان قدم فلان بعد شهر فبات فلان قبل قدومه  
فانه لا يلزم النذر قضاءه فان فعله حسن فلما نذر عمر قبل أن يسلم وسأل النبي صلى الله عليه وسلم  
أمره بوفائه استجابا وان كان لا يلزمه لانه التزمه في حالة لا يتعقد فيها ونقل شيخنا في شرح  
الترمذي أنه استدلل به على أن الكفار مخاطبون بشروع الشريعة وان كان لا يصح منهم إلا بعد  
أن يسلموا الأمر عمر بوفاء ما التزمه في الشرك ونقل انه لا يصح الاستدلال به لان الواجب بأصل  
الشرع كالصلاة لا يجب عليهم قضاءها فكيف يكونون بقضاء ما ليس واجبا بأصل الشرع قال  
ويكن أن يجاب بأن الواجب بأصل الشرع مؤقت بوقت وقد خرج قبل أن يسلم الكافر فبات  
وقت أدائه فلم يؤمر بقضائه لان الاسلام يجب ماقبله فاما اذا لم يوقت نذره فلم يعين له وقت حتى  
أسلم فابتاعه له بعد الاسلام يكون أداءه لاتساع ذلك باتساع العمر (قلت) وهذا البحث يقوى  
ما ذهب اليه أبو ثور ومن قال بقوله وان ثبت النقل عن الشافعي بذلك فله كان يقوله أولا  
فأخذ عنه أبو ثور ويكن أن يؤخذ من الفرق المذكور وجوب الحج على من أسلم لاتساع وقته  
بخلاف ما فات وقته والله أعلم \* (تنبيه) \* المراد بقول عمر في الجاهلية قبل اسلامه لان جاهلية كل  
أحد بحسبه ووجه من قال الجاهلية في كلامه زمن فترة النبوة والمراد بها ما قبل بعثة نبيها صلى  
الله عليه وسلم فان هذا يتوقف على نقل وقد تقدم انه نذر قبل أن يسلم وبين البعثة واسلامه مدة  
﴿قوله﴾ (باب من مات وعليه نذر) أي هل يقضى عنه أولا والذي ذكره في الباب يقتضي  
الاول لكن هل شو على سبيل الوجوب أو النسب خلاف يأتي بيانه (قوله) وأمر ابن عمر امرأة  
جعلت أمرها على نفسها صلاة بقباء (يعني فبات) (فقال صلى عنها) قال ابن عباس نحوه (وصلة  
مالك عن عبد الله بن أبي بكر رأى ابن محمد بن عمرو بن حزم عن عمة انها حدثته عن جدته انها كانت  
جعلت على نفسها مشيا الى مسجد بقباء فباتت ولم تقضه فأفتى عبد الله بن عباس ابنتها أن تمشي  
عنها وأخرج ابن أبي شيبة بسند صحيح عن سعيد بن جبير قال مرة عن ابن عباس قال اذا مات  
وعليه نذر قضى عنه ولله ومن طريق عون بن عبد الله بن عتبة ان امرأة نذرت أن تعتكف  
عشرة أيام فباتت ولم تعتكف فقال ابن عباس اعتكف عن أمك وجاء عن ابن عمر وابن عباس  
خلاف ذلك فقال مالك في الموطأ انه بلغه ان عبد الله بن عمر كان يقول لا يصلي أحد عن أحد ولا  
يصوم أحد عن أحد وأخرج النسائي من طريق أيوب بن موسى عن عطاء بن أبي رباح عن ابن  
عباس قال لا يصلي أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد وأورده ابن عبد البر من طريقه موقوفا  
ثم قال والنقل في هذا عن ابن عباس مضطرب (قلت) ويمكن الجمع بحمل الالباب في حق من مات  
والنبي في حق الحي ثم وجدت عنه ما يدل على تخصيصه في حق الميت بما اذا مات وعليه شئ  
واجب فنذر ابن أبي شيبة بسند صحيح سئل ابن عباس عن رجل مات وعليه نذر فقال يصام عنه

النذر وقال ابن المنير يحتمل أن يكون ابن عمر أراد بقوله صلى عنها العمل بقوله صلى الله عليه وسلم  
 إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث فعلمه الولدان الولد من كسبه فأعماله الصالحة  
 مكتوبة للوالدين غير أن ينقص من أجره معني صلى عنها أن صلاتك مكتوبة لها ولو كنت إنما  
 تنوي عن نفسك كذا قال ولا يخفى تكلفه وحاصل كلامه تخصيص الجواز بالولد والى ذلك جرح  
 ابن وهب وأبو مصعب من أصحاب الإمام مالك وفيه تعقب علي بن بطال حيث نقل الإجماع أنه  
 لا يصلح أحد عن أحد لا فرضاً ولا سنة لا عن حي ولا عن ميت ونقل عن المهلب أن ذلك لو جاز لحاز  
 في جميع العبادات البدنية ولكن الشارع أحق بذلك أن يفعل عن أبيه ولما نهى عن الاستغفار  
 لعمه ولو بطل معني قوله ولا تكسب كل نفس إلا عليها انتهى وجيع ما قال لا يخفى وجه تعقبه  
 خصوصاً ما ذكره في حق الشارع وأما الآية فعمومها شئ من أفعال الله أعلم \* (تنبيه)  
 ذكر الكرماني أنه وقع في بعض النسخ قال صلى عليها ووجهه بأن علي معني عن علي رأى قال  
 أو الضمير راجع إلى قباه ثم ذكر المصنف حديث ابن عباس أن سعد بن عباداً استغنى في نذر كان على  
 أمه وقد تقدم شرحه في كتاب الرضا بإذ كرت من قال فيه عن سعد بن عباداً فجعله من مسنده  
 (قوله في آخر الحديث في قصة سعد بن عباداً فكانت سنة بعد) أي صار قضاء الوارث ما على  
 المورث طريقة شرعية أعم من أن يكون وجوباً أو نيباً ولم أر هذه الزيادة في غير رواية شعيب عن  
 الزهري فقد أخرج الحديث الشيخان من رواية مالك والليث وأخرجه مسلم أيضاً من رواية ابن  
 عيينة ويونس ومعمرو بن بكر بن وائل والنسائي من رواية الأوزاعي والاسماعيلي من رواية موسى  
 ابن عتيبة وابن أبي عتيق وصالح بن كيسان كلهم عن الزهري بدونها وأظنها من كلام الزهري  
 ويحتمل من شيخه وفيها تعقب علي ما نقل عن مالك لا يحجج أحد عن أحد واحتج بأنه لم يبلغه عن  
 أحد من أهل دار الهجرة منذ زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه حج عن أحد ولا أمر به ولا  
 أذن فيه فيقال لمن قلده قد بلغ ذلك غيره وهذا الزهري يعدو في فقهاء أهل المدينة وكان شيخه في  
 هذا الحديث وقد استدل بهذه الزيادة ابن حزم للظاهرية ومن وافقهم في أن الوارث يلزمه قضاء  
 النذر عن مورثه في جميع الحالات قال وقد وقع نظير ذلك في حديث الزهري عن سهيل في اللعان  
 لما فارقه الرجل قبل أن يأمره النبي صلى الله عليه وسلم بفراقها قال فكانت سنة واختلف في  
 تعيين نذر أم سعد فقيل كان صوماً لما رواه مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس جاء رجل  
 فقال يا رسول الله إن أمي ماتت وعليها صوم شهر أفأفقيه عنها قال نعم الحديث وتعقب بأنه لم  
 يتعين أن الرجل المذكور هو سعد بن عباداً وقيل كان عتقا قاله ابن عبد البر واستدل بما أخرجه  
 من طريق القاسم بن محمد أن سعد بن عباداً قال يا رسول الله إن أمي هلكت فهل ينفعها إن  
 اعتق عنها قال نعم وتعقب بأنه مع إرساله ليس فيه التصريح بأنها كانت نذرت ذلك وقيل كان  
 نذرها صدقة وقد ذكرت دليله من الموطأ وغيره من وجه آخر عن سعد بن عباداً أن سعداً أخرج  
 مع النبي صلى الله عليه وسلم لم يقبل لأمه أو ص قالت المال مال سعد فتوفيت قبل أن يقدم فقال  
 يا رسول الله هل ينفعها أن أتصدق عنها قال نعم وعند أبي داود من وجه آخر نحوه وزاد فأى  
 الصدقة أفضل قال الماء الحديث وليس في شيء من ذلك التصريح بأنها نذرت ذلك قال عياض  
 والذي يظهر أنه كان نذرها في المال أو مبهما (قلت) بل ظاهر حديث الباب أنه كان مغنياً عند

فكانت سنة بعد \* حدثنا  
 آدم حدثنا شعبة عن أبي  
 بشر قال سمعت سعيد بن  
 جبير عن ابن عباس رضي  
 الله عنهما قال أتى رجل  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال له إن أختي نذرت أن  
 تحج وانها ماتت فقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم لو كان  
 عليهما دين أكنث فاضيه قال  
 نعم قال فاقض الله فهو أحق  
 بالقضاء



سعد والله أعلم وفي الحديث قضاء الحقوق الواجبة عن الميت وقد ذهب الجمهور إلى أن من مات وعليه نذر مالي أنه يجب قضاؤه من رأس ماله وأن لم يوص إلا أن وقع النذر في مرض الموت فيكون من الثلث بشرط المالكية والخفية أن يوصى بذلك مطلقا واستدل الجمهور بقصة أم سعد هذه وقول الزهري أنها صارت سنة بعد ولكن يمكن أن يكون سعد قضاها من تركها أو تبرع به وفيه استثناء العلم وفيه فضل بر الوالد بعد الوفاة والتوصل إلى براءة ما في ذمتهم وقد اختلف أهل الأصول في الأمر بعد الاستئذان هل يكون كالأمر بعد الخطر أو لا فخرج صاحب المحصول أنه مثله والراجح عند غيره أنه للإباحة كما رجع جماعة في الأمر بعد الخطر أنه للاستحباب ثم ذكر حديث ابن عباس أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن أختي نذرت أن تتجيب وأنهما ماتت الحديث وفيه فاقض دين الله فهو أحق بالقضاء وقد تقدم شرحه في آخر كتاب الحج وذكر الاختلاف في السائل أهو رجل كما وقع هنا أو امرأة كما وقع هناك وأنه الراجح وذكر ما قيل في اسمها وانما حجتهم بينت أنها هي السائلة عن السيام أيضا والله التوفيق ﴿قوله﴾ **باب** النذر فيما لا يملك وفي معصية وقع في شرح ابن بطلان ولا نذر في معصية وقال ذكر فيه حديث عائشة من نذر أن يطيع الله فليطعه الحديث وحديث أنس في الذي رآه عيسى بين ابنيه فنهاه وحديث ابن عباس في الذي طاف وفي آفة خرافة فنهاه وحديثه في الذي نذر أن يقوم ولا يستظل فنهاه قال ولا مدخل لهذه الأحاديث في النذر فيما لا يملك وانما تدخل في نذر المعصية وأجاب ابن المنير بأن الصواب مع البخاري فإنه تلقى عدم لزوم النذر فيما لا يملك من عدم لزومه في المعصية لأن نذر في ملك غيره تصرف في ملك الغير بغیر إذنه وهي معصية ثم قال ولهذا لم يتل باب النذر فيما لا يملك وفي المعصية بل قال النذر فيما لا يملك ولا نذر في معصية فأشار إلى اندراج نذر مال الغير في نذر المعصية فتأمل انتهى وما نقاه ثابت في معظم الروايات عن البخاري لكن بغير لام رهو لا يخرج عن التقرير الذي قرره لأن التقدير باب النذر فيما لا يملك وحكم النذر في معصية فإذا ثبت نفي النذر في المعصية التحق بالنذر فيما لا يملك لأنه يستلزم المعصية لكونه تصرفا في ملك الغير وقال الكرماني الدلالة على الترجمة من جهة أن الشخص لا يملك تعذيب نفسه ولا التزام المشقة التي لا تلزمه حيث لا قربة فيها ثم استشكله بأن الجمهور يفسر وأما لا يملك بمنزلة النذر باعتاق عبد فلان انتهى وما وجهه به ابن المنير أقرب لكن يلزم عليه تخصيص ما لا يملك بما إذا نذر شيئا معينا كعتق عبد فلان إذا لم يملكه مع أن اللفظ عام فيدخل فيه ما إذا نذر عتق عبد غير معين فإنه يصح ويجاب بأن دليل التخصيص الاتفاق على انعقاد النذر في المهم وانما وقع الاختلاف في المعين وقد تقدم التسمية في باب من حلف بجملة سوى الإسلام على الموضع الذي أخرج البخاري فيه التصريح بما يطابق الترجمة وهو في حديث ثابت بن النخائل بلفظ وليس على ابن آدم نذر فيما لا يملك وقد أخرج الترمذي مقتصر على هذا القدر من الحديث وأخرج أبو داود بسبب هذا الحديث مقتصر عليه أيضا ولفظه نذر رجل على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أن يفرج يوانة يعني موضعا وهو بفتح الموحدة وتخفيف الواو ويون فذكر الحديث وأخرجه مسلم من حديث عمران بن حصين في قصة المرأة التي كانت أسيرة فهرت على ناقة للنبي صلى الله عليه وسلم فان الذين أسروا المرأة أنهم يوهها فنذرت أن تسلمت أن تفعلها فقال النبي صلى الله عليه وسلم

\* (باب النذر فيما لا يملك وفي معصية) \* حدثنا أبو عاصم عن مالك عن طلحة بن عبد الملك عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه \* حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن جسد عن ثابت عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله لغني عن تعذيب هذا نفسه ورآه عيسى بين ابنيه

لا نذري معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم وأخرج ابن أبي شيبة من حديث أبي ثعلبة الحداد  
 دون القصة بنحوه ووقعت مطابقة جميع الترجمة في حديث عمران بن حصين المذكور وأخرجه  
 النسائي من حديث عبد الرحمن بن سلمة مثله وأخرجه أبو داود من حديث عمر بن الخطاب  
 ولا نذري معصية الرب ولا في قطيعة رحم ولا فيما لا يملك وأخرجه أبو داود والنسائي من رواية  
 عمرو بن شعيب عن أبيه عن جمعه مثله واختلف في وقوع منه النذر في ذلك هل يجب فيه كفارة  
 فقال الجمهور لا وعن أحمد والثوري وإسحق وبعض الشافعية والحنفية نعم ونقل الترمذي  
 اختلاف الصحابة في ذلك كالقولين واتفقوا على تحريم النذر في المعصية واختلافهم انما هو في  
 وجوب الكفارة واحتج من أوجبها بحديث عائشة لا نذري معصية وكفارته كفارة عينا أخرجه  
 أصحاب السنن ورواه ثقات لكنه معلول فان الزهري رواه عن أبي سلمة ثم بين أنه جله عن سليمان  
 ابن ارقم عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة قد لسه بإسقاط اثنين وحسن الظن بسليمان وهو عند  
 غيره ضعيف باتفاقهم وحكى الترمذي عن البخاري أنه قال لا يصح ولكنه له شاهد من حديث  
 عمران بن حصين أخرجه النسائي وضعفه وشواهد أخرى ذكرتها آنفا وأخرج الدارقطني من  
 حديث عدي بن حاتم نحوه وفي الباب أيضا عموم حديث عقبة بن عامر كفارة النذر كفارة البين  
 أخرجه مسلم وقد جله الجمهور على نذر الجاهل والغضب وبعضهم على النذر المطلق لكن أخرج  
 الترمذي وابن ماجه حديث عقبة بن الخطاب كفارة النذر إذا لم يسم كفارة عينا ولفظ ابن ماجه من  
 نذر إذا لم يسم الحديث وفي الباب حديث ابن عباس رفعه من نذر إذا لم يسمه فكفارته كفارة  
 عينا أخرجه أبو داود وفيه من نذري معصية فكفارته كفارة عينا ومن نذر إذا لم يطبقه  
 فكفارته كفارة عينا ورواه ثقات لكن أخرجه ابن أبي شيبة موقوفا وهو أشبه وأخرجه  
 الدارقطني من حديث عائشة وحدها أكثر فقهاء أصحاب الحديث على عمومها لكن قالوا ان  
 الناذر مخير بين الوفاء بما التزمه وكفارة العيى وقد تقدم حديث عائشة المذكور أهل الباب  
 قريبا وهو معنى حديث لا نذري معصية ولو ثبتت الزيادة لكانت مبينة لما أجل فيه واحتج  
 بعض الحنابلة بأنه ثبت عن جماعة من الصحابة ولا يحفظ عن صحابي خلافه قال والقياس  
 يقتضيه لان النذرين كما وقع في حديث عقبة لما نذرت أخته أن تنج ماشية لتكفر عن يمينها  
 فسمى النذرين ومن حيث النظر هو عقدة لله تعالى بالتزام شيء والخالف عقدة يمينه بالله ملتزما  
 بشيء ثم بين ان النذر أكرم من اليمين ورغب عليه أنه لو نذر معصية فنقضها لم تسقط عنه الكفارة  
 بخلاف الخائف وهو وجه للحنابلة واحتج له بأن الشارع نهى عن المعصية وأمر بالكفارة  
 فتعينت واستدل بحديث لا نذري معصية لصحة النذر في المباح لان فيه نفي النذر في المعصية فبقي  
 ما عداها ثابتا واحتج من قال انه يشرع في المباح بما أخرجه أبو داود من طريق عمرو بن شعيب عن  
 أبيه عن جده وأخرجه أحمد والترمذي من حديث بريدة ان امرأه قالت يا رسول الله اني نذرت  
 أن أضرب على رأسك بالدف فقال أوف بنذرك وزاد في حديث بريدة ان ذلك وقت خروجه في  
 غزوة فنذرت ان رده الله تعالى سالما قال البيهقي يشبه أن يكون أذن لها في ذلك لما فيه من اظهار  
 الفرح بالسلامة ولا يلزم من ذلك القول باعتداد النذره ويدل على أن النذر لا يعتد في المباح  
 حديث ابن عباس ثالث الأحاديث الباب فانه أمر الناذر بان يقوم ولا يقعد ولا يتكلم ولا يستقل

ويصوم ولا يفطر بأن يتم صومه ويتكلم ويستظل ويقعد فأمره بفعل الطاعة وأسقط عنه  
المباح وأصرح من ذلك ما أخرجه أحمد من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أيضاً إنما  
النذر ما يتبع به وجه الله والجواب عن قصة التي نذرت الضرب بالدفع ما أشار إليه البيهقي ويمكن  
أن يقال إن من قسم المباح ما قد يصير بالقصد مندوباً كالنوم في القنطرة للتعقوى على قيام الليل  
وأكله السكر للتعقوى على صيام النهار فيمكن أن يقال إن إظهار المقرح بعود النبي صلى الله عليه  
وسلم سالم ما معنى مقصود يحصل به الثواب وقد اختلف في جواز الضرب بالدفع في غير النكاح  
والختان ورجح الراجح في المنع وتبعه في المنهاج الإباحة والحديث حجة في ذلك وقد حمل بعضهم  
أذنه لما في الضرب بالدفع على أصل الإباحة لا على خصوص الوفاء بالنذر كما تقدم وبشكل عليه  
أن في رواية أحمد في حديث بريدة أن كنت نذرت قاضري والأفلا وزعم بعضهم أن معنى قولها  
نذرت حلفت والأذن فيه للبر بفعل المباح ويؤيد ذلك أن في آخر الحديث أن عمر دخل فتركت  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن الشيطان ليخاف منك يا عمر فلو كان ذلك مما يتقرب به ما قال ذلك  
لكن هذا بعينه بشكل على أنه مباح لكونه نسبة إلى الشيطان ويحجب بان النبي صلى الله عليه  
وسلم اطاع على أن الشيطان حضر لحجته في سماع ذلك لما يجره من تركه من النسبة فلما حضر  
عمر فتر منه لعله عبادته إلى انكار مثل ذلك أو أن الشيطان لم يحضر أصلاً وإنما ذكره من الإصالة  
ما صدر من المرأة المذكورة وهي إنما شرعت في شيء أصداً من الله فلم يدخل عمر خشيت من  
مبادرته لكونه لم يعلم بخصوص النذر واليمين الذي صدر منها فاشبهه النبي صلى الله عليه وسلم حالها  
بحالة الشيطان الذي يخاف من حضور عمر والشئ بالشئ يذكر قريب من قصتها قصة القيتين  
التي كانتا تغنيان عند النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عيده فأسكر أبو بكر عليه السلام قال أجزم  
الشيطان عند النبي صلى الله عليه وسلم فأعلمه النبي صلى الله عليه وسلم بإباحة مثل ذلك في يوم  
العيد فهذا ما يتعلق بحديث عائشة وأما حديث أنس وهو الثاني من أحاديث الباب فذكره هنا  
مختصراً وتقدم في آخر الحجج قبيل فضائل المدينة بقصته وأوله رأى شيخنا يهادي بين ابنه قال  
ما بال هذا قالوا نذرت أن تشي فذكر الحديث وفيه وأمره أن يركب وقوله قال الفزاري يعني  
مروان بن معاوية (عن حميد حدثني ثابت عن أنس) كأنه أراد به هذا التعليق تصريح حميد  
بالحديث وقد وصله في الباب المشار إليه في الحجج عن محمد بن سلام عن الفزاري وبينت هناك من  
رواه عن حميد موافقاً للفزاري ومن رواه عن حميد بدون ذكر ثابت فيه وذكر المصنف هناك  
حديث عقبة بن عامر قال نذرت أختي أن تشي إلى بيت الله الحديث وفيه لتشئ وتترك  
وتقدم بعض الكلام عليه ثم ووقع للمزني في الأطراف فيه وهم فانه ذكر أن البخاري أخرجه في  
الحجج عن إبراهيم بن موسى وفي النذور عن أبي عاصم والموجود في نسخ البخاري أن الطريقين معا  
في الباب المذكور من الحجج وليس لحديث عقبة في النذور ذكر أصلاً وإنما أمر الناظر في حديث  
أنس أن يركب جرساً وأمر أخت عقبة أن تشي وأن تركب لأن الناظر في حديث أنس كان شيخاً  
ظاهر العجز وأخت عقبة لم توصف بالعجز فكانت أمرها أن تشي إن قدرت وتركب إن عجزت  
وبهذا ترجع البيهقي للحديث وأورد في بعض طرقه من رواية عكرمة عن ابن عباس أن أخت  
عقبة نذرت أن تحج ماشية فقال إن الله غني عن مشي أختك فلتركب ولتهديته وأصله عند أبي

\* وقال الفزاري عن حميد  
حدثني ثابت عن أنس  
\* حدثنا أبو عاصم عن ابن  
جرير عن سليمان الأحول  
عن طاوس عن ابن عباس  
أن النبي صلى الله عليه وسلم  
رأى رجلاً يطوف بالكعبة  
بن مام وغيره فقطعه \* حدثنا  
إبراهيم بن موسى أخبرنا  
هشام بن ابن جرير أخبرهم  
قال أخبرني سليمان الأحول  
أن طاوساً أخبره عن ابن  
عباس رضي الله عنهما أن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
مروء هو بطوف بالكعبة  
بأنسان يقود أنساناً بجزمة  
في أنفه فقطعها النبي صلى  
الله عليه وسلم بيده ثم أمره  
أن يقوده بيده

داود بلفظ ولتهديا ووهم من نسب اليه انه أخرج هذا الحديث بلفظ ولتهديا ووهم من  
طريق أخرى عن عكرمة بن عريز كرهدي وأخرجه الحاكم من حديث ابن عباس بلفظ جاء رجل  
فقال ان أختي حلفت ان تمشي الى البيت وانه يشق عليها المشي فقال مرها فلتركب اذالم تستطع  
ان تمشي فأنشأ غنى الله أن يشق على أختك ومن طريق كريب عن ابن عباس جاء رجل فقال  
يا رسول الله ان أختي نذرت أن تحج ماشية فقال ان الله لا يصنع بشقاء أختك شيئا التحج راكبة ثم  
لتكفر عيبتها وأخرجه أصحاب السنن من طريق عبد الله بن مالك عن عقبة بن عامر قال نذرت  
أختي أن تحج ماشية غير محقرة فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مرأختك فلتخفر  
وتركب ولتصم ثلاثة أيام ونقل الترمذي عن البخاري أنه لا يصح فيه الهدى وقد أخرج الطبراني  
من طريق أبي تميم الجبساني عن عقبة بن عامر في هذه القصة نذرت أن تمشي الى الكعبة حافية  
حاسرة وفيه التركب والتلبس والتدغم وللطحاوي من طريق أبي عبد الرحمن الحبلي عن عقبة بن  
عامر نحوه وأخرج البيهقي بسند ضعيف عن أبي هريرة بن عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير  
في جوف الليل اذ بصير بخيال نذرت منه الابل فاذا امرأته عريانة نافضة شعرها فقالت نذرت ان  
أحج ماشية عريانة نافضة شعري فقال مرها فلتلبس ثيابها ولتهرق دما وأورد من طريق الحسن  
عن عمران بن مرة اذ نذرا أحكم أن يحج ماشيا فليهديا ويركب وفي سنده انقطاع وفي الحديث  
صححة النذر بآتيان البيت الحرام وعن أبي حنيفة اذالم ينوحجوا ولا عمرة لا ينعقد ثم نذره راكبا  
لزمه فلو مشى لزمه دم لقرهه بتوفر مؤنة الركوب وان نذره ماشيا لزمه من حيث أحرم الى أن  
تنتهي العمرة أو الحج وهو قول صاحب أبي حنيفة فان ركب بعد نذره أجزأه ولزمه دم في أحد  
القولين عن الشافعي واختلف هل يلزمه بدنة أو شاة وان ركب بلا عذر لزمه الدم وعن المالكية  
في العاجز يرجع من قابل فيمشي ماركب الا ان يحجز مطلقا فيلزمه الهدى وليس في طرق حديث  
عقبة ما يقتضي الرجوع فهو حجة للشافعي ومن تبعه وعن عبد الله بن الزبير لا يلزمه شيء مطلقا  
قال القرطبي زيادة الامر بالهدى رواها ثقات ولا ترد وليس سكوت من سكت عنها بحجة على من  
حفظها وذكرها قالوا التمسك بالحديث في عدم ايجاب الرجوع ظاهر وان كان عمدة مالك عمل  
أهل المدينة \* (تنبيه) \* يقال ان الرجل المذكور في حديث أنس هو أبو إسرائيل المذكور في  
حديث ابن عباس الذي بعد الباب كذا في نسخة غلطى عن الخطيب وهو تركب منه وانما ذكر  
الخطيب ذلك في الرجل المذكور في حديث ابن عباس آخر الباب وتغاير القصتين أوضح من ان  
يتكلف لبيانها وأما حديث ابن عباس في الذي طاف بزمام وهو الحديث الثالث فأورده بعلم  
عن أبي عاصم عن ابن جريج ولفظه رأى رجلا يطوف بالكعبة بزمام أو غيره فمطعه ثم أورده  
بنزول عن ابراهيم بن موسى عن هشام بن يوسف عن ابن جريج بلفظ مروه وهو يطوف بالكعبة  
بانسان يقول انسانا نجزامة في أنفسه فقطعها ثم أمره أن يقوده بيده والخزامة بكسر المعجمة  
وتخفيف الزاى حلقة من شعر أو وبر تجعل في الخاخر الذي بين منخري البعير يشد فيها الزمام  
ليسهل انقياده اذا كان صعبا وقد تقدم في باب الكلام في الطواف من كتاب الحج من هذين  
الوجهين عن ابن جريج وذكر ما قيل في اسم القائد والمقود ووجه ادخاله في أبواب النذر وأنه  
عند النسا من وجه آخر عن ابن جريج وفيه التصريح بأنه نذر ذلك وان الداودي استدل به على

\* حدثنا موسى بن اسمعيل  
حدثنا وهيب حدثنا أيوب  
عن عكرمة عن ابن عباس  
قال بينا النبي صلى الله عليه  
وسلم يحطب إذا هو برجل  
قام فسأل عنه فقالوا أبو  
اسرائيل نذر أن يقوم ولا  
يقعد ولا يستظل ولا يتكلم  
ويصوم فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم مره فليتكلم  
وليستظل وليقعد وليتم  
صومه \* قال عبد الوهاب  
حدثنا أيوب عن عكرمة  
عن النبي صلى الله عليه  
وسلم \* (باب من نذر أن  
يصوم أياما فوافق النحر  
أو الفطر)

أن من نذر ما لا طاعة لله فيه لا ينعقد نذره وتعقب ابن التين له والجواب عن الداودي وتصويبه  
في ذلك وأما حديث ابن عباس أيضا وهو الحديث الرابع فهو هيب في سنده هو ابن خالد وعبد  
الوهاب الذي علق عنه البخاري آخر الباب هو ابن عبد الحميد الثقفي وقد يتسلك بهما من يرى أن  
الثقات إذا اختلفوا في الوصل والارسال يرجح قول من وصل لما معه من زيادة العلم لأن وهيبا  
وعبد الوهاب ثقتان وقد وصله وهيب وأرسله عبد الوهاب وصححه البخاري مع ذلك والذي  
عرفناه بالاستقراء من صنيع البخاري أنه لا يعمل في هذه الصورة بقاعدة مطردة بل يدور مع  
الترجيح إلا أن استوفاه يقدم الوصل والواقع هنا أن من وصلها أكثر من أرسله قال الاسماعيلي  
وصله مع وهيب عاصم بن هلال والحسن بن أبي جعفر وأرسله مع عبد الوهاب خالد الواسطي (قلت)  
وخالد متقن وفي عاصم والحسن مقال فيستوى الطرفان في ترجح الوصل وقد جاء الحديث المذكور  
من وجه آخر فأردق قوة أخرجه عبد الرزاق عن ابن طاووس عن أبيه عن أبي اسرائيل (قوله)  
بينما النبي صلى الله عليه وسلم يحطب زاد الخطيب في المهمات من وجه آخر يوم الجمعة (قوله) إذا هو  
برجل في رواية أبي يعلى عن ابراهيم بن الحجاج عن وهيب إذا التفت فإذا هو برجل (قوله) قام  
زاد أبو داود عن موسى بن اسمعيل شيخ البخاري فيه في الشمس وكذا في رواية أبي يعلى وفي رواية  
طاووس وأبو اسرائيل يصلي (قوله) فسأل عنه فقالوا أبو اسرائيل في رواية أبي داود فقالوا هو أبو  
اسرائيل زاد الخطيب رجل من قريش (قوله) نذر أن يقوم قال البيضاوي ظاهر اللفظ  
السؤال عن اسمه فلذلك ذكره وزادوا فعله قال ويحتمل أن يكون سأل عن حاله فذكره وزادوا  
التعريف به ثم قال وأما لما كان السؤال محتملا ذكره والأميرين جميعا (قوله) ولا يستظل  
في رواية الخطيب ويقوم في الشمس (قوله) مره في رواية أبي داود مره بصيغة الجمع وفي رواية  
طاووس ليقعد وليتكلم وأبو اسرائيل المذكور لا يشترك أحد في كنيته من العداية واختلف في  
اسمه فقبل قشير بقاف وشين معجمة مصغر وقيل يسير بفتح تانية ثم مهملة مصغر أيضا وقيل قيسر  
باسم ملك الروم رقيق بالسين المهملة بدل الصاد وقيل بغير راء في آخره وهو قرشي ثم عامري وترجم  
له ابن الأثير في العداية تبعه الغيرة فقال أبو اسرائيل الانصاري واعتز بذلك الكرماني فجزم بأنه من  
الانصار والاول أولى وفي حديثه ان السكوت عن المباح ليس من طاعة الله وقد أخرج أبو داود  
من حديث علي ولا تمت يوم الى الليل وتقدم في السيرة النبوية قول أبي بكر الصديق للمرأة أن  
هذا يعني الصمت من فعل الجاهلية وفيه ان كل شيء يتأذى به الانسان ولو ما لا علم يرد  
بشر وعيته كتاب أو سنة كل شيء حافيا والخلوس في الشمس ليس هو من طاعة الله فلا ينعقد به  
النذر فانه صلى الله عليه وسلم أمر أبا اسرائيل بتمام الصوم دون غيره وهو محمول على أنه علم أنه  
لا يشق عليه وأمره أن يقعد وليتكلم ويستظل قال القرطبي في قصة أبي اسرائيل هذه أنه وضع  
الحج للجمهور في عدم وجوب الكفارة على من نذر معصية أو ما لا طاعة فيه فقد قال مالك لما  
ذكره ولم أسمع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بالكفارة (قوله) من نذر أن  
يصوم أياما أي معينة (فوافق النحر أو الفطر) أي هل يجوز له الصيام أو البذل أو الكفارة ان فقد  
الاجاع على أنه لا يجوز له ان يصوم يوم الفطر ولا يوم النحر لا تطوعا ولا عن نذر سواء عينهما  
أو أحدهما بالنذر أو وقعا معا أو أحدهما اتفقا فالنذر لم ينعقد نذره عند الجمهور وعند الحنابلة

حدثنا محمد بن أبي بكر المقتدي حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة (٥١٣) حدثنا حكيمة بن أبي حرة الاسلمي انه

سمع عبد الله بن عمر رضى الله  
عنه ما سئل عن رجل نذر  
ان لا يأتي عليه يوم الا صام  
فوافق يوم اضحى او فطر فقال  
لقد كان لكم في رسول الله  
اسوة حسنة لم يكن يصوم  
يوم الاضحى والنظر ولا يرى  
صيامهما \* حدثنا عبد الله  
ابن مسلمة حدثنا يزيد بن  
زريع عن يونس عن  
زيد بن جبير قال كنت مع  
ابن عمر فسأله رجل فقال  
نذرت ان أصوم كل يوم  
ثلاثاء وأربعاء ما عشت  
فوافقت هذا اليوم يوم  
الخير فقال أمر الله بوفاء  
النذر ونهينا أن نصوم يوم  
الخير فأعاد عليه فقال مثله  
لا يزيد عليه \* (باب هل  
يدخل في الإيمان والنذور  
الارض والغنم والزرع  
والامتنعة) \* وقال ابن عمر  
قال عمر للنبي صلى الله عليه  
وسلم أصبت أرضا لم أصب  
مالا قط أنفست منه قال ان  
شئت حبست أصلها  
وتصدقت بها وقال أبو طلحة  
لنبي صلى الله عليه وسلم  
أحب أموالى الى بئرحاء  
لحائط له مستقبلة المسجد  
\* حدثنا اسمعيل حدثني  
مالك عن ثور بن زيد الديلي

رواية ان في وجوب القضاء وخالف أبو حنيفة فقال لو أقدم فصام وقع ذلك عن نذره وقد تقدم بسط  
ذلك في أواخر الصيام وذكرت هناك الاختلاف في تعيين اليوم الذي نذره الرجل وهل وافق يوم  
عيد الفطر أو الخير وأنى لم أقف على اسمه مع بيان الكثيرين طرقه ثم وجدت في ثقات ابن حبان  
من طريق كريمة بنت سيرين انها سألت ابن عمر فقالت جمعت على نفسي ان أصوم كل أربعاء  
واليوم يوم أربعاء وهو يوم الخير فقال أمر الله بوفاء النذر ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
صوم يوم النحر ورواه ثقات فلو لا توارد الروايات السائل رجل لتسرت المبهمة بكريهية ولا سيما  
في السند الاول فان قوله سئل بضم أوله يشمل ما اذا كان السائل رجلا أو امرأة وقد ظهر من  
رواية ابن حبان انها امرأة فيفسر بها المبهمة في رواية حكيمة بخلاف رواية زياد بن جبير حيث قال  
فسأله رجل ثم وجدت الخبر في كتاب الصيام ليوسف بن يعقوب القاضى أخرجه عن محمد بن أبي  
بكر المقتدي شيخ البخارى فيه وأخرجه أبو نعيم من طريقه وكذا أخرجه الاسماعيلي من وجه  
آخر عن محمد بن أبي بكر المقتدي ولفظه أنه سمع رجلا يسأل عبد الله بن عمر عن رجل نذر في كل  
الحديث وفضيل في السند الاول بالتبغير وحكيمة بفتح أوله وأبو حرة أنه بضم المهملة والتشديد  
لا يعرف اسمه وليس له في البخارى سوى هذا الحديث الواحد وقد ورد متابع الرواية زياد بن  
جبير عن ابن عمر وفي سياق الرواية الاولى اشعار برجحان المنع عند ابن عمر فان لفظه فقال لقد  
كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لم يكن يصوم يوم الاضحى والنظر ولا يرى صيامهما ووقع  
عند الاسماعيلي من الزيادة في آخره قال يونس بن عبيد فذكرت ذلك للحسن فقال يصوم يوما  
مكانه أخرجه من طريق محمد بن المنهال عن يزيد بن زريع الذي أخرجه البخارى من طريقه قال  
الكرمانى قوله لم يكن أى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله ولا يرى بلفظ المتكلم فيكون من جملة  
مقول عبد الله بن عمر وفي بعضها بلفظ الغائب فاعاد عبد الله وقائله حكيمة (قلت) وقع في رواية  
يوسف بن يعقوب المذكورة بلفظ لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم يوم الاضحى ولا يوم  
النظر ولا يأمر بصيامهما ومثله في رواية الاسماعيلي وجوز الكرمانى بناء على تعدد القصة ان  
ابن عمر تغير اجتهاده بخزم بالمنع بعد ان كان يتردد انتهى وليس فيما أجاب به ابن عمر أولا وأخرا  
ما يصرح بالمنع في خصوص هذه القصة وقد بسط القول في ذلك في باب صوم يوم النحر وبالله  
التوفيق (قوله يونس) هو ابن عبيد وصرح به الاسماعيلي من طريق محمد بن المنهال عن يزيد  
ابن زريع (قوله فأعاد عليه) زاد ابن المنهال في روايته تخيل الى الرجل انه لم يفهم فأعاد عليه  
الكلام ثانية (قوله ما) هل يدخل في الإيمان والنذور الارض والغنم والزرع  
والامتنعة قال ابن عبيد البر وتبعه جماعة المال في لغة دوس قبيلة أبي هريرة وغير العيين  
كالعروض والنياب وعند جماعة المال هو العين كالذهب والنضة والمعروف من كلام العرب  
ان كل ما يتقول ويعلم فهو مال فأشار البخارى في الترجمة الى رجحان ذلك بما ذكره من الاحاديث  
كقول عمر أصبت أرضا لم أصب مالا قط أنفست منه وقول أبي طلحة أحب أموالى الى بئرحاء وقول  
أبي هريرة لم نغنم ذهباً ولا ورقاً يؤيده قوله تعالى ولا تؤنوا السفهاء أموالكم فانهم يتناول كل ما

٦٥ فتح البارى (حادى عشر) عن أبي الغيث مولى ابن مطيع عن أبي هريرة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوم خميس فلم نغنم ذهباً ولا فضة الا الاموال المتساع والنياب فأهدى رجل من بني الضميب اله له رقعة بن زيد لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم غلاماً يقال له مدغم فوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وادى القرى حتى اذا كان وادى القرى

عليه الملك الانسان وأما قول أهل اللغة العرب لا توقع اسم المال عند الإطلاق الاعلى الابل لشرفها  
عندهم فلا يدفع إطلاقهم المال على غير الابل فقد أطلقوه أيضاً على غير الابل من المواشي ووقع  
في السيرة فسلك في الاموال يعني الحوائط ونحوه عن اضاعة المال وهو يتناول كل ما يتناول  
وقيل المراد به هنا الارقاء وقيل الحيوان كله وفي الحديث أيضاً ما جاءك من الرزق وأنت غير  
مشرّف فخذته وتؤله وهو يتناول كل ما يتناول والاحاديث الثلاثة مخرجة في الصحيحين والموطأ  
وحكي عن ثعلب المال كل ما تجب فيه الزكاة قل أو كثيراً نقص عن ذلك فليس بمال وبه جزم ابن  
الانباري وقال غيره المال في الاصل العين ثم أطلق على كل ما يتناول واختلف السلف فمن حلف  
أو شراؤه يصدق بماله على مذاهب تقدم نقلها في باب اذا أهدي ماله ومن قال كأبي حنيفة  
لا يقع نذره الاعلى ما فيه الزكاة ومن قال كمالك يتناول جميع ما يقع عليه اسم مال قال ابن  
بatal وأحاديث هذا الباب تشتمل بقول مالك ومن تابعه وقال الكرماني معنى قول البخاري هل  
يدخل أي هل يصح اليقين أو النذر على الاعيان مثل والذي نفسي بيده ان هذه الشملة لتشتعل  
عليه ناراً أو مثل ان يقول هذه الارض لله ونحوه (قلت) والذي فهمه ابن بatal أولى فانه أشار الى  
ان مراد البخاري الرد على من قال اذا حلف أو شراؤه يصدق بماله كله اختص ذلك بما فيه الزكاة  
دون ما يملكه مما سوى ذلك ونقل محمد بن نصر المروزي في كتاب الاختلاف عن أبي حنيفة  
وأصحابه فيمن نذر ان يصدق بماله كله يصدق بما تجب فيه الزكاة من الذهب والنضة والمواشي  
لا فيما يملكه مما لا زكاة فيه من الارضين والدور ومساكن البيت والريق والحير ونحو ذلك فلا يجب  
عليه فيها شيء ثم نقل بقية المذاهب على نحو ما قدمته في باب من أهدي ماله فعلى هذا افراد  
البخاري موافقة الجمهور وروان المال يطلق على كل ما يتناول ونص أحمد على ان من قال مالي في  
المساكين انما يحتمل ذلك على ما نوى أو على ما غلب على عرفه كقولنا ذلك اعرابي فانه لا يحتمل  
ذلك الاعلى الابل وحديث ابن عمر في قول عمر تقدم موصولاً ومشروحات في كتاب الوصايا وقوله  
وقال أبو طحمة هو يزيد بن سهل ان نصاري وقد تقدم موصولاً أيضاً هناك من حديث أنس في  
أبواب الوقف وتقدم شيء من شرحه في كتاب الزكاة وحديث أبي هريرة تقدم شرحه في غزوة  
خير من كتاب المغازي وقوله فيه فلم نغنم ذهباً ولا فضة الا الاموال المتاع والسياب كذا لاكثر  
ولابن القاسم والقعنبي والمتاع بالعطف قال بعضهم وفي تنزيل ذلك على لغة دوس نظر لانه استثنى  
الاموال من الذهب والفضة فدل على انه منها الا ان يكون ذلك منقطعاً فتكون الاجعنى لكن  
كذا قال والذي يظهر ان الاستثناء من الغنمة التي في قوله فلم نغنم فمضى أن يكونوا غنموا العين  
واثبت انهم غنموا المال فدل على أن المال عنده غير العين وهو المطلوب وقوله الضييب بضاد  
معجمة وموحدة مكررة بصيغة التصغير ومدغم بكسر الميم وسكون الدال وفتح العين المهملة  
وقوله سهم عائر يعين مهملة وبعد الالف تحت ثمانية لا يدرى من ربه والشراء بكسر المعجمة  
وتخفيف الراء وآخره كاف من سيمور النعل وقد تقدم جميع ذلك بأعانة الله تعالى وله الحمد على  
كل حال

بينما مدغم يحطرح لارسول  
الله صلى الله عليه وسلم اذا  
سهم عائر فقله فقال الناس  
هنيئاً له الجنة فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كلا  
والذي نفسي بيده ان الشملة  
التي أخذها يوم خيبر من  
المغاسم لم تصبها المقاسم  
لتشتعل عليه ناراً فلما سمع  
ذلك الناس جاء رجل بشراء  
أو شراكين الى النبي صلى  
الله عليه وسلم فقال شرأك  
من نار أو شراكان من نار  
\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
\*(كتاب كفارات الايمان)\*

\*(قوله بسم الله الرحمن الرحيم كتاب كفارات الايمان)\*

في رواية غير أبي ذر باب وله عن المستمل كتاب الكفارات ومميت كفارة لانها تكفر الذنب أي

تستره ومنه قيل للزارع كافر لانه يغطي البذر وقال الراغب الكفارة ما يعطى الخائف في المين واستعمل في كفارة القتل والظهار وهو من التكفير وهو ستر الفعل وتغطيته فيصير بمنزلة ما لم يعمل قال ويصح أن يكون أصله ازالة الكفر نحو التبريض في ازالة المرض وقد قال الله تعالى ولوان أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سياهم أى أزلناها وأصل الكفر الستر يقال كفرت الشمس النجوم سترتها ويسمى السحاب الذى يستر الشمس كافرا ويسمى الليل كافرا لانه يستر الاشياء عن العيون وكفّر الرجل بالسلح اذا ستر به **(قوله)** وقول الله تعالى فكفارته اطعام عشرة مساكين يريد الى آخر الآية وقد تمسك به من قال بتعين العدد المذكور وهو قول الجمهور خلافا لمن قال لو أعطى ما يجب للعشرة واحدا كفى وهو مروي عن الحسن أخرجه ابن أبي شيبة ولمن قال كذلك لكن قال عشرة أيام متواليه وهو مروي عن الاوزاعي حكاه ابن المذروع عن الثوري مثله لكن قال ان لم يجد العشرة **(قوله)** وما أمر النبي صلى الله عليه وسلم حين نزلت فندية من صيام أو صدقة أو نسك يشير الى حديث كعب بن عجرة الموصول في الباب **(قوله)** وقد خير النبي صلى الله عليه وسلم كعبا في الفدية) يعنى كعب بن عجرة كما ذكره في الباب **(قوله)** ويذكر عن ابن عباس وعطاء وعكرمة ما كان في القرآن أو أفصاحه بالخيار) أما أثر ابن عباس فوصله سفيان الثوري في تفسيره عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عباس قال كل شئ في القرآن أو نحو قوله تعالى فندية من صيام أو صدقة أو نسك فهو فيه مخير وما كان فن لم يجد فهو على الولاة أى على الترتيب وليت ضعيف ولذلك لم يجزم به المصنف وقد جاء عن مجاهد من قوله بسند صحيح عند الطبري وغيره وأما أثر عطاء فوصله الطبري من طريق ابن جريج قال قال عطاء ما كان في القرآن أو أفصاحه ان يختار أياً شاء قال ابن جريج وقال لي عمرو بن دينار نحوه وسنده صحيح وقد أخرجه ابن عيينة في تفسيره عن ابن جريج عن عطاء بلفظ الاصل وسنده صحيح أيضا وأما أثر عكرمة فوصله الطبري من طريق داود بن أبي هند عنه قال كل شئ في القرآن أو أو فليتخير أى الكفارات شاء فاذا كان فن لم يجد فالاول الأول قال ابن بطلال هذا متفق عليه بين العلماء وإنما اختلفوا في قدر الاطعام فقال الجمهور لكل انسان مدين طعام عند الشارح صلى الله عليه وسلم ورفق مالك في جنس الطعام بين أهل المدينة فاعتبر ذلك في حقهم لانه وسط من عيشهم بخلاف سائر الامصار فالاعتبر في حق كل منهم ما هو وسط من عيشه وخالفه ابن القاسم فوافق الجمهور وذهب الكوفيون الى ان الواجب اطعام نصف صاع والحجة للاول انه صلى الله عليه وسلم أمر في كفارة المواقع في رمضان باطعام مدين لكل مسكين قال واذا ذكر البخاري حديث كعب هنا من أجل آية التحخير فانها وردت في كفارة المين كما وردت في كفارة الاذى وتعبه ابن المنير فقال يحتمل أن يكون البخاري وافق الكوفيين في هذه المسئلة فأورد حديث كعب بن عجرة لانه وقع التخصيص في خبر كعب على نصف صاع ولم يثبت في قدر طعام الكفارة فحمل المطلق على المقيد (قلت) ويؤيده ان كفارة المواقع ككفارة الظهار وكفارة الظهار ورد النص فيها بالترتيب بخلاف كفارة الاذى فان النص ورد فيها بالتحخير وايضا فانها متفقان في قدر الصيام بخلاف الظهار فكان حمل كفارة المين عليها موافقة لها في التحخير وأولى من حملها على كفارة المواقع مع مخالفتها الى هذا أشار ابن المنير وقد يستدل لذلك بما أخرجه ابن ماجه عن ابن عباس قال

وقول الله تعالى فكفارته  
اطعام عشرة مساكين وما  
أمر النبي صلى الله عليه وسلم  
حين نزلت فندية من صيام  
أو صدقة أو نسك ويذكر  
عن ابن عباس وعطاء  
وعكرمة ما كان في القرآن  
أو أفصاحه بالخيار وقد  
خير النبي صلى الله عليه  
وسلم كعبا في الفدية



أبو شهاب عن ابن عون عن  
 مجاهد عن عبد الرحمن بن  
 أيوب عن كعب بن عجرة  
 قال أتيت به يعني النبي صلى  
 الله عليه وسلم فقال ادن  
 فدنوت فقال أبو ذيك  
 هو أمك قلت نعم قال فديته من  
 صيام أو صدقة أو نسك  
 \* وأخبرني ابن عون عن  
 أيوب قال الصيام ثلاثة أيام  
 والنسك شاة والمساكين  
 ستة \* (باب متى تجب الكفارة  
 على الغنى والغنى وقول الله  
 تعالى قد فرض الله لكم تحلة  
 أيمانكم إلى قوله العليم  
 الحكيم) حدثنا علي بن  
 عبد الله حدثنا سفيان عن  
 الزهري قال سمعته من فيه  
 عن حميد بن عبد الرحمن عن  
 أبي هريرة قال جاء رجل إلى  
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
 هديت قال صلى الله عليه  
 وسلم وما شأنك قال وقعت  
 على امرأتى في رمضان قال  
 تستطيع تعقر ربة قال لا  
 قال فهل تستطيع أن تصوم  
 شهرين متتابعين قال لا  
 قال فهل تستطيع أن تطعم  
 ستين مسكينا قال لا قال  
 اجلس فأتى النبي  
 صلى الله عليه وسلم بعرق  
 فيه عمرو العرق المكمل الضخم  
 قال اخذ هذا فصدق به قال  
 على افقر من هذا ففعل النبي صلى

الله عليه وسلم بصاع من تمر وأمر الناس بذلك فمن لم يجد فنصف صاع من بر وهذا  
 لو ثبت لم يكن حجة لأنه لا قائل به وهو من رواية عمر بن عبد الله بن يعلى بن مرة وهو ضعيف جدا  
 والذي يظهر لي أن البخاري أراد الرد على من أجاز في كفارة اليمين أن تبعض الخلصة من الثلاثة  
 المخيرة إما أن أطعم خمسة أو كساهم أو كسا خمسة غيرهم أو أعتق نصف رقبة وأطعم خمسة  
 أو كساهم وقد نقل ذلك عن بعض الحنفية والمالكية وقد احتج من ألحقها بكفارة الظهار بأن  
 شرط حمل المطلق على المقيدان لا يعارضه مقيد آخر فلما عارضه هنا الأصل براءة الذمة أخذ  
 بالأقل وأيده المأورد من حيث النظر بانه في كفارة اليمين وصف بالوسط وهو محمول على  
 الجنس وأوسط ما يشيع الشخص رطلان من الخبز والمدر طل وثلاث من الحب فإذا خبز كان قدر  
 رطلين وأيضا فكفارة اليمين وإن وافقت كفارة الأذى في التخيير لكنها أزدت عليها بأن فيها  
 ترتيبا لأن التخيير وقع بين الأ طعام والكسوة والعتق والترتيب وقع بين الثلاثة وصيام ثلاثة  
 أيام وكفارة الأذى وقع التخيير فيها بين الصيام والأ طعام والذبح حسب قال ابن الصباغ ليس في  
 الكفارات ما فيه تخيير وترتيب إلا كفارة اليمين وما ألحق بها (قوله أحمد بن يونس) هو ابن عبد الله  
 ابن يونس نسب لجد وأبو شهاب هو الأصغر واسمه عبد ربه بن نافع وابن عون هو عبد الله (نزل  
 أقيته يعني النبي صلى الله عليه وسلم) كذا في الأصل وقد أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق  
 بشر بن المنضل عن ابن عون بهذا السند عن كعب بن عجرة قال في تزات هذه الآية فأيت النبي  
 صلى الله عليه وسلم فذكره وفي رواية معمر بن سليمان عن ابن عون عند الاسماعيلي نزات في هذه  
 الآية فتدب من صيام أو صدقة أو نسك قال فرأى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادن (قوله قال  
 وأخبرني ابن عون) هو موقوف على شهاب وهو موصول بالاول وقد أخرجه النسائي والاسماعيلي  
 من طريق أزهر بن ساعد عن ابن عون به وقال في آخره فسرته في مجاهد فلم أحفظه فسألت أيوب  
 فقال الصيام ثلاثة أيام والصدقة على ستة مساكين والنسك ما استيسر من الهدى (قلت) وقد  
 تقدم في الحج وفي التفسير من طرق أخرى عن مجاهد وفي الطب والمغازي من طريق أيوب عن  
 مجاهد به وسياقها أتم وتقدم شرحه مستوفى في كتاب الحج \* (قوله ما متى تجب  
 الكفارة على الغنى والتفسير وقول الله تعالى قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم إلى قوله العليم  
 الحكيم) كذا لا يذروا لغيرة باب قول الله تعالى قد فرض الله لكم وساقوا الآية وبعدها متى  
 تجب الكفارة على الغنى والتفسير وسقط لبعضهم ذكر الآية وأشار الكرماني إلى تصويبه فقال قوله  
 تحلة أيمانكم أي تحليلها بالكفارة والمناسبات أن يذكر هذه الآية في الباب الذي قبله ذكر فيه  
 حديث أبي هريرة في قصة النجاشي في شهر رمضان وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الصيام  
 وقوله في سفيان عن الزهري وقع في رواية الحميدي عن سفيان حدثنا الزهري وتقدم أيضا بيان  
 الاختلاف فيمن لا يجزى ما يكثر به ولا يتدر على الصيام هل يسقط عنه أو يبقى في ذمته قال ابن  
 المنير مقصوده أن ينبه على أن الكفارة انما تجب بالحنث كما أن كفارة المواقع انما تجب باقتحام  
 الذنب وأشار إلى أن التقير لا يسقط عنه إيجاب الكفارة لأن النبي صلى الله عليه وسلم علم فقره  
 وأعطاه مع ذلك ما يكثر به كما لو أعطى الفقير ما يقضى به دينه قال ولعله كاتبه على احتجاج  
 الكوفيين بالنسبة بانه على ما احتج به من خالفهم من إلحاقها بكفارة المواقع وانه قد أمكن

(باب من أعان المعسر في الكفارة) \* حدثنا محمد بن محبوب حدثنا عبد الواحد (٥١٧) حدثنا معمر عن الزهري عن حميد بن

عبد الرحمن عن أبي هريرة قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هلكت فقال وما ذلك قال وقعت بأهلي في رمضان قال تجد رقبة قال لا قال فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطيع أن تطعم ستين مسكينا قال لا قال فجاء رجل من الأنصار بعرق والعرق المكتل فيه ترف قال اذهب بهذا فتصدق به قال أعلی أخرج منا رسول الله والذي بعث بالحق ما بين لا يتبها أهل بيت أخرج منا ثم قال اذهب فاطعمه أهلك \* (باب يعطى في الكفارة عشرة مساكين قريبا كان أو بعيدا) \* حدثنا عبد الله ابن مسleme حدثنا سفيان عن الزهري عن حميد عن أبي هريرة قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هلكت قال وما شأنك قال وقعت على امرأتي في رمضان قال هل تجد ما تعتق رقبة قال لا قال فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطيع أن تطعم ستين

مسكين \* (قوله) يا من أعان المعسر في الكفارة ذكر فيه حديث أبي هريرة المذکور قبل وهو ظاهر فيما ترجم له فكما جازأعانة المعسر بالكفارة عن وقاعه في رمضان كذلك تجوز أعانة المعسر بالكفارة عن عيئنه إذا حنت فيه \* (قوله) يا يعطى في الكفارة عشرة مساكين قريبا كان أي المسكين (أو بعيدا) أما العدد فنص القرآن في كفارة اليمين وقد ذكرت الخلاف فيه قريبا وأما التسوية بين القريب والبعيد فقال ابن المنير ذكر فيه حديث أبي هريرة المذکور قبله وليس فيه الاقوله أطعمه أهلك لكن إذا جازأعطاء الأقرباء فالبعدها أجوز وقاس كفارة اليمين على كفارة الجماع في الصيام في إجازة العرف إلى الأقرباء (قلت) وهو على رأي من حمل قوله أطعمه أهلك على أنه في الكفارة وأما من حمله على أنه أعطاه لقر المذکور في الحديث لينفقه عليهم وتسقر الكفارة في ذمته إلى أن يحصل له يسرة فلا يتجبه لاحاق وكذا على قول من يقول تسقط عن المعسر مطلقا وقد تقدم البحث في ذلك وبيان الاختلاف فيه في كتاب الصيام ومذهب الشافعي جواز إعطاء الأقرباء الأمن تلززه نفقته ومن أروع المسئلة اشتراط إيمان فمين يعطيه وهو قول الجمهور وأجاز أصحاب الرأي إعطاء أهل الذمة منه ووافقهم أبو ثور وقال الثوري يجزئ أن لم يجد المسلمين وأخرج ابن أبي شيبة عن الشعبي والشعبي مثله وعن الحكم بالجمهور \* (قوله) يا صاع المدينة ومدا النبي صلى الله عليه وسلم وبركته أشار في الترجمة إلى وجوب الأخراج في الواجبات بصاع أهل المدينة لأن شريع وقع على ذلك أولا وكذلك بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم لهم بالبركة في ذلك (قوله) و توارث أهل المدينة من ذلك قرنا بعد قرن أشار بذلك إلى أن مقدار المدو والصاع في المدينة لم يزلوا يملكونه عندهم إلى زمنه وهذا احتج مالك على أبي يوسف في القصة المشهورة بينهم ما فرجع أبو يوسف عن قول الكوفيين في قدر الصاع إلى قول أهل المدينة ثم ذكر في الباب ثلاثة أحاديث الأول حديث السائب بن يزيد (قوله) كان الصاع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مدا وثلاثين لثم اليوم فزيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز قال ابن بطال هذا يدل على أن مداهم حين حدث السائب كان أربعة أرطال فاذا زيد عليه ثلثه وهو رطل وثلاث قام منه خمسة أرطال وثلاث وهو الصاع بدليل أن مداه صلى الله عليه وسلم رطل وثلاث وصاعه أربعة أمدا ثم قال مقدار ما زيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز لأن علمه وانما الحديث يدل على أن مداهم ثلاثة أمدا بعده انتهى من لازم ما قال أن يكون صاعهم ستة عشر رطلا لكن لعلمه لم يعلم مقدار الرطل عندهم إذا ذلك قد تقدم في باب الوضوء بالمد من كتاب الطهارة بيان الاختلاف في مقدار المد والصاع ومن فرق بين الماء وغيره من المكيلات لخص صاع الماء بكونه غائبة أرطال ومدته برطلين فقصر الخلاف على غير الماء من المكيلات \* الحديث الثاني (قوله) حدثنا أبو قتيبة وهو سلم بفتح المهملة سكنون اللام وفي رواية الدارقطني من وجه آخر عن المنير حدثنا أبو قتيبة سلم بن قتيبة (قلت) سكيننا قال لأجد فاقى النبي صلى الله عليه وسلم بعرق فيه ترف فقال خذ هذا فتصدق به فقال أعلی أفقر منا بيننا لا يتبها أفقر منا قال خذ فاطعمه أهلك \* (باب صاع المدينة ومدا النبي صلى الله عليه وسلم وبركته وما توارث أهل المدينة من ذلك قرنا بعد قرن) \* حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا القاهم بن مالك المزني حدثنا الجعيد بن عبد الرحمن عن السائب بن يزيد قال كان الصاع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مدا وثلاثين لثم اليوم فزيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز \* حدثنا منذر بن الوليد الجارودي حدثنا أنه قد سبقه هذا حدثنا مالك عن نافع قال كان ابن عمر يعطون زكاة رمضان عند الله صلى الله عليه وسلم

وهو الشعري بفتح الشين المعجمة وكسر المهملة بصرى اصله من خراسان ادركه البخاري بالسنن  
ومات قبل أن يلقاه وهو غير مسلم بن قتيبة الباهلي ولد امير خراسان قتيبة بن سلم وقدولى هو امير  
المصرة وهو أكبر من الشعري ومات قبلها أكثر من خمسين سنة (قوله المد الاول) هو نعت مد  
النبي صلى الله عليه وسلم وهي صفة لازمة له وأراد نافع بذلك أنه كان لا يعطى بالمد الذي أحدثه  
هشام قال ابن بطلان وهو أكبر من مد النبي صلى الله عليه وسلم بثلاثي رطل وهو كما قال فان المد  
الهشامى رطلان والصاع منه ثمانية أرطال (قوله) قال لنا مالك هو موقول أبى قتيبة وهو  
موصول (قوله) مدنا أعظم من مدكم) يعنى في البركة أى مد المدينة وان كان دون مد هشام في  
القدرا لكن مد المدينة مخصوص بالبركة الحاصلة بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم لها فهو أعظم من  
مد هشام ثم فسر مالك مراده بقوله ولا ترى الفضل الا في مد النبي صلى الله عليه وسلم (قوله) وقال  
لى مالك لوجاءكم أمير الخ) أراد مالك بذلك الزام مخالفة الفقه الا لافرق بين الزيادة والنقصان في مطاوع  
المخالفة فلما احتج الذى عساه بالمد الهشامى في اخراج زكاة الفطر وغيرها مما شرع اخرجه بالمد  
كا طعام المساكين في كفارة اليمين بان الاخذ بالزائد أولى قيل كفى باتباع ما قدره الشارع بركة  
فلو جازت المخالفة بالزيادة لجازت مخالفتها بالنقص فلما امتنع المخالف من الاخذ بالنقص قال له  
أفلا ترى ان الامر انما يرجع الى مد النبي صلى الله عليه وسلم لانه اذا تعارضت الامداد الثلاثة  
الاول والحادث وهو الهشامى وهو زائد عليه والثالث المفروض وقوعه وان لم يقع وهو دون  
الاول كان الرجوع الى الاول أولى لانه الذى تحتقت شرعيته قال ابن بطلان والحجة فيه نقل  
أهل المدينة له قرنا بعد قرن وجيلا بعد جيل قال وقد رجع أبو يوسف بثمن له فى تقدير المد  
والصاع الى مالك وأخذ بقوله \* (تنبه) \* هذا الحديث غريب لم يرو عنه مالك الأبو قتيبة  
ولاعنه الامنذرو قد ضاق مخرجه على الاسماعيلي وعلى أبى نعيم فلم يستخرجه بل ذكره من  
طريق البخاري وقد أخرجه الدارقطني فى غرائب مالك من طريق البخاري وأخرجه أيضا عن  
ابن عقدة عن الحسين بن القاسم الجبلى عن المنذريه دون كلام مالك وقال صحيح أخرجه البخاري  
عن المنذريه \* الحديث الثالث حديث أنس فى دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لهم فى  
مكالمهم وصاعهم ومدهم وقد تقدم فى البيوع عن القعنبي عن مالك وزاد فى آخره يعنى أهل  
المدينة وكذا عند رواة الموطأ عن مالك قال ابن المنير يحتمل ان يختص هذه الدعوة بالمد الذى  
كان حينئذ حتى لا يدخل المد الحادث بعده ويحتمل ان تم كل مكالم لأهل المدينة الى الابد قال  
والظاهر الثانى كذا قال وكلام مالك المذكور فى الذى قبله ينجح الى الاول وهو المعتمد وقد تغيرت  
المكالم فى المدينة بعد عصر مالك والى هذا الزمان وقد وجد مصداق الدعوة بان يورك فى مدهم  
وصاعهم بحيث اعتبر قدرهما أكثر فقهاء الامصار ومقلدوهم الى اليوم فى غالب الكفارات  
والى هذا أشار المهلب والله أعلم (قوله) **باب** قول الله عز وجل أو تحرير رقبة  
يشير الى أن الرقبة فى آية كفارة اليمين مطلقة بخلاف آية كفارة القتل فانها قيدت بالامان قال  
ابن بطلان حمل الجمهور ومنهم الاوزاعى ومالك والشافعى وأحمد واسحق المطابق على المقيد كما حملوا  
المطلق فى قوله تعالى وأشهدوا اذا تباعتم على المقيد فى قوله وأشهدوا وادوى عدل منكم وخالف  
الكوفيون فقالوا يجوز اعتناق الكافر ووافقهم أبو ثور وابن المنذر واحتج به فى كتابه الكبير

المد الاول وفى كفارة  
اليمين بمد النبي صلى الله  
عليه وسلم قال أبو قتيبة  
قال لنا مالك مدنا أعظم من  
مدكم ولا ترى الفضل الا في  
مد النبي صلى الله عليه وسلم  
وقال لى مالك لوجاءكم أمير  
فضرب مدنا أصغر من مد  
النبي صلى الله عليه وسلم  
بأى شئ كنتم تعطون قلت  
كنا نعدي بمد النبي صلى الله  
عليه وسلم قال أفلا ترى أن  
الامر انما يعود الى مد  
النبي صلى الله عليه وسلم  
\* حدثنا عبد الله بن يوسف  
أخبرنا مالك عن اسحق بن  
عبد الله بن أبى طلحة عن  
أنس بن مالك أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال اللهم  
بارك لهم فى مكالمهم وصاعهم  
ومدهم \* (باب قول الله  
تعالى أو تحرير رقبة

ان كفارة القتل مغلظة بخلاف كفارة اليمين ومن ثم اشترط التابع في صيام القتل دون اليمين  
**قوله** (وأى الرقاب أزكى) يشير الى الحديث الماضى فى أوائل العتق عن أبى ذر وفيه قلت قأى  
 رقاب أفضل قال أعلاها ثمأنا وأفسها عند أهلها وقد تقدم شرحه مستوفى هنالك وكان  
 البخارى رمز بذلك الى موافقة الكوفيين لان افعال التفضيل يقتضى الاشتراك فى أصل الحكم  
 قال ابن المنير لم يمت البخارى المحكم فى ذلك ولكنه ذكر الفضل فى عتق المؤمنة لئيبه على مجال  
 النظر فلما نل ان يقول اذا وجب عتق الرقبة فى كفارة اليمين كان الاخذ بالافضل أحوط والا كان  
 المكفر بغير المؤمنة على شك فى براءة الذمة قال وهذا أقوى من الاستشهاد بحمل المطلق على  
 المقيد لظهور الفرق بينهما ثم ذكر البخارى حديث أبى هريرة من أعتق رقبة مسلمة وقد تقدم أيضا  
 أوائل العتق من وجه آخر عن سعيد بن مر جانة عن أبى هريرة وذكر فيه قصة لسعيد بن مر جانة  
 مع على بن حسين أى ابن على بن أبى طالب الملقب زين العابدين وهو المذكور هنا أيضا ولكنه بعد ان  
 سمعه من سعيد بن مر جانة وعمل به حدث به عن سعيد بن مر جانة منه زيد بن أسلم وفى رواية الباب زيادة  
 فى آخره وهى قوله حتى فرجه بفرجه وحتى هنا عاطفة لوجود شرائط العطف فيما يكون فرجه  
 بالنصب وقد تقدمت فوائده هذا الحديث وبيان ما ورد فيه من الزيادة هنالك وأخرج مسلم حديث  
 الباب عن داود بن رشيد شيخ البخارى فيه وقد نزل البخارى فى هذا الاسناد درجتين فان بينه  
 وبين أبى غسان محمد بن مطرف فى عدة أحاديث فى كتابه راوي واحد اكسعيد بن أبى مرجم فى الصيام  
 والسكاح والاشربة وغيرها وكعى بن عياش فى البيوع والادب ومحمد بن عبد الرحيم شيخه فيه هو  
 المعروف بصاحفة وهو من أقرانه وداود بن رشيد بشين ومجعة مصغر من طبقة شيوخه الوسطى  
 وفى السند ثلاثة من التابعين فى نسق زيد بن على وسعيد والثلاثة مديون وزيد بن على قرينان  
 حديث جابر فى عتق المدبر وعمر بن السند هو ابن دينار وقد تقدم شرحه مستوفى فى كتاب العتق  
 وبيان الاختلاف فيه والاحتجاج بان قال بصحة بيعه وقضية ذلك صحة عتقه فى الكفارة لان  
 صحة بيعه فرع بقاء الملك فيه فيصح تبيخ عتقه وأما أم الولد فكذلكها حكم الرقيق فى أكثر  
 الأحكام كالحناية والحدود واستمتاع السيد وذهب كثير من العلماء الى جواز بيعها ولكن  
 استقر الامر على عدم صحته واجمعوا على جواز تبيخ عتقها فتجزئ فى الكفارة وأما عتق المكاتب  
 باجازه مالك والشافعى والنورى كذا حكمه ابن المنذر وعن مالك أيضا لا تجزئ أصلًا وقال  
 أصحاب الرأى ان كان أدى بعض الكتابة لم تجزئ لانه يكون أعتق بعض الرقبة وبه قال الاوزاعى  
 والليث وعن أحمد واسحق ان أدى الثلث فصاعد لم تجزئ **قوله** وقال طاوس يجزئ المدبر وأم  
 الولد) وصله ابن أبى شيبة من طريقه بلفظ يجزئ عتق المدبر فى الكفارة وأم الولد فى الظهار وقد  
 ختلف السلف فوافق طاوسا الحسن فى المدبر والنخعي فى أم الولد وخالفه فيه ما زهرى والشعبي  
 وقال مالك والاوزاعى لا تجزئ فى الكفارة مدبر ولا أم ولد ولا معلق عتقه وهو قول الكوفيين  
 وقال الشافعى يجزئ عتق المدبر وقال أبو ثور يجزئ عتق المكاتب مادام عليه شئ من كتابته  
 واحتج مالك بان هؤلاء ثبت لهم عتق حرة لاسبيل الى رفعها والواجب فى الكفارة تحرير رقبة  
 وأجاب الشافعى بانه لو كانت فى المدبر شعبة من حرية ما جاز بيعه وأما عتق ولد الزنا فقال ابن المنير

وأى الرقاب أزكى) \* حدثنا  
 محمد بن عبد الرحيم حدثنا داود  
 ابن رشيد حدثنا الوليد بن مسلم  
 عن أبى غسان محمد بن مطرف  
 عن زيد بن أسلم عن على بن  
 حسين عن سعيد بن مر جانة  
 عن أبى هريرة عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال من أعتق  
 رقبة مسلمة أعتق الله بكل  
 عضومنه عضوا من النار  
 حتى فرجه بفرجه \* (باب  
 عتق المدبر وأم الولد والمكاتب  
 فى الكفارة وعتق ولد  
 الزنا) \* وقال طاوس يجزئ  
 المدبر وأم الولد

لا أعلم مناسبة بين عتي ولد الزنا وبين ما أدخله في الباب إلا أن يكون الخائف في عتقه خائف في عتي ما تقدم ذكره فاسد يدل عليه بأنه لا قائل بالفرق ثم قال ويظهر أنه لما جاوز عتي المذهب واستدل له ولم يأت في أم الولد إلا بقول طاوس ولا في ولد الزنا بشي أشار إلى أنه قد تقدم الحديث على عتي الرقبة المؤمنة فيدخل ما ذكر بعده في العموم بل في الخصوص لأن ولد الزنا مع إيمانه أفضل من الكافر (قلت) جاء المنع من ذلك في الحديث الذي أخرجه الميهني بسند صحيح عن الزهري أخبرني أبو حسن مولى عبد الله بن الحرث وكان من أهل العلم والصلاح أنه سمع امرأته تقول لعبد الله بن نوفل تسبني في غلام لها ابن زينة تعتقه في رقبة كانت عليها فقال لا أراه يجزئ سمعت عمر يقول لأن أجعل على نعلين في سبيل الله أحب إلى من أن أعتق ابن زينة وضح عن أبي هريرة قال لأن أتبع بسوط في سبيل الله أحب إلى من أن أعتق ولد زينة أخرجه ابن أبي شيبة نعم في الموطأ عن أبي هريرة أنه أتى عتي ولد الزنا وعن ابن عمر أنه أعتق ابن زنا وأخرجه ابن أبي شيبة والميهني بسند صحيح عنه وزاد قد أمرنا الله أن نعتق من هوسر منه قال الله تعالى فاما ما بعد واما فقد وقال الجمهور يجزئ عتقه وكرهه على وابن عباس وابن عمرو بن العاص أخرجه ابن أبي شيبة عنهم بإسناد لينه ومنع الشعبي والنخعي والأوزاعي وأخرج ابن أبي شيبة ذلك بسند صحيح عن الأولين والجملة الجمهورة قوله تعالى أو تحير برقبة وقد صحح مالك الحالفه فيصح اعتناقه له وقد أخرج ابن المنذر بسند صحيح عن أبي الخير عن عتبة بن عامر أنه سئل عن ذلك فجع قال أبو الخير فسألنا فضالة بن عبيد فقال يغفر الله لعقبته وهل هو الأنسمة من النسم وذكر المصنف حديث جابر في بيع المديبر فاشار في الترجمة إلى أنه إذا جازي بعه جازما ذكره بطريق الأولى (قوله) **باب** إذا أعتق عبد ابنه وبين آخر) أي في الكفارة ثبتت هذه الترجمة للمصنف وحده بغير حديث فكان المصنف أراد أن يثبت فيها حديث الباب الذي بعده من وجوه آخر فلم يتفق أو تردد في الترجمة فاقصر إلا أكثر على الترجمة التي تلي هذه وكتب المستعملين الترجمة احتياطاً والحديث في الباب الذي يليه صالح له ما يضرب من التأويل وجمع أبو نعيم الترجمة في باب واحد (قوله) **باب** إذا أعتق في الكفارة لمن يكون ولاؤه) أي العتق ذكر فيه حديث عائشة في قصة برة مختصر أو في آخره فاعلم الولاء لمن أعتق وقضيته أن كل من أعتق فصحه عتقه كان الولاء له فيدخل في ذلك ما لو أعتق العبد المشترك فإنه كان موسراً صح وضمن لشريكه حصته ولا فرق بين أن يعتقه بجاناً أو عن الكفارة وهذا أقول الجمهور ومنهم صاحباً أي حنيفة وعن أبي حنيفة لا يجزئ عتي العبد المشترك عن الكفارة لأنه يكون أعتق بعض عبد لاجب لاجب لان الشريك عنده يخير بين أن يقوم عليه نصيبه وبين أن يعتقه هو وبين أن يستعي العبد في نصيب الشريك (قوله) **باب** الاستثناء في الإيمان) وقع في بعض النسخ المين وعليها شرح ابن بطال والاستثناء استثناء من الثنيابضم المثلثة وسكول بر رقبة بعدها محتانية ويقال لها النوى أيضا أو بدل الياء مع فتح أوله وهي من ثبت الشيء إذا كان كائن المستثنى عطف بعض ما ذكره لانها في الاصطلاح إخراج بعض ما يتناولها اللفظ وأما كما جازي وأخواتها وتطلق أيضا على التعاليق ومنها التعليق على المشيئة وهو المراد في هذه الترجمة وخالف قال لا فعلين كذا ان شاء الله تعالى استثنى وكذا إذا قال لا أفعل كذا ان شاء الله ومثله في الحاشية الكتابة الكافية

\* حدثنا أبو النعمان أخبرنا جاد بن زيد عن عمرو بن جابر أن رجلا من الأنصار دبر جملا كله ولم يكن له مال غيره فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يشتريه مني فاشتراه تعيم بن النخاس بمائة درهم فسمعت جابر بن عبد الله يقول عبد أقبطا مات عام أول \* (باب) إذا أعتق عبدا بينه وبين آخر \* \* (باب) إذا أعتق في الكفارة لمن يكون ولاؤه \* \* حدثنا سليمان ابن حرب حدثنا شعبة عن الحكم عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة أنها أرا دت ان تشتري برة فاشتروا عليها الولاء فقد كرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اشتريها فاعلم الولاء لمن أعتق \* (باب) الاستثناء في الإيمان \*

بقول الا ان يشاء الله أو الا ان شاء الله ولو أتى بالارادة والاختيار بدل المشيئة جاز فلو لم يفعل اذا  
أثبت أو فعل اذا نفي لم يحتمل فلو قال الا ان غير الله نبي أو بدل أو الا ان يبدولي أو يظهر أو الا ان  
أشأ أو أريد أو أختار فهو استثناء أيضا لكن يشترط وجود المشروط واتفق العلماء كما حكاه ابن  
المنذر على ان شرط الحكم بالاستثناء ان يلفظ المستثنى به وان لا يكتفى القصد اليه بغير لفظ  
وذ كر عياض ان بعض المتأخرين منهم خرج من قول مالك ان اليمين تنعقد بالنية ان الاستثناء  
يجزى بالنية لكن نقض في التهذيب ان مالكا نص على اشتراط التلفظ باليمين وأجاب البابي  
بالفرق ان اليمين عقد والاستثناء حمل والعقد أبلغ من الحمل فلا يلحق باليمين قال ابن المنذر  
واختلفوا في وقته فالأكثر على انه يشترط ان يصل بالخلف قال مالك اذا سكنت أو قطع كلامه  
فلا تنبأ وقال الشافعي يشترط وصل الاستثناء بالكلام الاول ووصله ان يكون نسقا فان كان  
بينهم ما سكوت انقطع الا ان كانت سكتة تذكر أو تنفس أو عي أو انقطاع صوت وكذا يقطع عنه  
الاخذ في كلام آخر وخصه ابن الحاجب فقال شرطه الاتصال لفظا أو في مافي حكمه كقطعه  
لتنفس أو سعال ونحوه مما لا ينعى الاتصال عرفا واختلف هل يقطع ما يقطع به القبول عن  
الاجاب على وجهين للشافعية أحدهما ما أنه يقطع بالكلام اليسير الاجنبي وان لم يقطع به  
الاجاب والقبول وفي وجه لو تحلل استغفر الله لم يقطع وتوقف فيه النووي ونص الشافعي بؤيده  
حيث قال تذكر فانه من صور التذكر عرفا ويلحق به لا اله الا الله ونحوها وعن طاوس والحسن له  
ان يستثنى مادام في المجلس وعن أحمد نحوه وقال مادام في ذلك الامر وعن اسحق مثله وقال الا  
ان يقع سكوت وعن قتادة اذا استثنى قبل ان يقوم أو يتكلم وعن عطاء قدر حلب ناقة وعن  
سعيد بن جبير الى أربعة أشهر وعن مجاهد بعد سنتين وعن ابن عباس أقوال منه له ولو بعد حين  
وعنه كقول سعيد وعنه شهر وعنه سنة وعنه أبدا قال أبو عبيد وهذا لا يؤخذ على ظاهره لانه  
يلزم منه أن لا يحتمل أحد في عينه وان لا تصور الكفارة التي أوجبها الله تعالى على الخائف قال  
ولكن وجه الخبر سقوط الاثم عن الخائف لتركه الاستثناء لانه مأثور به في قوله تعالى ولا تقولن  
شيئا فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله فقال ابن عباس اذا نسى أن يقول ان شاء الله يستدركه  
ولم يرد ان الخالف اذا قال ذلك بعد ان انقضى كلامه ان ما عقده باليمين ينحل وحاصله حمل الاستثناء  
المنقول عنه على لفظ ان شاء الله فقط وحمل ان شاء الله على التبرك وعلى ذلك حمل الحديث  
المرفوع الذي أخرجه أبو داود وغيره موصولا وموسلا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال والله  
لا غزون قريشا الا باثم سكت ثم قال ان شاء الله أو على السكوت لتنفس أو نحوه وكذا ما أخرجه  
ابن اسحق في سؤال من سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن قصة أصحاب الكهف غدا أجيبيكم فأنظر  
الوحي فنزلت ولا تقولن شيئا فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله فقال ان شاء الله مع ان هذا لم يرد  
هكذا من وجه ثابت ومن الأدلة على اشتراط اتصال الاستثناء بالكلام قوله في حديث الباب  
فليكفر عن يمينه فانه لو كان الاستثناء فينبغي بعد قطع الكلام لقول فليستين لانه أسهل من التكفير  
وكذا قوله تعالى لا يؤب وخذي يدك ضغثا فاضرب به ولا تحنث فان قوله استثنى أسهل من التحيل  
لحمل اليمين بالضرب وللزوم منه بطلان الاقرارات والطلاق والعق فيستثنى من أقر أو طلق أو  
احتق بعد زمان ويرتفع حكم ذلك فالأولى تأويل ما نقل عن ابن عباس وغيره من السلف في ذلك

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا  
جماد عن غيلان بن جرير  
عن أبي بردة بن أبي موسى  
عن أبي موسى الأشعري  
قال أتيت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في رهط من  
الأشعرين استعمله فقال  
والله لأحكم ما عندي  
ما أحكمكم ثم لبثنا ما شاء  
الله فأبى بابل فأمر لنا بثلاث  
ذود فلما انطلقنا قال بعضنا  
لبعض لا يبارك الله لنا أنينا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نستعمله فحلف لا يحملنا  
فحملنا فقال أبو موسى فأتينا  
النبي صلى الله عليه وسلم  
فذكرنا ذلك له فقال ما أنا  
جملكم بل الله جملكم

وإذا تقر ذلك فقد اختلف هل يشترط قصد الاستثناء من أول الكلام أولا حكى الرافي فيه  
وجهين ونقل عن أبي بكر الفارسي أنه نقل الإجماع على اشتراط وقوعه قبل فراغ الكلام وعمله  
بان الاستثناء بعد الانفصال ينشأ بعد وقوع الطلاق مثلا وهو واضح ونقله معارض بما نقله ابن  
حزم أنه لو وقع متصلا به كفي واستدل بحديث ابن عمر رفعه من حلف فقال ان شاء الله لم يحسن  
واحتج بأنه عقب الحلف بالاستثناء باللفظ وحيد يحصل ثلاث صور أن يقصد من أوله أو من  
اثنائه ولو قبل فراغه أو بعده تمامه فيختص نقل الإجماع بأنه لا يفيد في الثالث وأبعد من فهم  
أنه لا يفيد في الثاني أيضا والمراد بالإجماع المذکور إجماع من قال يشترط الانفصال والافتراق  
ثابت كما تقدم والله أعلم وقال ابن العربي قال بعض علمائنا يشترط الاستثناء قبل تمام اليمين قال  
والذي أقول أنه لو نوى الاستثناء مع اليمين لم يكن يمينًا ولا استثناء وإنما حقيقة الاستثناء أن يقع  
بعد عقد اليمين فيجعلها الاستثناء المتصل باليمين وانفقوا على أن من قال لأفعل كذا ان شاء الله إذا  
قصد به التبرك فقط ففعل يحسن وإن قصد الاستثناء فلا حث عليه واختلفوا إذا أطلق أو قدم  
الاستثناء على الحلف أو أخره هل يفترق الحكم وقد تقدم في كتاب الطلاق وانفقوا على دخول  
الاستثناء في كل ما يحلف به إلا الأوزاعي فقال لا يدخل في الطلاق والعق والمشي إلى بيت الله  
وكذا جاء عن طاوس وعن مالك مثله وعنه الإمامي وقال الحسن وقتادة وابن أبي ليلى والليث  
يدخل في الجميع إلا الطلاق وعن أحمد يدخل الجميع إلا العتق واحتج بتشوف الشارع له وورد  
فيه حديث عن معاذ رفعه إذا قال لأمر أنه أنت طالق ان شاء الله لم تطلق وإن قال لعبد أنت حر  
ان شاء الله فإنه حر قال البيهقي تفرد به حميد بن مالك وهو مجهول واختلف عليه في استناده واحتج  
من قال لا يدخل في الطلاق بأنه لا يحاد الكفارة وهي أغلظ على الخالف من النطق بالاستثناء فلما  
لم يحده الأقوى لم يحده الأضعف وقال ابن العربي الاستثناء أخو الكفارة وقد قال الله تعالى ذلك  
كفارة أي يمانكم إذا حللتم فلا يدخل في ذلك إلا اليمين الشرعية وهي الحلف بالله (قوله حماد) هو  
ابن زيد لان قتيبة ثم يدرك حماد بن سلمة وغيلان يفتح المجبة وسكون التختانية (قوله فأبى بابل)  
كذا لا كثرة وقع هنا في رواية الأصيلي وكذلك الأبى ذر عن السرخسي والمستقلى بسائل بعد  
الموعدة شين معجبة وبعد ألف تختانية مهموزة ثم لام قال ابن بطال ان حجت فاطمها شوائل  
كانه ظن أن لفظ سائل خاص بالمفرد وليس كذلك بل هو اسم جنس وقال ابن التين جاءه كذا  
بلفظ الواحد والمراد به الجمع كالسامر وقال صاحب العين ناقصة سائل ونوق سائل التي جف لبنها  
وشوائ الابل بالتشديد صفت بطونها بظهورها وقال الخطابي ناقصة سائل قل لبنها وأصله من شال  
الشيء إذا ارتفع كالميزان والجمع شول كصاحب وصحب وجاء شوائل جمع سائل وفيما نقل من خط  
الديماطي الحافظ السائل الناقصة التي تشول بذنبها للقاح وليس لها بن والجمع شول بالتشديد  
كرا كع ور كع وحكي قاسم بن ثابت في الدلائل عن الأصمعي إذا أتى على الناقصة من يوم حملها سبعة  
أشهر جف لبنها فهي سائلة والجمع شول بالتخفيف وإذا شالت بذنبها بعد القاح فهي سائل والجمع  
شول بالتشديد وهذا تحقيق بالغ وأما ما وقع في المطالع أن سائل جمع سائلة فليس بجيد (قوله فأمر  
لنا) أي أمرأنا نعطي ذلك (قوله بثلاث ذود) كذا الأبى ذر وغيره بثلاثة ذود وقيل الصواب  
الأول لأن الذود مؤنث وقد وقع في رواية أبي السليل عن زهدم كذلك أخرجه البيهقي وأخرجه



مسلم بسنده وتوجيهه الاخرى انه ذكر باعتبار لفظ الذود وأنه يطلق على الذكور والاناث أو  
 الرواية بالتسوين وذودا مابدل فيكون مجرورا أو مستأنف فيكون مرفوعا والذود بفتح المعجمة  
 وسكون الواو بعدها همزة من الثلاث الى العشر وقيل الى السبع وقيل من الاثنين الى التسع  
 من النوق قال في الصحاح الواحد من افظه والكثير اذوادو الاكثر على انه خاص بالاناث  
 وقد يطلق على الذكور أو على أعم من ذلك كما في قوله وليس فيما دون خمس ذود من الابل صدقة  
 ويؤخذ من هذا الحديث أيضا أن الذود يطلق على الواحد بخلاف ما أطلق الجوهري وتقدم في  
 المغازي بلفظ خمس ذود وقال ابن التين الله أعلم أيهما يصح (قلت) لعل الجمع بينهما يحصل من  
 الرواية التي تقدمت في غزوة تبوك بلفظ خذ هذين القرينين فعمل رواية الثلاث باعتبار ثلاثة  
 أزواج ورواية الخمس باعتبار أن أحد الأزواج كان قرينه تبعافا عنه تارة ولم يعتد به أخرى  
 ويمكن أن يجمع بأنه أمر لهم بثلاث ذود أو لا ثم زادهم اثنين فان لفظ زهدم ثم أتى بنهب ذود عثر  
 الذي فاعطاني خمس ذود فوقعت في رواية زهدم جله ما أعطاهم وفي رواية غيلان عن أبي بردة  
 مبدأ ما أمر لهم به ولم يذكر الزيادة وأما رواية خذ هذين القرينين ثلاث مرات وروقه ضي في المغازي  
 بلفظ أسرح منها وهو قوله ستة أبعرة فعلى ما تقدم أن تكون السادسة كانت تعالوم تكن ذروتها  
 موصوفة بذلك (قوله) اني والله ان شاء الله قال أبو موسى المديني في كتابه الثمين في استثناء الممين  
 لم يقع قوله ان شاء الله في أكثر الطرق لحديث أبي موسى وسقط لفظ والله من نسخة ابن المنير  
 فاعترض بأنه ليس في حديث أبي موسى عين وليس كما ظن بل هي ثابتة في الاصول وانما أراد  
 البخاري بإرادته بيان صيغة الاستثناء بالمشيئة وأشار أبو موسى المديني في الكتاب المذكور الى انه  
 صلى الله عليه وسلم قالها للتبرك لا للاستثناء وهو خلاف الظاهر (قوله) الا كفرت عن عيبي وأنت  
 الذي هو خير وكفرت) كذا وقع لفظ وكفرت مكررا في رواية السرخسي (قوله) حدثنا أبو  
 النعمان) هو محمد بن الفضل وحاد أيضا هو ابن زيد (قوله وقال الا كفرت) يعني ساق  
 الحديث كله بالاسناد المذكور ولكن كما قال كفرت عن عيبي وأنت الذي هو خير وأنت  
 الذي هو خير وكفرت فزاد فيه التردد في تقديم الكسرة وتأخيرها وكذا أخرجه أبو داود عن  
 سليمان بن حرب عن حماد بن زيد بالترديد فيه أيضا ثم ذكر البخاري حديث أبي هريرة في قصة  
 سليمان وفيه فقال له صاحبه قل ان شاء الله فنسي وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لو قال ان شاء الله قال وقال مرة واستثنى وقد استدل به من جواز الاستثناء بعد انفصال الممين  
 من زمن يسير كما تقدم تبصيره وأجاب القرطبي عن ذلك بأن عيين سليمان طالت كلماتها فنجوز  
 أن يكون قول صاحبه له قل ان شاء الله وقع في شأنه فلا يبقى فيه حجة ولو عقبه بالرواية بالفاء  
 لا يبقى الاحتمال وقال ابن التين ليس الاستثناء في قصة سليمان الذي يرفع حكم الممين ويحل  
 محله وانما هو بمعنى الاقرار لله بالمشيئة والتسليم لحكمه فهو نحو قوله ولا تقولن لشيء اني  
 فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله وقال أبو موسى في كتابه المذكور نحو ذلك ثم قال بعد ذلك وانما  
 أخرجه مسلم من رواية عبد الرزاق عن معمر عن عبد الله بن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف فقال ان شاء الله لم يحث كذا قال وليس هو عند  
 مسلم بهذا اللفظ وانما أخرجه قصة سليمان وفي آخره لو قال ان شاء الله لم يحث ثم أخرجه

اني والله ان شاء الله لأحلف  
 على عيبي فأرى غيرها خيرا  
 منها الا كفرت عن عيبي  
 وأنت الذي هو خير وكفرت  
 \* حدثنا أبو النعمان حدثنا  
 حماد وقال الا كفرت عن عيبي  
 وأنت الذي هو خيرا وأنت  
 الذي هو خير وكفرت



حدثنا على بن عبد الله حدثنا  
سفيان عن هشام بن حجير  
عن طاوس سمع ابا هريرة

الترمذي والنسائي من هذا الوجه بلفظ من قال الخ قال الترمذي سألت محمد عنه فقال هذا  
خطأ أخطأ فيه عبد الرزاق فاختمصره من حديث معمر بهذا الاسناد في قصة سليمان بن داود  
(قلت) وقد أخرجه البخاري في كتاب النكاح عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق بتمامه وأشرت  
الى ما فيه من فائدة وكذا أخرجه مسلم وقد اعترض ابن العربي بان ما جاء به عبد الرزاق في هذه  
الرواية لا يناقض غيرها لان ألفاظ الحديث تختلف باختلاف أئوال النبي صلى الله عليه وسلم  
في التعبير عنها لتبين الاحكام بالفاظ أى فيخاطب كل قوم بما يكون أوصل لفهامهم واما  
بثقل الحديث على المعنى على احد القولين واجاب شيخنا في شرح الترمذي بان الذي جاء به  
عبد الرزاق في هذه الرواية ليس وافيا بالمعنى الذي تضمنته الرواية التي اختصره منها فانه لا يلزم  
من قوله صلى الله عليه وسلم لو قال سليمان ان شاء الله لم يثبت ان يكون الحكم كذلك في حق كل  
احد غير سليمان بشرط الرواية بالمعنى عدم التخالف وهنا تخالف بالخصوص والعموم (قلت)  
واذا كان مخرج الحديث واحدا فالاصل عدم التعدد لكن قد جاء رواية عبد الرزاق المختصرة  
شاعدا من حديث ابن عمر أخرجه أصحاب السنن الاربعة وحسنه الترمذي وصححه الحاكم من  
طريق عبد الوارث عن أيوب وهو الصحيحاني عن نافع عن ابن عمر مرفوعا من حلف على عين  
فقال ان شاء الله فلا حث عليه قال الترمذي رواه غير واحد عن نافع موقوفا وكذا رواه سالم بن  
عبد الله بن عمر عن أبيه ولا نعلم أحدا رفعه غير أيوب وقال اسمعيل بن ابراهيم كان أيوب أحيانا  
يرفعه وأحيانا لا يرفعه وذكري العليل أنه سأل محمد عنه فقال أصحاب نافع روه موقوفا إلا أيوب  
ويقولون ان أيوب في آخر الامر وقته وأسند البيهقي عن حماد بن زيد قال كان أيوب يرفعه ثم  
تركه وذكري البيهقي أنه جاء من رواية أيوب بن موسى وكثير بن فرقد وموسى بن عقبة وعبد الله بن  
العمري المكبر وأبي عمرو بن العلاء وحسان بن عطية كلهم عن نافع مرفوعا انتهى ورواية أيوب  
ابن موسى أخرجه ابن حبان في صحيحه ورواية كثير أخرجه النسائي والحاكم في مستدركه  
ورواية موسى بن عقبة أخرجه ابن عدى في ترجمة دار بن عطاء أحد الضعفاء عنه وكذا أخرجه  
رواية أبي عمرو بن العلاء وأخرج البيهقي رواية حسان بن عطية ورواية العمري وأخرجه ابن أبي  
شيبه وسعيد بن منصور والبيهقي من طريق مالك وغيره عن نافع موقوفا وكذا أخرجه سعيد  
والبيهقي من طريقه رواية سالم والله أعلم وتعقب بعض الشراح كلام الترمذي في قوله لم يرفعه  
غير أيوب وكذا رواه سالم عن أبيه موقوفا قال شيخنا قلت قد رواه موسى بن عقبة  
مرفوعا ولفظه من حلف على عين فاستثنى على أثره ثم لم يفعل ما قال لم يثبت انتهى ولم أره في  
الترمذي ولا ذكره المزني في ترجمة موسى بن عقبة عن نافع في الاطراف وقد جزم جماعة ان سليمان  
عليه السلام كان قد حلف كما سأله ووافق الحق ان مراد البخاري من ايراد قصة سليمان في هذا الباب  
ان يبين ان الاستثناء في اليمين يقع بصيغة ان شاء الله فذكر حديث ابي موسى المصرح بذلك  
مع اليمين ثم ذكر قصة سليمان لمجي قوله صلى الله عليه وسلم فيها تارة بلفظ لو قال ان شاء الله وتارة  
بلفظ لو استثنى فأطلق على لفظ ان شاء الله انه استثناء فلا يعترض عليه بانه ليس في قصة سليمان  
يمين وقال ابن المنير في الحاشية وكان البخاري يقول اذا استثنى من الاخبار فكيف لا يستثنى  
من الاخبار المؤكد بالقسم وهو احوج في التفويض الى المشيئة (قوله عن هشام بن حجير)

بهملة ثم جيم مصغره والمكي ووقع في رواية الحميدي عن سفيان بن عيينة حدثنا هشام بن جبير  
 (قوله لا طوفن) اللام جواب القسم كأنه قال مثلاً والله لا طوفن ويرشد اليه ذكر الحنث في قوله  
 لم يحنث لان ثبوته وثيقه يدل على سبق اليمين وقال بعضهم اللام ابتدائية والمراد بعدم الحنث  
 وقوع ما اراد وقدمشي ابن المنذر على هذا في كتابه الكبير فقال باب استحباب الاستثناء في غير  
 اليمين لمن قال سأفعل كذا وساق هذا الحديث وحزم النووي بان الذي جرى منه ليس بيمين لانه  
 ليس في الحديث تصريح بيمين كذا قال وقد ثبت ذلك في بعض طرق الحديث واختلف في الذي  
 حلف عليه هل هو جميع ما ذكرنا ودورانه على النساء فقط دون ما بعده من الحمل والوضع  
 وغيرهما والثاني اوجه لانه الذي يقدر عليه بخلاف ما بعده فانه ليس اليه وانما هو مجرد تنفي  
 حصول ما يستلزم جلب الخير له والا فلو كان حلف على جميع ذلك لم يكن الابوحي ولو كان ابوحي  
 لم يتخلف ولو كان بغيره وحى لزم انه حلف على غير مقدوره وذلك لا يليق بجنايته (قلت) وما المانع  
 من جواز ذلك ويكون لشدة وثوقه بحصول مقصوده وحزم بذلك وأكذب الحلف فقد ثبت في  
 الحديث الصحيح أن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره وتقدم مضى شرحه في غزوة أحد (قوله  
 تسعين) تقدم بيان الاختلاف في العدد المذكور في ترجمة سليمان عليه السلام من احاديث  
 الانبياء وذكر ابو موسى المديني في كتابه المذكور ان في بعض نسخ مسلم عقب قصة سليمان هذا  
 الاختلاف في هذا العدد وليس هو من قول النبي صلى الله عليه وسلم وانما هو من التابعين ونقل  
 الكرماني انه ليس في الصحيح أكثر اختلاف في العدد من هذه القصة (قلت) وغاب عن هذا القائل  
 حديث جابر في قدر غن الجمل وتقدم مضى بيان الاختلاف فيه في الشروط وتقدم جواب النووي  
 ومن وافقه في الجواب عن اختلاف العدد في قصة سليمان بان مفهوم العدد ليس بحجة عند  
 الجمهور فذكر القليل لا ينفي ذكر الكثير وقد تعقب بان الشافعي نص على ان مفهوم العدد درجة  
 وحزم بشقله عنه الشيخ ابو حامد والماوردي وغيرهما ولكن شرطه ان لا يخالفه المنطوق (قلت)  
 والذي يظهر مع كون مخرج الحديث عن ابي هريرة واختلاف الرواية عنه ان الحكم للزائد لان  
 الجميع ثقات وتقدم هناك توجيه آخر (قوله تلد) فيه حذف تقدير فتعلق فتحمل فتلد وكذا  
 في قوله يقاتل فتلد فينشأ فتعلم الفروسية فيقاتل وساغ الحذف لان كل فعل منها مسبب عن  
 الذي قبله ~~بب السبب سبب~~ (قوله فقال له صاحبه قال سفيان يعني الملك) هكذا افسر سفيان  
 ابن ع في هذه الرواية ان صاحب سليمان الملك وتقدم في النكاح من وجه آخر الحزم بأنه  
 الملك (قوله فنسي) زاد في النكاح فلم يقل قبل الحكمة في ذلك انه صرف عن الاستثناء السابق  
 القدر وأبعد من قال في الكلام تقديم وتأخير والتقدير فلم يقل ان شاء الله فقل له قل ان شاء الله  
 وهذا ان كان سببه ان قوله فنسي يعني عن قوله فلم يقل فكذا يقال ان قوله فقال له صاحبه قل  
 ان شاء الله فيستلزم انه كان لم يقلها فالاولى عدم ادعاء التقديم والتأخير ومن هنا يتبين ان تجويز  
 من ادعى انه تعمد الحنث مع كونه معصية لكونه اصغرية لا يؤاخذ به لم يصب دعوى ولا دليلاً  
 وقال الضربى قوله فلم يقل اي لم يطق بلفظ ان شاء الله بلسانه وليس المراد انه غفل عن  
 التفويض الى الله بقلبه والتحقيق ان اعتقاد التفويض مستقر له لكن المراد بقوله فنسي انه  
 نسي ان يقص الاستثناء الذي يرفع حكم اليمين فيه تعقب على من استدله لاشترطه النطق في

قال قال سليمان لا طوفن  
 الليلة على تسعين امرأة  
 كل تلد غلاماً يقاتل في سبيل  
 الله فقال له صاحبه قال  
 سفيان يعني الملك قل ان شاء  
 الله فنسي فطاف بهن فلم  
 تأت امرأة منهن بولد الا  
 واخذة بشق غلام

الاستثناء **(قوله)** فقال أبو هريرة) هو موصول بالسند المذكور أولاً **(قوله)** يرويه) هو كناية عن رفع الحديث وهو كقولنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وقع في رواية الحميدي التصريح بذلك ونظمه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا أخرجه مسلم عن ابن أبي عمر عن سفيان **(قوله)** لو قال ان شاء الله لم يحتمل) تقدم المراد بعني الحنف وقد قيل هو خاص بسفيان عليه السلام وانه لو قال في هذه الواقعة ان شاء الله حصل مقتضوه وليس المراد ان كل من قالها وقع ما ارادو يؤيد ذلك ان موسى عليه السلام قالها عندما وعد الخضر انه يصبر عما يراه منه ولا يسأله عنه ومع ذلك فلم يصبر كما اشار الى ذلك في الحديث الصحيح رحم الله موسى لوددنا لو صبر حتى يقص الله علينا من امرهما وقد مضى ذلك مبسوطا في تفسير سورة طه وقد قالها بالذبيح فوقع ما ذكر في قوله عليه السلام سجدني ان شاء الله من الصابرين فصبر حتى فداه الله بالذبيح وقد سئل بعضهم عن الترق بين الكليم والذبيح في ذلك فاشار الى ان الذبيح بالغ في التواضع في قوله من الصابرين حيث جعل نفسه واحدا من جماعة فرزقه الله الصبر (قلت) وقد وقع لموسى عليه السلام ايضا نظير ذلك مع شعيب حيث قال له سجدني ان شاء الله من الصالحين فرزقه الله ذلك **(قوله)** وكان دركا) بفتح الميم حلة والراء أي لحاقا يقال ادركه اذا كودركا وهو توكيد لقوله لم يحتمل **(قوله)** قال وحدثنا أبو الزناد) القائل هو سفيان بن عيينة وقد أفصح به مسلم في روايته وهو موصول بالسند الاول أيضا وفرقه أبو نعيم في المستخرج من طريق الحميدي عن سفيان بهما **(قوله)** مثل حديث أبي هريرة) أي الذي ساقه من طريق طاوس عنه والحاصل ان سفيان فيه سندين الى أبي هريرة هشام عن طاوس وابو الزناد عن الاعرج ووقع في رواية مسلم بدل قوله مثل حديث أبي هريرة بالفظ عن الاعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله أو نحوه ويستفاد منه في احتمال الارسل في سنيان البخاري لكونه اقتصر على قوله عن الاعرج مثل حديث أبي هريرة ويستفاد منه أيضا احتمال المغيرة بين الروايتين في السياق لقوله مثله أو نحوه وهو كذلك في الروايتين مغيرة في مواضع تقدم بيانها عند شرحه في أحاديث الانبياء وبالله التوفيق **(قوله)** الكفارة قبل الحنف وبعده) ذكر فيه حديث أبي موسى في قصة سؤالهم الحملان وفيه الآيت الذي هو خير وتحملتها وقد مضى في الباب الذي قبله بلفظ الاكفرت عن عيني وآيت الذي هو خير وحديث عبد الرحمن بن ممره في النسي عن سؤال الامارة وفيه واذ حلفت على عيني قرأت غير ها خيرا منها فأتى الذي هو خير وكفر عن عيني قال ابن المنذر رأى ربيعة والاوزاعي ومالك والليث وسائر فقهاء الامصار غير أهل الرأي ان الكفارة تجزئ قبل الحنف الا ان الشافعي استثنى الصيام فقال لا تجزئ الا بعد الحنف وقال أصحاب الرأي لا تجزئ الكفارة قبل الحنف (قلت) ونقل الباجي عن مالك وغيره روايتين واستثنى بعضهم عن مالك الصدقة والعنق ووافق الحنفية أشهب من المالكية وداد الظاهري وخاله ابن حزم واحتج لهم الطحاوي بقوله تعالى ذلك كفارة ليمينكم اذا حلفتم فاذا المراد اذا حلفتم فحلفتهم وردة محالفوه فقالوا بل التقدير فأردتم الحنف واولى من ذلك ان يقال التقدير اع من ذلك فليس احدا التقديرين بأولى من الآخر واحتجوا ايضا بان ظاهر الآية ان الكفارة وجبت بنفس المين وردة من اجاز بانها لو كانت بنفس المين لم تسقط عن لم يحتمل اتفاقا واحتجوا ايضا

فقال أبو هريرة يرويه قال  
قال ان شاء الله لم يحتمل وكان  
رك في حاجته وقال مرة قال  
رسول الله صلى الله عليه  
سلم لو استثنى قال وحدثنا أبو  
الزناد عن الاعرج مثل  
حديث أبي هريرة \* (باب  
الكفارة قبل الحنف وبعده) \*

بان الكفارة بعد الحنث فرض واخراجها قبله تطوع فلا يقوم التطوع مقام الغرض وان فصل  
 عنه من أجاز بانه يشترط ارادة الحنث والافلا يجزئ كافي تقديم الزكاة وقال عياض انفقوا على  
 أن الكفارة لا تجب الا بالحنث وأنه يجوز تأخيرها بعد الحنث واستحب مالك والشافعي  
 والاوزاعي والثوري تأخيرها بعد الحنث قال عياض ومنع بعض المالكية تقديم كفارة حنث  
 المعصية لان فيه اعانة على المعصية وردة الجمهور قال ابن المنذر واحتج للجمهور بان اختلاف  
 الفاظ حديثي أبي موسى وعبد الرحمن لا يدل على تعيين احدا الامرين وانما امر الخائف بالمرين  
 فاذا اتى بهما جميعا فقد فعل ما امر به واذا لم يدل الخبر على المنع فلم يبق الا طريق النظر فاحتج  
 الجمهور بان عقد اليمين لما كان يحل الاستثناء وهو كلام فلا يحل الكفارة وهو فعل مالى  
 او بدني أو لى ويرجح قولهم ايضا بالكثرة وذكر ابو الحسن بن القصار وتبعه عياض وجماعة ان  
 عدة من قال بجواز تقديم الكفارة اربعة عشر ضحيا وتبعهم فقهاء الامصار الا باحنية فمع  
 انه قال فيمن أخرج ظبية من الحرم الى الحل فولدت أو لادائه ماتت في يده هي وأولادها ان عليه  
 جزاءها وجزاء أولادها لكن ان كان حين اخرجها أى جزاءها لم يكن عليه في أولادها شئ  
 مع ان الجزاء الذى أخرجه عنها كان قبل ان تلد أولادها فيحتاج الى الفرق بل الجواز في كفارة  
 اليمين أولى وقال ابن حزم أجاز الحنفية تعجيل الزكاة قبل الحول وتقديم زكاة الزرع وأجازوا  
 تقديم كفارة القتل قبل موت المجنى عليه واحتج للشافعي بان الصيام من حقوق الابدان ولا  
 يجوز تقديمها قبل وقتها كالصلاة والصيام بخلاف العتق والكسوة والاطعام فانهم من حقوق  
 الاموال فيجوز تقديمها كالزكاة ولنفذ الشافعي في الام ان كفر بالاطعام قبل الحنث رجوت أن  
 يجزئ عنه وأما الصوم فلا لان حقوق المال يجوز تقديمها بخلاف العبادات فانها لا تقدم على  
 وقتها كالصلاة والصوم وكذا الحج الصغير والعبد لا يجزئ عنهم ما اذا بلغ أو عتق وقال في موضع  
 آخر من حلف فأراد أن يحنث فأحب الى أن لا يكسر حتى يحنث فان كفر قبل الحنث أجزأ  
 وساق نحوه مبسوطا ودعى الطحاوى ان الحاق الكفارة بالكفارة أولى من الحاق الاطعام  
 بالزكاة وأجيب بالمنع وأيضا فالنرى الذى أشار اليه الشافعي بين حق المال وحق البدن ظاهر  
 جسد او انما يخص منه الشافعي الصيام بالدليل المذكور ويؤخذ من نص الشافعي ان  
 الاولى تقديم الحنث على الكفارة وفي مذهبه وجه اختلاف فيه الترجيح ان كفارة المعصية  
 يستحب تقديمها قال القاضى عياض الخلاف في جواز تقديم الكفارة بمعنى على ان الكفارة  
 رخصة لحل اليمين أو لتكفير ما تمها بالحنث فعند الجمهور انهم اربعة عشر عن الله لحل ما عسده من  
 يمين فلذلك تجزئ قبل وبعد قال المازرى للكفارة ثلاث حالات أحدها قبل الحلف فلا تجزئ  
 ثانيا بعد الحلف والحنث فتجزئ اتفاقا ثالثا بعد الحلف وقبل الحنث ففيها الخلاف  
 لاختلاف لفظ الحديث فقدم الكفارة مرة وأخرها أخرى لكن بحرف الواو الذى لا يوجب  
 بة ومن منع رأى أنها لم تجز فصار كالتطوع والتطوع لا يجزئ عن الواجب وقال الباجي  
 ابن التين وجماعة الروايتان على الجواز لان الواو لا ترقب قال ابن التين فلو كان تقديم  
 الكفارة لا يجزئ لأبانه ولقال فليأت ثم يكفر لان تأخير البيان عن الحاجة لا يجوز فلما

تركهم على مقتضى اللسان دل على الجواز قال وأما القاء في قوله فأتى الذي هو خير وكفر  
عن عيينك فهي كالقاء الذي في قوله فكفر عن عيينك وأتى الذي هو خير ولولم تأت الثانية لما دلت  
القاء على الترتيب لأنها أبانت ما يفعله بعد الحلف وهم ما شيا آن كنفارة وحنث ولا ترتيب فيها  
وهو كمن قال إذا دخلت الدار فكل واشرب (قلت) قد ورد في بعض الطرق بلانظ  
ثم التي تقتضي الترتيب عند أبي داود والنسائي في حديث الباب وللفظ أبي داود من طريق سعيد  
ابن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن به كفر عن عيينك ثم أتى الذي هو خير وقد أخرجه مسلم من  
هذا الوجه لكن أحال بلفظ المتن على ما قبله وأخرجه أبو عوانة في صحيحه من طريق سعيد كآبي  
داود وأخرجه النسائي من رواية جرير بن حازم عن الحسن مثله لكن أخرجه البخاري ومسلم  
من رواية جرير بالواو وهو في حديث عائشة عند الحاكم أيضا بلفظ ثم وفي حديث أم سلمة عند  
الطبراني نحوه ولفظه فلي كفر عن عيينه ثم ليفعل الذي هو خير (قوله حدثنا اسمعيل بن ابراهيم)  
هو المعروف بابن علي وأيوب هو السجستاني والقاسم التميمي هو ابن عاصم وقد تقدم في باب  
اليمين فيما لا يملك من طريق عبد الوارث عن أيوب عن القاسم وحده أيضا واقتصر على بعضه  
ومضى في باب لا تحلفوا بآئكم من طريق عبد الوهاب الثقفي عن أيوب عن أبي قلابة والقاسم  
التميمي جميعا عن زهدم وقد تقدم في المغازي من طريق عبد السلام بن حرب عن أيوب عن  
أبي قلابة وحده وقد تقدم في فرض الخمس عن عبد الله بن عبد الوهاب عن حماد وهو ابن زيد  
وكذا أخرجه مسلم عن أبي الربيع العتكي عن حماد قال وحدثني القاسم بن عاصم الكلبي  
بموحدة مصغر نسبة إلى بني كليب بن يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم وهو القاسم  
التميمي المذکور قبل قال وأما الحديث القاسم أحفظ عن زهدم وفي رواية العتكي وعن القاسم  
ابن عاصم كلاهما عن زهدم قال أيوب وأما الحديث القاسم أحفظ (قوله كاعند أبي موسى) أي  
الاشعري ونسب كذلك في رواية عبد الوارث (قوله وكان بيننا وبين هذا الحى من جرم اخاء  
ومعروف) في رواية الكشميني وكان بيننا وبينهم هذا الحى الخ وهو كالاول لكن زاد الضمير  
وقدمه على ما يورد عليه قال الكرماني كان حق العبارة أن يقول بيننا وبينه أي أبي موسى يعني  
لأن زهدما من جرم فلو كان من الاشعرين لاستقام الكلام قال وقد تقدم على الصواب في باب  
لا تحلفوا بآئكم حيث قال كان بين هذا الحى من جرم وبين الاشعرين ثم حمل ما وقع هنا على  
أنه جعل نفسه من قوم أبي موسى لكونه من أتباعه فصار كواحد من الاشعرين فإراد بقوله  
بيننا بأبي موسى وأتباعه وإن بينهم وبين الجرمين ما ذكر من الاخاء وغيره وتقدم بيان ذلك أيضا  
في كتاب الذبايح (قلت) وقد تقدم في رواية عبد الوارث في الذبايح بلفظ هذا الباب إلى قوله اخاء  
وقد أخرجه أحمد وأبو داود في مسندهما عن اسمعيل بن علي الذي أخرجه البخاري من طريقه  
ولم يذكره هذا الكلام بل اقتصر على قوله كاعند أبي موسى فقد تقدم طعنه نعم أخرجه النسائي  
عن علي بن حجر شيخ البخاري فيه بقصة الدجاج وقول الرجل ولم يسبق بقبته وقوله اخاء بكل  
أوله وبالخاء المعجمة والمداد صدقة وقوله ومعروف أي احسان ووقع في رواية بنفس  
الثقفي الماضية قريبا ودواخاء وقد ذكر بيان سبب ذلك في باب قدوم الاشعرين يتجوا أيضا

\* حدثنا علي بن حجر  
حدثنا اسمعيل بن ابراهيم  
عن أيوب عن القاسم  
التميمي عن زهدم الجرمي  
قال كاعند أبي موسى وكان  
بيننا وبين هذا الحى من  
جرم اخاء ومعروف

المغازي من طريق عبد السلام بن حرب عن أيوب وأول الحديث عنده لما قدم أبو موسى  
 الكوفية أكرم هذا الحبي من جرم وذكر هناك نسب جرم إلى قضاة (قوله) فقدم طعامه (أي  
 وضع بين يديه وفي رواية الكشي في طعام بعير ذمير ومضى في باب قدوم الأشعرين بلطف وهو  
 يتغذى لحم دجاج ويستنادم من الحديث جواز أكل الطيبات على الموائد واستخدام الكبير من  
 يباشره نقل طعامه ووضعه بين يديه قال القرطبي ولا يناقض ذلك الزهد ولا ينقصه خلافا لبعض  
 المتقشفة (قلت) والجواز ظاهر وأما كونه لا ينقص الزهد ففيه وقفة (قوله) وقدم في طعامه  
 لحم دجاج ذكر ضبطه في باب لحم الدجاج من كتاب الذبائح وانداسم جنس وكلام الحربي في ذلك  
 ووقع في فرض الخمس بلطف دجاجة وزعم الداودي أنه يقال للذكر والأنثى واستغربه ابن التين  
 (قوله) وفي القوم رجل من بين تيم الله هو اسم قبيلة يقال لهم أيضا تيم اللات وهم من قضاة  
 وقد تقدم الكلام على ما قيل في تسمية هذا الرجل مستوفى في كتاب الذبائح (قوله) أحر كانه  
 مولى) تقدم في فرض الخمس كانه من المولى قال الداودي يعني أنه من سبي الروم كذا قال  
 فان كان اطلع على نقل في ذلك والافلا اختصاص لذلك بالروم دون الفرس أو النبط أو الديلم  
 (قوله) فلم يدن أي لم يشرب من الطعام فيأكل منه زاد عبد الوارث في روايته في الذبائح فلم يدن  
 من طعامه (قوله) ادن بصيغة فعل الامر وفي رواية عبد السلام لم في الموضوعين وهو يرجع  
 إلى معنى ادن كذا في رواية حماد عن أيوب ولمسلم من هذا الوجه فقال اهل قتل كما بمناعة ولا م  
 مقتوحين وتشديد أي تمنع وتوقف وزنه ومعناه (قوله) يأكل شيئا قد زنه بكسر الهمزة والميم  
 وقد تقدم بيان ذلك وحكم كل لحم بالجلالة والخلاف فيه في كتاب الذبائح مستوفى (قوله)  
 أخبرك عن ذلك أي عن الطريق في حل اليمين فنقص قصة طلبهم الجملان والمراد منه ما في آخره  
 من قوله صلى الله عليه وسلم لا أحلف على دين فاري غيرها خير امنها الأتيت الذي هو خير وتحملتها  
 ومعنى تحملتها فعلت ما ينقل المنع الذي يقتضيه إلى الأذن فيصير حلالا وانما يحصل ذلك  
 بالكفارة واما ما زعم بعضهم ان اليمين تحمل باحد أمرين اما الاستثناء واما الكفارة فهو بالنسبة  
 إلى مطلق اليمين لكن الاستثناء انما يعتبر في أثناء اليمين قبل كمالها وانما الكفارة تحصل  
 بعد ذلك ويؤيدان المراد بقوله تحملتها كبرت عن يمين وقوع التصريح به في رواية حماد بن زيد  
 وعبد السلام وعبد الوارث وغيرهم (قوله) أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من  
 الأشعرين) ووقع في رواية عبد السلام بن حرب عن أيوب بلطف انا قينا النبي صلى الله عليه وسلم  
 نفر من الأشعرين فاستدل به ابن مالك اخذ قول لا خفش يجوز ان يدل من ضمير الحاضر بدل  
 كل من كل وسجل عليه قوله تعالى ليجمع عنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه الذين خسروا أنفسهم  
 قال ابن مالك واحترزت بقولي بدل كل من كل عن البعض والاشتمال فذلك جائزا اتنا قالوا احكامه  
 الطيبى أقره وقال هو عند علماء البديع يسمى التجريد (قلت) وهذا لا يمتنع الاستشهاد به  
 الا لو اتفقت الرواة والواقع انه بهذا اللفظ اتفق عليه عبد السلام وقد أخرجه البخاري في مواضع  
 بابائنا في فقال في معظمها في رهط كما هي رواية ابن عمية عن أيوب هنا وفي بعضها  
 نفر كما هي رواية حماد عن أيوب في فرض الخمس قوله يستعمله أي يطلب منه ما ركب ووقع عند  
 مسلم من طريق أبي السليل بفتح المهمله ولا مبن الاولى مكسورة عن زهد عن أبي موسى

سر  
 هاب  
 رآخر

وهو يقسم نعماً من نعم  
الصدقة قال أيوب أحسبه  
قال وهو غضبان قال والله  
لا أجلكم وما عندي  
ما أجلكم قال فانطلقنا فأتى  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بنهب ابل فقبل  
أين هؤلاء الأشعريون أين  
هؤلاء الأشعريون فأتينا  
أمر لنا بخمس ذود غراذرى  
بال فاندفعنا فقاتل أصحابي  
أتينا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم نستحمه خلف  
أن لا يحملنا ثم أرسل الينا  
فحملنا نسي رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عينه والله لئن  
تغفلنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عينه لا نفلج أبدا  
ارجعوا بنا الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فلندكره  
عينه فرجعنا فلما بنا رسول  
الله أتيناك نستحملك خلفت  
ان لا تحملنا ثم حملنا

(١) قول الشارح فقبل أين  
هؤلاء الأشعريون بال تكرار  
مرتين في رواية أبي ذر وفي  
رواية غيره من غير تكرار  
فالشارح ما ش على رواية  
الغير ونسخة الصحيح التي  
يبدنا جارية على رواية أبي ذر

كنا مشاة فأتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم نستحمه وكان ذلك في غزوة تبوك كما تقدم في أو آخر  
المغازي (قوله وهو يقسم نعماً) بفتح النون والمهملة (قوله قال أيوب أحسبه قال وهو  
غضبان) هو موصول بالسند المذكور ووقع في رواية عبد الوارث عن أيوب فوافقه وهو  
غضبان وهو يقسم نعماً من نعم الصدقة وفي رواية وهيب عن أيوب عن أبي عوانة في صحيحه وهو  
يقسم ذوداً من ابل الصدقة وفي رواية يزيد بن أبي بردة الماضية قرياً في باب المين فيما لا يملك  
عن أبي موسى أرسلني أصحابي الى النبي صلى الله عليه وسلم أسأله الجلان فقال لا أجلكم على شيء  
فوافقه وهو غضبان ويجمع بان أبا موسى حضر هو والرهط فباشروا الكلام بنفسه عنهم  
(قوله والله لا أجلكم) قال القرطبي فيه جواز المين عند المنع ورد السائل الممنوع عند تعذر  
الاسعاف وتأديبه بنوع من الاغلاط بالقول (قوله فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنهب  
ابل) بفتح النون وسكون الهاء بعدهما موحدة أى غنمة واصله ما يؤخذ اختطافاً بحسب  
السبق اليه على غير تدبير بين الأخذين وتقدم في الباب الذي قبله من طريق غيلان بن جرير  
عن أبي بردة عن أبي موسى باللفظ فأتى بابل وفي رواية سائر. وتقدم الكلام عليها وفي رواية يزيد  
عن أبي بردة انه صلى الله عليه وسلم ابتاع ابل التي حمل عليها الأشعريين من سعد وفي الجمع  
بينها وبين رواية الباب غير لكن يحتمل ان تكون الغنمة لما حصلت حصل لسعد منها القدر  
المذكور فابتاع النبي صلى الله عليه وسلم منه نصيبه فحملهم عليه (قوله فقبل أين هؤلاء  
الأشعريون (١) فأتينا فأمر لنا) في رواية عبد السلام عن أيوب ثم لم نلبث ان أتى النبي صلى الله  
عليه وسلم بنهب ابل فأمر لنا وفي رواية حماد وأبي نهب ابل فسأل عما فقال أين النذر الأشعريون  
فأمر لنا وفي رواية عبد الوهاب الثقفي وفي رواية غيلان بن جرير عن أبي بردة ثم لبثنا ماشاء  
الله فأتى وفي رواية يزيد فلم ألبث الاسويعة اذ سمعت بلالا ينادى أين عبد الله بن قيس فأجبت  
فقال أجب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فلما أتيت قال خذ (قوله فأمر لنا بخمس ذود)  
تقدم بيان الاختلاف في الباب الذي قبله وطريق الجمع بين مختلف الروايات في ذلك (قوله  
فاندفعنا) أى سرنا سرعين والدفع السير بسرعة وفي رواية عبد الوارث فلما بنا غير بعيد  
وفي رواية عبد الوهاب ثم انطلقنا (قوله فقاتل أصحابي) في رواية حماد وعبد الوهاب قلنا ما صنعنا  
وفي رواية غيلان عن أبي بردة فلما انطلقنا قال بعضهم لبعض وقد عرف من رواية الباب البادئ  
بالمقالة المذكورة (قوله نسي رسول الله صلى الله عليه وسلم عينه والله لئن تغفلنا رسول صلى  
الله عليه وسلم عينه لا نفلج أبدا) في رواية عبد السلام فلما قبضناها قلنا تغفلنا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عينه لا نفلج أبدا ونحوه في رواية عبد الوهاب ومعنى تغفلنا أخذنا منه  
ما أعطانا في حال غفلته عن عينه من غير ان ذكره بها ولذلك خشوا وفي رواية حماد فلما انطلقنا  
قلنا ما صنعنا لا يبارك لنا ولم يذكر التسمية أيضاً وفي رواية غيلان لا يبارك الله لنا ولا  
رواية يزيد عن هذه الزيادة كما خلت عما بعده الى آخر الحديث ووقع في روايته من الز  
قول أبي موسى لأصحابه لا أدعكم حتى ينطلق بهي بعضكم الى من سمع مقالة رسول الله صلى  
عليه وسلم يعنى في منعههم أولاً واعطائهم ثانياً الى آخر القصة المذكورة ولم يذ كر حديث لا آخر

على عين الى آخره قال القرطبي فيه استدراك جبر خاطر السائل الذي يؤدب على الحاجة  
بطلونه اذا تيسر وان من أخذ شيئا يعلم ان المعطى لم يكن راضيا باعطائه لا يبارك له فيه **(قوله)**  
فظننا أو ففرغنا انك نسيت يمينك قال انطلقوا فاعلموا حاكمكم الله في رواية حماد فسيت قال  
استأنأ حاكمكم ولكن الله حاكمكم وفي رواية عبد السلام فأنيت فقالت يا رسول الله انك حلفت  
ان لا تحمنا وقد حلفتنا قال أجل ولم يذكروا ما أنا حلفتكم الى آخره وفي رواية غيلان ما أنا  
حلفتكم بل الله حاكمكم ولا بي يعلى من طريق فطر عن زهدم فكرهنا ان نمسكها فقال اني والله  
مانسيتها وأخرجه مسلم عن الشيخ الذي أخرجه عنه أبو يعلى ولم يسبق منه الا قوله قال والله  
مانسيتها **(قوله)** اني والله ان شاء الله الخ تقدم بيانه في الباب الذي قبله **(قوله)** لا أحلف على يمين  
أى محلو ف يمين ف أطلق عليه لفظ بين للملابسة والمراد ما شأنه أن يكون مخلوفا عليه فهو من مجاز  
الاستعارة ويجوز أن يكون فيه تضمين فقد وقع في رواية مسلم على أمور ويحتمل أن يكون على  
بمعنى الباء فقد وقع في رواية النسائي اذا حلفت يمين ورجح الاول بقوله فرأيت غير ما خيرا منها  
لان التمهيد في غير هذا لا يصح عوده على اليمين وأجيب بانه يعود على معناها البخاري للملابسة  
أيضا وقال ابن الأثير في النهاية الخلف هو اليمين فقوله أحلف أى أعقد شيئا بالعزم والنية وقوله  
على يمين تأكيده لعمدة واعلام بانه ليست لغوا قال الطيبي ويؤيده رواية النسائي بلفظ ما على  
الارض يمين أحلف عليها الحديث قال فقوله أحلف عليها صفة مؤكدة لليمين قال والمعنى  
لا أحلف عينا بجزالة لغوها ثم يظهر لي أمر آخر **كون** فعله أفضل من المضى في اليمين  
المدكورة الافعلته وكفرت عن يميني قال فعلى هذا يكون قوله على يمين مصدر مؤكدة كذا قوله  
أحلف **(تكملة)** \* اختلف هل كسر النبي صلى الله عليه وسلم عن يمينه المدكورة كما اختلف  
هل كفر في قصة حلفه على شرب العسل أو على غشيان مارية فروى عن الحسن البصري انه  
قال لم يكفر أصلا لانه مغنوره وانما تزلت كفارة اليمين تعليلا للامة وتعتب بما أخرجه الترمذي  
من حديث عمر في قصة حلفه على العسل أو مارية فعاتبه الله وجعل له كفارة يمين وهذا  
ظاهر في انه كسر وان كان ليس نصافي رد ما ادعاه الحسن وظاهر قوله أيضا في حديث الباب  
وكفرت عن يميني انه لا يترك ذلك ودعوى ان ذلك كله للتشريع بعيد **(قوله)** وتحللها كذا  
في رواية حماد وعبد الوارث وعبد الوهاب كلهم عن أيوب ولم يذكر في رواية عبد السلام  
وتحللتها وكذا لم يذكرها أبو السليل عن زهدم عند مسلم ووقع في رواية غيلان عن أبي بردة  
الا كفرت عن يميني بل وتحللها وهو يرجح أحدا احتمل ان اباهما ابن دقيق العيد ثانيهما تيان  
ما يقتضى الحنف فان التحلل يقتضى سبق العقد والعقد هو مادات عليه اليمين من موافقة  
مقتضاها فيكون التحلل اتيان بخلاف مقتضاها لكن يلزم على هذا أن يكون فيه تكرار  
لوجود قوله أتيت الذي هو خير فان اتيان الذي هو خير يحصل به مخالفة اليمين والتحلل منها الكفر  
يمكن أن تكون فائدة التصريح بالتحلل وذكره بلفظ يناسب الجواز صريح بالكون أبلغ مما  
لو ذكره بالاستمزام وقد يقال ان الثاني أقوى لان التأسيس أولى من التأكيد وقيل معنى  
تحللها آخر جئت من حرمتها الى ما يحل منها وذلك يكون بالكفارة وقد يكون بالاستمضاء بشرطه

فظننا أو ففرغنا انك نسيت  
يمينك قال انطلقوا فاعلم  
حكمكم الله اني والله ان شا  
الله لا أحلف على يمين فأرى  
غير ما خيرا منها الا أتيت  
الذي هو خير وتحللها



السابق لكن لا يتجه في هذه القصة الا ان كان وقع منه استثناء لم يشروا به **كان يكون قال**  
 ان شاء الله من لا أوقال والله لا احاكمكم الا ان حصل شيء ولذلك قال وما عندى ما احكمكم  
 قال العلماء في قوله ما انا حاكمكم ولكن الله حاكمكم المعنى بذلك ازالة المنية عنهم وازافة النعمة  
 اليها كلها الاصلى ولم يرد أنه لا صنع له أصلا في جعلهم لانه لو ارد ذلك ما قال به كذلك لأحلف على  
 عين فأرى غيرهما خيرا منها الا آتيت الذى هو خير **وكتفت وقال** المازرى معنى قوله ان الله  
 حاكمكم ان الله أعطانى ما حاكمكم عليه ولولا ذلك لم يكن عندى ما حاكمكم عليه وقيل يحتمل  
 انه كان نسي عينه والسبب لا يضاف اليه الفعل ويرده التصريح بقوله والله ما نسيتم اوهى  
 عند مسلم كما يمتنع وقيل المراد بالنسي عند والاثبات لله الاشارة الى ما تنفضل الله به من الغنية  
 المذكورة لانهم لم تكن بتسبب من النبي صلى الله عليه وسلم ولا كان مطلعا اليها واستظروا لها  
 فكان المعنى ما انا حاكمكم لعدم ذلك أولا ولكن الله حاكمكم بما ساقه اليه انما هذه الغنية  
**(قوله تابعه جاد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابه والقاسم بن عاصم الكلبي)** قال الكرماني  
 ان أي بلفظ تابعه أولا ولا يجدنا ثانيا والثالثا اشارة الى أن الأخيرين حديثاه بالاستقلال والاو  
 مع غيره قال والاو لا يتحمل التعليق بخلافهما **(قلت)** لم يظفر لي معنى قوله مع غيره وقوله يحتمل  
 التعليق يستلزم انه يحتمل عدم التعليق وليس كذلك بل هو في حكم التعليق لان البخارى لم  
 يدرك جادا وقد وصل المصنف متابعة جاد بن زيد في فرض الخمس ثم ان هذه المتابعة وقعت  
 في الرواية عن القاسم فقط ولكن زاد جاد ذكر أي قلابه مضمير ما الى القاسم **(قوله)** حدثنا  
 قتيبة حدثنا عبد الوهاب هو ابن عبد الحميد الثقفي **(قوله بهذا)** أي بجميع الحديث وقد  
 أشرت الى ان رواية جاد وعبد الوهاب متفقان في السياق وقد ساق رواية قتيبة هذه في باب  
 لا تحلفوا بايائكم تامة وقد ساقها أيضا في آخر كتاب التوحيد عن عبد الله بن عبد الوهاب  
 الحبي عن الثقفي وليس بعد الباب الذى ساقها فيه من البخارى سوى بابين فقط **(قوله)** حدثنا  
 أبو معمر تقدم سياق روايته في كتاب الذبائح وقدينت ما في هذه الروايات من التخالف  
 منصلا وفي الحديث غير ما تقدم ترجيح الحنف في اليمين اذا كان خيرا من التبادى وان تعمد  
 الحنف في مثل ذلك يكون طاعة لامعية وجواز الحلف من غير استحلاف لتأكيد الخبر ولو كان  
 مستقبلا وهو يقتضى المبالغة في ترجيح الحنف بشرطه المذكور وفيه تطيب قلوب الاتباع  
 وفيه الاستثناء بان شاء الله تبركافان قصدهم احل اليمين صح بشرطه المتقدم **(قوله)** حدثنا محمد بن  
 عبد الله هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن ذؤيب الذهلي الحافظ المشهور فيما  
 جزم به المازى وقال نسبه الى جده وقال أبو على الجبائى لم أره منسوبا في شيء من الروايات **(قلت)**  
 وقد روى البخارى في بدء الخلق عن محمد بن عبد الله المخزومي عن محمد بن عبد الله بن أبي الثلج وهما  
 من هذه الطبقة وروى أيضا في عدة مواضع عن محمد بن عبد الله بن حوشب ومحمد بن عبد الله  
 ابن غير ومحمد بن عبد الله الرقاشي وهما أعلى من طبقة المخزومي ومن معه وروى أيضا بواسطة تارة  
 وبغير واسطة أخرى عن محمد بن عبد الله الانصارى وهو أعلى من طبقة ابن غير ومن ذكره  
 فقد ثبت بهذا الحديث بعينه من روايته عن ابن عوف شيخ عثمان بن عيسى عن محمد بن عبد الله

تابعه جاد بن زيد عن أيوب  
 عن أبي قلابه والقاسم بن  
 عاصم الكلبي \* حدثنا  
 قتيبة حدثنا عبد الوهاب  
 عن أيوب عن أبي قلابه  
 والقاسم التميمي عن زهدهم  
 بهذا \* حدثنا أبو معمر  
 حدثنا عبد الواث حدثنا  
 أيوب عن القاسم عن زهدهم  
 بهذا \* حدثني محمد بن عبد  
 الله

المذكور في هذا الباب فعلى هذا لم يتعين من هو شيخ البخاري في هذا الحديث وابن عون  
 هو عبد الله البصري المشهور وقوله في آخر الحديث تابعه أشهل بالمعجمة وزن أجم عن ابن  
 عون وقعت روايته موصولة عند أبي عوانة والحاكم والبيهقي من طريق أبي قلابة الرقاشي  
 حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري وأشهل بن حاتم قالوا أن ابن عون به (قوله) وتابعه يونس  
 وسماك بن عطية وسماك بن حرب وجديد وقنادة ومنصور وهشام والربيع) يريدان الثمانية  
 تابعوا ابن عون فرووه عن الحسن فالضمير في قوله أو لا تابعه أشهل لعثمان بن عمر والضمير في قوله  
 ثانيا وتابعه يونس وما بعده لعبد الله بن عون شيخ عثمان بن عمرو ووقع في نسخة من رواية  
 أبي ذر جهميد عن قتادة وهو خطأ والصواب وجديد وقنادة بالواو وكذا وقع في رواية النسائي عن  
 البخاري وفي نسخة في رواية من وصل هذه المتابعات فأما رواية يونس وهو ابن عبيد فستأتي  
 موصولة في كتاب الأحكام وأما متابعة سماك بن عطية فوصلها مسلم من طريق حماد بن زيد  
 عنه وعن يونس جميعا عن الحسن وقال البزار ما رواه عن سماك بن عطية الأحقاد ولا يرى سماك  
 هذا عن الحسن إلا هذا وأما متابعة سماك بن حرب فوصلها عبد الله بن أحمد في زيادته  
 والطبراني في الكبير من طريق حماد بن زيد عنه عن الحسن وأما متابعة حميد وهو الطويل  
 ومنصور هو ابن زاذان فوصلها مسلم من طريق هشيم عنها قال البزار وتبعه الطبراني في الأوسط  
 لم يروه عن منصور بن زاذان إلا هشيم ولا يرى منصور هذا عن الحسن إلا هذا الحديث (قلت)  
 ويحتمل أن يكون مراد البخاري بمنصور منصور بن المعتمر وقد أخرجه النسائي من طريقه من  
 رواية جرير بن عبد الحميد عن منصور بن المعتمر عن الحسن قال البزار أيضا لم يروه منصور بن المعتمر  
 عن الحسن إلا هذا وأما متابعة قتادة فوصلها مسلم وأبو داود والنسائي من طريق سعيد بن أبي  
 عروبة عنه وأما رواية هشام وهو ابن حسان فأخرجه أبو نعيم في المستخرج على مسلم من طريق  
 حماد بن زيد عن هشام عن الحسن ووقع لنا في الغيلانيات من وجه آخر عن هشام ومطر الوراق  
 جميعا عن الحسن وهو عند أبي عوانة في صحيحه من هذا الوجه وأما حديث الربيع فقد حرم  
 الدمياطي في حاشيته بأنه ابن مسلم والذي يغلب على ظني أنه ابن صبيح فقد وقع لنا في الشرايات  
 من رواية شبابة عن الربيع بن صبيح بوزن عظيم عن الحسن وأخرجه أبو عوانة من طريق  
 الأسود بن عامر عن الربيع بن صبيح وأخرجه الطبراني من رواية مسلم بن إبراهيم حدثنا قرة بن  
 خالد والمبارك بن فضالة والربيع بن صبيح قالوا حدثنا الحسن به ووقع لنا من رواية الربيع غير  
 منسوب عن الحسن أخرجه الحافظ يوسف بن خليل في الجزء الذي جمع فيه طرق هذا الحديث  
 من طريق وكيع عن الربيع عن الحسن وهذا يحتمل أن يكون هو الربيع بن صبيح المذكور  
 ويحتمل أن يكون الربيع بن مسلم وقد روى هذا الحديث عن الحسن غير من ذكر جرير بن  
 حازم وقد قدمت روايته في أول كتاب الإيمان والنذور وأخرجه مسلم من رواية معتمر بن  
 سليمان التيمي عن أبيه عن الحسن ولما أخرجه طريق سماك بن عطية قرنهما يونس بن عبيد  
 وهشام بن حسان وقال في آخره وأخرجه أبو عوانة من طريق علي بن زيد بن جذعان ومن  
 طريق اسمعيل بن مسلم ومن طريق اسمعيل بن أبي خالد كلهم عن الحسن وأخرجه الطبراني في

حدثنا عثمان بن عمر بن  
 فارس أخبرنا ابن عون عن  
 الحسن عن عبد الرحمن بن  
 سمرة قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لا تسأل  
 الامارة فانك ان أعطيتها  
 عن غير مسئلة أعنت عليها  
 وان أعطيتها عن مسئلة  
 وكنت اليها واذا خلقت على  
 دين فرائت غير ها خير امنه  
 فانت الذي هو خير وكفر  
 عن عيمتك \* تابعه أشهل  
 عن ابن عون \* وتابعه يونس  
 وسماك بن عطية وسماك  
 ابن حرب وجديد وقنادة  
 ومنصور وهشام والربيع

المعجم الكبير عن نحو الاربعين من أصحاب الحسن منهم من لم يتقدم ذكره بن يدي بن ابراهيم  
وأبو الاشهب واسمه جعفر بن حيان وثابت البناني وحبيب بن الشهيد وخليفة بن دعلج وأبو عمرو  
ابن العلاء ومحمد بن نوح وعبد الرحمن السراج وعرفطة والمعل بن زياد وصفوان بن سليم ومعاوية  
ابن عبد الكرم وزياد مولى مصعب وسهل السراج وشبيب بن شبة وعمرو بن عبيد واصل بن  
عطاء ومحمد بن عقبة والاشعث بن سوار والاشعث بن عبد الملك والحسن بن دينار والحسن بن  
ذكوان وسفيان بن حسين والسري بن يحيى وأبو عقيل الدورقي وعباد بن راشد وعباد بن كثير  
فهؤلاء الاربعة وأربعون نفساً وقد خرج طرقه الحافظ عبد القادر الرازي في الاربعين  
البلدانية له عن سبعة وعشرين نفساً من الرواة عن الحسن فيهم من لم يتقدم ذكره يحيى بن أبي  
كثير وجرير بن حازم واسرائيل أبو موسى ووائل بن داود وعبد الله بن عون وقرعة بن خالد وأبو خالد  
الجزاري وأبو عبيدة البجلي وخالد الحذاء وعوف الاعرابي وجاد بن نجيج ويونس بن يزيد ومطر  
الوراق وعلي بن زفاعة ومسلم بن أبي الذبال والعوام بن جويرية وعقيل بن صبيح وكثير بن زياد  
وسودة بن أبي العالية ثم قال رواه عن الحسن العدد الكثير من أهل مكة والمدينة والبصرة  
والكوفة والشام ولعلهم يزيدون على الحسين ثم خرج طرقه الحافظ يوسف بن خليل عن أكثر  
من ستين نفساً عن الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة وسرد الحافظ أبو القاسم عبد الرحمن بن الحافظ  
أبي عبد الله بن منده في ذكره أسماء من رواه عن الحسن فبلغوا مائة وعشرين نفساً وزيادة ثم قال  
رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم مع عبد الرحمن بن سمرة عبد الله بن عمرو وأبو موسى وأبو الدرداء  
وأبو هريرة وأنس وعدي بن حاتم وعائشة وأم سلمة وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس  
وعبد الله بن عمرو وأبو سعيد الخدري وعمران بن حصين انتهى ولما أخرج الترمذي حديث  
عبد الرحمن بن سمرة قال وفي الباب ذكر الثمانية المذكورين أولاً وأهمل خمسة واستدركهم  
شيخنا في شرح الترمذي الا بن مسعود وابن عمر وزاد معاوية بن الحكم وعوف بن مالك الجشمي  
والدائي الاحوص وأذينة والد عبد الرحمن فيكملاً وستة عشر نفساً (قلت) أحاديث المذكورين  
كلها فيما يتعلق باليمين وليس في حديث أحد منهم لا تسأل الامارة لكن سأذكر من روى معنى  
ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم في كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى ولم يذكر ابن منده ان أحداً  
رواه عن عبد الرحمن بن سمرة غير الحسين لكن ذكر عبد القادر ان محمد بن سيرين رواه عن  
عبد الرحمن ثم أسند من طريق أبي عاصم الخزاز عن الحسن وابن سيرين ان النبي صلى الله عليه  
وسلم قال لعبد الرحمن بن سمرة لا تسأل الامارة الحديث وقال غريب ما كتبه الامن هذا الوجه  
والحفظ رواية الحسن عن عبد الرحمن انتهى وهذا مع ما في سنده من ضعف ليس فيه التصريح  
برواية ابن سيرين عن عبد الرحمن وأخرجه يوسف بن خليل الحافظ من رواية عكرمة مولى  
ابن عباس عن عبد الرحمن بن سمرة وأورده من المعجم الاوسط للطبراني وهو في ترجمة محمد بن علي  
المروزي بسنده الى عكرمة قال كان اسم عبد الرحمن بن سمرة عبد كلوب فسماه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عبد الرحمن فربه وهو يتوضأ فقال تعال يا عبد الرحمن لا تطلب الامارة الحديث وهذا  
لم يصريح فيه عكرمة بأنه جملته عن عبد الرحمن لكنه محتمل قال الطبراني لم يرو عنه

الاعبد الله بن كيسان ولا عنه الا انه اسحق تفرد به أبو الدرداء عبد العزيز بن منيب (قلت)  
 عبد الله بن كيسان ضعفه أبو حاتم الرازي وابنه اسحق لينه أبو أحمد الحاكم (قوله عن  
 عبد الرحمن بن سمرة) في رواية ابراهيم بن صدقة عن يونس بن عبيد عن الحسن بن عبد الرحمن بن  
 سمرة وكان غزاه معه كابل شؤفة وشؤفة أخرجه أبو عوانة في صحيحه وكذا اللطبراني من طريق  
 أبي جزة اسحق بن الربيع عن الحسن لكن بالنظر غزاه مع عبد الرحمن بن سمرة وأخرجه أيضاً من  
 طريق علي بن زيد عن الحسن بن حنيفة عن عبد الرحمن بن سمرة ومن طريق المبارك بن فضالة عن  
 الحسن بن حنيفة عن عبد الرحمن (قوله لا تسأل الامارة) سيأتي شرحه في الاحكام ان شاء الله تعالى  
 (قوله واذا حلفت على عين) تقدم توجيهه في الكلام على حديث أبي موسى قريبا في قوله لا أحلف  
 على عين وقد اختلف فيما تضمنه حديث عبد الرحمن بن سمرة هل لاحد الحكمين تعلق بالآخر  
 أو لا فقيل له به تعلق وذلك ان أحد الشقيين أن يعطى الامارة من غير مسئلة فقد لا يكون له فيها  
 أرب فيمنع فيلزم فيحلف فامر ان ينظر ثم يفعل الذي هو أولى فان كان في الجانب الذي حلف على  
 تركه فيحلف ويكذروا بآتي مثله في الشق الآخر (قوله فرأيت غيرها) أي غير الخلوفاً عليه وظاهر  
 الكلام عود الضمير على اليمين ولا يصح عوده على اليمين بمعناها الحقيقية بل بمعناها المجازي كما تقدم  
 والمراد بالروية هنا الاعتقادية لا البصرية قال عياض معناه اذا ظهر له ان الفعل أو الترك خير له  
 في دينه أو آخره أو وافق لمراه وشهوته ما لم يكن انما (قلت) وقد وقع عند مسلم في حديث عدي  
 ابن حاتم فرأى غيرها أتى لله فليأت التقوى وهو يشعر بقصر ذلك على ما فيه طاعة ولا ينقسم  
 المأمور به أربعة أقسام ان كان الخلوفاً عليه فعلا فكان الترك أولى أو كان الخلوفاً عليه تركاً  
 فكان الفعل أولى أو كان كل منهما فعلاً وتركاً كالفعل يدخل القسمان الاخيران في القسمين الاولين  
 لان من لازم فعل أحد الشئين أو تركه ترك الآخر أو فعله (قوله فأتى الذي هو خير وكفر عن  
 يمينك) هكذا وقع للاكثر وللكثير منهم فكفر عن يمينك وأتى الذي هو خير وقد ذكر قبل من رواه  
 بلفظ ثم أتى الذي هو خير ووقع في رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده محمد بن أبي داود وفرأى  
 غيرها خير منها فليدعها وليأت الذي هو خير فان كفارتها تركها فإشارة أبو داود الى ضعفه  
 وقال الاحاديث كلها فليكفر عن يمينه الاشياء لا يعاينها كأنه يشير الى حديث يحيى بن عبيد الله عن  
 أبيه عن أبي هريرة رفعه من حلف فرأى غيرها خير منها فليأت الذي هو خير فهو كفارة ويحكي  
 ضعيف جداً وقد وقع في حديث عدي بن حاتم عند مسلم ما يؤهم ذلك وأنه أخرجه بلفظ من حلف  
 على يمين فرأى غيرها خير منها فليأت الذي هو خير وابتكر يمينه هكذا أخرجه من وجهين ولم  
 يذكر الكفارة ولكن أخرجه من وجه آخر بلفظ فرأى خيراً منها فليكفرها وليأت الذي هو  
 خير ومدايره في الطرق كلها على عبد العزيز بن ربيع عن تميم بن طرفة عن عدي والذي زاد ذلك  
 حائط فهو المعتقد قال الشافعي في الامر بالكفارة مع تعدد الحنث دلالة على مشروعية الكفارة  
 في اليمين الغموس لانها عين حائشة واستدل به على أن الخالف يجب عليه فعل أي الامرين كان  
 أولى من الماضي في خلفه أو الحنث والكفارة وانفصل عنه من قال ان الامر فيه للندب بما  
 مضى في قصة الاعرابي الذي قال والله لا يزيد على هذا ولا أنقص فقال أفلح ان صدق فلم يأمره  
 بالحنث والكفارة مع ان حلفه على ترك الزيادة مرجوح بالنسبة الى فعلها \* (خاتمة) \* اشتمل

كتاب الايمان والتذوق والكفارة والمحقة به من الاحاديث المرفوعة على مائة وسبعة  
وعشرين حديثا المعلق منها فيه وفيما مضى ستة وعشرون والبقية موصولة والمكرر منها فيه  
وفيما مضى مائة وخمسة عشر والخالص اثنا عشر وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث عائشة  
عن ابي بكر وحديثها من نذر ان يطيع الله فلا يظلمه وحديث ابن عباس  
في قصة ابي اسرائيل وحديثه اعدو بعزتك وحديث عبد الله  
ابن عمرو في اليمين الغموس وحديث ابن عمر  
في نذر وافق يوم عبد وفيه من الآثار عن  
الصحابة فمن بعدهم عشرة  
آثار والله المستعان

\*(تم الجزء الحادي عشر ويليه الجزء الثاني عشر اوله كتاب الفرائض)\*











